

# تجارت السنہ

عربی اردو

2

دورِ حاضر کی ضرورتوں کے مطابق اہم تشریحات  
اور قدیم و جدید مباحث کے ہمراہ مستند کتابوں کے  
احادیثِ نبویہ کا جامع انتخاب

<http://islamicbookslibrary.wordpress.com/>

تالیف

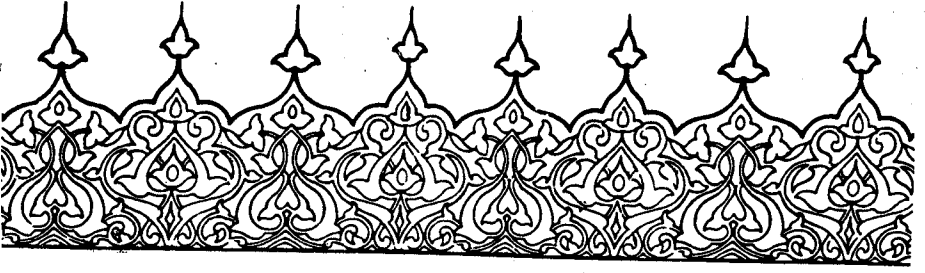
زبدۃ المحدثین حضرت مولانا بدر عالم میرٹھی مہاجرِ مدنی قدس سرہ  
استاذِ احادیث دارِ العلوم دیوبند و رفیقِ ندوۃ المصنفین دہلی



اِذَا رَاَ الْاِسْمَ الْاَكْبَرُ ۱۹۰ انارکلی لاہور

۲۲۳۹۹۱ — ۲۲۳۴۱۲ — ۳۵۳۲۵۵

فیکس: ۳۲۳۴۸۵ — ۰۴۲ — ۰۹۲



# ترجمانِ اہلسنت

عربی - اردو

جلد دوم

دو حاضر کی ضرورتوں کے مطابق جدید عنوان اور تدبیر مباحث کے ہمراہ  
احادیث طیبہ کا جامع و مستند عظیم الشان مجموعہ

زبدۃ المشائخ حضرت مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی مدنی قدس سرہ  
استاذ الحدیث و اراۃ العلوٰم دیوبند و رئیس ندوۃ المصنفین دہلی



ادارۃ امین پبلشرز، بک سیلرز، کمپیوٹرز

☆ مکتبہ اشاعتِ اسلامیہ، مال روڈ، لاہور	☆ ادارۃ امین، لاہور، پاکستان	☆ مکتبہ المدینہ، مدینہ منورہ
فون: ۶۲۲۳۲۱ - ۶۲۲۳۲۲	فون: ۶۲۲۳۲۵ - ۶۲۲۳۲۶	فون: ۶۲۲۳۲۱ - ۶۲۲۳۲۲

## اِنْتِسَاب

شیخ الاسلام حضرت علامہ سید محمد انور شاہ قدس  
سیرۃ کی عشق نبوی اور خدمت حدیث میں ڈوبی ہوئی رُوح کے  
نام جن کے فیضِ صحبت سے رفقاءِ ندوۃ المصنفین اس محبت  
گرامی کے لائق ہوئے۔

ندوۃ المصنفین

# فہرست مضامین ترجمان الشہ جلد دوم

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
۷۲	رضاء و تسلیم کے سر جھکا دینے کا نام ہے	۱	ایمان کا تعلق غیب کے ساتھ جتنا گہرا ہوتا ہے فیصلت کا موجب ہے۔
۷۳	اپنی مرضی کے خلاف فیصلوں پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی شان رضائی چند مثالیں	۲	غیر مسئول اور غیر مددک کا فرق
۷۴	شہادتین کے معنی یہ ہیں کہ قلب میں اللہ کے سوا رب اور اسلام کے سوا دین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا کسی اور رسول کی تلاش باقی نہ رہے۔	۱۳	یقین اور اعتقاد جازم ایمان کی روح ہے
۸۰	خوشی اور غم اور انسان کے دوسرے فطری تاثرات اس کی شان رضاء و تسلیم کے منافی نہیں	۱۴	میں یقین کا مرتبہ علم یقین سے اونچا ہے
۸۱	ایمان دراصل قلبی اعتقاد کا نام ہے۔ فرائض و اعمال ایمان کے اجزاء نہیں ہیں	۲۱	رہبہ حضرت کی بے نیازی اور قدرت علی الاطلاق کی بنا پر خطرہ وقتی طور پر پیدا ہوتا ہے مگر یقین کے منافی نہیں ہے۔
۹۳	جنت اور دوزخ کی تقسیم شرک و ایمان پر دائر ہے صرف اچھے بُرے اعمال پر نہیں۔	۲۵	مومن کا قلب جب تک نور ایمان و یقین سے سوزا ہوتا ہے اس سے مصیبت کا صدور نہیں ہوتا۔
۹۷	جس کے قلب میں نور ایمان کا ایک ذرہ ہوگا وہ بھی (بالآخر) دوزخ سے نکال لیا جائیگا۔	۲۸	جس کی موت ایمان و یقین پر آجائے وہ یقیناً جنتی ہوتا ہے۔
۹۸	جو شخص ایمان کے ساتھ تمام فرائض بجالاتا ہے حلال کو حلال اور حرام کو حرام سمجھتا ہے وہ بچتا ہے اور کسی مہذب کے بغیر جنت میں داخل ہوگا	۳۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے یقین کی چند مثالیں۔
۱۰۳	جو شخص فرائض و اعمال ادا نہیں کرتا وہ مہذب سے بری نہیں اگرچہ توحید و رسالت کا معترف بھی ہو۔	۳۲	تمام مسلمان اصل اعتقادات کے لحاظ سے برابر ہیں ان میں جو فرق ہے وہ صرف ان کے مراتب یقین میں تفاوت کی وجہ سے ہے۔
۱۰۵	جو اسلام کے کسی حصہ کو ترک کرتا جو اس کا اسلام ناقص ہو جاتا ہے۔	۳۳	خدا تعالیٰ کی توحید و رسولوں کی رسالت ان کی زندگی کا اعتقاد اور دوزخ کے وجود کو تسلیم کرنا جزو ایمان ہے۔ اس کے بغیر جنت میں کوئی داخل نہ ہوگا
۱۰۷	جنت دین کی وقتی تائید صرف تلامذت قرآن کرنے سے واجب نہیں ہوتی اس کے لیے تمام احکام اسلامی پر عمل پیرا ہونا ضروری ہے۔	۴۱	ایمان دین کی تمام باتوں کی تصدیق کرنے کا نام ہے جس نے شائع اسلام ادا کر لیا اس کے ساتھ اللہ اور اس کے رسول کا عہد ہو گیا۔
۱۱۰	بل صراط پر لوگوں کی رفتار دنیا میں ان کے اعمال کی شدت و ضعف کے مطابق ہوتی۔	۵۹	اسلام کے کسی ایک قطعی فرض کا منکر اسلام کا ہی منکر شمار ہوتا ہے۔
۱۱۲	گناہ کرنے سے اسلام اسی طرح پڑنا ہو جاتا ہے جیسے کپڑا استعمال سے گناہ گیر ہو کہ اس سے کبھی کبھی نیکوں کے اکارت	۶۱	ایمان قلب کا ایک اختیاری عمل ہے صرف علم کا مرتبہ نہیں۔
۱۱۳		۶۲	ایمان صرف تصدیق و اقرار کا نام نہیں۔ دین اسلام میں داخل ہو جانے اور اس کے تمام احکام کی بجا آوری کا نام ہے۔
		۶۵	ایمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر فیصلہ پر



ہونے کی بھی نوبت آجاتی ہے۔  
 اگر سبقت لسان سے مگر کفر زبان سے نکل جائے  
 تو اس سے کفر حائل نہیں ہوتا  
 کسی گناہ کی وجہ سے مسلمان کو کافر نہیں کہنا  
 چاہیے۔  
 خود کشی کرنے والا کافر نہیں۔  
 اللہ تعالیٰ کی صفوں پر اجمالی ایمان کافی ہے  
 عقائد کے مسائل میں جب کہیں انھیں پیش  
 آجائے تو جو اللہ تعالیٰ کے علم میں صواب ہو اس  
 پر اجمالی ایمان لانا کافی ہے۔  
 اسلامی احکام ظاہری حالات پر نافذ ہونگے اور  
 اندونی حالات کا حساب خدا تعالیٰ کے حوالے  
 رہیگا۔  
 خلیفہ فاسد لگا کر بھی اسلام صحیح ہو سکتا ہے  
 عقائد کا ایمان صحیح ہو اور اس پر دلائل سیکھنا واجب  
 نہیں۔  
 جان بچانے کے خوف سے اسلام لانا بھی مستبر  
 ہو جاتا ہے۔  
 طبی کراہت صحت اسلام کے منافی نہیں بشرطیکہ  
 طلب اپنے اختیار سے اسلام کا حلقہ گھوم نہ جاسے  
 قیدی کا اسلام بھی مستبر ہو کر اس کو قید سے راد کیا  
 جائیگا۔  
 خوف کی حالت میں اپنا ایمان پوشیدہ رکھنا درست ہے  
 اگر کوئی کوئی اسلامی شعار راد کر کے اپنا مسلمان ہونا  
 ظاہر کر دے تو اس کا اسلام مستبر ہو جائیگا خواہ وہ بنا  
 سے کچھ نہ کہے۔  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص کو اسلام لانا  
 کے لیے مجبور نہیں کیا۔  
 ضعیف الایمان شخص کی دجوتی اور مدد کرنی چاہیے  
 وہ چیدہ چیدہ اعمال جن کا اسلام سے اس طرح  
 پھوٹ پھوٹ کر ٹکڑا ضروری ہوتا ہے جس طرح سبز  
 درخت سے شاخوں کا ان میں ایک عمل راستہ سے  
 کسی تکلیف وہ چیز کا ہونا دینا بھی ہے اور یہ ان میں ب  
 سے گھٹا درجہ کا عمل ہے۔

کسی مسلمان کو اپنے ہاتھ اور زبان سے ایذا نہ دینا۔  
 واقعیت کی قید کے بغیر عام طور پر ایک دوسرے کو  
 سلام کرنا اور محتاجوں کو کھانا کھلانا  
 شرم دینا کرنا۔  
 غیرت  
 خدا تعالیٰ اس کے رسول اور عام مسلمانوں کے حق  
 میں مجسم خیر خواہی ہیں جانا۔  
 خیر خواہی کرنے میں اپنے اور بیگانے کا امتیاز نہ کرنا  
 دینا۔  
 محبت کا نہا اور اس کا لحاظ پاس رکھنا  
 گاہ بگاہ ترک زینت  
 اچھا طور و طریق، مسامت اور میانہ روی۔  
 علم و بردباری  
 ایمان اور اسلام کی چند نشانیاں  
 اس بات کا یقین ہو جانا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات  
 پاک ہر جگہ حاضر و ناظر ہے  
 تمام اعمال کا رُخ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کی  
 طرف پلٹ جانا۔  
 امر بالمعروف اور نہی عن المنکر میں کوئی دقیقہ  
 فرو گذاشت نہ کرنا  
 جن باتوں کا ٹھیک حکم معلوم نہ ہو ان کو ترک  
 کر دینا۔  
 نیک بات پر دل کا مطمئن ہو جانا اور گناہ میں  
 غفلت کا باقی رہنا۔  
 جس جانب میں تردد ہو اسے چھوڑ دینا اور جس  
 میں تردد نہ ہو اسے اختیار کر لینا۔  
 حرام میں مبتلا ہو جانے کے خوف سے بعض  
 حلال کو بھی ترک دینا۔  
 نیکی سے خوش ہونا اور بدی سے غمگین ہونا۔  
 احکام اسلامی کے لیے قلب میں کشادگی پیدا ہونا  
 نمازوں کے لیے مسجد کی پابندی  
 طہارت کی نگہداشت  
 دین کی حفاظت کی خاطر فتنوں سے بچنے پھرنے  
 مومن کی صفات

۲۳۰	سود مند ہیں؟ غیر اللہ کی عبادت کرنی شرک ہے اگر یہ عقیدہ ہیں نفع و نقصان کا مالک خدا تعالیٰ کی ذات ہی کو تصور کرتا ہو۔	۲۳۱	اعتقاد اور پوشیداری سادگی اور شرافت دانائی اور مردم شناسی مومن جس نہیں ہوتا
۲۳۶	اللہ تعالیٰ کی ذات پر چر کرنے والا کوئی نہیں اور نہ کوئی بڑے سے بڑا کام اس کے نزدیک بڑا ہے۔	۲۳۸	نرم مزاجی اور ہمدردی صاف سینہ ہونا۔
۲۳۸	بندہ کو چاہیے کہ وہ اپنی سب مرادیں اللہ تعالیٰ سے مانگے۔	۲۳۹	مسلمانوں کی تکلیف کا اپنی تکلیف کی برابر احساس کرنا من ہوں سے ڈرنا۔
۲۳۳	مسلمانوں کے قلب پر ایک اللہ تعالیٰ کی عظمت کا نقش ہو جانا توحید کا سب سے بلند مقام ہے کسی مخلوق کے متعلق ظاہری بیعت سے بڑھ کر حقیقی تاثیر کا اعتقاد رکھنا کفر ہے۔	۲۴۰	اپنی عزت نفس کی حفاظت کرنا۔ ہمیشہ توبہ کرتے رہنا۔
۲۳۵	غیر اللہ کے نام کا جانور ذبح کرنا کفر ہے، غیر اللہ کے نام کی قسم کھانی ایک قسم کا شرک ہے مسلمان کو سخت وضعت کتنا حق کی بات ہو اور اس سے جگ کرنا کفر کی حرکت ہے۔	۲۴۱	احکام اسلامی کا اس طرح پابند رہنا جیسے گھوڑا ٹپنے کھنٹے کا۔
۲۳۶	تصور رکھنی اللہ تعالیٰ کی صنعتِ خالقیت کی تعالیٰ ہے۔	۲۴۲	اوسر تا قدم خیر خواہی اور نفع نفس بن جانا ہر حالت میں خدا سے تعالیٰ کا شکر گزار رہنا
۲۳۸	قرآن کی آیتوں میں باہم اختلاف پیدا کرنا کفر کی بات ہے۔	۲۴۳	نرم دلی پاکیزہ زبان ہونا
۲۴۱	ریا کاری بھی ایک قسم کا خفی شرک ہے غیر اللہ کو سجدہ کرنے کی ممانعت بزرگوں کی قبروں کو سجدہ کرنے اور ان پر چراغ جلانے کی ممانعت	۲۴۴	راست گو، امانت دار اور وفا شعار ہونا مجبوری میں توریہ کر لینا جھوٹ سے بچنے کا ایک صحیح طریقہ ہے۔
۲۴۲	گھر سے اور پتھروں کی تعمیر پر چادریں ڈالنے کی ممانعت کفار کی عبادتوں کے اوقات میں ناز پر مٹھنی غیر اللہ کی عبادت کے مشابہ ہے ناز کی حالت میں سترہ ٹھیک ملنے رکھنے کی ممانعت	۲۴۵	اچانک قتل کرنے سے بچنا۔ مومن مرد کا مومن بی بی سے بغض نہ رکھنا کسی مسلمان کو ہنسی مذاق میں بھی پریشان نہ کرنا مسلمانوں کے حقوق مسلمانوں کا اکرام
۲۴۳	تاہم غلام آزاد کو ملنے کی ممانعت کیونکہ اس میں غلام کی مالکیت میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرکت کا شبہ پڑتا ہے۔	۲۴۶	شرک کی حقیقت اور اس کی اقسام شرک انسان کی فطرت نہیں۔ شرک اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بدتر جرم ہے شرک و کفر کی ملاوٹ کے ساتھ ایمان بھی سود مند نہیں
۲۴۴		۲۴۷	مشرک کے حق میں شفاعت قبول نہیں کافروں کی نیکیوں کا بدلہ دنیا ہی میں دیدیا جاتا ہے اسلام قبول کرنے کے بعد کیا زاد کفر کی نیکیاں بھی قبول ہو سکتی ہیں؟
۲۴۵		۲۴۸	اگر کافر اسلام دلائے تو کیا اس کی نیکیاں
۲۴۶		۲۴۹	

۳۶۹	کسی مذر کے بغیر نازقنا کر دینا کفر ہے۔	۳۶۹	ایک قسم کا شرک ہے
۳۷۰	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک میں ایسی مبالغہ آمیزیاں کرنے کی ممانعت جیسی نصائے حضرت عیسیٰؑ کی شان میں ہیں	۳۷۰	کافروں کی چھوڑتی شیطان کا نام ہیں
۳۷۱	اللہ تعالیٰ کی مشیت کے سامنے بندہ کی مشیت کچھ نہیں۔	۳۷۱	نبی کے علم کو عدائے تعالیٰ کے غیر متناہی علم سے کوئی نسبت نہیں ہوتی۔
۳۷۲	خدا اور اس کے رسول کو ایک ضمیر میں جمع کرنا اسلامی ادب کے خلاف ہے۔	۳۷۲	کسی کی طرف غیب دانی کی نسبت نہیں کرنی چاہیے۔
۳۷۳	آقا کو اپنے غلام کو عبد کہنے کی ممانعت شہنشاہ نام رکھنے کی ممانعت ابو الکلام کینیت رکھنے کی ممانعت	۳۷۳	خلافت شرع امداد میں غیر اللہ کی اطاعت کرنی بھی شرک کی ایک قسم ہے
۳۷۴	مومن کو چاہیے کہ وہ زنا د کفر کی حادثوں سے دوڑے اگرچہ وہ کفر کی حد تک نہ ہوں۔	۳۷۴	استیصالِ حُرک کے متعلق سلف کا اہتمام۔
۳۷۵	اپنے والد کے باپ بولے سے انکار کرنا اور غلام کا اپنے آقا کے پاس سے بھاگ جانا کفر کے ہم پل ہے۔	۳۷۵	لفاق اور اس کی قسمیں۔
۳۷۶	یوں کہنا مومن کی شان کے خلاف ہے کہ اگر فلاں کام دیکھوں تو میں مسلمان نہیں	۳۷۶	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کے منافقوں کا کچھ تذکرہ
۳۷۷	جو مسلمان بھائی پر ہے بات فسق و کفر کی تہمت لگاتا ہے وہ لوٹ کر اسی پر اثری ہے۔	۳۷۷	علی ففاق
۳۷۸	تادل یا ناداقی سے کسی کو کافر کہنا کفر نہیں۔	۳۷۸	لفاق کے طبقے
۳۷۹	خواب نوشی کی عادت بہت پرستی کے برابر ہے	۳۷۹	مناقیق کی قسمیں
۳۸۰	شرک اور مسلمان کے مابین فاصل کی معصرت نہ ہوگی۔	۳۸۰	لفاق کی نشانیاں
۳۸۱	مومن کی شان سے یہ بعید ہے کہ وہ مشرکین کی جماعت میں شامل رہ کر ان کی کثرت اور تقویت کا باعث بنے۔	۳۸۱	دروغ گوئی
۳۸۲	پردہ خالی کا عقیدہ رکھنا اور کابین کی تصدیق کرنا	۳۸۲	وعدہ طمانی
		۳۸۳	وادی مجکول
		۳۸۴	عاندوں میں کابینی لکھنا
		۳۸۵	لفاق کے چند اسباب
		۳۸۶	لفاق سے ملحدہ ہونا
		۳۸۷	مناقیق کی تقسیم کرنا
		۳۸۸	لفاق سے پناہ مانگنے کی چند حکمتیں۔

الحمد للہ کہ ترجمان السنۃ جلد اول طبع ہو کر شائقین تک پہنچ گئی اور اب جلد ثانی چین کی جا رہی ہے۔ جلد اول طباعت کے جن دشوار گزار مراحل سے گذری تھی یہ ہے کہ ان میں ہر مرحلہ ناقابل عبور تھا، لیکن اسے قدرت کا ایک کرم بھی کہنا چاہیے کہ بالآخر وہ تمام مرحلوں پر طے ہوئے اور ارشادات نبوت کا یہ عظیم الشان ذخیرہ عالم خیال سے نکل کر مضامین مشعروپر آگیا۔ و الحمد للہ حد اکثر اطمینان مبارکافیہ۔

مؤلف کو جلد اول کی تالیف کے وقت یہ شکایت تھی کہ اس اچھوٹے ادراہم موضوع پر قلم اٹھانے کے لیے اس کو سالوں کی بجائے چند مہینے اور چند مہینوں کی بجائے چند ہفتے اور چند ہفتوں کی بجائے چند برس سکون ساعات بھی میرزا سکیں یعنی مسودہ ابھی ذہنی مراحل ہی طے کرنے نہیں پایا تھا کہ زبان قلم پڑ جائے گا تقاضا ہو جاتا تھا اور کار تبسکا ہوا لیسے آپک لپیٹتے تھے مگر جب دوسری جلد کی تالیف کی تو بت آئی تو ان گذشتہ ایام ہی پر حسرت ہوئی تھی کاس گذشتہ ایام کے سکون وطمانیت کی وہ باتیں پھر عود کرتیں وہ حوادث والفاظ بات کے اس حسیب سمندر میں بہا جارہا تھا جس کی طوفان خیز موجوں میں اطمینان وسکون کا تذکرہ ہی کیا موت وحیات کا پتہ لگانا بھی مشکل تھا لیکن اس سرسنگی وفراموشی کے عالم میں بھی اگر کوئی ٹپے فراموش نہیں ہو سکتی تو وہ جلد ثانی کی تالیف کا خیال تھا اب مؤلف کے پاس نقد المصنفین کی لا بریری کے علمی ذخائر تو کجا نام کے لیے ایک کتاب بھی نہیں تھی، مشورہ کے لیے علماء کی مجلسیں تو کہاں تیسرے بزرگی کسی عالم کی ایک صحبت بھی غما ہو گئی تھی اور داغی سکون اور جمعیت خاطر کا تو کہیں دور دور بھی پتہ نہیں تھا۔ ایک ایک حدیث کے لیے اس کو قرن اول کی طرح میلوں مارا مارا پھرنا پڑتا تھا پھر جب ہزار مشکل کوئی حدیث کہیں اس کے ہاتھ لگ جاتی تو طبیعت کی دراندازی کے بڑھنے سے جلب رستہ بیٹھتی تھی اور اگر کسی وقت طبیعت ذرا بیدار ہوتی تو جن مأخذ کا وہ سارا نکستی وہ بحیر معدوم نظر آتے تھے ان سب مشکلات سے بڑھ کر مشکل تھی کہ جلد ثانی کے تشریحی نوٹ اگر علی لحاظ سے جلد اول کے موازن نہ رہتے تو دونوں جلدوں کا توازن فوت ہوتا تھا بہر حال سنہ ١٤٢٠ء کے ان ہی تاریخی ہنگاموں سراپیمکیوں اور معذوریوں میں یہ جلد بھی تالیف ہو گئی اور یہ خیال کر کے کہ اگر تخمین صورت وصیرت کی خاطر کسی دوسری فرصت کا انتظار کیا گیا تو معلوم نہیں آئندہ حالات اورکہ صبر لیبائیں اس جلد کو



اسی حالت میں یہ کہہ کر قارئین کرام کے سامنے پیش کیا جا رہا ہے۔

عَلَى آتَنِ رَاحِلٍ بِأَنَّ أَحْمِلَ لِلْهَوَىٰ وَأَخْلَصَ مِنْهُ لَا عَقْلِي وَلَا لِيَا

ترجمان السنہ کے عنوانات اور جمع احادیث میں جو اسلوب جدید اختیار کیا گیا ہے چونکہ وہ اس خدمت کا ایک بڑا اہم حصہ ہے اس لیے اس کے متعلق کچھ گزارش کر دینی ضروری ہے۔ عام ناظرین کے پیش نظر جو چیزیں وہ صرف اس کے تشریحی نوٹ یا زیادہ سے زیادہ اس کے تراجم کی سطح ہوگی لیکن اس کے عنوانات کی گہرائی، ان کا باہم ربط، اس کے تراجم کی خصوصیات اور خالی الذہن انسان کو ان سے جو اسلامی تربیت حاصل ہو سکتی ہے اس کا احساس خال خال ہی کسی کو ہوگا۔ رہی وہ کاوش جو احادیث کی جمع و ترتیب کے سلسلے میں اٹھائی گئی ہے اس کا اندازہ بجز ان چند علماء کے جو کتب حدیث کے ذخراخانے میں اپنی راتوں کی فیند تلف کرنے کے عادی بن چکے ہیں اور کس کو ہو سکتا ہے۔ اس حقیقت کے اظہار میں کوئی مبالغہ نہیں ہے کہ ترجمان السنہ کی کتاب الایمان کی تسوید میں کسی ایک یا چند کتب کی صرف کتاب الایمان کا مطالعہ قطعاً کافی نہیں ہو سکا بلکہ اس کے ایک ایک عنوان کے لیے احادیث کے مختلف ابواب کے دفاتر لٹے گئے ہیں۔ پھر اس وسیع سمندر کی تہ میں جو جو موتی غیر مرتب بکھرے نظر آئے ان کو جن جن کر بہتر سے بہتر موقع پر رکھنے کی کوشش کی گئی ہے۔ مثال کے طور پر حدیث نمبر ۳۲ دیگر کتب احادیث میں صرف دسویں کے عام عنوان کے نیچے ملتی ہے لیکن ترجمان السنہ جلد اول میں اس کو آپ کی ضرورت کے ایک اہم عنوان کے تحت رکھ دیا گیا ہے، اسی طرح صفحہ ۳۳۲ تک جتنی حدیثیں ذکر کی گئی ہیں پہلے آپ ان کو ایک بار دیگر کتب حدیث میں دیکھ جائیے کہ کن ابواب اور عنوانات کے تحت ہیں پھر ترجمان السنہ میں ان کے عنوانات ملاحظہ فرمائیے مولف کی کاوش کا اندازہ ہو جائیگا۔ کتاب التوحید کے بعد رسالت و نبوت کا اہم باب سامنے آتا ہے اس سلسلے میں حدیث (۹۳) کا مضمون پہلے بغور ملاحظہ کیجیے، آپ کو یقین ہو جائیگا کہ رسولوں کی ذات سے والہانہ عقیدت رکھنے والوں کے لیے مال و دولت میں کوئی حصہ نہیں ہے، یہ تصور حقیقت کے لحاظ سے خواہ کتنا ہی درست ہو لیکن موجودہ مبالغہ کے لیے جتنا خوشناک ہو سکتا ہے ظاہر ہے۔ مولف نے اس موقع پر سوال کی جواب دہی سے قبل پورا وقت اس پر صرف کیا ہے کہ سب سے پہلے صاحب شریعت کے خشاء کا پتہ لگایا جائے اس کے بعد اصل مسئلہ کی جانب توجہ کی جائے۔ اس مرحلے پر مذکورہ کتنی درد سہی اور کاوش کے بعد نسیم الراحۃ میں چند نکات نظر پڑ گئے جن سے حدیث کا اصل مفہوم روشن ہو گیا۔ پھر دیکھا تو خبیثہ کا کوئی عمل ہی باقی نہ رہا تھا۔ اس تمام مضمون کو پہلے ایک مختصر عنوان میں سمیٹ دیا گیا ہے پھر تشریحی نوٹ میں اس کی وضاحت

کردی گئی ہے۔

اسی ضمن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیغمبرانہ تعارف کا ذکر آگیا ہے۔ ہمارے نزدیک اس سلسلہ کا سب سے اہم تعارف آپ کا خاتم النبیین ہونا ہے۔ صرف رسالت و نبوت کا تصور گونا بنیاد ساقین پر ایمان لانے کے لیے کافی ہو لیکن آپ کے حق میں یہ تصور یقیناً ایک ناقص تصور ہے آپ کا کامل تصور اس وقت تک نہیں چمکتا جب تک رسالت کے ساتھ آپ کے خاتم النبیین ہونے کا تصور بھی نہ کیا جائے۔ اسی لیے قرآن کریم نے سورہ احزاب کی آیۃ وَلَٰكِنْ رَّسُوْلٌ اَللّٰهُ وَخَاتَمُ النَّبِیِّیْنَ میں حضورؐ کے تعارف کے لیے رسول اللہؐ کے ساتھ خاتم النبیین ہونا بھی نمایاں طور پر ذکر کیا ہے۔ گو یہ عربوں میں سے کسی کا نبی والدہ ہونا اگرچہ عام شان رسالت کے منافی نہ ہو لیکن خاص آپ کی شان کے منافی ہے کیونکہ آپ صرف اللہ تعالیٰ کے رسول نہیں بلکہ خاتم النبیین بھی ہیں۔ یہ باب اگر کتب احادیث میں آپ کو جتنا مختصر لکھا ترجمان السنہ میں وقتی تقاضوں کے لحاظ سے اسی قدر مفصل نظر آئے گا صرف اس ایک باب میں بائیس جلدیں ختم ہوتی ہیں۔ ان کو ایک جگہ جمع کر دیا گیا ہے پھر مضامین کے لحاظ سے ان کو جدا جدا عنوانات کے تحت تقسیم کر دیا گیا ہے اور کوشش صرف اس باب کو پھیلانے کی نہیں کی گئی بلکہ ان تمام نقوش و عنوانات کو ابھارنے کی گئی ہے جو گذشتہ دور میں غیر ضروری ہونے کی وجہ سے دبے ہوئے تھے اور درحقیقت اس سلسلہ کے لیے بنیادی حیثیت رکھتے تھے۔ پھر تشریحی نوٹوں میں اس کی ضروری وضاحت بھی کر دی گئی ہے۔ خاتمہ پر جو مقالہ سپرد قلم کیا گیا ہے وہ خواہ اس موضوع کی خوش کن تعبیرات سے لبریز نہ ہو لیکن اس راہ میں شکوک و شبہات کا جو کتا بھی کسی کے قلب میں چبھ سکتا تھا اس کے نکالنے کے لیے ان شاء اللہ تعالیٰ کافی ہوگا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات بابرکات کے غائبانہ تعارف کے سلسلہ میں ان صفات کا ذکر بھی آگیا ہے جو تورات و انجیل میں مذکور تھیں اور خوش قسمتی سے ان کا تذکرہ حدیثوں میں بھی آگیا تھا چونکہ ترجمان السنہ کا موضوع مستند احادیث کا مجموعہ پیش کرنا ہے اس لیے ان احادیث کا جمع کرنا بھی ناگزیر طور پر اس کے موضوع میں داخل ہو گیا ہے۔ یہاں اصل مقصد یہود و نصاریٰ کو خطاب کرنا نہیں کہ جو رسول پر ایمان ہی سے بے برہ ہوں وہ اس کے کلام سے کیا مستفید ہو سکتے ہیں ہمارے مخاطب وہ اصحاب ہیں جو احادیث کے مطالعہ کا شغف تو رکھتے ہیں لیکن سودا فانی سے ان کے پاس ان کے حسب مذاق اردو زبان میں کوئی کتاب نہیں۔ ترجمان السنہ کے صفحہ ۴۰۵ پر اس کے متعلق پوری وضاحت

کردی گئی ہے۔

اسی سلسلہ میں علم النبی کے عنوان کے تحت آپ کو دو حدیثیں ملنی پہلی حدیث "انا اعلمکم باللہ اور دوسری حدیث "انتم اعلمہ باموردیناکہ" آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد فرمودہ کلمات کی روشنی میں عنوان بالا کا فیصلہ پورے اعتدال کے ساتھ کر سکتے ہیں۔ یہ دو حدیثیں کتب حدیث میں جن عنوانات کے تحت ہیں ان کے بالمقابل ہماری ضرورت کے لحاظ سے عنوان مذکور کہیں زیادہ اہم پر پھر یہ دو حدیثیں دیگر کتب میں سیکڑوں صفحات کے فاصلہ پر رکھی ہوئی ہیں اور ترجمان السنہ میں پہلو بہ پہلو رکھی ہوئی نظر آتی ہیں اس طریقہ کار کے بموجب اس اول نام بخاری میں ان کے بعد حدیثی صنائع میں تو ان کی نقالی بھلا کون کر سکتا تھا ہاں ان کی کتاب کے صرف خارجی نقش و نگار کی نقالی کی ہم نے بھی کوشش کی ہر اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ اپنے مقبولان بارگاہ کی اس نقالی میں برکت و اخلاص مرحمت فرمائے۔ آمین۔

حق تعالیٰ اور اس کے مقدس رسول کے محقر تعارف کے بعد ان پر ایمان لانے کے ابواب شروع کیے گئے ہیں۔ ان میں سب سے پہلے فضائل ایمان کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس باب کے اکثر عنوانات گو خود احادیث ہی کے مختصر ٹکڑے ہیں مگر ترجمان السنہ میں ان کو ایک خاص ترتیب کے ساتھ ایک جگہ جمع کر کے بشکل عنوانات ردخ کر دیا گیا ہے تاکہ ان کے مطالعہ کرنے والوں میں ایمان کی ایک نئی روح پیدا ہو جائے۔ حدیث نمبر ۲۰ پر جو عنوان قائم کیا گیا ہے وہ علم کا ایک جدید اور مستقل باب ہے یعنی ایک نئی پر دس گونہ ثواب ملتا تو اسلام میں ایک مشہور ضابطہ ہے لیکن اس کے بعد سات سو گونہ تک ثواب ملنے کا ذکر بھی حدیثوں میں آتا ہے۔ ہمیشہ خیال یہی رہا کہ سات سو گونہ اور اس سے زیادہ ثواب ملنے کا شاید کوئی ضابطہ نہ ہو گا یہ صرف ارم اللہ الرحمن کی رحمت ہے پایاں کے تحت ہے وہ جسے جتنا چاہے عطا فرما دے، لیکن جب حافظ ابن رجب حنبلی کی کتاب نظر پڑی تو معلوم ہوا کہ سات سو گونہ اداس سے زیادہ... تضاعیف کا ثواب بھی شریعت میں ایک بہت معقول ضابطہ کے تحت ہے۔ ترجمان السنہ میں اس کی طرف پہلے ایک مختصر عنوان میں اشارہ کیا گیا ہے۔ اس کے بعد نوٹ میں اس کی وضاحت کردی گئی ہے۔ اس کی قدر لیے ہی ہاں خاص فرما سکتے ہیں جن کے قلوب میں خوش اعتقادی کی دنیا سے نکل کر علی میدان میں قدم رکھنے کا جذبہ ہو یا جن کے دماغ میں علمی لحاظ سے اس بارے میں کبھی کوئی الجھن پیش آئی ہو۔

اسی طرح ارکان اسلام میں باہم ربط کا عنوان بھی ایک اہم عنوان ہے جس پر ترجمان السنہ جلد اول کے آخر میں اور اس جلد میں بھی ایک موقع پر تنبیہ کی گئی ہے۔ مضمون کی اہمیت ان مقامات کے مطالعہ کے

بعد ہی واضح ہوگی۔

ابواب الایمان کی تکمیل کے بعد کتب احادیث کی ترتیب کے بالکل برخلاف اشراک باشند اور  
نفاق کے ابواب ذکر کیے گئے ہیں۔ ہمارے زمانہ میں ان ابواب کی پوری وضاحت کیے بغیر کتاب  
الایمان کی جتنی بھی تفصیل کی جائے ناقص رہتی ہے۔ اس کے شروع میں بھی ایک متوسط مقالہ لکھ دیا  
گیا ہے، اس ترتیب سے مؤلف کا مقصد یہ ہے کہ جب تک پہلے خدائے وحدہ لا شریک لا اور  
اس کے رسول پاک کا اس طرح تعارف اور ایمان کے یہ مراحل طے نہ کر لیے جائیں اور شرک و  
نفاق کی ہر آلودگی سے اس کو یکسر پاک و صاف نہ کر لیا جائے ایمان کامل نصیب نہیں ہو سکتا۔  
دائیں ایمان پر جب کبھی مصیبت کا دلغ لگ جاتا ہے تو دماغی لحاظ سے ایک بڑی کشمکش پیدا  
ہو جاتی ہے وہ کبھی تو اس کو اعتزال کی طرف لیجاتی ہے اور کبھی ارجاء کی طرف کھینچتی ہے۔ حدیث  
بھی اس بارے میں دونوں طرح کی ملتی ہیں، کہیں ادنیٰ فروگزاشت سے ایمان کی نفی معلوم ہوتی  
ہے اور کہیں شراب نوشی جیسی مصیبت کے بعد بھی مغفرت کی بشارت سے محرومی معلوم نہیں ہوتی۔  
مؤلف نے ان دونوں قسموں کا توازن قائم رکھنے کے لیے مختلف عنوانات قائم کر دیے ہیں۔ جن  
کا خلاصہ یہ ہے کہ ایمان کا یل ہے تو مری بلند مقام جو معمولی مصیبت کی ٹھیس بھی برداشت نہیں  
کرتا شراب نوشی تو کجاست۔ لیکن اس کے یہ معنی بھی نہیں کہ اسلام میں انسان کی فطری کمزوری کے  
لیے کوئی پناہ نہیں ہے۔ وہ ہر وقت اس کو پناہ دینے کے لیے تیار ہے بشرطیکہ اس کا قلب  
جذبات و فدا داری اور مصیبت پرندامت سے معمور رہے، اسی کے ساتھ وہ برابر اس کی غریب  
دیتا ہے کہ انسان صرف اغماض و تساہل کی زندگی بسر کرنے کا عادی نہ بنے بلکہ اس مقام رفیع  
تک رسائی کی سعی کرتا رہے جہاں پہنچ کر ادنیٰ سی فروگزاشت بھی اس کو بصورت نفاق نظر آنے  
لگے۔ اس کے بعد تقدیر کا اہم مسئلہ شروع ہوتا ہے۔ یہ مسئلہ ہر دور میں معرکہ الامار مسائل میں سب سے  
زیادہ لاغیل سمجھا گیا ہے اور حقیقت بھی یہی ہے، اس کے باوجود ہر زمانے میں اس پر علماء و فضلاء  
نے خاص فرسائی کی ہے۔ احقر نے بھی کبھی فرصتوں کے دنوں میں اس پر دو مقالے لکھے تھے اور خیال

۱۔ اکثر برہمنہ کے معارف میں ترجمان السنہ پر رد و کرتے ہوئے ایک حدیث کے عنوان پر ملاحظہ کے ساتھ اختلاف  
رائے ظاہر کیا گیا ہے۔ اختلاف رائے ہر عالم کا حق ہے، لیکن اس کا بھی عمل ہونا چاہیے۔ حدیث ۹۳۲ پر احقر نے  
ایک شخص کی شراب نوشی پر مصیبت کا لفظ اطلاق کر دیا ہے۔ فاضل معاصر نے مصیبت کے بجائے اس کو لم میں  
داخل فرمایا ہے۔ حیرت ہوتی ہے کہ جس امر پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے دوسرے حدیثی قائم ہو چکی ہو کیا اس کو بھی  
مصیبت کی تعریف سے خارج کیا جاسکتا ہے اور پھر کیا وہ ترجمہ جو اس حدیث پر امام بخاری کی جانب سے ترجمان السنہ  
میں نقل کیا گیا ہے اس پر کتاب لم پر قائم کیا جاسکتا ہے؟



یہ تھا کہ علماء کے گذشتہ مضامین کے ساتھ ان کی حیثیت پیوند کی ضرورت ہوگی مگر افسوس اور صد افسوس کہ اس فتنہ میں وہ بھی ضائع ہو گئے۔ اس متنازع علمی کے ضیل کا جتنا صدمہ ہو سکتا ہے وہ ہوا اور زیادہ افسوس اس کا ہے کہ اب اس مکمل تصویر کا ایک نقش بھی ذہن میں نہیں رہا کہ کسی ناقص صورت ہی میں اُس کو ناظرین کے سامنے پیش کر دیا جاتا۔ اب نہ وہ فرصت ہے، نہ وہ طبیعت کی تازگی، نہ وہ علمی ذخائر، نہ وہ بہت شکن در ماندگی محیط ہے جو کسی علمی سروایہ گم گزیر لے کو ہوا کرتی ہے۔ اب اس ہمہ کتاب کی تکمیل کے تقاضا ہمیز کا کام کرتے رہے اور اس لیے ایک شکستہ طبیعت میں جتنی سکت بانی تھی اس کو پھر اٹھنا پڑا اور بڑی جانفشانی کے بعد اس مضمون کی احادیث جمع کرنے کی جو خدمت رہ گئی تھی اس کو مکمل کر کے وقتی استحصال کے لحاظ سے ایک مقالہ یہاں پھر مدیہ ناظرین کو دیا گیا ہے۔ اس باب کی حدیثیں بھی احادیث کے تمام متفرق ابواب سے جمع کی گئی ہیں۔ حتیٰ کہ کتاب النکاح اور کتاب العتاق سے۔ آپ کو تعجب ہوگا کہ ان ابواب میں تقدیر کے مسئلہ کی حدیثیں کہاں طے کی گئیں اور بہت بیش بہا طے خوش نصیبی سے اس وقت ہمارے پاس مصطفیٰ صبری کا رسالہ موقف البشر موجود تھا۔ اس باب میں یہ رسالہ جملہ گذشتہ تصانیف سے زیادہ قیمتی ہے۔ اس کو بار بار مطالعہ کر کے خاص طور پر پیش نظر رکھا گیا ہے۔ ان مباحث کے بعد ارادہ تھا کہ عالم ارواح برزخ اور آخرت پر بحث کی جائے جس کے سمن میں ملائکہ اور شیاطین اور دونوں جنت وغیرہ کے مباحث بھی آجاتے ہیں۔ اور اس طرح کتاب الایمان میں امانت بائبل کی مشورہ ترتیب محفوظ رہے لیکن بعض وقتی مسائل کے لحاظ سے شاید یہ ترتیب ترک کرنی پڑے اس لیے ابھی نہیں کہا جاسکتا کہ آئندہ جلد کس ترتیب سے سامنے آئے گی۔

یہ ظاہر کر دینا بھی ضروری ہے کہ تیسری جلد میں تشریحی نوٹوں کا یہ اسلوب غالباً باقی رہے، وقت کی نزاکت کتاب کے جلد از جلد مکمل کر دینے کی متقاضی ہے اور تفصیلات میں جانا فرصت چاہتا ہے اس لیے ہو سکتا ہے کہ پہلے جدید عنوانات کے تحت حدیثوں، ان کے ترجموں اور صرف مختصر نوٹوں پر اکتفا کی جائے۔ اس کے بعد پھر قدرت جس کو منتخب فرمائے وہ اس مواد کو پھیلا کر پوری تفصیلات کے ساتھ پیش کر دے۔ ایں کار و دولت است۔ کنوں تا کرا رسد۔ و ان خود عنوانان الحمد للہ رب العالمین۔

بند محمد بکر عالم عفا اللہ عنہ

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## ایمان کلاماً از حدیث علاقۃ بالغیب کا ان افضل ایمان کا تعلق غیب کے ساتھ جتنا گہرا ہوتا ہے فیضیت کا موجب

امام راغب غیب کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں والغیب فی قوله تعالیٰ یؤمنون بالغیب ما لا یتبع تحت المحاسن ولا تقتضی بلاء العقل وإنما یعلم بخبر الانبیاء علیہم السلام غیب کا لفظ مختلف معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔ آیتہ یؤمنون بالغیب میں غیب کا اطلاق ان چیزوں پر کیا گیا ہے جو انسانی حواس کے ادراک سے بالاتر ہیں۔ اور عقل بھی بدرہی طور پر ان کا تقاضہ نہیں کرتی وہ صرف انبیاء علیہم السلام کے بتانے سے معلوم ہوئی ہیں۔ ذیل کی آیتوں میں غیب کے بھی معنی مراد ہیں۔

(۱) واللہ غیب السموات والارض۔ آسمانوں اور زمین کی غیب کی باتوں کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے۔

(۲) اطلم الغیب۔ کیا اے غیب کی باتوں کی خبر لگ گئی ہے۔

(۳) لا ینظر علی غیب احدنا۔ اللہ تعالیٰ اپنی غیب کی باتوں پر کسی کو قابو نہیں دیتا۔

(۴) لا یعلم الغیب الا اللہ۔ غیب کی باتوں کو اللہ تعالیٰ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا۔

(۵) وما کان اللہ لیطلعکم بسلامتہم اس قابل کہ ہو کہ اللہ تعالیٰ تم کو اپنی غیب کی

باتوں کی بلا واسطہ خبر دے۔ علی الغیب۔

(۶) علام الغیوب۔ اللہ تعالیٰ کو غیب کی تمام باتوں کا پورا پورا علم ہے۔

(۷) وعنده مفاتیح الغیب لا یعلمہا۔ غیب کے خزانوں کی کھجیاں اللہ تعالیٰ کے قبضہ میں ہیں

اس لئے غیب کا علم بھی صرف اسی کو ہے۔ الاھو۔

(۸) ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت من الخير اگر میں غیب کی سب باتیں جانتا تو ساری بھلائیوں اپنے  
وما مسخى السوء۔ لئے جمع کر لیتا اور کوئی برائی مجھے چھو بھی نہ سکتی۔

(حالانکہ میری زندگی شاہد ہے کہ نہ خیر کے تمام خزانے میرے ہاتھ میں ہیں اور نہ میں حوادث عالم  
سے مستثنیٰ ہوں)۔

یاد رکھنا چاہئے کہ دنیا میں انسانوں کی دو قسمیں ہیں۔ خدا پرست اور مادہ پرست۔ مادہ پرست تمام  
عالم کو صرف اپنے دائرہ موسسات میں محدود تصور کرتا ہے اس کے نزدیک کسی اور عالم بالاکا تصور صرف  
ایک وہم پرستی یا مذہبی خوش اعتقادی سے زیادہ نہیں ہوتا اس لئے وہ دعوت انبیاء علیہم السلام میں جب  
کسی مادہ موسسات عالم کا تذکرہ سنتا ہے تو میا خداس کا ستحر اڑانے کو تیار ہو جاتا ہے اس کے نزدیک  
جب عالم غیب کی کوئی حقیقت ہی نہیں تو اس پر ایمان لانا بھی بے معنی ہے وہ اس ایمان کی حقیقت  
صرف ایک جہل یا جبری انقیاد سمجھتا ہے۔ اس کے نزدیک ایسے ایمان سے نہ تو نفس انسانی میں کوئی  
ارتقائی تحریک ابھر سکتی ہے اور نہ اس میں اعمال صالحہ اور ملکات حسنہ کا کوئی ذوق پیدا ہو سکتا ہے۔

دوسری قسم خدا پرستوں کی ہے ان کے نزدیک موجودات کو دائرہ موسسات میں محدود سمجھنا ہی ایک بنیادی غلطی  
ہے جب عالم موسسات میں بھی بہت سی چیزوں کا یقین نہیں صرف مؤرخین اور جغرافیہ کے بیانات ہی پر  
کڑا پڑتا ہے اور صرف اس بنیاد پر انکار کر دینا صحیح نہیں ہوتا کہ ہم نے مجسم خود ان کو نہیں دیکھا تو پھر ان  
مادہ موسسات عالم کا انکار کیونکر صحیح ہو سکتا ہے جن کو اگرچہ ہم نے نہیں دیکھا لیکن انبیاء علیہم السلام کی آنکھوں  
نے ہم سے زیادہ تحقیق کے ساتھ ان کو دیکھا اور ان کا مشاہدہ کیا ہے۔ اس سے یہ واضح ہو گیا کہ عالم غیب  
کے غیر محسوس ہونے کے معنی یہ ہیں کہ وہ صرف ہمارے ضعیف حواس کے دسترس سے باہر ہوتا ہے نہ یہ کہ  
تحت الحس آنے کی صلاحیت نہیں رکھتا اس لئے خدا پرست جماعت انبیاء علیہم السلام کی فہم و فراست  
اور ان کی صداقت و امانت کے اعتماد پر عالم غیب پر ایمان لے آنا عین تقاضائے عقل سمجھتی ہے اور  
یہی تصدیق طاعان ان کے ایمان کی ساری قیمت ہوتی ہے۔ اگر غیب پر یہ اذعان و اطمینان حاصل نہ ہو  
تو ان کا ایمان بے قیمت ہو۔

غیر معقول اور غیر مدرک کا فرق | مادہ پرستوں کو یہاں ایک بڑا مغالطہ یہ لگ گیا ہے کہ وہ غیر معقول اور  
غیر مدرک میں فرق نہیں کرتے عالم غیب غیر مدرک تو ہے مگر غیر معقول  
نہیں۔ غیر معقول ہونے کا مطلب یہ ہے کہ عقل انسانی اس کو محال سمجھتی ہو یا اس کی تکذیب کرتی ہو۔ اب آپ  
غور کیجئے کہ ایمان کے اجزاء کیا ہیں اور ان میں کون سا جزا میل ہے جس کو محال اور خلاف عقل کہا جاسکتا ہے؟

کیا ایک خالق کا وجود، کیا رسول کی رسالت، کیا خدا کی کتابیں، اس کے فرشتے، اس کی تقدیر اور ثواب و عذاب کے لئے دائمی مستقر۔ فرمائے کہ غیب کے اجزاء ان کے سوا اور کیا ہیں۔ پھر ان باتوں میں کون سی بات ایسی ہے جو عقل کے نزدیک محال ہے۔ ہاں یہ حقائق ان حواس خمسہ کے احساس سے بالاتر ضرور ہیں مگر کیا یہ بات کوئی اصول موضوعہ میں داخل ہے کہ جرات ہمارے ادراک یا مشاہدہ سے بالاتر ہو اس کو تسلیم نہ کیا جائے۔ دریاں حالیہ ہمارے آلات ادراک سے زیادہ قابل وثوق آلات اس کا ادراک کر رہے ہوں۔ حافظ ابن تیمیہ فرماتے ہیں۔ فان الانبياء عليهم السلام يخبرون الناس بما تقتصر عقولهم عن معرفته لا بما يعرفون انه مستنعم فيخبرونهم بمحادثات العقول لا بمحالات العقول۔ (الجواب الصريح ۱۸ ص ۲۷۷)

اب رہا یہ سوال کہ اس بے دلیل بانی کا اثر نفس انسانی پر کچھ ہوتا ہے یا نہیں تو اس کا فیصلہ صحابہ کے وہ انقلابی کارنامے کریں گے جن کو تاریخ نے ارتقار انسانی کی اساس و بنیاد قرار دیا ہے۔ ارتقائی زندگی کی جو مسافت ماہ پرستوں نے کبھی سالوں میں طے کی تھی وہ ان خدا پرستوں نے چند لمحات میں طے کر ڈالی ہے اسی لئے قرآن کریم نے صحابہ کرام کے ایمان بالغیب کا تذکرہ کرتے ہوئے ان کی علی زندگی کا نقشہ بھی کھینچنا ضروری سمجھا ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ ان کا ایمان بالغیب ایسا ایمان نہیں تھا جس کی سطح پر عمل صالح کا کوئی بلبلہ بھی اتنا نظر نہ آتا۔ بلکہ وہ ایک ایسا طوفان خیر سمندر تھا جس میں اقامت صلوة، ایتاد زکوٰۃ اور انفاق فی سبیل اللہ کی موجوں کا ہنگامہ مچا ہوا تھا۔

الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون  
الصلوة ومما رزقناهم  
ينفقون۔  
جو لوگ یقین رکھتے ہیں بے دیکھی باتوں پر اور نماز قائم  
کرتے ہیں اور جو کچھ ہم نے ان کو دیدیا ہے اس میں سے  
کچھ اللہ تعالیٰ کی راہ میں بھی خرچ کرتے ہیں۔

اقامت صلوة سے ان کی بنی عبادت کے کمال کی طرف اشارہ تھا اور انفاق فی سبیل اللہ سے ان کی مالی قربانی کی طرف جس ایمان کے نتیجہ میں نفس انسانی میں جانی و مالی قربانی کی پاسبانیت پیدا ہو جائے اس کو بے اثر اور خشک ایمان کیسے کہا جاسکتا ہے۔

اصل یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام جب دنیا میں تشریف لاتے ہیں تو دو قسم کے علوم لیکر تشریف لاتے ہیں ایک وہ جو صرف ان کی ضمانت و صداقت کے اعتبار پر بے چون و چرا تسلیم کر لئے جائیں وہ سراسر معقول ہی معقول ہوتے ہیں اگرچہ عقل انسانی بدیہی طور پر ان کا ادراک نہ کر سکے دوسرے علوم وہ ہوتے ہیں جو ہمارے ادراک و احاطہ عقل میں بھی داخل ہیں۔ ان میں اجتہاد و استنباط کی بڑی حد تک اجازت دی جاتی ہے بلکہ اس پر زور دیا جاتا ہے کہ وہ کتاب و سنت کی روشنی میں اپنی زندگی کا لائحہ عمل حسب ضرورت خود پھیلا لیں۔ قرآن کریم نے



گذشتہ اقوام کے تذکرے اور تاریخ کے عبرت آموز واقعات اسی لئے بار بار دہرائے ہیں تاکہ انھیں پڑھ کر آئندہ زندگی میں پوری بصیرت کے ساتھ چلنے کا سلیقہ آجائے۔ دین کے اس حصہ پر غور و خوض کا ایک اہم فائدہ یہ بھی ہے کہ اس حصہ کی معقولیت اور گہرائی کا اندازہ لگانے کے بعد اس کے دوسرے حصہ کی معقولیت کا یقین خود بخود حاصل ہو جاتا ہے۔ قرآن کریم نے محکمات و مشابہات کی تقسیم بھی اسی اصول پر قائم کی ہے اور راغبین فی العلم کی یہی علامت مقرر کی ہے کہ جب وہ آیات مشابہات پر گزریں تو (ان کی مرادیں معلوم کرنے کی بجائے) ان کے سامنے عجز و اعتراف کا سر جھکا دیں اور اس کا نام جہل اور جہود نہیں رکھا بلکہ رسوخ فی العلم رکھا ہے اس کے برخلاف ان کی مرادوں کے درپے ہونے کا نام علم اور تحقیق نہیں رکھا بلکہ زینج اور فطرت کی کجی قرار دیا ہے۔ اسی اصول کے ماتحت آپ احادیث نبویہ پڑھتے جائیے اور عالم غیب کے مباحث کو انبیا علیہم السلام کے اعتماد و ثوق پر تسلیم کرتے چلے جائیے۔ ہذا صراط مستقیم فاتبعوہ۔

یہ بات قابل یادداشت ہے کہ ایمان کی تمام روح صفت یقین ہے اور یقین اسی وقت قابل تعریف ہو سکتا ہے جبکہ عالم غیب پر ہرودہ اپنے مشاہدہ پر یقین کرنا بدیہی بات ہے۔ اسی لئے فرمایا ولعلہم الله من یبصرہ ویوصلہ بالغیب۔ یعنی دیکھنا تو یہ ہے کہ خدا اور رسول کے دین کی تائید میں دیکھے کون کون کتر ایڑ۔ خدا کے مقدس فرشتے عالم غیب کا مشاہدہ کرتے ہیں اگر وہ خدا تعالیٰ کے حکم سے سرتابی نہیں کرتے تو ان کا کمال کیا ہے۔ کمال یہ ہے کہ عالم غیب کا ذرہ ذرہ تحت الحجاب ہو اس پر اس کی تائید و نصرت میں وہ سرگرم ہو جو عین مشاہدہ میں ہوتی ہے۔ وہ ایمان جو ملائکہ اللہ کے لئے بھی قابل رشک ہے ان کا ایمان ایمان بالغیب نہیں یہ ایمان ہمارا نصیب ہے۔ یہی وجہ ہے کہ تکلیفات شرعیہ کا بار ڈالنے کے لئے قدرت نے اپنے اور انسان کے درمیان ایک حجاب غیب ڈال دیا ہے جس کے بعد جنت و دوزخ اور خدا کے فرشتے تو درکنار خود خالق کا بدیہی وجود بھی عالم غیب میں شامل ہو کر رہ گیا ہے۔ قیامت میں یہ حجاب غیب اٹھا دیا جائے گا اور اسی لئے تکلیفات شرعیہ کا دائرہ بھی ختم ہو جائے گا نہ عالم کے وجود سے قبل انسان مکلف تھا نہ عالم کی فنا کے بعد مکلف رہے گا۔ دائرہ تکلیف صرف غیب کی تاریکی تک محدود ہے۔ اسی عارضی حجاب نے عالم غیب کو نظری بنا رکھا ہے ورنہ جو آج نظری ہے وہ کل یعنی تھا اور قیامت کے بعد پھر یقینی بن جائے گا موجودہ تردد و انکار جو کچھ بھی ہے وہ صرف اس حجاب غیب کا ثمرہ ہے۔ انبیا علیہم السلام صرحتاً اس لئے آئے ہیں کہ جو کچھ اس حجاب غیب کے ماوراء ہے اس کو بتا دیں۔ اسی لئے ان کی حیثیت صرف ایک مبلغ اور تذکر کی ہوتی ہے۔ نہ غیب کے علوم حاصل کرنے میں وہ خود داغ سوزی کرتے ہیں اور نہ دوسروں کو اس کی ترغیب دیتے ہیں پھر جو علوم از خود قدرت ان پر فائض کر دیتی ہے ان کو وہ کسی بخل کے بغیر سب کو

سکھا دیتے ہیں وما هو علی الغیب بضنین۔ جو دلائل کی پر خارا دہی میں گرفتار ہے وہ بحث زیادہ کرتا ہے اور عمل کم کر دیا مشقت سفر زیادہ اٹھاتا ہے اور منزل کم طے کرتا ہے۔ پھر یہ بھی تنبیہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس کا رُخ صبح مقصد کی طرف بھی ہوتا ہے یا نہیں اسلام نے مختصر عمر میں آخرت کی طویل منزل طے کرنے کے لئے یہ تعلیم دی ہے کہ وہ انبیاء علیہم السلام کے اعتماد پر وقت کی تمام فرصت عمل میں صرف کر ڈالے۔

یہ بھی زیر نظر رہنا چاہئے کہ اس عنوان کے تحت احادیث کا مناجن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھے ہوئے بغیر ایمان لانے والوں کی بہت بڑی فضیلت مذکور ہے یہی ہے کہ اس جماعت کے لئے رسول کی ذات اقدس بھی گویا عالم غیب ہی میں شامل ہو گئی ہے۔ اور اس حیثیت سے ان کا ایمان اور غیب و رغیب بن گیا ہے اس کو جزئی فضیلت کا صرف ایک اسلوب بیان سمجھنا چاہئے۔ ورنہ در اہل رسول کی ذات کسی حال میں بھی عالم غیب میں شمار نہیں ہوتی وہ قطعی طور پر عالم محسوسات میں داخل ہوتی ہے۔ البتہ اس کی رسالت ہر حال میں عالم غیب کا ایک آبدار گورہر ہوتی ہے جس پر ایمان لانے میں رسول کی شخصیت بلا شبہ بڑی حد تک معین ہوتی ہے چنانکہ اس کی وفات کے بعد یہ مساعرت باقی نہیں رہتی اور صرف عالم غیب کا حصہ یعنی اس کی رسالت باقی رہ جاتی ہے اس لئے اس پر ایمان لانا اس جزئی فضیلت کا موجب بن جاتا ہے اور اسی معنی سے رسول پر ایمان کو ایمان بالغیب کہہ دیا جاتا ہے۔

(۲۵۲) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: طُوبَى لِمَنْ آمَنَ بِي وَطُوبَى لِمَنْ آمَنَ بِي وَلَمْ يَرِنِ سَهْمَ مَرَاتٍ (رواه احمد و ذکره السيوطي في الجامع الصغير ورفعه له بالصحة ونقل العنيزي عن شيخه تصحيحه - واورد الحافظ السيوطي جميع طرقه في الجامع الصغير ورفعه لها بالتحسن)

(۲۵۳) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ قَالَ لَنَا عِنْدَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ جُلُوسًا فَذَكَرَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا سَبَقُونَاهُ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ إِنَّ أَمْرًا قَدْ خَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

(۲۵۲) انس بن مالک بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے مجھے دیکھا اور مجھ پر ایمان لایا اس کو تو ایک بار مبارکباد اور جس نے مجھے نہیں دیکھا اور بھرا ایمان لایا اس کو بار بار مبارکباد۔ احمد

(۲۵۳) عبدالرحمن بن یزید کہتے ہیں کہ ہم عبداللہ بن مسعود کے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ اور ان کے فضائل کا تذکرہ چھڑ گیا اس پر عبداللہ بن مسعود نے فرمایا آنحضرت کی

عمر تیران السنہ : اول ۳۶۲ و ۳۶۳ ہجری میں ان کا ایک ہی نمبر لکھا ہوا ہے اس لئے جلد ثانی کے شروع میں حدیثوں کے نمبروں میں ۱۰۰ عدد بڑھا دیا گیا ہے اور بجائے ۲۵۱ کے اس کو ۲۵۲ سے شروع کیا گیا ہے۔  
(۲۵۲) مسند ابوداؤد طحاوی میں یہ حدیث حضرت ابن عمر سے منقول ہے اس کی اعتبار میں اتنا قصہ اور مذکور ہے کہ ایک شخص ان کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے بڑی حسرت کے انداز میں عرض کیا کہ آپ لوگوں نے تو اپنی ان آنکھوں سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دئے ان کی زیارت کی ہے۔ انہوں نے فرمایا جی ہاں۔ اس پر اس شخص نے کہا مبارک ہو اس پر حضرت ابن عمر نے فرمایا تو ایسے آپ بھی مجھ سے ایک ایسی حدیث سن لیجئے جو میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خود سنی ہے اس کے بعد حضرت انسؓ کی اسی حدیث کا مضمون ذکر کیا صرف اتنا فرق ہے کہ اس کے آخر میں سات مرآت کی بجائے ثلاث مرآت کا لفظ ہے۔ (دیکھو درختہ ذریعہ ص ۲۴)

(۲۵۰) اس میں کیا شبہ ہے کہ صحابہ کرام اپنی سابقیت، دین کی ہدایت نصرت اور شاہدہ و مغازی میں ہمہ امتیاز کی وہ مثال دنیا میں قائم کئے گئے ہیں کہ اب ان کے مقابلہ میں تمام امت میں سے کسی کا کوئی عمل بھی قابل ذکر نہیں ہو سکتا اس لئے ان فضائل کا تذکرہ باطل بر محل اور بجا تاہن حضرت ابن مسعود چونکہ اس مقدس جماعت کے خود بھی ایک ممتاز فرد تھے ان کی شانِ تواضع نے اپنے منہ پر اپنی قرین سنی گوارا نہ کی اور آئندہ امت کے لئے بھی ایک ایسی امتیازی فضیلت ذکر کر دی جس سے پیشہ :۔ نے لگا کہ میدانِ فضیلت میں اگر وہ صحابہ سے پیش پیش نہیں تو ان سے بہت پیچھے بھی نہیں۔ ایمان بالانبیاء کی جو صفت یہاں ذکر کی گئی ہے صحابہ کرام اس میں بھی بغیر امت سے بیگام تھے لیکن رسول کی ہر اہم صفت و صفا شخصیت چونکہ ان صفاتِ امت کے سامنے نہ ہوگی اس لئے اس بزرگ ۱۰ میں کو ان کے دل

كَانَ يَتْلُو لَنَا وَالَّذِي لَا إِلَهَ غَيْرُهُ مَا مِنْ أَحَدٍ قَطُّ بِمَا نَا أَفْضَلُ مِنْ إِيْمَانٍ بِغَيْبٍ ثُمَّ قَرَأَ  
 (الرَّحْمَةُ ذَاكَ الْكِتَابِ لَا يُغَيِّرُ فِيهِ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ إِلَى قَوْلِهِ الْمَطْعُونِ)  
 هكذا رواه ابن أبي حاتم وابن مردويه والحاكم في مستدرکه من طرق عن الأعمش بهذا التفسير  
 وقال مصيبر على شرط الشيخين -

(۲۵۴) عَنْ أَبِي تَحْيَيْرٍ قَالَ قُلْتُ لِأَبِي جَعْفَرٍ رَجُلٌ مِنَ الصَّحَابَةِ حَدَّثَنَا حَدِيثًا  
 سَمِعْتُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَعَنَ أَحَدًا كُنْتُ حَدِيثًا جَدًّا أَنْتَدَّ بَيْنَا مَعَهُ  
 رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَهُ أَبُو عُبَيْدَةَ بْنُ الْجَرَّاحِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ أَحَدٌ  
 خَيْرٌ مِنَّا أَسْلَمْنَا مَعَكَ وَجَاهَدْنَا مَعَكَ قَالَ لَعَنَ قَوْمٌ يَكُونُونَ مِنْ بَعْدِكَ كَمَا يُؤْمِنُونَ بِي وَلَكِنْ  
 يَزُفُونِي - رواه احمد واخرجه طرقا كالحافظ ابن كثير واخرجه الحاكم ومحمد بن

صداقت ہر اس شخص کے سامنے جس نے آپ کو دیکھا تھا بالکل صاف اور عیاں تھی۔ اس ذات کی قسم  
 جس کے سوا خدا کوئی نہیں۔ کوئی شخص ایمان نہیں لایا جس کا ایمان بن دیکھے ایمان سے افضل ہو،  
 پھر اس کے ثبوت میں انھوں نے یہ آیت پڑھی (الہدیہ کتاب ہے اس میں کوئی شک و شبہ نہیں،  
 متقیوں کے لئے ہدایت ہے جو غیب پر ایمان رکھتے ہیں) (حاکم ابن کثیر)  
 (۲۵۴) ابو میرزبان کہتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی ابو عبیدہ سے  
 کہا آپ ہمیں کوئی ایسی حدیث سنائیے جو آپ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنی ہو۔ انھوں نے  
 فرمایا بہت اچھا لو میں تم سے ایک بہت عمدہ حدیث یہ ان کرتا ہوں۔ ایک مرتبہ ہم نے آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ صبح کا کھانا کھا یا اس وقت ابو عبیدہ بن الجراح بھی ہمارے ہمراہ تھے۔  
 انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا ہم سے بھی کوئی اور قوم بہتر ہو سکتی ہے۔ ہم آپ پر ایمان لائے  
 ہم نے آپ کے ساتھ جہاد کئے۔ آپ نے فرمایا ہاں ایک قوم ہوگی جو تمہارے بعد میں آئے گی  
 وہ بغیر دیکھے مجھ پر ایمان لے آئے گی۔ احمد۔ حاکم۔ ابن کثیر۔

بڑھانے کا ایک مرفوعہ لفظ آگیا تھا۔

در مشورہ بینہ یہ مکالمہ عارف بن قیس اور ابن مسعود کے دربان ذکر کیلئے ہے۔ دیکھو ج ۱ ص ۲۶۔



(۲۵۵) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَدِدْتُ أَنِّي لَخَيْثُ الْخَوَانِي قَالَ فَقَالَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَحْنُ إِخْوَانُكَ قَالَ أَنْتُمْ أَصْحَابِي وَ لَكِنَّ إِخْوَانِي الَّذِينَ آمَنُوا بِي وَلَمْ يَرَوْنِي - (رواه احمد ورمز لما السيوطي بالصحة وقال العزري في شرحه واصله حسن -

(۲۵۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ مِنْ أَشَدِّ أُمَّتِي لِي حُبًّا نَأْسٌ يَكُونُونَ بَعْدِي يُوَدُّ أَحَدُهُمْ لَوْ رَأَى بِأَهْلِهِ وَمَالِهِ (رواه مسلم)

(۲۵۷) عَنْ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْجُعْفِيِّ قَالَ بَيْنَا نَحْنُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(۲۵۵) انس بن مالک بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے تمنا ہے کہ میں اپنے بھائیوں سے ملتا۔ صحابہ نے عرض کیا ہم بھی تو آپ کے (خادم اور) اسلامی بھائی ہیں آپ نے فرمایا تم تو میرے صحابہ ہو اور بھائی وہ لوگ ہیں جو دیکھے بغیر مجھ پر ایمان لائیں گے۔ (احمد)

(۲۵۶) ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت میں مجھ سے زیادہ محبت رکھنے والے افراد تو وہ ہیں جو میرے بعد آئیں گے اور یہ تمنا کریں گے کہ اپنا گھر بار اور مال سب قربان کر کے کسی طرح مجھ کو دیکھ پاتے۔ (مسلم)

(۲۵۷) ابو عبد الرحمن جعفی روایت کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھے تھے

(۲۵۵) یعنی نہیں تو اخوت کے ساتھ میری محبت کا شرف بھی حاصل ہے اور اس وقت بھائی سے میری مراد وہ لوگ ہیں جو مجھ پر آئندہ ایمان لائیں گے انھیں رشتہ ایمانی کی وجہ سے صرف اخوت تو حاصل ہوگی مگر شرف محبت نصیب نہ ہوگا۔

(۲۵۶) رحمۃ اللعالمین کی یہ صرف ایک قدروانی اور بہت افزائی کی بات تھی کہ آپ نے آنے والی امت کے لئے بھی ایک سامان تسلی چھوڑ دیا ہے اور وہ یہ کہ اگر وہ آپ کے شرف دیدار سے محروم ہو گئی تو غم نہ کھائے اہل شرافت سے وہ بھی محروم نہیں ہے شرافت کا اصل رشتہ محبت و ایمان ہے۔ شرافت دیدار بھی اسی وقت شرافت شمار ہوتی ہے جبکہ اسی رشتہ ایمانی کے ساتھ ہو۔ اسی رشتہ سے صحابہ نے میدان فضاں جیتے اور اسی رشتہ سے آئمہ امت بھی فضاں و کمالات کے بڑے بڑے میدان جیت سکتے ہیں۔ یہ رشتہ صحابہ کو تو دیکھ کر حاصل ہوا اور بیشک ان کا ایک بڑا کمال تھا لیکن ایک حیثیت سے یہ کمال بھی کچھ کم نہیں کہ دیکھے بغیر وہی جذبہ جاں نثاری، اسی نمونہ کے ایثار و قربانی کا ذوق ان کو حاصل ہو جائے جو دیکھنے والوں کو حاصل تھا۔ اگر اس قسم کی بہت افزائی کے کلمات احادیث میں نہ آتے تو آپوالی امت کے لئے یہ بڑے اضطراب و بے چینی کا موجب بن جاتا۔

طَلَعُوا رَاكِبًا فَلَمَّا رَأَوْا مَا قَالُوا لَيْدِيَانُ مَذْجِيَانِ حَتَّى أَتَيَاهُ فَاذْخِرَا جَالٌ مِنْ مَذْجِيحٍ قَالَ  
قَدْنَا لَكُمَا أَحَدٌ هُمَا لِبَيْعَةٍ قَالَ فَلَمَّا أَخَذَ بِيَدِهِ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ مَنْ رَاكَ قَامَ  
بِكَ وَصَدَّقَكَ وَاتَّبَعَكَ مَا ذَاكَ قَالَ طُوبَى لَهُ قَالَ فَسَمِعَ عَلَى يَدِهِ فَأَنْصَرَفَ ثُمَّ أَقْبَلَ  
الْآخَرَ حَتَّى أَخَذَ بِيَدِهِ لِبَيْعَةٍ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ مَنْ أَمَنَ بِكَ وَصَدَّقَكَ وَاتَّبَعَكَ  
وَلَمْ يَزِدْكَ قَالَ طُوبَى لَهُ ثُمَّ طُوبَى لَهُ ثُمَّ طُوبَى لَهُ قَالَ فَسَمِعَ عَلَى يَدِهِ فَأَنْصَرَفَ - (رواه احمد  
والدولابي والبخارى ورجالهم من رجال الصحيح)

(۲۵۸) عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَيُّ الْخَلْقِ أَغْجَبُ إِلَيْكُمْ أَيْمَانًا قَالُوا الْمَلَائِكَةُ قَالَ وَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ وَهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ قَالُوا

کہ دوسرا (سامنے سے آتے) نظر آئے۔ جب آپ نے ان کو دیکھا تو فرمایا یہ دونوں کندہ کے باشندے اور مذحج  
قبیلہ کے لوگ معلوم ہوتے ہیں جب وہ آگئے تو اس قبیلہ کے کئی آدمی اور تھے۔ راوی کہتا ہے کہ ان میں ایک  
شخص بیعت کے لئے آپ کے قریب آیا جب اس نے آپ کا دست مبارک ہاتھ میں لیا تو بولا یا رسول اللہ  
جس نے آپ کی زیارت کی آپ پر ایمان لے آیا اور آپ کا اتباع بھی کیا فرمائیے اس کو کیا ملے گا۔ آپ نے  
فرمایا اس کے لئے مبارک ہو۔ یہ سن کر تبرکاً اس نے آپ کے دست مبارک پر ہاتھ پھیرا اور بیعت کر کے چلا گیا  
پھر دوسرا آگے بڑھا اس نے بھی بیعت کے لئے آپ کا ہاتھ میں لیا اور عرض کیا یا رسول اللہ جس نے  
آپ کو نہیں دیکھا اور آپ پر ایمان لے آیا آپ کی تصدیق کی اور آپ کا اتباع بھی کیا فرمائیے اس کو کیا ملے گا  
آپ نے فرمایا اس کو مبارک ہو، مبارک ہو، مبارک ہو (تین بار مبارک باد دی) اس نے بھی آپ کے دست  
مبارک پر ہاتھ پھیرا اور بیعت کر کے چلا گیا۔ (احمد)

(۲۵۸) عمرو بن شعیب اپنے والدہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا تمہارے نزدیک ایمان کے لحاظ سے کس کا ایمان زیادہ قابلِ تعجب ہے انہوں نے عرض کیا فرشتوں  
کا آپ نے فرمایا کیوں انہیں کیا ہوا کہ وہ ایمان نہ لائیں جبکہ وہ اپنے پروردگار کے حضور ہی میں ہر وقت

(۲۵۸) یہاں آئندہ امت کے ایمان کو قابلِ تعجب کہا گیا ہے افضل نہیں کہا گیا اور جہاں افضل کہہ دیا گیا ہو  
وہاں بھی اسی تعجب کا اظہار منظور ہے۔ اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ فرشتے اور تم لوگ اگر ایمان رکھتے ہو تو اس کے  
اسباب بھی ان کے اور تمہارے سامنے موجود ہیں فرشتے تو براہِ راست بارگاہِ احادیث کا شاہدہ کرتے ہیں ان کا ایمان تو  
ایمان بالغیب ہی نہیں انبیاء علیہم السلام کا ایمان اگرچہ ایمان بالغیب ہے مگر ان کی شغل و مری خود قدرتِ ہوتی ہے

قَالَتَيْنِ قَالَ وَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ وَالْوَحْيُ يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ قَالُوا فَتَحَنَّنْ عَلَيْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْآلَاتُ أَعْجَبَ  
 الْخَلْقَ إِلَى آيَاتِنَا الْغُرُومَ يَكُونُونَ مِنْ بَعْدِ كَمْ مَجْدٍ صَحَّفَا فِيهَا كِتَابَ يُؤْمِنُونَ بِمَا فِيهَا. قَالَ  
 ابوحاتم الرازي في المعبر بن قيس البصري وهو منكم الحديث قال الحافظ ابن كثير ولكن قد روى ابو حاتم  
 في مسنده وابن مردويه في تفسيره والحاكم في مستدرک من حديث محمد بن ابی حمید وفيضعف عن  
 زيد بن اسلم عن ابيه عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وقال الحاكم صحيح الاسناد ولم يخرجاه  
 وقد روى نحوه عن انس بن مالك مرفوعا والله تعالى اعلم "الذهي محمد بن ابی حمید ضعهوه۔

حاضر ہیں۔ صحابہ نے عرض کیا تو پھر خدا کے نبیوں کا آپ نے فرمایا وہ کیوں ایمان نہ لائیں جبکہ خدا کی  
 وحی ان پر اترتی ہے۔ صحابہ نے عرض کیا اچھا تو پھر ہمارا۔ آپ نے فرمایا تم کیوں ایمان نہ لاؤ جبکہ میرا  
 تمہارے درمیان موجود ہوں۔ اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سن لو میرے نزدیک تو سب  
 سے زیادہ قابلِ تعجب ایمان ان لوگوں کو کہ جو تمہارے بعد آئیں گے ان کو صرف چند اوراق ملیں گے  
 اس میں ایک مقدس کتاب ہوگی وہ جو کچھ اس میں لکھا ہوا پائیں گے اس پر ایمان لے آئیں گے۔ (ابن کثیر)

ان کا تعلق عالم غیب سے اگرچہ ہیں پر وہ ہرگز میرا براہِ راست ہوتا ہے تمہارا معاملہ بھی صاف ہے یعنی عالم غیب اگرچہ بلا واسطہ  
 تمہاری آنکھوں کے سامنے نہ ہو مگر میں عالم غیب کا بلا واسطہ ترجمان تو تمہاری آنکھوں کے سامنے موجود ہوں۔ مجھے دیکھ کر  
 عالم غیب کا یقین اپنے یقینی شہادت سے بڑھ کر حاصل کر سکتے ہو یہ رہ گئی صرف وہ امت جس کو نہ عالم غیب کا مشاہدہ حاصل ہوگا  
 اور شان کی آنکھوں کے سامنے میری بصیرت افزا ہوتی ہوگی۔ ایک خدا تعالیٰ کی مقدس کتاب ہوگی اور اس کے رسول کے کچھ محفوظ اقوال  
 آئندہ ہوں گے وہ ان کی یاد دہانی کے لیے آئیگی ان کا ایمان اگرچہ نامساعدت اسباب کی وجہ سے اس درجہ پر نہ ہو لیکن قابلِ تعجب ضرور  
 ہوگا فضیلت کی کو نہیں حاصل ہو لیکن یہ جہت سے فضیلت جزئیہ کہ خداوند بھی رہیں گے اور اس پر یہاں سے رحمتِ طالعین کی  
 ساری کی ساری امت قابلِ غلط بن جائے گی۔ کوئی کسی جہت سے اور کوئی کسی جہت سے اس نے حدیث میں ارشاد ہے میری  
 امت کی مثال بارش کی سی ہے جس کے متعلق یہ کہنا مشکل ہوتا ہے کہ اس کا پہلا حصہ بہتر تھا یا آخر۔

یہ حدیث طبرانی نے حضرت ابن عباس سے بھی روایت کی ہے اس کے شروع میں یہ قیصہ بھی منقول ہے کہ ایک ان آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا پانی ہے؟ لوگوں نے عرض کیا نہیں پھر آپ نے پوچھا اچھا کوئی مشک ہے لوگ مشک لے آئے اور آپ کے سامنے  
 رکھ دی۔ آپ نے اس پر اپنا دست مبارک رکھا اور اپنی اٹھلیاں پھیلا دیں۔ ان کے درمیان سے پانی اس طرح پھوٹ کر بہنے لگا جیسا حضرت  
 موسیٰ علیہ السلام کے عصا کے ذریعے سے ہوا تھا۔ آپ نے فرمایا لیل آواز دیکھ لوگ وضو کر لیں۔ اور لوگ وضو کرنے میں مصروف ہو گئے  
 مگر حضرت ابن مسعود تھے کہ ان کو اس پانی سے پینے کی فکر لگ رہی تھی جب سب لوگ وضو سے فارغ ہو گئے تو آپ نے ان کو صبح کی  
 نماز پڑھانی اور اس کے بعد اپنے صحابہ سے وہ سوال کیا جو یہاں منکدر ہے۔ (در مشورہ ص ۱۵ ص ۲۶)

(۲۵۹) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جَبْرِ بْنِ نَفْعٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَلَسْنَا إِلَى الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ  
يَوْمًا فَصَرَّ بِهِ رَجُلٌ فَقَالَ طُوبَى لِمَا تَدِينِ الْعَيْنَيْنِ اللَّتَانِ رَأَتْكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ  
كَوْجِدُ نَاثَرًا رَأَيْنَا مَا رَأَيْتَ وَنَحْنُ نَاثَرُونَ فَاسْتَغْضَبَ فَجَعَلَتْ أَغْضَبُ، نَأَقَالَ الْإِخْوَانُ،  
ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْهِ فَقَالَ مَا يَحْمِلُ الرَّجُلَ عَلَى أَنْ يَمُتِيَ مُحَضَّرًا غَيْبُ اللَّهِ عَنْهُ لَا يَدْرِي لَوْ شِئِدَهُ  
كَيْفَ يَكُونُ فِيهِ وَاللَّهُ لَقَدْ حَضَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْوَامٌ أَكْبَرَهُمُ اللَّهُ عَلَى مَا خَرَجَ مِنْهُمْ  
فِي جَهَنَّمَ لَمْ يُخَيَّبُوهُ وَلَمْ يُصَيِّبُوهُ وَلَا أَحْمَدُ وَنَ الْإِسْلَامُ جَعَلَهُ لَا تَعْرِفُونَ إِلَّا رَبَّكُمْ مُصْطَفَيْنِ  
يَسْلُجَاءُ بِهِمْ نَبِيُّكُمْ قَدْ كُفِّتُمْ الْبَلَاءَ بِغَيْرِكُمْ وَاللَّهُ لَقَدْ بَعَثَ اللَّهُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى  
أَشَدِّ حَالٍ بَعَثَ عَلَيْهَا نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ فِي قُرْآنٍ وَجَاهِلِيَّةٍ مَا يَرُونَ أَنَّ دِينًا أَفْضَلَ مِنْ عِبَادَةِ  
الْأَوْثَانِ فَجَاءَ بِغَيْرِ قَانٍ فَرَقَ بِهِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَفَرَّقَ بَيْنَ الْوَالِدِ وَقَوْلِهِمْ حَقٌّ إِنْ كَانَ

(۲۵۹) عبد الرحمن بن جبیر روایت کرتے ہیں کہ میرے والد نے بیان کیا ایک دن ہم مقداد بن الاسود  
کے پاس بیٹھے ہوئے تھے ایک شخص ان کے پاس سے گذرا اور (انہیں دیکھ کر) بولایا دو آنکھیں مبارک ہو  
جنہوں نے خدا کے رسول کی زیارت کی ہے۔ خدا کی قسم میں تمنا ہوتی ہے کہ جو نظارہ آپ نے دیکھا ہم  
بھی اپنی آنکھوں سے دیکھتے اور جن مقامات میں آپ نے شرکت کی ہم بھی شرکت کرتے رہیں کہ مقداد غصہ  
میں بھر گئے مجھے بڑا تعجب ہوا کہ اس بچارے نے کوئی بری بات تو کہی نہ تھی ابھی ہی بات کہی تھی (پھر انہیں  
غصہ کیوں آیا) اس کے بعد اس کی طرف متوجہ ہو کر بولے اس شخص کو کیا داعیہ پیش آیا کہ یہ ایسے زمانہ میں ہوجو  
ہونے کی تمنا کرتا ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے اس کو پیدا نہیں کیا۔ کیا خبر اگر وہ اس زمانہ میں ہوتا تو اس کے  
صبر و استقلال کا حال کیا ہوتا۔ خدا کی قسم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایسے لوگ بھی موجود تھے جن کو  
اللہ تعالیٰ نے منہ کے بل روزخ میں گرادیا ہے اس لئے کہ انہوں نے آپ کی دعوت کو قبول نہیں کیا اور آپ کی  
تصدیق نہیں کی تم ایسے زمانہ میں اپنے ہونے کی تمنایں تو کرتے ہو اور اس پر خدا کا شکر ادا نہیں کرتے کہ اس نے  
تمہیں ایسے زمانہ میں پیدا کیا ہے جبکہ ہوش سنبھالتے ہی تم نے اپنے پروردگار کو پہچان لیا اور جو دین تمہارا  
نبی نے کر آیا اس کی تصدیق کی (یعنی اسلام پر ہی پیدا ہوئے) اس راہ کی مصیبتیں دوسروں نے اٹھائیں اور تم  
ان سے محفوظ رہے۔ خدا کی قسم اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو زمانہ فترت و کفر کے ان سخت سے

(۲۵۹) : حدیث کا حامل یہ ہے کہ ہر شخص کو مصابیت کی تمنا کرنا آداب دعا سے تجاوز کرتا ہے بلاشبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے عہد مبارک میں فضائل و کمالات کے بڑے سے بڑے خزانے لٹے جا رہے تھے مگر ان کے لئے اتنی ہی بڑی قربانیاں بھی دیکار

الرَّجُلُ لَبْرَىٰ وَالِدَاهُ وَوَلَدَهُ وَآخَاهُ كَأَنَّمَا وَقَدَّ فَفَعَّ اللَّهُ فُفْلٌ فَلَيْمَ لِلْإِيمَانِ يَعْلَمُ أَنَّمَا هَلَاكَ  
 دَخَلَ النَّارَ فَلَا تَقْرَعُ عَلَيْهِ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ حَبِيبَهُ فِي النَّارِ وَأَنَّمَا آتَى قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ (الَّذِينَ يَقُولُونَ  
 رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا ذُرِّيَّتًا مُّقْرَرَةً أَعْيُنٍ) (رواه احمد ذكره الحافظ ابن كثير في تفسيره وقال الساجي)  
 (۱۶۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ يَسْتَوِي بَقْرَةً إِذْ أَعْيَىٰ فَرَكِبَهَا فَقَالَتْ إِنَّا لَمَوْلَىٰ  
 خُلِقَ لِهَذَا لَمَّا خُلِقْنَا بِحَرِّ آتَمِ الْأَرْضِ فَقَالَ النَّاسُ سُبْحَانَ اللَّهِ بَقْرَةً تُكَلِّمُهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

سخت حالات میں بھیجا ہے جن میں آپ سے بیشتر اپنے نبیوں میں کسی نبی کو نہیں بھیجا وہ ایسا زمانہ تھا جبکہ  
 لوگوں کے نزدیک بت پرستی سے بہتر کوئی دین نہ تھا اس وقت آپ ایک ایسی کتاب لیکر آئے جس نے حق و باطل  
 کو بھی جدا کر دیا مگر بیٹا اور اس کے باپ کے درمیان بھی جدائی کا باعث بھی وہی کتاب بنی۔ یہاں تک کہ ایک  
 شخص جس کے دل کا فعل اللہ تعالیٰ نے ایمان لانے کے لئے کھول دیا تھا اپنی آنکھوں سے دیکھا کرتا تھا کہ وہ  
 خود تو مسلمان ہے اور اس کا باپ بیٹا اور بھائی کا فرہیں۔ اسے یقین تھا کہ اگر وہ اسی حالت پر مر گئے تو دوزخ  
 میں جائیں گے پھر اس یقین کے بعد کہ اس کے یہ پیارے پیارے عزیز دوزخ میں جائیں گے اس کی آنکھیں  
 بھلا کیسے ٹھنڈی رہ سکتی تھیں۔ یہی بات ہے جو اللہ تعالیٰ نے آیت ذیل میں ارشاد فرمائی ہے۔ (جو لوگ یہ دعا  
 مانگتے ہیں۔ اے ہمارے پروردگار ہماری بیبیوں اور اولاد کی طرف سے ہماری آنکھیں ٹھنڈی فرما دے) (احمد)  
 (۲۶۰) ابوہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص بیل لئے جا رہا تھا جب ٹھک گیا تو بیل پر سوار ہو گیا  
 (قدرت نے اس بیل کو گوبائی عطا کر دی) اور وہ بولا سواری کے لئے تو ہم پیدا نہیں کئے گئے ہم تو صرف  
 زمین میں کھیتی کے کام کے لئے پیدا کئے گئے ہیں لوگوں نے یہ قصہ سن کر اندر تعجب کہا سبحان اللہ بیل باتیں کرتا ہے

تھیں۔ العطا یا علیٰ من البلیا۔ اگر وہ فضائل و کمالات ان کے حصہ میں آئے تو وہ ایسا روبرو بایاں بھی ان ہی کو دینی پڑیں۔ اب  
 بعد کی امت کے دلوں میں ان کمالات کی ہوس تو اٹھتی ہے مگر ان قربانیوں کے لئے آمادگی بھی ہے وہ وہی ایک ایسا  
 نازک دور تھا کہ ایک شخص صحابیت کا فخر بھی حاصل کر سکتا تھا اور ذرا سی لغزش سے رسول کے دشمنوں کی فہرست میں بھی  
 شمار ہو سکتا تھا۔ قرآن کریم کا دوزنول اپنی آنکھوں سے دیکھنا بیشک بڑی نعمت تھی لیکن دوسری طرف یہ بھی دیکھنا پڑتا  
 تھا کہ اس کے نزول کے بعد آپ کے رشتے نالتے ٹوٹ رہے ہیں باپ بیٹے سے خاوند بی بی سے جدا ہو رہا ہے اس نازک دور  
 کی بجائے جس کو آسانی کے ساتھ ایمان نصیب ہو گیا اس کو شکر کرنا چاہئے اور اس دور کی تباہی نہ کرنی چاہئے جس میں فضائل  
 کے ساتھ ہیبت سے خطرات بھی تھے۔ یہ رضا بقضاکر کی منزل ہے جو پہنچ جائے وہی ان رموز کو جان سکتا ہے۔ ابتداء عشق  
 کے سوز و گداز دیکھنے والے بھلا اسے کب آشنا ہو سکتے ہیں۔

(۲۶۰) حروانات کا اپنی زبان میں کلام کرنا تو معروف و مشہور بات ہے لیکن ایسی زبان میں کلام کرنا جو انسانوں کے

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنِ أَذْمِنُ بِهِ أَنَا وَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ وَمَا هُمَا ثَمَرٌ وَقَالَ بَيْنَمَا رَجُلٌ فِي عُمْرٍ لَهُ لَحْدٌ عَدَا الدِّثْبَ عَلَى شَاوٍ مِنْهَا فَأَخَذَهَا فَادْرَكَهَا صَاحِبُهَا فَاسْتَنْقَذَهَا فَقَالَ لَهُ الدِّثْبُ فَمَنْ لَهَا يَوْمَ السَّبْعِ يَوْمَ لَا رَاحِي لَهَا غَيْرِي فَقَالَ النَّاسُ سُبْحَانَ اللَّهِ ذِثْبٌ يَتَكَلَّمُ فَقَالَ أَذْمِنُ بِهِ أَنَا وَأَبُوبَكْرٍ وَعُمَرُ وَمَا هُمَا ثَمَرٌ - (متفق عليه)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں بھی اس کی تصدیق کرتا ہوں اور ابوبکر و عمر بھی حالانکہ وہ اس وقت وہاں موجود بھی نہ تھے اس کے بعد ایک اور شخص کا قصہ بیان کیا جو اپنی بکریوں میں تھا کہ ان میں سے ایک بکری پر بھڑیے نے حملہ کیا اور اس کو دبایا۔ مالک نے اس کا بیچا کیا اور اپنی بکری کو اس سے بھر لیا۔ بھڑیا بولا، اچھا دیکھیں گا بھلا اس دن اسے کون چرانے آتا ہے جس دن صرف ریزندوں ہی کا راج ہوگا اور سولے میرے کوئی اور اس کا چرانے والا نہ ہوگا (یہ عالم کی ویرانی کے زمانہ کا قصہ ہے) اس پر لوگوں نے ہر تعجب سے کہا سبحان اللہ، بھڑیا اور باتیں کرے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں اس کی تصدیق کرتا ہوں اور ابوبکر و عمر بھی حالانکہ اس وقت وہ مجلس میں موجود نہ تھے۔ (متفق علیہ)

دریان مستعمل ہو۔ سروسٹ ہمارے حراس کے اور اک سے باہر ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان خود بھی اس کی تصدیق فرمائی اور ابوبکر و عمر کی غیبت میں ان کی جانب سے بھی اس کی تصدیق فرمادی۔ گویا آپ کو ان پر اتنا اعتماد تھا کہ جس امر کی تصدیق آپ فرمائیں پھر وہ غواہ کتنا ہی بعید از عقل کیوں نہ ہو اس کی تصدیق میں یہ جان شامری کوئی چون وہ جانیں کریں گے ایک بل کلام کر لینا عقل کے نزدیک کوئی محال امر نہیں صرف عام عادت کے خلاف بات ضرور ہے۔ قیامت کے قبل عالم غیب سے پردہ اٹھے گا زمانہ جتنا قریب آتا جائے گا اسی قسم کی بہت سی اور خلاف عادت باتیں ظاہر ہوتی چلی جائیں گی حتیٰ کہ حدیثوں میں موجود ہے کہ آدمی کے کوڑے کا پسندنا اس سے باتیں کرے گا اس نطق کی حقیقت کیا ہوگی ابھی اس پر بحث کرنا قبل از وقت ہے۔ ہو سکتا ہے کہ قدرت ان میں وقتی اور جزئی شعور پیدا کرے اور ہو سکتا ہے کہ کسی شعور کے بغیر ان میں کوئی طبع پر نطق عطا فرما دے اور یہ بھی ممکن ہے کہ خود انسان اپنی ترقی کر جائے کہ پیام کی جس گفتگو کو آج وہ بے معنی سمجھتا ہے کل ان کے صوفی سمجھنے پر قادر ہو جائے۔ نباتات بہت دنوں تک غیری روح سمجھے گئے لیکن اب ان کا شمار زندگی میں ہو گیا ہے۔ ان کی غذا اور صحت و مرض کے مفصل حالات بھی دریافت ہو چکے ہیں تم اپنی بہت محدود معلومات کی بنا پر حیراں آنا کہ کلام سے ابھی سے انکار کرنے میں جلدی نہ کرو، شاید وہ زمانہ آجائے کہ اس کا بھی تم کو اقرار کر لینا پڑے۔

سبحان اللہ شفیق کا ایمان اور عالم غیب پر ان کا یقین کتنا مستحکم و مضبوط تھا کہ جو بات ہم ماننے کیلئے تیار نہیں ہیں خاتم الانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام ان کی طرف سے اس کے ملنے کی ضمانت کر لیتے ہیں۔ اندازہ کرو کہ جب ان معمولی غریب پر ایمان کا ایمان یہ ہو اور عالم غیب پر ایمان کس درجہ قوی ہوگا۔

ایمان کی حقیقت اور اس کی قیمت یہی ہے کہ نبی کی زبان سے جو کلمہ بھی نکلے ابھی وہ پورا نہ ہو کہ ایک امتی کا قلب اور اس کی زبان دونوں اس کی تصدیق کرنے کے لئے مضطر ہو جائیں۔

(۲۶۱) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا أُسْرِيَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمُجْعِدِ الْأَقْصَى أَصْحَبَهُ بَقْدَتُ النَّاسِ بَدَلُكَ فَارْتَدَّ نَاسٌ مِمَّنْ كَانُوا لَهُمْ وَصَدَّقُوا وَسَعَوْا بِكَ إِلَى ابْنِ بُكَيْرٍ فَقَالُوا هَلْ لَكَ إِلَى مَا جِئَكَ بِهِ زَعْمُ أَنَّهُ أُسْرِيَ بِهِ اللَّيْلَةَ إِلَى بَيْتِ الْمُقَدِّسِ قَالَ لَوْ قَالَ ذَلِكَ لَقَدْ صَدَّقَ قَالُوا أَوْ تَصَدَّقَ أَنَّهُ ذَهَبَ اللَّيْلَةَ إِلَى بَيْتِ الْمُقَدِّسِ وَجَاءَ قَبْلَ أَنْ يُصْبِحَ قَالَ إِنِّي أَصَدِّقُهُ فِيمَا هُوَ أَبْعَدُ مِنْ ذَلِكَ أَصَدِّقُهُ فِي خَبَرِ السَّمَاءِ فِي غَدٍّ وَفَوْادٍ وَرَوْحَةٍ فَلَيْلُكَ سُبْحَتِي أَبُو بَكْرٍ الصِّدِّيقُ - (رواه الحاكم)

## اليقين الايمان كله

(۲۶۲) عَنْ ابْنِ بُكَيْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ قَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِينَا عَامَ أَوَّلِ

(۲۶۱) حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ جب شب میں آپ کے مسجد اقصیٰ تک سفر کا واقعہ پیش آیا (یعنی قصہ معراج) تو اس پر صبح کو لوگوں کے درمیان بڑی چیمگوئیاں شروع ہو گئیں اور بعض ایمان کے کمزور لوگ جو پہلے آپ کی تصدیق کر چکے تھے مرتد بھی ہو گئے اور یہ قصہ لیکر حضرت ابو بکر صدیقؓ کے پاس پہنچے اور کہنے لگے کہ آپ نے اپنے نبی کی بات بھی سنی ان کا گمان ہے کہ وہ آج کی شب بیت المقدس کی سیر کر آئے ہیں۔ ابو بکرؓ نے جواب دیا اگر وہ یہ کہتے ہیں تو بلاشبہ شک کرتے ہیں۔ لوگوں نے کہا کیا ان کی اس بات کی بھی آپ تصدیق کر لیں گے کہ وہ ایک ہی شب میں بیت المقدس جا کر صبح سے پہلے پہلے واپس بھی آ گئے۔ ابو بکرؓ نے فرمایا میں تو اس سے بھی کہیں بڑھ کر بعید باتوں میں ان کی تصدیق کر چکا ہوں۔ میں آسمان کی خبروں کی بات ان کی تصدیق کرتا ہوں کہ وہ صبح و شام ان کے پاس آتی ہیں (حالانکہ آسمانوں کی مسافت تو بیت المقدس کی مسافت سے کہیں زیادہ ہے) اسی بات پر ان کا لقب صدیق پڑ گیا تھا۔ (حاکم)

## یقین اور اعتقاد جازم ایمان کی روح ہے۔

(۲۶۲) حضرت ابو بکر صدیقؓ نے (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے ایک سال بعد ایک تفسیر

(۲۶۱) قرآن کریم میں منعم علیہم کے چار گروہ قرار دیے گئے ہیں سب سے پہلے جنہیں پھر صدیقین اس کے بعد شہداء و صالحین۔ صدیق کی فطرت کو نبی کی فطرت سے اتنی مناسبت ہوتی ہے کہ اس کو نبی کی خبروں کی تصدیق میں ایک لمحہ کے لئے بھی کسی تردد نہیں گذرتا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آفتاب نبوت کی چمک اٹھنے کے بعد تو سب ہی نے آپ کی تصدیق کی لیکن ابو بکرؓ وہ تھے جن کو اس کی صداقت میں بوقت طلوع ہی کوئی ادنیٰ تردد نہ تھا۔ حضرت محمد صاحبؐ نے تحریر فرمایا ہے کہ صدیق اکبرؓ کی وجہ فضیلت ان کے کثرت مناقب نہیں بلکہ سبقت ایمان (باقی حاشیہ بر صفحہ آئندہ)



عَلَى الْمُنْبَرِ ثُمَّ كَبَّرَ وَقَالَ سَلُّوا الْعَوْدَ وَالْكَافِيَةَ فَإِنَّ أَحَدًا لَمْ يُعْطَ بَعْدَ الْيَقِينِ خَيْرًا مِنَ الْكَافِيَةِ. (رواہ احمد والترمذی قال المنذری من روایۃ عبد اللہ بن محمد بن عقیل وقال حسن بن زید ورواہ النسائی واحمد من طرق واحد اسانیدہ صحیحہ وقد روى السيوطی بحسنہ۔)

(۲۶۳) عَنْ ثَمَرٍ وَبْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَوَّلُ

فرماتے ہوئے کہا کہ اس سے پہلے سال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ کے لئے ہمارے سامنے کھڑے ہوئے تھے یہ کہہ کر ابو بکر زار و قطار رو پڑے (پھر کہا کہ) آپ نے ارشاد فرمایا تھا اللہ تعالیٰ سے اپنی خطاؤں کی معافی اور اپنے لئے عافیت طلب کیا کرو کیونکہ ایمان و یقین کے بعد عافیت سے بڑھ کر کسی کو کوئی نعمت نصیب نہیں ہوئی۔ (احمد۔ نسائی۔ ترمذی)

(۲۶۳) عمرو بن شعيب اپنے والدہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) اور دین کے لئے اقدیمت اتفاق اموال اور اولیت بذل نفس سچے قابل تہ تحقیق ہے۔ (مکتوبات جلد سوم مکتوب ۱۷)

(۲۶۲) یقین اور اعتقاد و جازم ایمان کی روح ہے خدا تعالیٰ کی جنسی نعمتیں ہیں وہ سب اس بدلت یقین سے کم تر ہیں۔ صحیح بخاری میں حضرت عہد الشریعہ مسودہ کا مقولہ مروی ہے "الیقین الايمان كذا" یقین ہی ایمان کی روح ہے۔ یہی جتنے نے کتاب الزہد میں ان الفاظ کو فرمایا بھی نقل کیا ہے مگر ملاحظہ فرمائیے اس کو ضعیف قرار دیا ہے۔ منہ الام احمد میں حضرت مسودہ ابن مسودہ کی یہ دعا منقول ہے "اللہم زدنا ایمانا و یقینا و فقہا لے اللہ ہمارے دل میں ایمان، یقین اور ہم میں دین کی سمجھ بوجھ دے۔ جامع ترمذی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دعائیہ کلمات میں مذکور ہے۔ "واقم لنا من الیقین ما تقون بہ علینا مصائب الدنيا" اے اللہ ہمارے حصہ میں اتنا یقین لگا دے کہ اس کی وجہ سے ہمیں دنیا کی مصیبتیں جیلا آسان ہو جائے یہاں یقین جیسی نعمت کو کسی مفید کرنے کی حقیقت سفیان ثوری کے اس مقولہ سے ظاہر ہوئی۔ وہ فرماتے ہیں لو ان الیقین وقع فی القلب کما ینبغي لطار اشتیاق الی المحبت و صوہر بامن النار و فقم الباری ۵ ص ۱۱) اگر یقین پوری حقیقت کے ساتھ دل میں سما جائے تو جنت کے اشتیاق اور دوزخ کے خوف کے سارے دل اڑنے لگے اسی کی طرف حضرت خطبہ کی حدیث میں اشارہ کیا گیا ہے۔ مستدرک حاکم میں سورہ المدثر کی تفسیر میں نقل کیا ہے کہ زہراء بن ابی اوفی نے ایک بار یہ آیت پڑھی فاذا نقر فی الناقوس (جب صور بجا جائے گا تو یہ دن کا فردا کے اوپر بڑا سخت ہو گا محض اور بیہوش ہو کر گرے گا اور وفات پا گئے بڑا رتبہ پایا لیکن اگر رجبۃ اور غذا کی جادت اور کرتے تو اور مراتب طے کرتے آپ نے دیکھا کہ یقین جب حد سے بڑھنے لگتا ہے تو اس کا نتیجہ اس شکل میں بھی نکل سکتا ہے۔

(۲۶۳) حضرت شاہ ولی اللہ مراتب احسان پر بحث کرتے ہوئے عقل و نفس اور قلب کی فساد کی تحقیق یہ لکھتے ہیں کہ جب انسان کے یہ جواہر لطیفہ اپنے اصل خواص سے مجر ہو کر عالم غیب کی سر میں مستغرق ہو جاتے ہیں تو یہی ان کی فساد بھی جاتی ہے۔ (یہیں فائدہ ہونے والے درحقیقت جواہر خود نہیں ہوتے بلکہ ان کے خصال و رخصائص ہوتے ہیں۔ یہی معنی ان کے

صَلَّاحٌ هَذِهِ الْأُمَّةَ الْيَقِينُ وَالْثَّاهِدُ وَأَوَّلُ فَسَادِهَا الْبُخْلُ وَالْأَمَلُ (رواه البيهقي في شعب الایمان)

فرمایا ہے اس امت کی سب سے پہلی اصلاح دولت یقین کی وجہ سے ہوئی ہے اور اس کی سب سے پہلی بربادی بخل اور دعا زامیدوں کی بدولت ہوگی۔ (شعب الایمان)

نار کے سمجھنے چاہئیں اور بس۔ عقل کا اہل خاصہ تصدیق، شک، توہم، اسباب کی تلاش اور طلبِ نافع، دفعِ مضار پر غور و غوض کرنا ہے۔ جب انسانی قلب و جوارح آداب الہیہ کی زیرِ تربیت ہندب ہوتے جاتے ہیں تو ان میں آثارِ عبودیت اس طرح پھوٹنے لگتے ہیں جس طرح لڑکے مارے درخت میں پتیاں اب اس کا رخ عالمِ مادیت کی بجائے عالمِ قدس کی طرف بدل جاتا ہے، اسبابِ بے حقیقت بن جاتے ہیں، منفعت و مضرت کا سوال نظروں سے ساقط ہونے لگتا ہے اور حقائقِ شرعیہ اور عالمِ غیب کا یقین اپنی آنکھوں کے مشاہدات سے بڑھ کر نصیب ہونا شروع ہو جاتا ہے۔ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زید بن حارثہ سے دریافت کیا ہر چیز کی ایک حقیقت ہوتی ہے تم تاؤ تمہارے ایمان کی حقیقت کیا ہے؟ انھوں نے عرض کیا مجھے عرضِ رحمن کا ایسا یقین حاصل ہے جیسا اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں۔ (خلاصہ حجۃ اللہ)

امام شمرانی لکھتے ہیں المؤمن الكامل من صداد الغیب عنده كالثبادة في عدم الريب (المراۃ ج ۲ ص ۲۵۰) مومن کامل وہ ہے جس کے نزدیک عالمِ غیب یقین میں عالمِ شہادت کی برابر ہو جائے۔ یہ دولت یقین جس کے ہاتھ آگئی اس کی عقل کامل ہوگئی اور جس کی عقل کامل ہوگئی اس کے لئے نفس و قلب کے تکمیل کی منزل بھی دور نہیں رہی، اس کے تمام مراتب احسان طے ہونے کا وقت بھی قریب، آپہنچا وہ قریب ہے کہ اب انسان کامل کے لقب سے نوازا یا جائے۔ علامہ اقبال مرحوم نے اسی منصبِ یقین کو ذیل کے شعر میں کیا خوب ادا کیا ہے

غلامی میں نہ کام آتی ہیں تدبیریں نہ شمشیریں

جو ہر ذوقِ یقین پیدا تو کرت جاتی ہیں زنجیریں

یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ دلائل کی بنیاد یقین کی تعمیر کرنا ایمان کی صفت نہیں۔ ایمان کی صفت یہ ہے کہ یقین کی بنیاد پر دلائل کی تعمیر کی جائے۔ جب کسی حقیقت تک یقین کے ساتھ رسائی ہو جاتی ہے تو ہر دلائل کا راستہ خود بخود مختصر ہو جاتا ہے کیونکہ یہی دلائل کا مقصد تھا اور جب یہ مقصد بلا تعب حاصل ہو گیا تو اب دلائل کا مشغلہ مفت ایک سرگردانی ہے لیکن اگر یقین تک رسائی حاصل نہیں ہے تو اب دلائل کے واسطے سے یقین حاصل کرنا ایک امیدِ موهوم ہے۔ یہی وجہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی جماعت میں نظریات کا کوئی اختلاف نظر نہیں آتا، انہیں حقیقت کا پورا علم ہوتا ہے اور کسی شے کی حقیقت ہمیشہ ایک ہی ہوتی ہے اور اہل نظر کے نظریات میں کہیں اتفاق نظر نہیں آتا۔ منہی کہتا ہے

تخالفت الناس حتی لا اتفاق لہم الا علی شجب والمخلف فی الشجب

حافظ شیرازی فرماتے ہیں۔

جنگ ہفتاد و دو دولت ہر را باز نہ جو نہ دیدند حقیقت روا فساد زدن

شیخ عبد الوہاب شمرانی لکھتے ہیں کہ نور ایمان کی دو قسمیں ہیں۔

القسم الاول من امن من نظر باستدلال و دلائل پہلی قسم، اس شخص کا ایمان ہے جو دلیل و برهان کی بنیاد

فہذا الاثرین شہادت ایمانہ للعدوانہ مع الدلیل برہان ہوتا ہے۔ ایمان قابلِ مجھوسہ نہیں ہوتا کیونکہ وہ دلیل کے

(مراۃ ج ۲ ص ۲۵۰)

## عین الیقین امر فوق علم الیقین

(۲۶۴) عَنْ أَنَسٍ هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ نَحْنُ أَحَقُّ بِالشَّكِّ

### عین الیقین کا مرتبہ علم الیقین کے مرتبہ کا اونچا ہے

(۲۶۴) ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہم حضرت ابراہیم علیہ السلام

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) و مثل هذا لا يخالط  
بشاشة نور إيمان القلوب لأنه لا ينظر إلا  
من خلف حجاب دليل ولكن دليل من أدلة إيمان  
النظر لا وهو معرض لمحصل الدخول فيه  
القدم وليوجد حين فلهذا كان لا يمكن حجاب  
البرهان أن يخالط الإيمان بشاشة قلبه  
للحجاب الذي بين وبينه

ساتھ ساتھ گھومتا رہتا ہے (جس طرف کی دلیل واضح ہوگا)  
اس قسم کے نزدیک ترقی ترقی دلوں میں اتار نہیں کرتی۔ کیونکہ  
اس کی بصیرت ہمیشہ دلیل ہی کے ہم پہرہ ہوتی ہے اور  
دلیل کوئی بھی ہوا یہی نہیں ہوتی جس میں شبہ پیدا ہونے کا  
خطو نہ ہو خواہ اب نہ ہی کچھ مدت کے بعد ہی ہی وجہ ہے  
کہ داخل پرست کا ایمان کبھی خطرات سے بے خطر نہیں  
ہو سکتا۔

(دوسری قسم) کا ایمان اس شخص کا ہے جو صرف براہت پر  
بنی ہو یہ ایمان ہے جس کی ترقی ترقی دلوں میں سما  
جاتی ہے اس شخص کے حق میں شک و شبہ کا تصور ہی  
نہیں کیا جا سکتا کیونکہ شک دلیل میں ہوا کرتا ہے جہاں  
دلیل ہی نہیں وہاں شک کا وجود ہی نہیں۔

واقف الشان) من كان برواهن حين حصول الإيمان  
في قلبه لا من غير حجاب ولا الذي يخالط  
بشاشة القلوب لا يتصور في حق صاحب شك لأن  
الشك لا يحد حجاباً عما فلان محله الدليل وما  
ثم دليل فأن ما يدخل الدخول ولا الشك.

(المواقف والجواهر ۲۵ ص ۲۵۵)

(۲۶۴) محبت و خلوص کی داستانوں کو پڑھنے اور سننے کے لئے روزِ محبت سے کچھ آشنائی بھی دے گا کہ محبت و کبر  
بیگانہ نہیں کیا جانے اور کیا سمجھے۔ یہاں کوئی بدفق جب رب لہ فی کے ایک اندازِ ناز کا سوال سنتا ہے تو اس کو اسرارِ خلقت کی  
روشنی میں سمجھنے کو بجائے علم انسانوں کے سوالات کی سطح پر سمجھ لیتا ہے اور حضرت خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی طرف شک و تردد  
کی نسبت کرنے کے لئے آواز ہو جاتا ہے اگر وہ اس پر خلعت کی مدنی میں غور کرے تو اس کو معلوم ہو جائے کہ یہاں شک و تردد کا کوئی موقع و  
محل ہی نہ تھا بلکہ اذعان و ایتقان کے اس جبلِ عظیم پر جب محبت و خلعت کی کیف آدر ہوا جس جلی شمع ہو جس تو اس فضا  
میں ناز و نیاز کا ایک سما خورد بخورد پیدا ہو گیا اور اسی فضا و ناز میں حضرت خلیل کی زبان اسرارِ حجاب کا شامہ کرنے کیلئے  
بیاضہ متحرک ہو گئی قصہ بہت طویل ہو گیا مگر شاید یہ کہ کسی خلیل کو اپنی خلعت کی گہرائی معلوم کرنے کے سوا اور کچھ منظور  
نہ تھا اور حجابِ خلعت پہننے والے نے یہ قدر شای فرمائی کہ صرف ان کے اطمینان خاطر کے لئے اپنی صفتِ احیاء کا  
لازہ نہیں ان کے سامنے کھول کر رکھ دیا۔ ان ہی نزاکتوں اور کج فہمیوں کے پیش نظر قرآن کریم نے از خود اولم تو من کا  
سوال اٹھا دیا تھا اور خود حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی کی زبانی یہ بات صاف کر دی تھی کہ ان کے سوال کا منشا

مِنْ اَبْرَاهِيْمَ اِذْ قَالَ رَبِّ اَرِنِي كَيْفَ تُخْرِى الْمَوْتٰى قَالَ اَوَلَمْ تُؤْمِنْ قَالَ بَلٰى وَاٰمِنٌ  
لِّعَلَّٰمِ الْغُيُوْبِ اَلَيْسَ الْاٰخِرُ اَشَدَّ اَوَّلًا (رواہ مسلم)

سے زیادہ شک کرنے کے مستحق ہیں (اگر ہر سال وہ ازراہ شک کرتے) اسے میرے پروردگار مجھے دکھلا دے  
کہ تو مردوں کو کیسے زندہ کرتا ہے ارشاد ہوا اچھا تو کیا تمہیں اس پر یقین نہیں، عرض کیا کیوں نہیں رہ یقین ہوتا  
تو ترجمہ سے یہ سوال ہی کیوں کرتا، لیکن مقصد یہ ہے کہ (کیفیات احیاء کا شاہد کر کے) میرا دل اور مطمئن ہو جائے۔

صنعت یقین و تہا بکہ ربط غلت تھا جس کے بعد ایسے ایسے نازک سوالات کرنے کی گنجائش بھی نکل آتی ہے۔  
خدا کے اس مقدس رسول کے واسطے یقین کو شک و تردید سے پاک و صاف کرنے کا ایک طریقہ تو یہ تھا۔ دوسرا طریقہ  
وہ ہے جو حرث بالا میں اختیار کیا گیا ہے یعنی یہ کہ یہ فیصلہ خدا کی صوابی کی فہم پر چھوڑ دیا جائے جو آپ کی فیض صحت پر  
یقین و ایمان کی موجیں اٹھتی ہوئی اپنے سینوں میں مٹا رہ کر رہے تھے وہ وہیں کہ جب ان کے قلب میں یقین، ایمان کا  
عالم ہے تو اس شمع فروزاں کے قلب میں ایمان و ایمان کا عالم کیا ہوتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنی خلقت کے رتبہ بلند  
سے نواز دیا تھا۔ اور اپنے نفس کی کیفیات یقین کے اس معنی شاہدہ کے بعد ان میں یہ سمجھا جا سکتا ہے کہ حضرت خلیل  
علیہ الصلوٰۃ والسلام کے سوال کو شک و تردید سے دھکا بھی کوئی علاقہ نہیں ہو سکتا۔ یہ دونوں طریقے اپنے اپنے امتاز میں ان  
کی طرف سے صفائی پیش کرنے کے لئے بہت کافی ہیں۔ مگر آپ کی نسبت انہی امتداد ان تواضع کے مناسب وہی طریقہ تھا  
جو انصاف و ادب آپ نے یہاں اختیار فرمایا یعنی یہ کہ ہم ان کی ندرت و امان کے قیاس ہیں۔ اگر بالفرض ان سے یہ سوال کسی  
شک کی بنا پر ضرورتاً تو ہم اس شک کے ان سے زیادہ مختار ہوتے لیکن جب ہمیں کوئی شک و تردید نہیں تو بھلا اس کو حدیث  
کر کا شک و تردید ہو سکتا ہے۔ علامہ نے لکھا ہے کہ سوال مذکور کو ایمانیات سے کوئی تعلق ہی نہیں خدا تعالیٰ کی صفات احیاء  
پر ایمان لانا بیشک ضروری ہے مگر اس کی کیفیات پہلے ایمان لانا ہرگز ضروری نہیں۔ قیامت آئیگی اس پر ایمان لانا ہے شک  
واجب ہے لیکن وہ کیسے آئے گی اس پہلانا کوئی ضروری امر نہیں۔ اس لحاظ سے جو سوال یہاں مذکور ہے وہ جواب و سوال کی  
در دوسری کامیابی ہی نہیں ہے۔ حیرت ہے کہ بعض علامہ نے اس اہم واقعہ کو صرف چند طیر کو کافی کوئے اور سخن کر دینے پھر  
ان کو جمع کر لینے کی ایک سادی تخیل قرار دیا ہے حالانکہ یہ کوئی ایسا عجیب کرشمہ نہیں ہو سکتا جسے دیکھنے کے لئے حضرت  
خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام درخواست کرتے یہ تو دنیا کے ان مدعو و واقعات میں شامل ہے جنہیں دیکھنے کی ذوق و لب میں  
کوئی حرکت پیدا ہو سکتی ہے اور نہ ان سے صرف ایک طفل قلبی کے سرا کیفیات احیاء کا کوئی اطمینان غفل شاہد نصیب  
ہو سکتا ہے اس لئے جمود مفسرین کی یہی تفسیر صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو یہ حکم دیا تھا کہ وہ چند مختلف ہر ذرے بیکر پہلے  
ان کے ٹکڑے ٹکڑے کر ڈالیں پھر ان کو باجم آمیز کر کے مختلف مقامات پر ڈالیں اس کے بعد ایک مقام پر علیحدہ ٹکڑے ہر کر  
آماز و تہ قرعہ ان کی آنکھوں کے سامنے اپنی اپنی شکل پر علیحدہ علیحدہ مرتب اور زندہ ہو کر چلے آئیں۔ تخیلی و ترکیب  
کا یہی وہ نقشہ ہو سکتا ہے جس کے دیکھنے کی درخواست کی جا سکتی ہے اور یہی وہ جزئیات کا نظارہ ہو سکتا ہے جس کے بعد  
علم یقین سے یقین تک رسائی باسانی ممکن ہے۔

وہابی حاشیہ بر مطبعہ آئندہ

(۲۶۵) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْخَبْرُ كَالْعَمَانَةِ  
لَئِنْ اللَّهُ تَعَالَى خَبَرَ مُوسَى بِمَا صَنَعَتْ قَوْمُهُ فِي الْجِبَلِ فَلَعَنَ لِقَ الْأَكْوَامَ فَلَمَّا عَايَنَ مَا صَنَعُوا أَلْفَى  
الْأَكْوَامَ (رواه احمد كما في المشكوة في باب بدء الخلق واخرجه المحاكم في التفسير وروى للذهبي (رغم)

(۲۶۵) ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی بات کا سنا اورو  
آنکھوں سے مشاہدہ کرنا برابر نہیں ہوتا (مشہد ہے شہید کے بودمانند دیدہ) اللہ تعالیٰ نے جب موسیٰ علیہ السلام  
کو ان کے قوم کی گوسالہ پرستی کی اطلاع دی تو انھوں نے تورات کی تختیاں (اپنے ہاتھوں سے) نہیں  
ڈالیں لیکن جب ان کی کثرت بچشم خود دیکھی تو زمرہ کر کے (اور غصہ کے مارے) تختیاں (زمین پر) پٹھ دیں۔

(بقیہ حاشیہ از صفحہ گذشتہ) اس واقعہ سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ اذعان و یقین کی ساری منزلیں طے کرنے کے  
بعد بھی غیب کے برگوشے میں اطمینان و سکون میرا جانا ضروری امر نہیں ہو سکتا ہے کہ پورا پورا یقین حاصل ہونے کے بعد بھی  
غائبات کے کچھ گوشے ایسے تشنہ رہا جس کے بجھانے کی تلاش نفس انسانی میں باقی رہ جائے۔ چرکہ پر گوشے ایمانیات  
کا جزو غائب نہیں ہوتا اس لئے ان کے مشاہدہ کی تیار تعداد نہیں بلکہ مزید تحقیق کی طلب پر مبنی ہوتی ہے۔

یہ بات فراموش نہ کرنی چاہئے کہ حقوق کے حوال اور فک کے سوال میں زمین و آسمان کا فرق ہے ذوق و شوق میں تقاضا  
یقین ہے اگر خدا تعالیٰ کے اعجاز پر یقین نہ ہو تو کیفیت اعجاز کے مشاہدہ کا شوق ہی کیجیے پیدا ہو۔ اس کو ایک مثال سے یوں  
عمل کر لیجئے کہ اگر آپ تو ہر شخص کو یقین حاصل ہے کہ ریڑھ کی جو آواز ہم سنتے ہیں یہ آواز ٹھیک وہی ہوتی ہے جو اس کے اصل  
مرکز پر نکل رہی ہے لیکن اس مکمل یقین کے باوجود اگر ہم یہ سوال کریں کہ یہ آواز اتنی سرعت کے ساتھ ایک جگہ سے دوسری جگہ  
کیونکر منتقل ہو جاتی ہے تو یہ ہرگز اس کی دلیل نہیں ہو سکتی کہ میں ریڑھ کے اصل وجہ میں کوئی شبہ لاحق ہے بلکہ ہمارا یہ سوال  
ہی اس کی دلیل ہو گا کہ میں اس کے وجود کا یقین حاصل ہے۔ اس لئے ہم چاہتے ہیں کہ اس کا برگوشہ ہمارے سامنے ایسا ہی یقینی  
ہو جائے جیسا خود ریڑھ کا وجود ہے۔ سوال تو صرف ایک اعجاز ہوتی ہے مطلق تھا لیکن حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سوال تو  
اس سے کہیں زیادہ گہرا و گہرا و حال کے بے حجابانہ دیدار کے لئے تمام دہ اندک الیہ کہہ سکتا ہے کہ محبت و  
عشق کے اس مضطربانہ سوال میں شک و تردید کی بوجھ آسکتی ہے بلکہ تراسر یقین ہی اس شوق کا محرک بن رہا تھا۔ ان واقعات سے  
یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ جتنا تک ایمانیات کی صفوں میں ان پر تو صرف خدا اور اس کے رسول کے بیان پر یقین لے آنا چاہئے ان برگوشے  
ایمانیات سے مطلق نہیں ان میں اطمینان کیلئے مشاہدہ کے سوال کی گنجائش ہے۔ لیکن اگر آپ کو ایمانیات کا یقین بھی مشاہدہ  
کئے بغیر حاصل نہیں ہوتا تو اس کے معنی یہ ہیں کہ آپ کو رسول کے بیان پر کوئی اعتماد ہی نہیں۔ ظاہر ہے کہ اس رنگ کے  
یقین کو ایمان کی صفت نہیں کہا جاسکتا۔

(حاشیہ صفحہ ۱۹) (۲۶۵) یہ ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اپنی قوم کے گوسالہ پرستی کا پورا پورا یقین تو موسیٰ علیہ  
کے ذریعہ پہلے ہی حاصل ہو چکا تھا لیکن وہ خاص تاثرات و کیفیات جو کسی واقعہ کے مشاہدہ سے مطلق ہوتی ہیں ابھی مشاہدہ نے  
قبل حاصل نہ تھیں۔ جب وہی خبر مشاہدہ میں آگئی تو اب یہ کیفیات و تاثرات بھی کلفت امیرائیں موسیٰ علیہ السلام غصہ میں بھر گئے  
اور غصہ کی حالت میں جو کچھ وہ کر سکتے تھے کر گزرتے۔ (باقی حاشیہ از صفحہ آئندہ)

(۲۶۶) عَنْ عَدِيٍّ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النَّارَ فَأَعْرَضَ عَنْهَا  
 أَشَاحَ ثُمَّ قَالَ ائْتُوا النَّارَ ثُمَّ أَعْرَضَ وَأَشَاحَ حَتَّى ظَنَنْتُمْ أَنَّهُ كَأَنَّمَا يَنْظُرُ إِلَيْهَا فِي رَوَايَةٍ  
 فَتَعَوَّذَ مِنْهَا وَأَشَاحَ بِوَجْهِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ ثُمَّ قَالَ ائْتُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ ثَمَرَةٍ وَفِي رَوَايَةٍ مِنْ أَهْلِ طَاعٍ  
 يَنْكُرُ أَنْ يَسْتَبْرَأَ مِنَ النَّارِ وَلَوْ بِشِقِّ ثَمَرَةٍ فَلْيَفْعَلْ - (رواه مسلم)

(۲۶۷) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ صَالِحٍ الْأَنْصَارِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَ عَوْفَ  
 بْنَ مَالِكٍ فَقَالَ كَيْفَ أَصْبَحْتَ يَا عَوْفُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ أَصْبَحْتُ مُؤْمِنًا حَقًّا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ

(۲۶۶) عدی بن حاتم بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دوزخ کا ذکر کیا اور ہر کہر  
 فورا دھرے اپنا رخ انور پھیر لیا اس کے بعد فرمایا دوزخ سے بچو۔ پھر اپنا چہرہ مبارک اس طرح پھیرا جس سے  
 ہمیں یہ گمان ہوا کہ گویا آپ اس وقت اپنی آنکھوں سے دوزخ کو دیکھ رہے ہیں۔ دوسری روایت میں یہ  
 مضمون اس طرح مذکور ہے کہ (دوزخ کا ذکر کر کے) آپ نے اس سے پناہ مانگی اور اپنا چہرہ مبارک ادھر سے  
 پھیر لیا۔ تین مرتبہ ایسا ہی کیا اس کے بعد فرمایا دوزخ سے بچو اگرچہ کھجور کا ایک ٹکڑا دے کر ہو۔ دوسری روایت میں  
 یہ مضمون یوں ہے کہ تم میں سے جو شخص بھی کھجور کا ایک ٹکڑا دیکر دوزخ سے بچ سکے وہ ضرور نجات جائے (مسلم)

(۲۶۷) محمد بن صالح انصاری بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عوف بن مالک  
 سے ملاقات ہوئی، آپ نے فرمایا عوف بن مالک ابھو کیا حال ہے؟ انھوں نے عرض کیا بفضلہ تعالیٰ سچا اور بچا

(بیتہ حاشیہ از صفحہ گذشتہ) اسی پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے معاملہ کو قیاس کرنا چاہئے۔ انھیں بھی اللہ تعالیٰ کی صفت  
 اخیار پر پورے یقین و اذعان کے باوجود اس کی خصوصی کیفیات کے مشابہہ کی استدعا کی بالکل برہم تھی۔ یہاں شک  
 تردد کا دخل سمجھنا روزمرہ کے معمولی حالات سے بھی ناواقف ہے۔ مشاہدہ اور خبر کا فرق فطری ہے اس سے کوئی شخص مستثنیٰ  
 نہیں ہو سکتا۔ (دیکھو تاویل مختلف الحدیث لابن قتیبہ ص ۱۱۱)

(حاشیہ صفحہ ۱۱۱) (۲۶۶) یہاں تو دوزخ کے ایک خاص نظارہ کا تذکرہ تھا لیکن انبیاء علیہم السلام کے عام حالات  
 احوال کے عام آغاز بیان میں بھی جزم و یقین کی کیفیت اس درجہ نمایاں ہوئی کہ ان کے مخاطبین بھی حسب استعداد اس سے متاثر ہوئے نیز  
 نہیں رہتے۔ وہ عالم غیب کی کسی حقیقت کا جب ذکر کرتے ہیں تو اسی جزم کے ساتھ کرتے ہیں جیسا اپنے مشاہدات کا بلکہ بعض اوقات کسی دواغیر  
 کے ماتحت اس کیفیت میں اس درجہ منصف نظر آتے ہیں گویا وہ عالم شہود کی مخلوق ہو کر خود عالم غیب کا جز بن گئے ہیں اس لئے اس  
 جہان کا تذکرہ اس آغاز سے کرتے ہیں گویا وہ اس وقت اس میں خود موجود ہیں پھر ان کی اس سخیل میں جو داخل ہوجاتا ہے وہ بھی علی قدر  
 اس نعمت سے بہرہ ور ہوجاتا ہے ہم انعم لا یشق جلیسہم انہوں کے حق میں اس قسم کی کیفیات شاید احسان کی تعریف کے ذیل میں  
 آجاتی ہوں اسی لئے ہم نے حدیث جبریل کی ذیل میں عرض کیا تھا کہ جس کو ایمان کا مرتبہ احسان نصیب ہو جائے اس کو حقائق غیبیہ  
 کا یقین خلل مشاہدات کے حاصل ہوجاتا ہے۔ (۲۶۷ حاشیہ بر صفحہ آئندہ)

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِي قَوْلَ حَقِيقَةٍ لَمْ أَحَقِيقْهُ ذَلِكَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَطْلَقْتَ لَوْحِي مِنَ الدُّنْيَا وَاسْتَهْرَتْ لَيْلِي وَأَخْطَمَاتُ هَوَاجِرِي كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى عَرْشِ رَبِّي وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَهْلِ الْجَنَّةِ يَتَرَاوِدُونَ فِيهَا وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى أَهْلِ النَّارِ يَتَصَنَّعُونَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَفْتُ أَوْ لَقِيتُ قَالَ زَيْدُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ كَمَا فِي كِتَابِ الْإِيمَانِ مِنَ الرَّجْمَةِ الْمَهْدَةِ وَبِهِمْ مَعْتَدُ السَّنَةِ ١٢١٢

اذا نسا فليح في نفس المؤمن من شعوره بالقدرة الالهية تعالى الرب تعالى فانما هو اثر اليقين

(۲۶۸) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا عَصَفَتِ الرِّيحُ قَالَ اللَّهُمَّ

مومن ہوں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر قول کی کچھ حقیقت ہوا کرتی ہے تم اپنے اس قول کی حقیقت بتاؤ کیلئے؟ انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے اپنے نفس کو دنیا سے آزاد بنا لیا ہے۔ شب کو بیدار رہتا ہوں اور دوسری گریوں میں پیسا سا بسر کرتا ہوں (یعنی غفہ فارہ رہتا ہوں) مجھے یوں محسوس ہوتا ہے کہ میں اپنے پورے گار کا عرش اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں جنت و مدینہ کا اس درجہ یقین ہے) گویا جنت میری آنکھوں کے سامنے ایک دوسرے سے ملاقات کر رہے ہیں اور دوزخی (عذاب میں) جھنجھے ہوئے نظر آ رہے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم ٹھیک بات پہچان گئے یا یہ فرمایا کہ تم کو صبح بات بتادی گئی تو اسی کیفیت کو قائم رکھنا۔ (ابو بکر بن ابی شیبہ)

رب العزۃ کی بے نیازی اور قدرت علی الاطلاق کی بنا پر جو اضطراب قہری طور پر پیدا ہو جاتا ہے وہ یقین کے منافی نہیں۔

(۲۶۸) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ جب ہوا تیز چلتی تو آپ یہ دعا پڑھا کرتے تھے۔ اے اللہ میں تجھ کو

(۲۶۷) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ایمان کی اصل حقیقت صرف جزم و یقین ہے۔ یہی یقین جب تک الفاظ کے قالب میں رہتا ہے ایمان کا وجود عقلی کہلاتا ہے اور جب ترقی کر کے قلب میں داخل ہو جاتا ہے تو اس کا وجود ذہنی کہلاتا ہے اور جب سرور کے بعد اس میں کیفیت شہود پیدا کر لیتا ہے تو اس کا وجود خارجی کہلاتا ہے۔ مرتبہ احسان اسی کا نام ہے۔ ناما قہنی اور کم ہمتی کی وجہ سے اس مرتبہ کو صرف صوفیاء کرام کا حصہ سمجھ لیا گیا ہے۔ گویا علما اور عام مومنین کو اس کی طلب کرنا اپنی صمد سے تجاوز کرنا ہے۔ نفوذِ باندہ میں ذلک۔ جس کو تم نے صوفیاء کے حصہ میں لگا دیا ہے وہ یقین ایمان ہے اور ہر سلطانِ ہرج ہے کہ اس رنگ کے حامل کرنے میں پوری جدوجہد کرے اگر وہ اس ماہ میں قدم نہیں اٹھاتا تو وہ گویا اپنے ناقص ایمان پر راضی ہے۔



إِنِّي أَسْأَلُكَ خَيْرَهَا وَخَيْرَ مَا فِيهَا وَخَيْرَ مَا أَرْسَلْتُ بِهِ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّهَا وَشَرِّ مَا فِيهَا وَ  
 شَرِّ مَا أَرْسَلْتُ بِهِ وَإِذَا تَخَيَّلْتَ السَّمَاءَ تَغَيَّرَ لَوْنُهُ وَخَرَجَ وَدَخَلَ وَأَثْبَلَ وَأَذْبَلَ وَأَمْطَرَ  
 شَرِي عَنْهُ فَعَرَفْتُ ذَلِكَ عَائِشَةُ فَسَأَلَتْهُ فَقَالَ لَعَلَّكَ يَا عَائِشَةُ لِمَا قَالَ قَوْمٌ عَادٍ فَلَمَّا  
 رَأَوْهُ عَارِضًا مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضُ مِصْرَ نَاوِي مَرَايَةِ وَيَقُولُ إِذَا اسْطَرَّ رَجَعَتْ (منقول)

(۲۶۹) عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ خَفَّتِ الثُّمُسُ فَقَامَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرُغَا  
 يَنْحُسُو أَنْ يَكُونُ السَّاعَةُ فَأَتَى الْمَسْجِدَ فَصَلَّى بِأَطْوَلِ قِيَامٍ وَرُكُوعٍ وَبِحُجُودٍ مَا رَأَيْتُهُ قَطُّ  
 يَفْعَلُهُ وَقَالَ هَذِهِ الْآيَاتُ الَّتِي يُرْسِلُ اللَّهُ لَا تَكُونُ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ وَلَكِنْ

اس ہوا کی بھڑکی اور جو بھڑکی اس میں ہوا جس بھڑکی و برکت کے لئے وہ چلائی گئی ہو ان سب کا سوال  
 کرتا ہوں اور اس کے شر سے اور جو شر اس میں ہوا جس کے لئے وہ چلائی گئی ہو ان سب سے تیری پناہ لیتا  
 ہوں۔ اور جب آسمان پر بادل نظر آتے تو آپ کا رنگ فاقی پڑ جاتا کبھی باہر تشریف لاتے کبھی امد جاتے کبھی  
 اس طرف جاتے کبھی سرف جاتے جب بارش ہونے لگتی تب کہیں جا کر آپ سے یہ اضطراب کی کیفیت دور ہوتی  
 حضرت عائشہؓ آپ کے اس اضطراب کو پہچان گئیں اور آپ سے اس کا سبب پوچھا۔ آپ نے فرمایا اے  
 عائشہؓ ڈرتا ہوں کہیں یہ بادل ویسے نہ ہوں جیسے قوم عاد نے اپنی وادی کی طرف آتے دیکھے تھے اور کہا تھا  
 کہ یہ بادل ہمارے لئے بارش لائے ہیں (پھر اس میں عذاب آیا تھا) دوسری روایت میں ہے کہ جب بارش  
 برسنے لگتی تو فرماتے یہ خدا کی رحمت ہے۔ (متفق علیہ)

(۲۶۹) ابوموسیٰ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ سورج گہن پڑا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم گھبرا کر اٹھ کھڑے  
 ہوئے ڈر رہے تھے کہیں قیامت نہ آگئی ہو مسجد میں تشریف لائے اور اتنے لمبے لمبے قیام، رکوع اور  
 سجود کے ساتھ نماز ادا کی کہ میں نے تو اتنے لمبے قیام و رکوع کو نہ کبھی آپ کو نہ دیکھا تھا، نماز سے فراغت  
 کے بعد آپ نے فرمایا یہ انقلابات اللہ تعالیٰ کسی کی موت یا حیات کی وجہ پیدا نہیں کرتا بلکہ ان کی وجہ سے

(۲۶۹) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود قدسی جس طرح قیامت کی آمد سے مانتا تھا اسی طرح کسی شے کے  
 غیر عذاب سے منقطع ہونے کا بھی ماننا تھا۔ لیکن جب کبھی قدرت کی بے پناہ طاقت سے عالم کے کسی جز میں آپ کو شکست  
 رحمت کے آثار نظر آنے لگتے تو عالم غیب کے اس شاہدہ کرنے والے کی نظروں کے سامنے قدرت علی الاطلاق کی  
 ہر آئین سے بالاتر ہونے کا یقین ایسا جلوہ گر ہو جاتا کہ جس کے بعد بشریت کی صیغہ فطرت کو ان دو متضاد کیفیتوں  
 میں سے کسی ایک کو ترجیح دینا ایک مشکل ترین مسئلہ بن جاتا تھا کہ جب بارش برس جاتی اور سورج صاف ہو جاتا تو ایسا  
 مشکف ہو جاتا کہ قدرت نے آپ کے وجود کے امن پر نہ کسی قید و شرط کو ملحوظ نہیں رکھا تھا اور اس لئے امت کی

يُخَوِّفُ اللَّهُ بِهَا عِبَادَهُ فَوَاذَ أَرَأَيْتُمْ شَيْئًا مِنْ ذَلِكَ فَأَنزَعُوا إِلَى ذِكْرِهِ وَدُعَائِهِ وَإِسْتِغْفَارِهِ (متن علیہ)  
 (۲۷۰) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ كَمَا كَانَ يَوْمَ بَدْرٍ يَنْظُرُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 إِلَى الْمُشْرِكِينَ وَهُمْ أَلْفٌ وَأَصْحَابُهُ ثَلَاثُمِائَةٌ وَتِسْعَ عَشْرَ رَجُلًا فَاسْتَقْبَلَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 الْقَبْلَةَ ثُمَّ مَدَّ يَدَهُ فَبَجَلَ يَمِينَهُ بِرَبِّهِ قَادًا يَدُهُ يَقُولُ اللَّهُمَّ ابْخِرْ لِي مَا وَعَدْتَ نَبِيَّ اللَّهِ  
 إِنَّ عُمَلَيْتَ هَذِهِ الْعَصَابَةَ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تُعَذِّبِي إِلَّا رِضًا فَمَا زَالَ يَمْنَعُ بِرَبِّهِ مَا دَا  
 يَدُهُ حَتَّى سَقَطَ رِدَائُهُ عَنْ مِثْلَيْهِ فَأَتَاهُ أَبُو بَكْرٍ فَأَخَذَ رِدَائَهُ فَأَلْقَاهُ عَلَى مِثْلَيْهِ ثُمَّ

اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو ڈراتا ہے جب اس قسم کے کسی انقلاب کو دیکھا کرو تو اس کی یاد اس کے سامنے  
 مجروح یا نادار اس سے استغفار کرنے کے لئے دوڑ پڑا کرو۔

(۲۷۰) حضرت عمرؓ بیان فرماتے ہیں کہ جنگ بدر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا تو  
 مشرکین کی تعداد ایک ہزار اور آپ کے صحابہ کی صرف تین سو انیس تھی یہ دیکھ کر اسی وقت آپ رو بہ قبلہ  
 ہو گئے اور آپ نے دونوں ہاتھ پھیلا دیئے اور جیخ چیخ کر ہاتھ پھیلا پھیلا کر اپنے پروردگار سے یہ دعا مانگنی  
 شروع کی اے اللہ تو نے جو وعدہ مجھ سے فرمایا تھا اب وہ پورا کر۔ اے اللہ اگر اسلام کی اس مختصر جماعت کو تو  
 ہلاک کر دے گا تو اس زمین پر تیری عبادت اور کون کرے گا۔ آپ برابر ہاتھ پھیلائے ہوئے اسی طرح جیخ  
 چیخ کر دعا مانگتے رہے یہاں تک کہ آپ کے شانوں سے آپ کی چادر نیچے گر پڑی۔ ادھر سے ابو بکرؓ تشریف لائے  
 آپ کی چادر اٹھائی اور آپ کے شانوں پر ڈال دی اور پیچھے کی جانب سے آکر آپ کو مٹھ گئے اور عرض

تہا ہی کے خطرو سے جو بے چینی آپ محسوس کرتے وہ بھی ساتھ ہی رفع ہو جاتی تھی یہ اضطراب کسی تردد کا ثمرہ نہیں تھا بلکہ ایک  
 یقین کے دوسرے یقین کے ساتھ تصادم سے پیدا ہوتا تھا اور جب بعورت تو یقین ظاہر ہو جاتی تھی تو یہ تردد بھی زائل  
 ہو جاتا تھا۔

(۲۷۰) حضرت ابو بکر صدیقؓ تو امت کے علم میں آپ کی اس مشقت و بے چینی کو دیکھ دیکھ کر گھلے جا رہے تھے،  
 انھیں اس بار کا بھلا کیا اندازہ ہو سکتا تھا جو ایک کزور جماعت کی فتح و نصرت کے ذمہ دارانہ وعدہ سے آپ محسوس فرما رہے تھے  
 ان کے سامنے صرف آپ کے اضطراب و سکون کا ایک مسئلہ تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیش نظر اپنی مشقت کے بعد  
 اس مختصر جماعت کی فناء و بقاء کا مسئلہ تھا اس لئے یہ امت کاظم کھانے والے کی موجودگی میں بے غم نظر آ رہے تھے اور  
 امت کاظم کھانے والا نقشہ جنگ و بیکر مضطرب نظر آ رہا تھا۔ حضرات انبیاء علیہم السلام کو حق تعالیٰ کی قدرت اور بے نیازی کا  
 اس دور یقین ہوتا ہے کہ وہ اپنے ہر علم میں کسی دکھی کوتاہی کی تاویل کا تصور کر سکتے ہیں مگر قدرت علی الاطلاق کے تسلسل کسی  
 قید و مجر کا تصور نہیں کر سکتے۔ اس لئے ان کا تردد اباباب کی موافقت یا موانعت پر مبنی نہیں ہوتا بلکہ جو اضطراب و بے چینی  
 ان کو لاحق ہوتی ہے وہ صرف حق تعالیٰ کی بے نیازی اور اس کے غیر متناہی شکر کے نظام سے لاحق ہوتی ہے۔

الَّذِينَ آمَنُوا وَقَالَ يَا نَسِيءُ كَفَاكَ مَا شَدَّ ثَلَاثَ رَبِّكَ فَإِنَّهُ سَيَعْلَمُ لَكَ مَا وَعَدَ لَكَ  
فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِئَةِ مِنَ  
الْمَلَائِكَةِ مُرَوِّفِينَ مَادَهُ اللَّهُ بِالْمَلَائِكَةِ (سجده مسلم)

کرنے لگے یا رسول اللہ بس اب آپ اپنے رب سے بہت الحاح کے ساتھ دعا مانگ چکے یقین ہے کہ جو  
وعدہ اس نے آپ کے ساتھ کیا تھا وہ ضرور پورا کرے گا چنانچہ یہ آیت نازل ہو گئی۔ (استغیثون رقم نمبر)

دیکھو جنگ خین شروع ہو گئی تو اسباب کی ناموافقت سے آپ نہایت تازہ ہوئے بلکہ نقشہ جنگ بدلتا گیا۔ رسول خدا  
کا عزم و ثبات اس آپ کو اپنی فتح و نصرت کا یقین اتا ہی اور بڑھتا یا حتی کہ جب اسلامی فوج میں ایسا انتشار پڑ گیا کہ  
آپ کے ساتھ قدم جاکر لڑنے والوں کی تعداد بہت ہی مختصر ہو گئی تو خدا کا رسول اب سواری کے بجائے زمین پہاڑ پر ادا  
بڑے جزم و یقین کے ساتھ یہ اعلان کرنے لگا۔

انا النبی لا کذب - انا ابن عبد المطلب۔

میں سچا نبی ہوں جھوٹا نہیں۔ میں وہی عبد المطلب کا بیٹا ہوں۔

پھر جنگ بد کے شروع ہونے سے قبل آپ کا اضطراب اس بنیاد پر نہ تھا کہ آپ کے صحابہ کی تعداد قلیل تھی بلکہ اس  
بنیاد پر تھا کہ اگر قدرت نے ان کی فتح و نصرت میں کیوں کوئی قید و مشروط ملحوظ رکھ لی ہو اور اس لئے آج اسلامی فوج  
کو شکست ہو جائے تو جی کو غم ہے کہ اس کا مشن تو ختم ہو ہی جائے گا لیکن اس سے بڑھ کر یہ پھر عالم کی غایت و غرض  
ہو رہی ہے اور صورت کیا ہو گی۔ علانے لکھا ہے کہ آپ کے ان دعائیہ فقرہوں میں ختم نبوت کی طرف بھی اشارہ  
تھکا ہے کیونکہ پہلی باتیں اگر ہلاک ہو گئیں تو بعد میں دوسرے انبیاء علیہم السلام نے آکر خدائے تعالیٰ کی عبادت کرنے  
والوں کی جماعت اور بنائی لیکن چونکہ اب وہ نبی آپ کے تھے جن کے بعد کوئی اور نبی نہ آئے والا نہیں اس لئے اگر اب کی بد  
پہلی باتوں کی طرح یہ امت بھی ختم کر دی گئی تو پھر دوسری عبادت کرنے والی جماعت کا وجود کہاں سے ہو گا۔ اور  
چونکہ عالم کی غایت و غرض عبادت ہے اور اس کا پورا ہونا بلاشبہ ضروری ہے اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے عجز و زاری کے موقع پر الحاح کرنے کے جتنے پہلو ممکن تھے وہ سب کے سب سامنے رکھے یعنی یہ کہ اول تو  
فتح و نصرت کا تیرا وعدہ ہی ہے پھر اس سے بڑھ کر یہ کہ عالم کی غایت و غرض کی تکمیل بھی اس مختصر جماعت کی  
بقا پر موقوف ہے۔ یہ ہر دو سبب تیری فتح و نصرت کے نزول کے لئے ایک سے ایک بڑھ کر ہیں۔ جب آپ  
دعا سے فارغ ہو گئے اور اجابت دعا کے آثار اپنی آنکھوں سے دیکھ لے تو پھر آپ ہی تھے جن پر مسرت و خوشی  
کے آثار بھی سب سے زیادہ نمایاں تھے۔ رادی بیان کرتا ہے کہ آپ اس درجہ مسرور تھے کہ آپ کی مسرت کے آثار  
آپ کی رفتار میں بھی نمایاں ہو رہے تھے۔

## المؤمن لا تصد عنه المعصية قلبه متملى بالایمان اليقين

(۱۔) عن ابی ہریرۃؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا یزنی الثانی حین یزنی وهو مؤمن ولا یسرق السارق حین یسرق وهو مؤمن ولا یشر ب الخمر حین یشر بها وهو مؤمن قال ابن شہاب فلخبرنی عبد الملك بن ابی بکر بن عبد الرحمن ان ابابکر کان یجد ثعمہ ہولاء عن ابی ہریرۃ ثم یقول وكان ابو ہریرۃ یلجئ بہن ولا یشہب ثعبۃ ذات شرف ینزع الناس الیہ فیہا ابصارہم حین یشہبہا وهو مؤمن ررہ البخاری ومسلم فی طریق والتوبۃ معروضۃ بعد

## مومن کا قلب جب تک نور ایمان یقین سے منور ہوتا ہے اس سے معصیت کا صدور نہیں ہوتا

(۲۷۱) ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ زنا کرنے والا شخص بحالت زنا مومن نہیں ہوتا اور چوری بحالت چوری مومن نہیں ہوتا اور اسی طرح جب کوئی شراب نوشی کرتا ہے تو اس حالت میں وہ مومن نہیں ہوتا۔ ایک روایت میں ابو ہریرہؓ اتنا اور اضافہ کرتے ہیں اور نہ لیس اس وقت مومن ہوتا ہے جبکہ وہ ایسی بڑی لوٹ میں مشغول ہوتا ہے کہ لوگ (بے بس ہو کر) اسے نظریں اٹھا اٹھا کر دیکھا کریں (اور اس کا کچھ نہ بگاڑ سکیں) ایک اور طریقے میں ہے مگر توبہ کا دروازہ اس کے بعد بھی کھلا رہتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

(۲۷۱) معصیت کی حالت میں ایمان کا نور باقی نہیں رہ سکتا۔ اگر وہ باقی رہتا تو وہ یہ معصیت ہی کیوں کرتا۔ نور ایمان کا وجود معنی کہلاتا ہے اس کی تفصیل پہلے گزر چکی ہے یہاں غریب معترض یہ کہے کہ اس حالت میں ایمان یعنی تصدیق ہی باقی نہیں رہتی اس لئے انھوں نے مرتکب کبیرہ کو دائرۃ اسلام سے خارج کر ڈالا۔ پھر معلوم نہیں کہ ان بیسیوں حدیثوں کا ان کے پاس جواب کیا ہو گا جن میں امت کے عامیوں کی بخشش تواتر کے ساتھ منقول ہے۔ انسان جب صرف الفاظ کی شوکت اور اسالیب بیان سے مسائل بنانا شروع کر دیتا ہے تو غلط عقائد کا شکار بن کر رہتا ہے اسی لئے اصولیین نے لکھا ہے کہ جو الفاظ مدح و ذم کے موقع پر متعمل ہوں ان کو مسئلہ کا مدار نہ سمجھنا چاہئے۔ آئیہ انما المشرکون نجس میں بھی مشرکین کے لئے نجاست کا لفظ بسلسلہ ذمت متعمل ہے۔ اسی لئے فقہانے صرف اس لفظ کی وجہ سے ان پر نجاست کے تمام مسائل جاری نہیں کئے۔ (دیکھو بابۃ المجتہدان ابن رشد)

(۲۷۲) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزْنِي الْعَبْدُ حِينَ يَزْنِي وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَسْرِقُ حِينَ يَسْرِقُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَشْرَبُ حِينَ يَشْرَبُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ وَلَا يَقْتُلُ وَهُوَ مُؤْمِنٌ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ قُلْتُ لَا بَنُ عَبَّاسٍ كَيْفَ يَزْنِي الْإِنْسَانُ مِنْهُ قَالَ هَكَذَا وَتَبَكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ ثُمَّ أَحْرَجَهَا قُلْتُ تَابَ عَادِلِيَّةً هَكَذَا وَتَبَكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ وَقَالَ ابُو عَبْدِ اللَّهِ لَا يَكُونُ هَذَا مَوْثِقًا نَامًا وَلَا يَكُونُ لَهُ نَوْرًا لِإِيمَانٍ هَذَا الْفُظُّ الْمَجَارِي -

(۲۷۲) ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب بندہ زنا کرتا ہے تو اس حالت میں وہ مومن نہیں ہوتا اور جب چوری میں مشغول ہوتا ہے اور شرابی جب شراب پیتا ہے تو وہ بھی اس حالت میں مومن نہیں ہوتا اور جب کوئی کسی مسلمان کو ناحق قتل کرتا ہے تو اس وقت بھی وہ مومن نہیں ہوتا مگر کہتے ہیں میں نے ابن عباس سے پوچھا۔ اس بندہ سے اس کا ایمان کس طرح کمال لیا جاتا ہے انھوں نے اشارہ کر کے دکھایا کہ اس طرح پہلے اپنے دونوں ہاتھوں کی انگلیاں ایک دوسرے میں ڈالیں پھر ان کو نکال کر علیحدہ کر لیا۔ اگر اس کے بعد توبہ کر لیتا ہے تو وہ پھر اس طرح واپس آ جاتا ہے۔ (یہ کہہ کر پھر انگلیاں ملا لیں۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا مطلب یہ ہے کہ اگر تکاپ معصیت کی حالت میں بندہ مومن کامل نہیں رہتا اور اس کا نور ایمانی نکل جاتا ہے۔

(۲۷۲) امام بخاری نے اپنی تحقیق کو باب الزنا وشراب الخ میں خود ابن عباس سے بھی نقل کیا ہے۔ وعن ابن عباس بنزع عن نورا الايمان في الدنيا۔ حافظ ابن تيمیہ نے ابن عباس سے روایت کیا ہے کہ وہ اپنے لڑکوں سے فرمایا کرتے تھے جیسے شادی کی عہدیت ہو جس اس کی شادی کر دیں کیونکہ اگر تم میں کوئی زنا کا مرتکب ہوگا تو اللہ تعالیٰ اس کے ایمان کا نور اس سے چھین لیگا۔ پھر اس کی مرضی ہے خواہ واپس کرے یا نہ کرے۔ حضرت مسیح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ ان معاصی کی حالت میں ایمان اس سے علیحدہ کر لیا جاتا ہے اگر توبہ کرے تو واپس کر دیا جاتا ہے۔ طائوس کہتے ہیں کہ ان حالات میں مومن کا ایمان فانی ہو جاتا ہے۔ حضرت ابو جعفر فرماتے ہیں کہ یہ شخص دائرہ ایمانی سے نکل کر دائرہ اسلام میں داخل ہو جاتا ہے۔ گویا ان کے نزدیک ایران کا رتبہ اسلام سے بلند تر ہے۔ امام احمد سے بھی یہی منقول ہے اور امام ابو نصر نے ایک بڑی جماعت کا یہی خیال نقل کیا ہے۔ امام ابن ابی شیبہ فرماتے ہیں کہ یہ شخص کامل مومن نہیں رہتا اس کا ایمان ناقص ہو جاتا ہے۔ ایک مرتبہ امام زہری سے سوال کیا گیا کہ جب ان حالات میں یہ شخص مومن نہیں تو فرمائیے اسے اور کیا کہیں۔ امام کو یہ سوال ناگوار گذرا۔ اصل وجہ یہ تھی کہ اگر مومن کہتے اور حدیث کی کوئی تاویل کرتے تو مصلحت کے خلاف ہوتا اور اگر کافر کہتے تو مسئلہ کے خلاف ہوتا۔ سفیان ثوری سے منقول ہے کہ سلف اس قسم کی احادیث کی تلوین کو ناپسند فرماتے تھے اور کہتے تھے کہ تاویل کرنے سے ان تفسیرات کا زور ختم ہو جاتا ہے اور ان معاصی کی اجابت ذہن نفیس کرنے کا جو اصل مقصد ہے وہ یکسر فوت ہوتا ہے۔ (کتاب الايمان والبراءت ج ۲ ص ۲۱۰ -)

(۲۷۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا زَارَى الْعَبْدُ حَرَمَ مِنْهُ الْإِيمَانُ وَكَانَ كَالظِّلِّ فَإِذَا انْقَلَبَ مِنْهَا رَجَعَ إِلَيْهَا الْإِيمَانُ. (رواه المحاكم في المستدرک ملا قال الذہبی علی شرط الشیخین

(۲۷۴) عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ زَارَى وَشَرِبَ الْحَمْرَ نَزَعَ اللَّهُ

(۲۷۳) ابوہریرہ سے روایت ہے کہ جب بنہ زنا کرے تو ایمان نکل کر اس کے سر پر سائبان کی طرح معلق ہو جاتا ہے۔ جب وہ اس معصیت سے فارغ ہو جاتا ہے تو پھر لوٹ آتا ہے (مستدرک)

(۲۷۴) ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے زنا کیا یا

(۲۷۴) حافظ ابن تیمیہؒ نے اس ٹکٹ کو مرفوعاً بھی نقل کیا ہے۔ ابو داؤد نے حضرت ابوہریرہؓ سے یہ الفاظ بھی نقل کئے ہیں۔ ان کا یہ قول انما الايمان كظلم كظلم احدكم يلبس سمة و يخلع اخری۔ ایمان کی مثال لباس کی سی ہے کبھی آدمی اسے اوڑھ لیتا ہے کبھی اتار دیتا ہے۔ (کتاب الايمان)

(۲۷۴) آپؐ نے دیکھا کہ حدیث مذکور جب تک صحابہ کے امین دائرہ ایمنوں نے اس کی تاویل میں بھی ایسا سنوان اختیار کیا جو الفاظ حدیث کے زیادہ سے زیادہ قریب ہے اور جب وہ ائمہ کے درمیان آگئی تو مسئلہ بزرگ بن گیا مگر الفاظ حدیث سے استعارہ باقی نہیں ملا۔ حضرت ابوہریرہؓ چاہتے ہیں کہ اس قسم کے عاصی سے ایمان ہی کی نفی کریں اور اس لئے فرماتے ہیں کہ اس کا ایمان اس کے قلب سے نکل کر اس کے اوپر سائبان کی طرح معلق ہو جاتا ہے۔ حضرت ابن عباسؓ جو ان سے افتخار تھے انھوں نے عنوان اگرچہ وہی رکھا مگر بات ذرا اور صاف کر دی اور فرمایا کہ ان عاصی کے رکاب کے وقت میں نہ ہونے کے معنی ہے جس کو اس کے قلب سے ایمان نکل جاتا ہے۔ جب آئمہ کا معنی اتوار انھوں نے اس تفسیر کو اور صاف کیا اور فرمایا کہ جس ایمان میں توازن نہ ہو وہ ایمان ایک ناقص ایمان ہے اس لئے حدیث میں لفظی کمال ملا ہے اور مطلب ہے کہ یہ عاصی مومن کامل نہیں رہتا اصل بات وہی تھی جو حضرت ابوہریرہؓ کی زبان سے نکلی مگر صاف نہ نبوت کو بعد موت لیا گیا اسی بعد حدیث کی مراد زیادہ صفائی کے ساتھ سمجھانے کی اہمیت بڑھتی گئی۔ اس بیان سے اصولی طور پر آگے سمجھ لینا چاہئے کہ محدث اور فقہ مزاج میں کیا فرق ہوتا ہے۔ محدث مزاج نامکان تفسیر حدیث کے اور گرد نہا جاتا ہے بغیر کے پیش نظر رہتا ہے کہ فرض شریعت نامکان زیادہ سے زیادہ واضح ہو جائے۔ الفاظ سے اگر کچھ بعد ہوتا ہے تو ہو جائے مزاجوں کا یہ تفاوت صحابہ کے درمیان میں ملتا ہے مگر اتنی سی بات صاف ہو جاتی تو محدثین اور فقہاء کے درمیان جو اختلافات کی وسیع سطحی حامل ہو گئی مگر حرجی نہ ہوئی۔ امام اعظمؒ سے محدثین کو زیادہ تر تراء عقلی اسی مزاجی فرق کی بنا پر پیش آئی جو امام صاحبؒ نے مسئلہ کی چھان بین کے لئے بحثوں میں بڑی وسعت پیدا کر دی اور یہ وسعت محدثین کے لئے ہر موقع پر ایک نئی ناگواری کا موجب بنتی رہی۔ نوبت بایں جا رسید کہ ان ہی عقلی اختلافات نے آئندہ عمل کر رہی تھیں جس کی شکل اختیار کر لی اور آخر کامی بر ذرا ہاتھ کی نمبر ہونے لگی۔ والی اللہ المشقی۔

یہ حدیث جب ساتویں صدی میں پہنچی تو حافظ ابن تیمیہؒ نے سلف کے اسی مضمون کو اشاکر ذرا اور افادی شکل میں اراکباہ لکھنے میں کہ ایک عاصی کی مثال ایسی ہے جیسی آنکھیں نہ کرنے کے بعد ایک بینا کی۔ اگر ایک بینا شخص اپنی

مِنْهُ الْإِيمَانُ لَمَّا تَخْلَعُ الْإِنْسَانُ الْقَبِيضَ مِنْ رَأْسِهِ۔ (مرآۃ الحاکم فی المستدرک ۲۸)

## من لقی اللہ بالشہادۃ ین غیر شاک فیہا دخل الجنة

(۲۷۵) عَنْ أَبِي مُرَيْرَةَ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي مَسِيرٍ قَالَ فَنَفِذَتْ أَزْوَادُ الْقَوْمِ قَالَ حَتَّى هَمَّ بَعْضُ حَمَائِلِهِمْ قَالَ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ جَعَلْتَ مَا بَيْنِي مِنْ أَزْوَادِ الْقَوْمِ قَدْ عَوْتُ اللَّهُ عَلَيْهِ قَالَ فَفَعَلَ قَالَ لَجَاءَ ذُو الْبَرِّ بِبَرِّهِ وَذُو الْقَمَرِ بِقَمَرِهِ قَالَ وَقَالَ تَجَاهِدُ وَذُو النُّوَاةِ بِنَوَاهِ قُلْتُ وَمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ بِالنُّوَى قَالَ كَانُوا

شراب پی، اللہ تعالیٰ اس کا ایمان اس طرح کمال لیتا ہے جیسا انسان اپنی قمیص سر کی طرف کرتا رہتا ہے۔ (مستدرک)

## جس کی موت یقین پر آجائے وہ یقیناً جنتی ہوتا ہے

(۲۷۵) ابو ہریرہؓ روایت فرماتے ہیں کہ ایک سفر (غزوہ تبوک) میں ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، لوگوں کا زاد راہ ختم ہو گیا تھا حتیٰ کہ نوبت اس کی آگئی تھی کہ ان میں کسی کسی نے تو اپنی اونٹنی فزع کرنے کا بھی ارادہ کر لیا تھا حضرت عمرؓ بولے یا رسول اللہؐ کاش آپ لوگوں کا باقی ماندہ زاد راہ منگا کر ایک جگہ جمع کر لیتے پھر اس میں دعا و برکت فرما دیتے (تو بہتر ہوتا) آپ نے ایسا ہی کیا۔ راوی کہتا ہے جس کے پاس گہیوں تھے وہ گہیوں لے آیا اور جس کے پاس کھجوریں تھیں وہ کھجوریں لے آیا، مجاہد کہتے ہیں جس کے پاس کھجوروں کی گٹھلیاں تھیں وہ اپنی گٹھلیاں ہی لے آیا۔ میں نے پوچھا بھلا

آنکھیں بند کر لے تو اسے بھی کچھ نظر نہیں آتا اور اس لحاظ سے یہ جتنا اور ایک نابینا برابر ہو جاتا ہو نہ یہ دیکھتا ہے نہ وہ۔ لیکن فرق یہ ہے کہ نابینا نور بعصر ہی نہیں رکھتا اور دینا اگرچہ نور تو رکھتا ہے مگر غلاف چشم کی وجہ سے وہ نور کام نہیں کرتا اس لئے نابینا کی برابر ہو جاتا ہے اسی طرح ایک مومن کے نور بصیرت پر جب ہیبت کا حجاب پڑ جاتا ہے تو وہ بھی کافر کی طرح معصیت و طاعت کا فرق نہیں پہچانتا۔ اس لئے یہ کہنا بالکل بجا ہے کہ مومن جس حالت میں فنا کرتا ہو اس کا نور تصدیق جوش ہیبت سے ایسا دم پڑ جاتا ہے کہ اسے بھی معصیت کرنے میں کوئی باک نہیں رہتا اور اس تہور و جرات کے عالم میں اس پر مومن کا اطلاق بڑا مشکل ہو جاتا ہے۔ ہاں اگر توبہ کر لے تو یہ حجاب ہیبت پھر چاک ہو جاتا ہے اور نور ایمانی پھر چمک اٹھتا ہے۔ (دیکھو کتاب الایمان مسئلہ ۱۳۱ و ۱۳۲ و ۱۳۳ و ۱۳۴ و ۱۳۵ و ۱۳۶)۔ دوسرے یہ وہی مختصر فقرے تھے جو عہد سلف سے شروع ہوئے اور حافظ ابن تیمیہؒ کے دور میں اکرانے پہل گئے۔



يَمُصُّونَهُ وَيَشْرَبُونَ عَلَيْهِ الْمَاءَ قَالَ فَدَعَا عَلَيْهِمَا قَالَ حَتَّىٰ مَلَكَ الْقَوْمُ أَرْوَدَهُمَا قَالَ  
فَقَالَ عِنْدَ ذَلِكَ أَشْهَدُ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ لَا يَلْقَى اللَّهُ مَعَا عَبْدًا غَيْرَ  
شَاكٍ فِيهِ مَا لَا دَخَلَ الْجَنَّةَ (مسند احمد مسلم)

(۲۷۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ بِرِّكَلٌ يُنَادِي فُلَانًا سَكَتَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَنْ قَالَ مِثْلَ هَذَا يَفِئْتًا دَخَلَ الْجَنَّةَ (أخرجہ النسائی والحاکم وابن حبان)

(۲۷۷) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جُبَيْنٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِئِلَ أَيْ الْأَعْمَالِ  
أَفْضَلُ قَالَ إِيْمَانٌ لَا شَكَّ فِيهِ وَحَمْدٌ لَا غُلُولَ فِيهِ وَحُجَّةٌ مُبْرُورَةٌ قِيلَ فَأَيُّ الصَّلَاةِ  
أَفْضَلُ قَالَ طُولُ الْقُنُوتِ (الحديث رواه النسائی)

(۲۷۸) عَنْ عُثْمَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ وَهُوَ

گھٹلیاں ان کے کس کام آتی تھیں۔ انہوں نے کہا کہ انھیں ہم چوس لیتے اور اس پر پانی پی لیا کرتے  
تھے، آپ نے ان میں دعا برکت فرمائی پھر اتنی برکت ہوئی کہ لوگوں نے اپنے اپنے ناشتہ وان بھر لئے  
اس کے بعد آپ نے فرمایا میں گواہی دیتا ہوں کہ خدا کوئی نہیں مگر ایک اللہ اور اس بات کی بھی کہ میں  
اس کا پیغمبر ہوں۔ جو شخص کسی شک و تردید کے بغیر ان دعواتوں کی گواہی دیتا ہو خدا تعالیٰ کے حضور  
میں حاضر ہو گا وہ ضرور جنت میں جائے گا۔ (مسلم)

(۲۷۶) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ بلال اذان دینے کھڑے ہوئے جب فارغ ہو گئے تو چہ  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص یقین کے ساتھ یہ کلمات کہے وہ یقیناً جنت میں جائیگا ھذا کلمہ  
(۲۷۷) عبد اللہ بن جبشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا  
علوں میں کون کسے عمل سب سے بہتر ہیں؟ آپ نے فرمایا ایسا ایمان جس میں خدا شک نہ ہو، ایسا جہاد  
جس میں ذرہ برابر خیانت نہ ہو اور ایسا حج جس میں کوئی خبیثیت نہ کی جائے اس کے بعد اس نے پوچھا  
یہ نازک کنسی افضل ہے فرمایا جس میں قیام لمبا ہو۔ (نسائی)

(۲۷۸) عثمان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اس یقین

(۲۷۸) یہاں علم کے معنی صرف دانستن نہیں۔ صرف دانستن نہ تو شرعی نظریں کوئی اہمیت رکھتا ہے  
اور نہ اس پر دخول جنت کی بشارت مرتب ہے بلکہ معرفت و یقین کے معنی مراد ہیں جیسا کہ اس باب کی دوسری  
احادیث سے ظاہر ہے۔ اور خلاصہ یہ ہے کہ جو اس عقیدہ جازم اور یقین کے ساتھ دنیا سے گزر جائے گا وہ

يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ (سواء مسلم)

## ذکر ما وقر فی قلوب اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم من یقین

(۲۷۹) عَنْ قَتَادَةَ قَالَ سُئِلَ ابْنُ مُعَرَّمٍ هَلْ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَضَعُونَ قُلُوبَهُمْ فِي قُلُوبِهِمْ أَعْظَمَ مِنَ الْجَبَلِ وَقَالَ بِلَالُ بْنُ سَعْدٍ أَذْرَكَتَهُمْ يَشْتَدُّ وَنَ بَيْنَ الْأَعْرَاضِ وَيَضَعُونَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ فَإِذَا كَانَ اللَّيْلُ كَانُوا أَرْهَابًا. (سواء فی شرح السنہ)

کے ساتھ مرجائے کہ خدا کوئی نہیں مگر اللہ یقیناً جنت میں جائے گا۔ (مسلم)

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے یقین کی چند مثالیں

(۲۷۹) قاتادہ روایت کرتے ہیں کہ ابن معرمر سے دریافت کیا گیا کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ ہنسنا کرتے تھے؟ انھوں نے فرمایا جی ہاں لیکن ان کے دلوں میں ایمان پہاڑوں سے زیادہ بھاری موجود ہوتا تھا۔ (یعنی ان کی ہنسی غفلت کی ہنسی نہ تھی، بلال بن سعد کہتے ہیں کہ میں نے ان کو (دن میں تو) نشانوں اور مردوں کے درمیان بھاگتے دوڑتے اور ایک دوسرے کے ساتھ مذاق بھی کرتے پایا ہے لیکن جب رات آتی تو وہ درویش صفت بن جاتے تھے (یعنی مصلوں پر کھڑے کھڑے راتیں کاٹ دیا کرتے تھے) (شرح السنہ)

ضرورت میں داخل ہو کر رہے گا کیونکہ جنت اور عذاب کی تضمین ایمان و کفر پر کی گئی ہے، اس لیے برے اعمال پر نہیں۔  
(۲۷۹) مَا نَظَرَ ابْنُ كَثِيرٍ شَيْءَ آيَةٍ وَلَا نَاكِبًا عَلَيْهِمْ أَنْ اقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ أَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ مَا فَخَلَوْهُ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ كِي تَسِيرُ فِي دَلِيلٍ فِي أَمْسٍ شَيْءٍ نَفَلَ كَيْسَ كَأَيِّتٍ مُنْكَدِهِ مِنْ كَرَأْنِضَتِ صَلي اللہ علیہ وسلم کے صحابہ بولے اگر ہمارے بعد اگر ہم حکم دیتا تو ہم ہر دم اس کا اقتال کرتے آپ کو اپنے صحابہ کے ان ہاں نشانہ کلمات کی جب اطلاع پہنچی تو آپ نے فرمایا ایمان اثبت فی قلوب اہلہ من الجبال الرامی۔ ایمان داروں کے دلوں میں ایمان بڑے بڑے پہاڑوں سے بھی زیادہ راسخ ہوتا ہے۔ صاحب روح المعانی لکھتے ہیں کہ آیت مذکورہ سن کر حضرت صدیق اکبرؓ نے فرمایا یا رسول اللہ اگر آپ مجھے یہ حکم دیں تو میں تو اسی وقت اس کی تعمیل کروں۔ حضرت عمرؓ سے بھی اسی کے قریب الفاظ منقول ہیں۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ کلمات مروی ہیں۔ ان میں امتی لہ جالا الا ایمان اثبت فی قلوبہم من الجبال الرامی۔ میری راست میں ایسے لوگ بھی ہیں جن کے دلوں میں ایمان بڑے بڑے پہاڑوں سے زیادہ مستحکم اور راسخ ہے۔



(۲۸۲) عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ تَحْتَ ظِلِّ الْشَّيْءِ فَقَامَ رَجُلٌ رَتَّ الْهَيْئَةَ فَقَالَ يَا أَبَا مُوسَى أَنْتَ سَمِعْتَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ هَذَا أَقَالَ نَعَمْ فَرَجَعْنَا إِلَى أَصْحَابِهِ فَقَالَ أَقْرَأْ عَلَيْكُمْ السَّلَامَ ثُمَّ كَثُرَ جَعْنُ سَمِعُوهُ فَأَلْقَاهُ ثُمَّ مَشَى بِسَيْفِهِ إِلَى الْعَدُوِّ وَفَضَرَبَ بِهِ حَتَّى قُتِلَ - (رواه مسلم)

(۲۸۳) عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَانْطَلَقَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَصْحَابُهُ حَتَّى سَبَّحُوا الْمَشْرِقَ إِلَى بَنِي إِدْرِيسَ وَجَاءَ الْمَشْرُكُونَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَلَّوْا إِلَى جَنَّةِ عَرَضُهَا السَّمَوَاتِ الْأَرْضِ قَالَ تَمَيِّزُ الْخَوَامِ يَحْيَى فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَحْكُمُكَ عَلَى قَوْلِكَ يَحْيَى قَالَ لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا رَجَاءَ أَنْ أَكُونَ مِنْ أَهْلِهَا قَالَ فَوَلَّكَ مِنْ أَهْلِهَا قَالَ فَأَخْرَجَ عَمْرَأَتٍ مِنْ قَرْيَةٍ فَعَجَلَ بِأَكْلِ مَهْنٍ ثُمَّ قَالَ لَيْنَ أَنَا حَيِّتُ حَتَّى أَكُلَ تَمْرًا إِنِّي لَأَتَحَايِوُهُ حُلُونًا قَالَ قَرَأَ مَا كَانَ مَعَهُ مِنَ التَّمْرِ ثُمَّ قَاتَلَهُمْ حَتَّى قُتِلَ - (مسلم)

(۲۸۲) ابو موسیٰ سے روایت ہے کہ (ابو بکر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت طواروں کے سایہ کے نیچے ہے۔ یہ سن کر ایک شخص کھڑا ہوا اور بولا اے ابو موسیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات فرماتے کیا تم نے خود سنا ہے انہوں نے کہا ہاں۔ اس کے بعد وہ اپنے رفقاء کے پاس آیا اور ان سے کہا لو میرا سلام یہ کہہ کر اس نے اپنی تلوار کی میان توڑ کر الدی اور زنگی (تلوار لیکر دشمن پر حملہ آور ہوا اور وہاں تک کہ شہید ہو گیا۔ (مسلم)

(۲۸۳) انسؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ جنگ کیلئے نکلے یہاں تک کہ (حیدان جنگ میں) یہ شرکین سے پہلے جا پہنچے جب شرکین بھی آگئے تو آپ نے صحابہ سے مخاطب ہو کر فرمایا لو اب اس جنت کیلئے کھڑے ہو جاؤ جس کا عرض زمین اور آسمان کے برابر ہے یہ سن کر عیر بن حمام بولے واہ واہ۔ آپ نے فرمایا تم نے اتنی خوشی کا اظہار کیوں کیا؟ انہوں نے جواب دیا خدا کی قسم صرف اس لئے کہ شاید جنت میرے نصیب میں آجائے آپ نے فرمایا (جاؤ) تم جنتی ہو یہ سن کر انہوں نے اپنے ترکش سے کچھ کھجوریں نکالیں اور ان کے کھانے میں مشغول ہو گئے پھر خود ہی بولے اگر میں اتنی دیر تک زندہ رہا۔۔۔ کہ ان کھجوروں کو ختم کر لوں تو یہ زندگی تو بڑی لمبی زندگی ہوگی۔ رزوی کہتا ہے یہ کہہ کر جو کھجوریں ان کے پاس تھیں پھینک دیں اور شرکین سے جنگ شروع کر دی یہاں تک کہ شہید ہو گئے۔

(مسلم)

(۲۸۴) عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَجُلٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ أُحُدٍ أَرُمِيتَ إِنْ قُتِلْتُ فَأَيُّنَ أَنَا قَاتِلٌ فِي الْجَنَّةِ فَأَلْفَى مَمْرَاتٍ فِي يَدَيْهِ ثُمَّ قَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ - (متفق عليه)

المؤمنون في صل الأيمان العقائد سواء وإنما التفاضل بينهم في مراتب التقوى البقية

(۲۸۵) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُؤْمِنُونَ فِي الدُّنْيَا عَلَى ثَلَاثَةِ أَجْزَاءٍ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَأْمُرُ النَّاسُ عَلَى أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ ثُمَّ الَّذِينَ أَشْرَفَ عَلَى طَمَعِهِمْ تَرَكَهُ اللَّهُ عَنَّا وَجَلَّ - (مرآة احمد)

(۲۸۴) جابر سے روایت ہے کہ احد کی جنگ میں ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا فرمائیے اگر میں مارا جاؤں تو کہاں جاؤں گا آپ نے فرمایا جنت میں۔ یہ سن کر اس نے اپنے ہاتھ کی کھجوریں پھینک دیں پھر لڑا یہاں تک کہ شہید ہو گیا۔ (متفق علیہ)

تمام مسلمان اصل اعتقادات کے لحاظ سے برابر ہیں ان میں جو فرق ہو وہ ضرر ان کے مراتب یقین میں تفاوت کی وجہ سے ہے

(۲۸۵) ابوسعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن دنیا میں تین قسم کے ہیں ایک وہ مومن جو اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لایا پھر اس میں اس نے فدا شک و تردد نہ کیا اور اپنی جان و مال سے بے دریغ اس کی راہ میں جہاد کیا۔ دوسرا وہ جس کی طرف سے لوگ اپنی جان و مال کے بارے میں بے خطر رہے تیسرا وہ (جوانی جان بازی یا اتنی سلامت روی کا ثبوت تو نہ دے سکا لیکن کم از کم یہی کیا کہ جب اس کے سامنے کوئی لالچ کا موقع پیش آیا تو اس نے صرف اللہ کے نام پر اس کو چھوڑ دیا۔ (مسند احمد)

(۲۸۵) مومن میں سب سے بڑی صفت اس کا جزم و یقین ہے اور اسی صفت کے لحاظ سے مومنوں کے مراتب میں تفاوت ہے۔ یقین کا سب سے بڑا ثبوت یہ ہے کہ جان بازی کے موقع پر اپنا قدم پیچھے نہ ہٹائے جہاد میں کمزوری یا بانی ضعف کی علامت ہے اسی لئے لہر تباہی کے ساتھ جہاد و باموال اللہ و انفسہم کا لفظ رکھا گیا ہے۔ گویا جس نے جان و مال میں سے کسی میں بھی دریغ کیا یہ اس کی علامت ہے کہ اس کے ایمان و یقین ہی میں پوری کھلی نہیں ہے۔ بقیہ دو مراتب بھی اگرچہ بظاہر عمل سے متعلق ہیں مگر درحقیقت ان کا تعلق بھی انسان کے قلبی یقین ہی کے ساتھ ہے۔

(۲۸۶) عَنْ أَبِي بَكْرَةَ أَنَّ رَجُلًا قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَيْتُ  
كَأَنَّ مِثْلًا نَزَلَ مِنَ السَّمَاءِ فَوَزِنَتْ أُنْتُ وَأَبُو بَكْرٍ فَرَجَحَتْ أُنْتُ وَوزن أَبُو بَكْرٍ وَخَمَرًا

(۲۸۶) ابو بکرؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنا ایک  
خواب بیان کیا کہ میں نے دیکھا کہ ایک ترازو آسمان سے اتری اس میں آپ اور ابو بکرؓ تولے گئے تو آپ

(۲۸۶) صاحب مشکوٰۃ نے بحوالہ دارمی حضرت ابو ذرؓ سے اسی قسم کا ایک خواب خود صاحب نبوۃ کا بھی نقل  
کیا ہے۔ آپ نے دیکھا کہ بلحا: مکہ میں دو فرشتے آپ کے پاس آئے ایک تو زمین پر اتر آیا اور دوسرا زمین و آسمان کے  
درمیان سلق کھڑا رہا پھر ان کے باہم یہ گفتگو شروع ہو گئی کیا یہ وہی نبی ہیں؟ دوسرے نے جواب دیا ہاں وہی ہیں۔ اس نے  
کہا اچھا تو پھر ان کو ایک شخص کے مقابلہ میں تول کر دیکھو چنانچہ تول تو اس میں ہماری اترا۔ پھر اس نے کہا اچھا ان کو دس شخصوں  
کے مقابلہ میں تولو تو وہی میں ہی ہماری اترا۔ پھر اس نے کہا اب سو آدمیوں کے مقابلہ میں تولو تو ان کے مقابلہ میں بھی میں ہی  
ہماری رہا۔ ..... پھر اس نے کہا اچھا اب  
ہزاروں کے مقابلہ میں تولو۔ ان کے مقابلہ میں بھی میں ہی ہماری اترا (آپ نے فرمایا کہ) ان کے ہلکے ہونے کی وجہ سے ترازو سر  
ان کے بھر کھر جانے کا جو نشانہ اس رت نظر آ رہا تھا اب تک میری نظروں کے سامنے ہے۔ اس پر ایک نے دوسرے سے  
کہا سبھی ان کے مقابلہ میں اگر ساری امت بھی تول ڈالو گے جب بھی ہماری اتریں گے۔

عالم بالا کی اس میزان میں، وزن یقین و ایمان ہی کا وزن تھا۔ نبی اس میں سب سے ہماری اترا۔ اس کے بعد پھر  
درجہ بدرجہ صدیق و عمر و عثمانؓ ہماری اترتے رہے۔ صلح میزان کی تصویر آپ نے خود بنفس نفیس، بیان فرمائی کہ خلفاء ثلاثہ کے  
بعد خلافت نبوۃ کو دو ختم ہو جائے گا اور صرف ملک گیری کا آغاز ہو جائے گا۔ حضرت علیؓ کا زمانہ اول تو صحابی کتنا پھر  
جتنا کہ تھوڑا ہی جنگ و جدل کی نذر ہو گیا اور خلفاء ثلاثہ کے مدد کا ساتھ امن و انصاف پھر نہ لوٹ سکا۔ حضرت علیؓ نے  
بعد تو پھر مکمل ہوئی ملک گیری رہ گئی۔ صدق اللہ و رسولہ۔ ملا علی قاری نے شرح فقہ اکبر میں یہاں ایک مفید مضمون تحریر  
فرمایا۔ یہاں اس کو مختصر جہ سے ناظرین کرتے ہیں۔

اہل ایمان اور اہل توحید میں تو تمام مسلمان برابر ہیں لیکن  
قوت و ضعف کے لحاظ سے ان میں مراتب کا بڑا تفاوت  
ہے۔ کیونکہ کفر و ایمان کی مثال ایسی ہے جیسی ایک مینا  
اور زاینہ کی۔ دیکھئے دیکھئے والوں کی نظروں میں کتنا اختلاف  
ہوتا ہے۔ ایک شخص پتہ تلے جو صرف رات ہی میں دیکھ  
سکتا ہے، دن میں نہیں دیکھ سکتا، ایک دوسرے پر جس میں  
دیکھ تو لیتا ہے گرہ دقت، ایک شخص مٹا خطا دیکھ سکتا ہے  
لیکن ایک خط چشمہ کی مدد کے بغیر نہیں دیکھ سکتا۔ کوئی  
ہوتا ہے کہ اسے عام عادت سے زیادہ نزدیک فاصلہ سے  
دیکھنا پڑتا ہے اور کسی کو عام عادت کے خلاف فدا و

(والمؤمنون مستقرون) ای متساوون (فی  
الایمان) ای فی اصلہ (والتوحید) ای فی نفسہ  
واما قیدنا ہما فان الکفر کم الایمان کالعوی  
البصیرۃ لثقل ان البصرۃ یختلجون فی  
قوة البصر وضعفہ فہم الاخضر والاکثر  
ومن یری الخط النخین حدون الریق  
الابزجا جتہ وغوھا ومن یری عن  
قرب زائد علی العادۃ فاخر بعدہ  
ومن مہنا قال محمد علی ما تقدم

فَرِحَ بَكُمْ وَأُورِثَ عُمَرُ وَعُثْمَانُ فَرِحَ عُمَرُ لَمَّا رَفِعَ الْمِيزَانُ فَاسْتَبَاءَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

بجاری اترے اس کے بعد ابو بکر و عمرؓ تو لے گئے تو ابو بکرؓ بجاری اترے پھر عمرؓ و عثمانؓ تو لے گئے تو عمرؓ بجاری اترے اس کے بعد وہ تملزواٹھائی گئی۔ یہ سن کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کچھ آزرہ خاطر ہوئے

اكثره ان يقول ايماني كايان جبرئيل عليه السلام بل يقول امنت بما امن به جبرئيل عليه السلام ام  
فكان لا يجوز ان يقول احد ايماني كايان انبياء  
- ايهم السلام فلا ينبغي ان يقول ايماني كايان  
اي بكونه من رسلهم وانما لان تفاوت نور كنه التوحيد  
في قلوبهم اهلها لا يحصيها الا الله سبحانه فمن  
الناس من نوراني قلبه كالشمس ومنهم كالقمر  
وضوءه كالنور الذي يضيء به المشعل العظيم  
والآخر كالسراج الضعيف لقوله عليه الصلوة والسلام  
فذلك اصغف الايمان وقوله عليه الصلوة والسلام  
المومن القوي اهل بيته من المؤمنين الضعيف  
والقوة تشمل القوة الظاهرية والعلمية والقوة الباطنية  
العلمية وهو على منوال هذه الاقسام الدنيا

اسی طرح یہ کہنا بھی درست نہیں کہ میرا ایمان انبیاء علیہم السلام  
ابو بکر و عمرؓ اور صحابہ کرام جیسا ایمان ہو کیونکہ اہل توحید کے قلوب  
میں کمر توحید کی نورانیت کے لحاظ سے جتنا اختلاف ہو اس کا صحیح اندازہ  
بجز اللہ تعالیٰ کے کسی کو نہیں ہو سکتا۔ کسی کے قلب میں یہ نور آفتاب کی  
طرح درخشاں ہو۔ کسی کے قلب میں مہان کی طرح کسی کے قلب  
میں روشن شاہ کی طرح اور کسی کے بڑے شعل کی طرح اور کسی  
کے ایک ٹٹے کی طرح۔ ان اختلاف مراتب کی وجہ سے  
تظہور انوار علوم و اعمال و احوالہم فی القبی آپ نے اس شخص کے اہل کے شعل جو نورانی کی اصلاح کو نہیں کرتا مگر  
و کما اشتد نور هذه الكلمة وعظمت مرتبتها اس پر قلبی ناگواری محسوس کرتے ہیں۔ فرمایا ہے کہ یہ ایمان کا سبب کفر  
اصحی عن الشجاعت الشهوات بحسب قوتها وجہ ہے اندھیری حدیث میں ہو کہ مضبوط مومن اللہ کو کفر و مومن کو  
بجیستہ برادر اصل الی حال لا یصادف شجعة زبان بیلہ ہے مومنوں کی یہ قوت صرف اس کی ظاہری قوت کے ساتھ  
کا مشہورہ و ملاذ بنا و لا سببہ الا امر تقابل  
تقول رجوا مومن فان نور له اظفا مثل ہو لوگوں کے اعمال و ایمان کے انوار میں جو تفاوت و سیما میں ہے  
لحمی و عرف هذا يعرف معنى قوله یہی تفاوت ان کے انوار کے مابین آخرت میں رہیگا یہ نوبانی جتنا تیز اور  
صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ تعالیٰ حرم علی شدید تر ہے انہی و مساوی اور خواہشات نفسانیہ کو کہ زیادہ سوخت  
انواروں قال لا اله الا الله يتبعى بذهاب وجہ کرنیوالا ہر تلے پہل تک کہ ایک ایسا وقت بھی آجائے جبکہ تمام مساوی  
اللہ و قوہ علیہ السلام لا ینخل النار من اور قہر کی خواہشات فنا ہو جائی ہیں اور چھوڑا بڑا کوئی گناہ باقی نہیں رہتا  
قال لا اله الا الله و امثال ذلك مما جس کو جلا کر وہ خاکستر نہیں کر دیتا۔ بکلاس کے سامنے آتش ہم بھی جیسے لگتی ہو  
اشکل علی کثیر من الناس حتی ظنوها کہ اسے مومن نہ سمجھتی ہو مگر جو کہ تیرے ایمان کا نور میری بھڑکی ہوئی

يَعْنِي قِسْمَهُ ذَلِكَ فَقَالَ خِلَافَةُ نَبْوَةٍ ثُمَّ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُلُوكَ مَنْ يَشَاءُ (رِوَاةُ التِّرْمِذِيِّ وَابْنِ مَاجٍ)  
(۲۸۷) عَنْ أَبِي بِنِ كَعْبٍ قَالَ كُنْتُ فِي الْمَسْجِدِ فَقَدْ خَلَّ رَجُلٌ يُصَلِّي فَقَرَأَ قِرَاءَةً  
أَنكَرْتُهَا عَلَيْهِ ثُمَّ دَخَلَ آخَرَ فَقَرَأَ آدَةً مِثْلَ قِرَاءَةِ صَاحِبِهِ فَلَمَّا قَضَيْنَا الصَّلَاةَ دَخَلْنَا  
جَمِيعًا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ إِنَّ هَذَا قَرَأَ آدَةً أَنكَرْتُهَا عَلَيْهِ وَ

اور فرمایا کہ یہ ترازد خلافت نبوت کی ترازوتھی اس کے بعد خلافت نبوت تو ختم ہو جائے گی اور ملک گیری  
شروع ہو جائے گی اور خدا تعالیٰ جس کو چاہے گا اپنا ملک حوالہ کر دے گا۔ (ترمذی۔ ابوداؤد)  
(۲۸۷) ابی بن کعب بیان کرتے ہیں کہ میں جد میں بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص نماز کے لئے  
آیا اور اس نے کچھ نئے طرز سے قرآن کریم پڑھنا شروع کیا۔ پھر دوسرا شخص آیا اس نے اس سے بھی علیحدہ  
طرز سے قرأت کی جب ہم نماز سے فارغ ہو گئے تو سب مل کر آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے میں نے عرض کیا

بعضہم منسوخ وظہما  
بعضہم قبل مدحا کا مامر  
والنواہی وحملہا بعضہم  
عل نار المشركين ولول  
بعضہم الدخول بالخلود  
فان الشارع لم يجعل  
ذلك حاصلا بمجر د  
قول اللسان فقط وتأمل  
حديث البطاقة فان  
من المعلوم ان كل حو  
له مثل هذه البطاقة  
وكثير منهم  
يدخل الناس -

بہن کو بھانے دیتا ہے۔ جو شخص یہ مضمون سمجھ لے اسے حسب ذیل حدیثوں کی مرادیں  
سمجھائی آسان ہو جائیگا۔  
استاذ دہری ہے۔ جو شخص کہہ لالہ اللہ صرف اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لئے پڑتا  
ہے اللہ تعالیٰ اس پر آتش دھندہ طام کر دیتا ہے۔ — ایک اور حدیث میں ارشاد ہے  
جو شخص لالہ اللہ اللہ سے کہے وہ اس شخص میں نہیں جالیگا اسی کے ہم سنی اور یہی حدیثیں  
ہیں جن کا سمجھنا اکثر لوگوں کو دشوار ہو گیا ہے۔ ان حدیثوں کو سننے والے نے تو نسخ ہی کر لیا اور  
ادھر کی نے یہ سمجھا ہے کہ یا مرنوی کی تفصیلات کے نزول سے قبل کے ارشادات ہیں۔ اور کئی  
آتش سے خاصہ آتش مرنوی جو صرف کفار کے لئے ہوئی ادھر کی نے یہ بتا دی کہ یہ کہ  
ان حدیثوں میں ہمیشہ دوزخ میں رہنے کی نفی کی گئی ہے۔ مطلقاً دخول کی نفی نہیں۔ واقعہ یہ  
کہ ان تمام حدیثوں میں آتش دوزخ کے حرام ہونے کا حکم صرف کفر توحید پر ہے نہیں ہے  
بلکہ اسی قیام پائی پر ہے جس کا بیان ابی آپ پڑھ چکے ہیں (اس حدیث کے مضمون پر  
نہ خود کیجئے جس میں آیا ہے کہ ایک شخص کا ایمان نہ تولا جا لیگا اور اس کے گناہ بڑے گناہوں کے  
مقابل میں اس کی نیکی کا صرف ایک حصہ رکھا جائیگا اور وہ ایک ہی حصہ میں سب قیام پائی پر  
غالب آجائیگا (اس حصہ میں کفر توحید رکھا ہوا ہے)۔ بات سب جانتے ہیں کہ کلمہ ہر حد کے  
نارے اعمال میں موجود ہے اس کا جوہریت کو لوگ ایسے ہی جھٹکتے ہیں جیسے اس کو معلوم ہوا  
کہ آتش دھندہ کی حرمت کا طرہ صرف اس کلمہ کے مطلقاً نہیں بلکہ اسی قیام پائی پر ہے جو اعمال  
کی آبیاری کے بعد قلب ہوس میں ہو مٹنا شروع ہو جاتا ہے) (شرح فقہ اکبر)

(۲۸۷) شہادت کی دنیا دلائل کے لشکروں سے کبھی شکست نہیں کھاتی اس لئے آپ نے اس کے شہادت کا علاج پہلے ہی



وَحَلَّ آخِرُ نَفَرٍ أَسْوَى قَرَأَ وَصَاحِبُهُ فَأَمَّا هَٰذَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ فَحَسَنَ  
شَأْنُهُمَا فَسَقَطَ فِي نَفْسِي مِنَ التَّلَذُّبِ وَلَا أَذْكَتُ فِي الْإِجَابَةِ فَلَمَّا رَأَى رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَدْ عَشَيْتَنِي ضَرَبَ فِي صَدْرِي نَفَضْتُ عَرَقًا وَكَانَ النَّظَرُ إِلَى اللَّهِ  
فَمَا قَالَ لِي يَا ابْنُ آدَمَ إِلَىٰ أَنْ أَمُرَ الْقُرْآنَ عَلَىٰ حَرْفٍ فَرَدَدْتُ إِلَيْهِ أَنْ هَوِّنْ عَلَىٰ أَمْتِي  
فَرَدَّ إِلَيَّ النَّالِيَةَ أَمْرًا عَلَىٰ سَبْعَةِ أَحْرَافٍ وَلَكَ بِكُلِّ رَدٍّ وَرَدَّ ذُنُوبُهَا مَسْئَلَةٌ مَسْأَلَتُهَا لِيْزِيهَا  
فَقُلْتُ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَمْتِي اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِأَمْتِي وَآخَرَتُ الْغَالِيَةِ لِيَوْمَ يَرْغَبُ إِلَى الْخَلْقِ

(یا رسول اللہ) اس شخص نے قرآن شریف کچھ اس انداز میں پڑھا ہے جو مجھے یا نبی معلوم ہوتا ہے دوسرے شخص نے  
اس سے بھی الگ طرز میں پڑھا ہے آپ نے ان دونوں کو پڑھنے کے لئے ارشاد فرمایا انہوں نے پھر اسی طرح پڑھ  
پڑھ کر سنا دیا آپ نے دونوں کی تحسین فرمادی ہے سن کر میرے قلب میں آپ کی ایسی تکذیب پیدا ہونے لگی کہ  
کبھی کفر کے زمانہ میں بھی ایسی پیدا نہ ہوئی تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب میرے شک و تردید کی اس کیفیت  
کو محسوس کیا جو اس وقت مجھ پر چھا گئی تھی تو اپنا دست مبارک میرے سینہ پر مارا اس کے اثر سے میں پسینہ پسینہ  
ہو گیا اور میرے اذعان و یقین کا یہ عالم ہو گیا کہ مارے خوف کے گویا میں اللہ تعالیٰ کو اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہوں  
اس کے بعد آپ نے فرمایا اُتٰی؟ میرے پاس پہلے ہی وحی آئی تھی کہ قرآن کو صرف ایک ہی طرح پڑھئے۔ میں نے  
(امی امت کے خیال سے) درخواست کی کہ میری امت کے لئے کچھ اور سہولت کر دی جائے۔ تیسری بار مجھے یہ  
جواب ملا کہ آپ کو سات طریقے تک پڑھنے کی اجازت دیدی گئی اور اتنا ہی نہیں بلکہ آپ کی ہر درخواست کے  
بدلے میں آپ کو ایک ایک دعا کا حق اور دیا جاتا ہے جو چاہئے مانگ لیجئے۔ آپ نے دوبار تو یہی دعا کی کہ اے  
اللہ میری امت کو بخش دے اور تیسری دعا اس دن کے لئے اٹھا رکھی ہے جس میں تمام مخلوق کو در شفاعت

دلائل سے نہیں کیا بلکہ اس کے سینہ پر ایک ایسی بصیرت افروز ضرب لگائی کہ اس کا قلب اذعان و یقین سے معمور ہو گیا  
اور نسبت احسان نے اس شدت سے ظہور کیا کہ اس کا جسم پسینہ پسینہ ہو گیا شہادت سب برطرف ہو گئے اور خدا کی ذات  
عظیم البرکت کا جلوہ آنکھوں کے سامنے آ گیا جب آپ نے دیکھ لیا کہ اب مرتبہ زہد و عبادت ہی طرح شغایاب ہو گیا ہے اس کا ایمان  
بہر تازہ ہو گیا ہے اور نور یقین ہر منزلوں کے قلب میں بکھر کر اٹھا ہے تو اب نہ انش راسخہ ہی کھل آ یا آپ نے فرمایا کہ تمہارے  
شبہ کی بنیاد کچھ نہیں صرف حقیقت کے لاعلمی اور بے خبری ہے۔ دونوں قراروں کی تحسین کی وجہ یہ نہیں کہ قرآن کی اپنی کوئی حقیقت  
ہی نہیں ہے بلکہ بات یہ ہے کہ میں نے اپنی امت کی سہولت کے لئے خود درخواست کی تھی کہ اس کے لئے قنوت میں کچھ  
توہین کر دی جائے۔ میری یہ درخواست قبول ہو گئی اور قرآن کے مختلف صدیوں سے پڑھنے کی اجازت دے دی گئی۔ لہذا  
یہ دونوں قرار میں منزل من اللہ ہیں اور میری تعلیم کردہ ہیں۔

كُلُّهُمْ حَتَّىٰ اِبْرَاهِيْمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ۔ (مرآۃ المسلم)

(۲۸۸) عَنْ حَنْظَلَةَ بْنِ الرَّبِيعِ الْأَسَدِيِّ قَالَ لَقِيتُ أَبُوبَكْرٍ فَقَالَ كَيْفَ أَنْتَ بِحَنْظَلِكُ قُلْتُ نَافِقٌ حَنْظَلَةُ قَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ مَا أَقْوَمُ قُلْتُ تَكُونُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْفَتْحِ قَالَ لَا أَتَاكَ وَالْحَشَّةُ كَأَنَّكَ لَمْ تَعَيْنْ فَوَادِئُهَا جَاءَتْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَافَسْنَا أَمَّا زَوَاجُهَا فَلَا وَلا دَوْلَادُهَا وَالصَّيِّغَاتُ سَبَيْتُنَا لَكِنِّي أَقَالَ أَبُو بَكْرٍ قَوَّاسُهُ إِنَّا لَنَلْقَى مِثْلَ هَذَا فَإِنَّا نَلْقَاكَ إِنَّا وَأَبُو بَكْرٍ حَتَّى دَخَلْنَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ نَافِقٌ حَنْظَلَةُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

کے لئے) میری ہی تلاش ہوگی یہاں تک کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بھی۔ (مسلم)

(۲۸۸) حنظلہ بن ربیع سے روایت کرتے ہیں کہ (ایک مرتبہ) حضرت ابو بکرؓ کی مجلس ملاقات ہوئی تو انہوں نے پوچھا حنظلہ! کہو کیا حال ہے میں نے عرض کیا (حال کیا ہے) میں تو نفاق کی علت میں گرفتار نظر آ رہا ہوں، ابو بکرؓ نے تعجب سے فرمایا سبحان اللہ! کیا بات کہہ رہے ہو، میں نے عرض کیا (درست کہہ رہا ہوں کیونکہ) جب ہم آپؐ کی خدمت میں موجود ہوتے ہیں اور آپؐ ہمارے سامنے جنت و دوزخ کا ذکر فرماتے ہیں جب تو ہمیں یہ معلوم ہوتا ہے گویا ہم انہیں اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں لیکن جب ہم آپؐ کی خدمت سے علیحدہ ہو کر باہر آتے ہیں تو ہم صرخی بیسیں، بچوں اور زہریلوں کے قصوں میں گرفتار ہو جاتے ہیں اور آپؐ کی تذکیر کا بڑا حصہ فراموش ہو جاتا ہے (انہوں میں دیروں کا فرق یہی نفاق ہے) اس پر ابو بکرؓ نے فرمایا خدا کی قسم یہ بات تو میں بھی پیش آتی ہے اس کے بعد میں اور ابو بکرؓ دونوں آپؐ کی خدمت میں روانہ ہوئے یہاں تک کہ آپؐ کے پاس پہنچ گئے تو میں نے

(۲۸۸) حضرت حنظلہ جس قسمی کیفیت کو یہاں ذکر فرما رہے ہیں شریعت اس کو احسان سے تعبیر کرتی ہے واصل یہ یقین ہی کی ایک منزل ہے جس کے بعد کوئی اور منزل نہیں۔ اس کے بعد جتنی ترقیات نصیب ہوتی ہیں اسی مرتبہ احسان میں نصیب ہوتی ہیں۔ اسلام یعنی اعمال جو اس سے قلب میں ایمان و تصدیق ابھرتی ہے اور قلب میں جتنی تصدیق ابھرتی جاتی ہے اتنی ہی مرتبہ احسان نزدیک ہوتا جاتا ہے۔ یہ اختیاری عمل نہیں بلکہ کیفیات نصیب میں ایک کیفیت ہے اس کے مقدمات و دیگر اختیاری ہو سکتے ہیں یہ نعمت صرف ایک مہبت الہی ہے جو یقین کہ عمل قلب ہے اور اختیاری ہے وہ صرف ایک اعتقاد جازم کا نام ہے جس میں کوئی تردد نہ ہو۔ پھر یہ اعتقاد جازم ترقی کر کے مقام احراز تک پہنچ جاتا ہے مگر یہ اختیاری امر نہیں صرف خدا کے دین کی بات ہے جسے چاہے معرفت فرمائے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت میں یہ مقام پہلے ہی قدم پر سر آ جاتا تھا اسی کو حنظلہ صحابی نے ان الفاظ میں ادا کیا ہے کہ جب ہم آپؐ کی صحبت میں آ جاتے ہیں تو یوں معلوم ہوتا ہے گویا عالم آخرت تمام کا تمام آنکھوں کے سامنے دکھا ہوا ہے۔ اور جب آپؐ کی صحبت سے اٹھ آتے ہیں تو پھر قلب کی یہ کیفیت نہیں پاتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تمہاری یہ کیفیت دائمی بن جائے تو تم اس کو برداشت نہیں کر سکتے نتیجہ یہ ہوگا کہ تمہاری بشریت کی قیادت تار تار ہو جائے گی اور تم فرشتوں میں شامل ہو جاؤ گے۔ شریعت کا مقصد بشریت کی تکمیل ہے۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَاذَا قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَكُونُ عِنْدَكَ تُذَكِّرُنَا بِالنَّاسِ  
وَالْجَنَّةِ كَمَا تَرَاهِي عَيْنٍ فَإِذَا أَخْرَجْنَا مِنْ عِنْدِكَ عَافَيْنَا الْأَشْرَارَ وَالْأَزْلَادَ وَالْعَنِيْعَاتِ  
لَيْسَ كَثِيرًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ تَدُّوْهُ وَمُؤْن عَلَى  
مَا تَكُونُونَ عِنْدِي وَفِي الذِّكْرِ أَصَاغَتْكُمْ الْمَلَائِكَةُ عَلَى فَرَشَتِكُمْ وَفِي طَرَفِكُمْ وَلَكِنْ يَاحْتَظِلُهُ  
سَاعَةً وَسَاعَةً ثَلَاثَ مَرَّاتٍ رَسُلًا (مشکوٰۃ)

(۲۸۹) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ عَدَا أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا  
يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ كُنَّا وَرَبِّ الْكُتُبَةِ قَالَ وَمَاذَا قَالُوا الْبَغَائِي الْبَغَائِي قَالَ أَلَسْتُمْ تَعْبُدُونَ

عرض کیا۔ یا رسول اللہ! خظلہ تو منافق ہو گیا۔ آپ نے تعجب سے پوچھا کیا بات پیش آئی؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ!  
جب ہم آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے ہیں اور آپ ہیں جنت و دوزخ کی یاد دلاتے ہیں تو ہمیں یوں معلوم ہوتا ہے  
جیسا اپنی آنکھوں سے دیکھ رہے ہیں اور جب آپ کے پاس سے باہر آجاتے ہیں تو پھر وہی بیسیوں، بچوں اور  
زمینوں کے قصوں میں گرفتار ہو جاتے ہیں اور آپ کی تذکیر کا بڑا حصہ بھول جاتے ہیں۔ پس کر آپ نے فرمایا اس  
ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے اگر تم اسی کیفیت پر ہمیشہ قائم رہو جو میری محفل میں ہوتی ہے تو  
فرشتے تمہارے بچھوڑوں پر اور راستوں میں کھلم کھلا تم سے مصافحہ کیا کریں لیکن اے خظلہ! گاؤں چنیں  
گاؤ چناں۔ تین بار فرمایا۔ (مسلم)

(۲۸۹) انس بن مالک روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ آپ کی خدمت  
میں صبح کے وقت حاضر ہوئے اور کہا رب کعبہ کی قسم ہم تو ہلاک ہو گئے۔ آپ نے پوچھا کیا بات ہے؟ انہوں  
نے عرض کیا دل میں نفاق ہی نفاق نظر آتا ہے۔ آپ نے فرمایا کیا تم کلمہ توحید و رسالت کی دل سے گواہی نہیں  
دیتے عرض کیا کیوں نہیں۔ آپ نے فرمایا تو پھر یہ نفاق نہیں۔ راوی کہتا ہے کہ انہوں نے دوبارہ عرض کیا

قلب ماہیت نہیں۔ ہاں رفتہ رفتہ جب انسان کے جسم ناسوتی کے ضعیف تعمیر تعلیمات ربانہ کی عادی بن جاتی ہے تو پہلے  
جو شخص ایک گھونٹ کی تاب نہ لا سکتا تھا اب وہ غم کے غم چڑھا کر بھی مدھوش نہیں ہوتا۔ خواجہ حافظ نے ان ہی مثال کی  
طرف اشارہ فرمایا ہے۔

در بزمِ درد یک دردِ درکشِ دبرو یعنی طبعِ مدار وصالِ دوام را  
انسانی ترقی کا راز غیبت و حضور کے اسی غلط زنی میں مضمر ہے۔ اگر مسلسل غیبت ہو جائے تو بحرِ محبت کے فساد میں کی بہت لگتے  
ہو جائے اور اگر حضور غیبت دائمی بن جائے تو بھی وصلِ دوام کی وجہ سے حرارتِ عشق سرد ہو جائے۔ اسی کی طرف  
مدریث کے افلاطین اشارہ کیا گیا ہے۔ لیکن یا خظلہ! ساعۃ وساعۃ۔

اِنَّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ قَالُوا بَلَىٰ قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ  
الِنِّفَاقُ قَالَ ثُمَّ عَادُوا الثَّانِيَةَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ كُنَّا وَرَبِّ الْكُفْبَةِ قَالَ وَمَا ذَاكَ  
قَالُوا النِّفَاقُ النِّفَاقُ قَالَ أَلَسْتُمْ تَشْهَدُونَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ  
مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ قَالُوا بَلَىٰ قَالَ لَيْسَ ذَلِكَ النِّفَاقُ قَالَ ثُمَّ عَادُوا الثَّالِثَةَ فَقَالُوا  
يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ كُنَّا وَرَبِّ الْكُفْبَةِ قَالَ وَمَا ذَاكَ قَالُوا النِّفَاقُ قَالُوا إِمَّا لَدَاكَ أَلَا نَعْنَدُ لَكَ كُنَّا  
عَلَىٰ حَالٍ وَلَدَا آخِرُجْنَا مِنْ عِنْدِكَ هَمَّتْنَا الدُّنْيَا وَاهْلَوْنَا قَالَ لَوْ أَنَّهُمْ إِذَا أُخْرِجْتُمْ مِنْ  
عِنْدِي يَكُونُونَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ لَصَاحِبُكُمْ الْمَلَائِكَةُ بِطَرَفِي الْمَدِينَةِ رَوَاهُ أَبُو بَعْلَى  
وَرَجَالُ رَجَالِ الصَّحِيحِ غَيْرُ عَسَانَ بْنِ بَرْزَنْ وَهَوْنَةُ - جمع الزوائد ۳۱۰

(۲۹۰) عَنْ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْرَأُ فِي الْمَغْرِبِ  
بِالطُّورِ فَلَمَّا بَلَغَ هَذِهِ الْآيَةَ أَمَّ خُلُقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْمُخَالِفُونَ أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُؤْفِقُونَ أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رِزْقِكَ أَمْ هُمُ الْمُضْطَرُونَ كَادَ قَلْبِي  
أَنْ يَطْلِيَهُ (سورة البقرة ۲۵۵)

یا رسول اللہ رب کعبہ کی قسم ہم تو ہلاک ہو گئے آپ نے پوچھا کیا بات ہے؟ انھوں نے عرض کیا دل میں  
نفاق ہی نفاق معلوم ہوتا ہے آپ نے فرمایا کیا تم توحید و رسالت کی دل سے گواہی نہیں دیتے۔ عرض  
کیا کیوں نہیں۔ فرمایا تو پھر یہ نفاق نہیں۔ راوی کہتا ہے کہ میری بار انھوں نے بھری ہی کہا۔ یا رسول اللہ  
رب کعبہ کی قسم ہم تو ہلاک ہو گئے۔ آپ نے پوچھا کیا بات ہے؟ (اس مرتبہ انھوں نے زیادہ تفصیل سے)  
کہا کہ جب ہم آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے ہیں تو ہماری حالت کچھ اور ہی ہوتی ہے۔ اور جب آپ  
کے پاس سے باہر چلے آتے ہیں تو پھر دنیا اور گھر بار کی فکر ہمیں گھیر لیتی ہے۔ آپ نے فرمایا اگر تم اسی  
حالت پر ہمیشہ رہتے جو میری صحبت میں ہوتی ہے تو دینہ کی گلیوں میں فرشتے تم سے مصافحہ کرنے لگتے (ابو بعلی)  
(۲۹۰) جبر بن مطعم کہتے ہیں کہ میں نے مغرب کی نماز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو  
سورۃ الطور پڑھتے سنا جب آپ اس آیت پر پہنچے اَمَّ خُلُقُوا اَلَمْ یَاہِ لَوْ گے انھوں نے پوچھا کیا بات ہے؟  
خود خالق ہیں کیا آسمان اور زمین کو انھیں لوگوں نے پیدا کیا ہے۔ بلکہ واقعہ یہ ہے کہ ان کو یقین  
نہیں کیا ان کے پاس خدا کے خزانے ہیں کیا یہی لوگ فارغ بنائے گئے ہیں تو مجھ کو یہ معلوم ہوتا تھا  
کہ میرا دل اب اڑا اب اڑا۔ (بخاری شریف)

الایمان ہوا اعتقادُ بتوحید اللہ تعالیٰ و تصدیق بالرسالت و ان  
 المرسل عباد اللہ وان الجنة حق والنار حق۔ ولایدخل حد الجنة الا بہ  
 خدا تعالیٰ کی توحید رسولوں کی رسالت ان کی بندگی کا اعتقاد اور جنت و دوزخ کے وجود کو  
 تسلیم کرنا جز ایمان ہے اس کے بغیر جنت میں کوئی داخل نہ ہوگا۔

طاح رہے کہ حدیثوں میں ایمان کی تعریف کے بارے میں اجمال و تفصیل کا تصور اس اختلاف نظر آتا ہے  
 کہیں اس میں صرف کلمہ لا الہ الا اللہ کا ذکر ہے اور کہیں اس کے ساتھ رسالت کی تصدیق بھی شرط معلوم ہوتی  
 ہے اور کہیں ان دونوں کے ساتھ بعض اور اعتقادات بھی شامل نظر آتے ہیں اور کہیں اعتقادات کے ساتھ  
 اعمال کا بھی اضافہ ہو جاتا ہے۔ پھر کہیں صرف اعمال ہی کو ایمان کہہ دیا جاتا ہے لیکن ان تمام صورتوں میں جو  
 صورت عام طور پر صدیقوں میں ذکر ہوتی ہے وہ توحید کے ساتھ رسالت کی بھی تصدیق ہے۔ اس عبارتی  
 اختلاف کی وجہ سے اعمال کی جزئیہ و عدم جزئیہ میں تو محدثین و فقہار کے مابین کچھ لفظی سانزاع پیدا  
 ہو گیا ہے مگر یہ مسئلہ کسی اختلاف کے بغیر ہمیشہ مسلم چلا آیا ہے کہ ایمان کے لئے خدا تعالیٰ کی توحید اور رسول  
 کی رسالت کی تصدیق دونوں ہی اجزاء لاینفک ہیں۔ اس وقت یہاں ہماری غرض صرف اسی پر کلام کرنا ہے  
 کہ شرائعِ سماویہ میں رسولوں پر ایمان لانا بھی ہمیشہ توحید الہی کے برابر کا جز سمجھا گیا ہے۔ آسمانی مذاہب  
 میں سے کسی ایک مذہب میں بھی صرف خدا تعالیٰ کی توحید کو مدارِ نجات نہیں سمجھا گیا یہ صورت بالکل جدا گانہ  
 ہے کہ اگر کوئی زمانہ ایسا گذرا ہو جس میں خدا تعالیٰ کا کوئی رسول ہی موجود نہ ہو یا کوئی ایسا مقام ہو جہاں  
 کسی رسول کی آواز ہی نہ پہنچ سکتی ہو تو کیا اس کے لئے بھی رسول پر ایمان لانا ضروری ہوگا۔ ان فرضی  
 صورتوں سے گذر کر ہمیں اس وقت اس پر کلام کرنا منظور ہے کہ کسی رسول کی دعوت پہنچ جانے کے بعد  
 بھی کیا کوئی شخص ایسا ہو سکتا ہے جو رسول پر ایمان لانے سے مستثنیٰ ہو سکے۔ پورے دثوق کے ساتھ کہا جاسکتا  
 ہے کہ قرآن و حدیث کے تواتر سے یہ ثابت ہے کہ رسولوں کی تصدیق نجات ابدی کے لئے ایسی ہی ضروری  
 چیز ہے جیسی کہ خدا تعالیٰ کی توحید۔ اس میں کسی تفریق کی کوئی گنجائش نہیں۔ اس مضمون پر ایمان بالرسول کے  
 عنوان کے تحت ترجمان السنہ جلد اول میں بھی کچھ روشنی ڈالی جا چکی ہے۔

اسی طرح اللہ تعالیٰ کے فرشتوں اور اس کی کتابوں اور قیامت کے انکار کو بھی یہی حیثیت حاصل ہے  
 یعنی توحید کی طرح ان میں سے کسی ایک کا انکار بھی کفر ہے۔

وَمَنْ يَكْفُرْ بِآيَاتِهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا۔ (نساء)

اور جو کوئی یقین نہ رکھے اللہ تعالیٰ پر، اس کے فرشتوں پر، اس کی کتابوں پر، اس کے رسولوں پر اور قیامت کے دن پر وہ یقیناً ہیک کر دور جا پڑا۔

حضرت مجدد الف ثانیؑ ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں۔ انبیاء علیہم السلام عموماً اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خصوصاً، سب اللہ تعالیٰ کی ایک عظیم الشان رحمت ہیں ان ہی کے طفیل میں عالم کو نجات ابدی نصیب ہوئی اگر ان کا مبارک وجود نہ ہوتا تو حق تعالیٰ کی ذات اتنی بے نیاز تھی کہ کسی کو اپنی ذات و صفات کی اطلاع تک نہ دیتی اور نہ کوئی فرد بشر اس کی ذات کو پہچان سکتا۔ اگر یہ حضرات نہ ہوتے تو اللہ تعالیٰ کسی کو ان اوامر و نواہی کا مکلف نہ بناتا جن میں سراسر مخلوق ہی کا نفع مضمر تھا اور کسی کو حق تعالیٰ کی مصلیات و نامصلیات کا علم نہ ہوتا پس اس نعمتِ عظمیٰ کا شکر کس زبان سے ادا کیا جائے۔

انبیاء علیہم السلام اصول دین میں سب متفق ہیں اور ان میں ایک متفق علیہ عقیدہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی عبادت میں کسی کو شریک نہ کرنا چاہئے اور ایک مخلوق کو دوسری مخلوق کو اپنا معبود نہ بنانا چاہئے یہ سعادت صرف انبیاء علیہم السلام اور ان کے متبعین کے ساتھ مخصوص ہے۔ ان کے سوا اور کسی کو میر نہیں ہوئی بلکہ یہ حقیقت بخیر انبیاء علیہم السلام کے کسی اور کی زبان سے بھی کہی ادا نہیں ہوئی۔ منکرین نبوت اگر خدا تعالیٰ کو ایک کہتے ہیں تو یا تو وہ صرف اہل اسلام کی تقلید میں کہتے ہیں اور یا پھر صرف صفت و وجوب میں اس کو واحد کہتے ہیں استحقاق عبادت میں نہیں۔ اہل اسلام کے نزدیک حق تعالیٰ کی ذات جس طرح صفت و وجوب میں یکتا و یگانہ ہے اس کا کوئی شریک نہیں اسی طرح استحقاق عبادت میں بھی اس کا کوئی شریک نہیں ہے۔ کلمہ لا الہ الا اللہ کے معنی بھی باطل معبودوں کی عبادت کی نفی اور معبودِ حق کا اثبات ہے۔ دوسری بات جو انبیاء علیہم السلام کے ساتھ مخصوص ہے یہ ہے کہ وہ اپنے آپ کو دوسرے انسانوں کی طرح ایک بشر ہی تصور کرتے ہیں، صرف ایک اللہ ہی کی ذات کو معبود سمجھتے ہیں اسی کی عبادت کی مخلوق کو دعوت دیتے ہیں اور حق تعالیٰ کی ذات پاک کو حلول و اتحاد سے منزہ تصور فرماتے ہیں۔ منکرین نبوت کی تعلیم یہ نہیں ان میں بعض تو یہاں تک تجاوز کر گئے ہیں کہ خود ہی مدعی الوہیت بن گئے ہیں اور اپنی ذات میں حق تعالیٰ کے حلول کے متقدم ہیں۔ لہذا اپنے نفس پر الوہیت کے اطلاق کرنے میں کوئی باک نہیں کرتے اور اس مگر اسی کی بنا پر سمجھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے حق میں کسی بات کی مانعیت ہی کیا لہذا جودہ کہیں وہ سب درست اور جو کر گذریں وہ سب باج ہے اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوا کہ ان کا قدم بندگی کی حدود سے ہی باہر نکل گیا پھر وہ ہر قسم کے برے افعال میں مبتلا ہوئے اور ان کی وجہ سے دوسروں کے لئے بھی ان افعال کی اباحت کا دروازہ کھل گیا۔

تیسری بات جو انبیاء علیہم السلام کی تعلیم کے ساتھ خاص ہے یہ ہے کہ یہ حضرات ملائکہ معصوم کے نزول کے قابل ہیں ان میں کسی قسم کا لوٹ تسلیم نہیں کرتے اور ان کو امین اور خدا تعالیٰ کی وحی کا حامل سمجھتے ہیں غلام یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام دین کی جو بات فرماتے ہیں وہ حق تعالیٰ کی طرف سے فرماتے ہیں اور ان کے اجتہاد و احکام بھی وحی سے مؤید ہوتے ہیں۔ بالفرض اگر ان سے کوئی لغزش واقع ہو جاتی ہے تو فوراً وحی الہی اس کا ہمارک کر دیتی ہے اس کے برعکس منکرین نبوت کے رؤسا جو کہتے ہیں اپنی جانب سے کہتے ہیں اور اپنی الوہیت کے گھمنہ میں سب کو حق تصور کرتے ہیں انصاف کرنا چاہیے کہ بھلا ایسے بے عقلوں کی باتوں کا کیا اعتبار کرنا چاہئے اور ان کی اتباع کیسے کرنی چاہئے۔ (مکتوب ص ۱۳۱ جلد اول ص ۱۳۱)

حضرت مجدد صاحب کے اس مکتوب سے معلوم ہوا کہ جب یہ کلمہ نفی استحقاق عبادت کے معنی میں صرف انبیاء علیہم السلام کی زبان فیض ترجمان سے شروع ہوتا ہے تو اب اس معنی کے لحاظ سے جو شخص بھی اس کلمہ کو پڑھے گا وہ درحقیقت صرف ان کی اتباع اور ان کی تصدیق کے بعد ہی پڑھے گا اس لئے اس کلمہ کا پڑھنا ہی خود رسالت کی تصدیق کو متضمن ہوگا۔ اصل یہ ہے کہ کافروں کو براہ راست خدا تعالیٰ کی ذات سے تو عدولت کسی نہیں ہوئی ان کو جو کچھ عداوت تھی وہ رسول کی ذات سے تھی یا اس خدا سے تھی جس کی طرف اس رسول نے ان کو دعوت دی۔ پس انبیاء علیہم السلام کی لائی ہوئی توحید کو تسلیم کر لینا یہ درحقیقت ان کی تصدیق ہی کا نتیجہ ہو سکتا ہے۔ یہ سوال محض فرضی ہے کہ اگر کسی کو اللہ تعالیٰ کی صحیح معرفت انبیاء علیہم السلام کے توسط کے بغیر حاصل ہو جائے تو اس کا حکم کیا ہوگا اور اگر تسلیم ہی کر لیا جائے جب بھی اس کا وجود اتنا نادر ہوگا کہ ایسی نادر جزئیات پر حدیثوں کو حل نہیں کیا جاسکتا تاکہ اس میں تاویل کی ضرورت ہو

حضرت مجدد الف ثانی نے اس کے علاوہ ادبیت سے مقامات پر اس کی تصریح فرمائی ہے کہ دنیا میں جہاں کہیں بھی حق کا کوئی وجود ہے وہ سب ان حضرات ہی کا طفیل اور ان ہی کے برکات کا بلا واسطہ، یا بالواسطہ اثر ہے۔ پس جن کے وجود سے صحیح عقائد دنیا کو پہنچے اگر ان ہی کو دریاں سے علیحدہ کر دیا جائے تو کسی آسمانی دین کی بنیاد ہی قائم نہیں رہتی۔ چہ جائے کہ اس سے اس طرح صرف نظر کر لی جائے کہ رسول کی پوری زندگی اور اس کی پوری تعلیمات کا منکر صرف اپنی مزعوم توحید کی بنا پر نجات پانے کا مستحق ہو۔ یہ خوب یاد رکھنا چاہئے کہ توحید کے معنی صرف اللہ تعالیٰ کی ذات کو ایک سمجھنا نہیں ہے نہ صرف وحدانیت کوئی کمال ہے بلکہ اجالا ان تمام صفات کمالیہ کے ساتھ واحد جانتا بھی ضروری ہے جو حق تعالیٰ کی درحقیقت صفات میں پھر ان صفات کا اجالی علم ہی اسی وقت کافی ہو سکتا ہے جبکہ عقیدہ میں شرک کا کوئی شائبہ موجود نہ ہو۔ اگر صفات کے اجمال بلکہ اس کی تفصیلات کے ساتھ کوئی ادنیٰ درجہ کا شرک بھی موجود ہے تو یہ توحید

توحید ہی نہیں کہلائے گی۔ ایمان کے لئے وہ توحید خالص دعا کہ جس میں شرک کا کوئی شائبہ نظر نہ آئے یہ توحید صرف انبیاء علیہم السلام کے توسط سے حاصل ہو سکتی ہے۔ جس طرح خدا تعالیٰ کی توحید صرف زبان سے اس کو ایک کہے کا نام نہیں اسی طرح رسول پر ایمان بھی صرف اس کو ایک سچا انسان مان لینے کا نام نہیں بلکہ اس کو ان تمام عظمتوں کے ساتھ ماننا ضروری ہے جو قرآن کریم نے اس کے لئے لازم قرار دیں۔ اسی طرح ان عقائد سے اپنی نیراری کا اظہار بھی ضروری ہے جو اس کی صمدی عظمت سے باہر ہوں اور اسی کے ساتھ یہ بھی لازم ہے کہ آپ کی شریعت کو اپنی معاش و معاہدہ کا واحد دستور العمل بنالے۔ ایک نصرانی حضرت مسیح علیہ السلام پر ایمان لا کر اس وقت تک مومن نہیں کہلا سکتا جب تک وہ ان کو خدا تعالیٰ کا ایک بندہ تسلیم نہ کر لے اور آپ کے دین کو مکمل طور پر قبول نہ کر لے۔ پھر جب رسول کی ہستی اس طرح واجب التسلیم ہو جاتی ہے تو بقیہ تمام مغیبات کی تصدیق بھی اسی کی تصدیق کے ضمن میں خود بخود لپٹ جاتی ہے۔ جنت و معذرت، فرشتے، تقدیر اور آخرت کے تمام احوال سب اسی ذیل میں آجاتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ عام طور پر محدثوں میں صرف شہادتین کے ذکر پر کفایت کر لی گئی ہے اور کہیں ان کے ساتھ اور اعتقادات کو بھی ذکر کر دیا گیا ہے۔ اب اگر ان کا پیغام رسول ہونا امت کو بذریعہ تو اثر ثابت ہو گیا ہے تو امت نے ان کو بھی رسول ہی کے تصدیق کا جزو سمجھ لیا ہے۔ خلاصہ یہ کہ تمام مغیبات پر ایمان، رسول پر ایمان میں درج ہے اور رسول پر ایمان کلمہ لا الہ الا اللہ پر ایمان لانے میں درج ہے۔ اس لئے ان محدثوں کے درمیان اصل مضمون کا کوئی اختلاف نہیں صرف اجمال و تفصیل یا محض ایک اسلوب بیان کا اختلاف ہے اس سے اجماعی عقائد کے خلاف کوئی موٹگانی کرنی تحقیق نہیں بلکہ زندقہ ہے۔

اسی لئے حافظ ابن تیمیہ نے کلمہ طیبہ کی حقیقت کا خلاصہ حسب ذیل الفاظ میں بیان فرمایا ہے:-

فدين الاسلام مبنى على اصيلين من خريج عن واحد منها فلا عمل لمعادين ان فعبد الله وحده

سہ حافظ ابن تیمیہ کی حسب ذیل تحقیق نہایت قابل قدر ہے وہ فرماتے ہیں:-

وقد بينا في هذا الصمام المسلول ان التوحيد والايمان بالرسول متلازمان وكل امت لا تصدق الرسول فلا يكون الا مشرك وكل مشرك فانه مكذب للرسول فمن دخل في نوع من الشرك الذي نعت عنه الرسول فانه منافق لم يخالع لموجب رسالته لم يركن اليه على البكرى (۲۶۶)

ہم نے اپنی کتاب (الصمام المسلول) میں یہ بات واضح طور پر ثابت کر دی ہے کہ توحید اور رسول پر ایمان لانا یہ دونوں باتیں باہم متلازم ہیں جو لوگ رسولوں کی تصدیق نہیں کرتے وہ یقیناً مشرک ہوتے ہیں اور جو مشرک ہیں وہ بلاشبہ رسولوں کی تکذیب کرتے ہیں اس لئے جو شخص مشرک کی کسی نوع میں بھی مبتلا ہو گا وہ ان کا دشمن اور ان کی رسالت کے متغنی کا مخالف کہلا سکا کیونکہ رسولوں نے شرک کی جملہ اقسام کی ممانعت کی ہے۔ کتاب الرد علی البکری ص ۲۶۶



ولانشوا بدینا ولی ان نعبده باعمرہ لا بالحوادث البدع و هو حقیقۃ قول لا الہ الا اللہ محمد بن ابی بکرؓ

یعنی دین اسلام کے دواصول ہیں جو شخص ان میں سے کسی ایک کو ترک کر دے نہ اس کا دین معتبر ہے نہ کوئی عمل۔ ایک یہ کہ ہم ایک اللہ تعالیٰ کی عبادت کریں اور اس میں کسی کو اس کا شریک نہ بنائیں۔ دوم یہ کہ ہم ان طریقوں سے اس کی عبادت کریں جو شریعت کے مقرر کردہ ہوں نوابجاد طریقے نہ ہوں۔ یہی کلمہ طیبہ کی اصلی حقیقت ہے۔ عبارت بالا میں حافظ موصوف نے بڑی خوبی سے توحید و رسالت کی روح بتا دی ہے یعنی دعوت انبیاء علیہم السلام کا اصل مرکز توحید فی العبادہ ہے، لہذا صرف زبان سے خدا تعالیٰ کو ایک کہہ کر کوئی شخص فرض توحید سے عہدہ بردار نہیں ہو سکتا۔ دوم رسالت کے تسلیم کرنے کا خلاصہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی عبادت میں ان کے بتائے ہوئے طریقوں سے سرمو تجاوز نہ کرے۔ گویا اسلام یہ ہے کہ صرف ایک ہی کی عبادت کرے اور وہ بھی صرف اس طریقے سے کرے جس طرح کہ اس کے رسول نے بتائی ہو۔

یہاں حضرت استاد قدس سرہ نے ایک نہایت لطیف اور اہم نکتہ کی طرف توجہ دلائی ہے وہ فرماتے ہیں کہ جو حدیثیں اعلیٰ درجہ کی صحیح ہیں ان میں جہاں کہیں صرف کلمہ طیبہ لا الہ الا اللہ کا ذکر ہے وہاں رسالت کا ذکر بھی جزو مخدوف ہے اور جہاں اس کے ساتھ شہادۃ کا لفظ بھی موجود ہے وہاں رسالت کی شہادت کا ذکر بھی جزو ضرور موجود ہوتا ہے۔ ان کے سوا جن حدیثوں میں صرف توحید کی شہادت پر نجات کا وعدہ مذکور ہے اول تو وہ اس درجہ صحیح نہیں پھر وہ بھی بہت شاذ و نادر ہے۔ اس کا لفظ ہے کہ شہادتین ایمان کے اجزاء ہیں اس کا ایک جزو دوسرے سے جدا ہو ہی نہیں سکتا اور کلمہ طیبہ تمام شریعت کا ایک سرنامہ اور اسلام کا گویا ایک کلی عزرا بن گیا ہو۔ لہذا اس سرخی میں وہ سارے مضمون اجمالاً ساما ہوا ہوتا ہے جس کی یہ سرخی قرار دی گئی ہے۔ اس لئے لا الہ الا اللہ کے ساتھ دوسری شہادۃ کا ذکر کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی اور ان حدیثوں کی مراد یہ ہوتی ہے کہ جو لوگ اس کلمہ کے قائل ہیں یعنی مسلمان، ان کے لئے جنت کی بشارت ہے۔ اور جہاں شہادت کا لفظ اضافہ ہوا ہے وہاں غافل ایک عقیدہ کا بیان کرنا منظور ہوتا ہے جس کی شہادت ایمان کے لئے ضروری ہے اور ظاہر ہے کہ ایمان کے لئے چونکہ صرف توحید کی شہادت کافی نہیں اس لئے اس کے ساتھ محمد رسول اللہ کی شہادت کا ذکر بھی لازمی طور پر مذکور ہوتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ اگر یہ مضمون ادا کرنا مقصود ہوتا ہے کہ اس ایمان کی حقیقت کیا ہے جس کے بغیر جنت میں کوئی داخل نہیں ہو سکتا تو اس جگہ توحید و رسالت دونوں اجزاء کی شہادت لازمی طور پر ذکر ہوتی ہے اور جہاں یہ بتانا مقصود ہوتا ہے کہ وہ کونسی جماعت یا کونسا مذہب ہے جس کے لئے جنت کی بشارت ہے تو اس کو یوں ادا کر دیا جاتا ہے کہ جو لا الہ الا اللہ کا قائل ہو اور جس کا انتساب اس کلمہ کی طرف ہو۔ (دیکھو ترجمان السنہ ص ۲۲۵)

(۲۹۱) عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ شَهِدَ أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَأَنَّ عِيسَى عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَكَلِمَةُ الْفَاقِهَاءِ الْمُرِيدِينَ وَدُودَهُ مِنْهُ وَأَنَّ الْجَنَّةَ حَقٌّ وَالنَّارَ حَقٌّ أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ عَلَى مَا كَانَ مِنْ عَمَلٍ وَفِي رِوَايَةٍ أَدْخَلَهُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الْجَنَّةَ مِنْ أَتَوَّابِهَا الثَّمَرَةِ مِنْ أَيِّهَا شَاءَ دَخَلَ - (متفق عليه)

(۲۹۱) عبادہ بن صامت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں، جو شخص اس بات کی گواہی دے کہ خدا کوئی نہیں مگر اللہ جو تنہا ہے اور اس کا کوئی شریک نہیں اور اس کی کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بلاشبہ اس کے بندہ اور رسول ہیں اور عیسیٰ علیہ السلام بھی اس کے بندہ، اس کے رسول اور اس کا کلمہ ہیں جسے اس نے حضرت مریم پر القافریا تھا اور اس کی طرف سے بھی ہوئی ایک روح ہیں اور جنت حق ہے جہنم حق ہے تو (ان اصولی عقائد کے تسلیم کرنے کے بعد) اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں ضرور داخل کرے گا خواہ اس کے اعمال کچھ بھی ہوں۔ دوسری روایت میں ہے اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل کرے گا (اور اسے اختیار دے گا کہ) وہ جنت کے آٹھ دروازوں میں جس سے چاہے داخل ہو جائے۔ (متفق علیہ)

(۲۹۱) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو یہودیوں قرار دیتے تھے (والعیاذ باللہ) اور نصاریٰ خدا کا بیٹا۔ اسلام کا فیصلہ یہ ہے کہ یہ دونوں عقیدے سراسر افراط و تفریط کی راہیں ہیں وہ عہدیت و رسالت کی صفت سے سرموجی متوازن تھے۔ روح اللہ ان کا صرف ایک لقب تھا۔ نصاریٰ کو یہاں یہ غلط فہمی پیدا ہو گئی کہ وہ درحقیقت اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس سے جزیت کی نسبت سمجھنے لگے۔ (والعیاذ باللہ) حالانکہ عرب میں اصناف کی بہت سی قسمیں ہیں، ان میں ایک قسم اصناف تشریف بھی ہے۔ جیسی بیت اللہ میں اس اصناف کا مطلب بھی یہ نہیں کہ اس بیت محترم کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی ذات مقدس کو ممکن کا حقیقہ کوئی علاقہ ہے بلکہ صرف اس کی شرافت کا اظہار مقصود ہے روح اللہ اور کلمہ اللہ کی اصناف کا مفہوم بھی تشریف سے زیادہ اور کچھ نہیں۔ یہاں شیخ اکبر نے ایک اور لطیف تحقیق لکھی ہے وہ فرماتے ہیں کہ یوم یثاق میں تمام اہل احرام سے عہد لیکر سب کو تو سہر اصلاہ آباد میں واپس کر دیا گیا تھا ایک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی روح تھی جو اس میں نہیں کی گئی تھی اس کو حضرت جبریل علیہ السلام کے سپرد کر دیا گیا تھا تاکہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت کا زمانہ آئے تو وہ اس امانت الہیہ کو براہ راست حضرت مریم کے حوالہ کر دیں۔ چنانچہ جب ان کی ولادت کا زمانہ آیا تو وہ ایک خوبصورت انسان کی شکل میں متشکل ہوئے اور امانت ان کے حوالہ کر گئے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے روح اللہ اور روح مذہب ہونے کی حقیقت یہ ہے (دیکھو الہامیت و الجواہر ص ۱۱۱) اس تحقیق کا ابتدائی حصہ منہ نام احمد میں بھی مذکور ہے اور صاحب مشکوٰۃ نے بھی تقدیر کے باب میں اس کو نقل کیا ہے۔

حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ تمہات ابدی کا تمام دائرہ دار ایمان و عقائد کی اصلاح پر ہے۔ اس میں کوئی ادنیٰ خلوگذا بھی قابلِ دگرہ نہیں ہو سکتی۔ ہاں اعمال کی ہرگز کوئی قابلِ دگرہ ہو سکتی ہے۔ اسلامی تمام عقائد کی روح توحید و رسالت ہے (باقی حاشیہ پر صفحہ آئندہ)

( الف ۲۹۱ ) عَنْ يُونُسَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ بَيْنَمَا نَحْنُ نَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذْ سَمِعَ الْقَوْمَ وَهُمْ يَقُولُونَ أَيُّ الْأَهْوَالِ أَفْضَلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِيْمَانٌ بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَجَاهِدٌ فِي سَبِيلِ اللهِ وَحُجْرٌ مَبْرُورٌ ثُمَّ مِمَّنْ يَنْدُ فِي الْوَادِي يَقُولُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللهِ فَقَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا أَشْهَدُ وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدِي وَرَسُولِي . رواه احمد والطبرانی في الكبير قال الهيثمی رجال احمد موثقون .

( ب ۲۹۱ ) یحییٰ عن عبادۃ بن الصامت انہ قال دخلت علیہ وهو فی الموت فبکیت فقال مهلا لی ربکی فوالله لئن استشهدت لکنتهنک لک ولئن شفعت لاشفعنک لک ولئن استطعت لافتحنک ثم قال والله ما من حدیث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم

( الف ۲۹۱ ) عبد اللہ بن سلام بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کر رہے تھے کہ دفعہ صحابہ کو آپ سے یہ دریافت کرتے سنا، یا رسول اللہ کون سے عمل افضل ہیں آپ نے فرمایا اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان لانا، اللہ کے لئے جہاد کرنا اور خلیات کے بغیر حج کرنا تنے میں وادگی ایک آواز سنائی دی کوئی کہنے والا کہتا ہے اشہدان لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ۔ یہ سن کر آپ نے فرمایا میں بھی اس کی گواہی دیتا ہوں اور اس کی بھی کہ جو شخص یہ گواہی دے اس نے شرک سے اپنی نیلری کاٹا ہوا ہے۔ ( ب ۲۹۱ ) یحییٰ بیان کرتے ہیں کہ میں عبادۃ بن الصامت کی خدمت میں ایسے وقت پہنچا جبکہ وہ نزع کی حالت میں تھے۔ ان کو دیکھ کر مجھ پر گریہ طاری ہو گیا۔ انہوں نے فرمایا نہرو کیوں روتے ہو، اگر تمہارے حق میں مجھ سے شہادت طلب کی گئی تو میں تمہارے لئے شہادت دے گا اور اگر میری سفارش منظور کی گئی تو تمہارا

دبئیہ حاشیہ از سفر گذشتہ) مگر وہ توجہ نہیں جن کو عقیدہ تثلیث کے ساتھ بنایا جائے بلکہ وہ توحید جس میں شال و نظیر کی شرکت کی گنجائش نہ ہو اس لئے نصاریٰ کو یہ اقرار کرنا ہو گا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام خدا کے بیٹے نہیں تھے بلکہ اس کے بندہ تھے اور یہود کو یہ ماننا پڑے گا کہ وہ مصلوح (دائم ازبائند) نہیں تھے بلکہ خدا کے مقدس رسول تھے، لکن اللہ بھی تھے اور روح اللہ بھی راوا اعتدال پس ہی ہے اس کے بغیر جنت میں داخل نہیں ہو سکتا۔

( اس روایت سے معلوم ہو کہ توحید کا اصل رکن شرک سے بیزاری ہے جن عقائد میں شرک کی گھاؤ ہے وہ اسلامی توحید کے منافی ہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ توحید و رسالت اسلام کے وہ بنیادی اصول ہیں جن کے ماننے سے انبیاء علیہم السلام خود بھی مستثنیٰ نہیں ہیں۔ ان کے لئے بھی یہی طرح واجب التسلیم ہیں جس طرح ان کی امت کے لئے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ ایمان صرف ایک علم نہیں بلکہ قلب کا اختیاری عمل ہے جیسا جہاد اوسے جہاد کے عمل ہیں۔

فِيهِ خَيْرٌ لَّا حَدٌّ لَكُمْوَهُ الْاَحَدَيْنَا وَاحِدًا وَسَوْفَ اُحَدِّثْكُمْوَهُ الْيَوْمَ وَقَدْ اُحِيطَ بِنَفْسِي  
سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ شَهِدَ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ وَانَّ مُحَمَّدًا  
رَسُولُ اللَّهِ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ (اخرجه مسلم)

(۲۹۲) عَنْ أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا نَجَاةُ هَذَا الْأَمْرِ الَّذِي  
نَحْنُ فِيهِ فَقَالَ مَنْ شَهِدَ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللَّهُ فَهُوَ لَهَا نَجَاةٌ (اخرجه ابو يعلى والحق بن داود في الاموال)

لے ضرور سنارش کروں گا اور اگر کوئی نفع رسائی میرے بس میں ہوگی تو میں ہرگز اس سے بھی دستہ نہیں کروں گا۔  
اس کے بعد فرمایا بخدا کوئی حدیث ایسی نہیں جس میں تمہارے لئے کوئی بہتری کی بات ہو اور میں نے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہو مگر اس کو میں نے تم سے بیان کر دیا ہے صرف ایک حدیث باقی ہے اور آج جبکہ میل  
طائر روح قفس عنصری سے پرواز کرنے والا ہے اسے بھی تم سے بیان کئے دیتا ہوں۔ میں نے آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ جو شخص اس کی گواہی دے کہ خدا کوئی نہیں مگر ایک اللہ اور اس بات  
کی کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے پیغمبر ہیں تو اللہ تعالیٰ اس پر عذاب و دوزخ حرام کر دیگا۔ (مسلم)

(۲۹۲) ابوبکر صدیقؓ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ہمارے دین میں مارِ نجات کیا چیز ہے  
فرمایا جو اس بات کی گواہی دے کہ خدا کوئی نہیں مگر ایک اللہ بس یہی اس کے لئے باعثِ نجات ہے۔

(۲۹۲) سند امام احمد میں اس حدیث کے شروع میں حضرت عثمان کا ایک طویل واقعہ ذکر کیا ہے جس کو صاحب مشکوٰۃ نے  
باب الکبار میں نقل کیا ہے حضرت عثمانؓ روایت فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات ہو گئی تو صحابہ کے دلوں پر غموں  
کے پھاڑوٹ پڑے اور ان کے دلوں میں طرح طرح کے دسوس گزرنے لگے میں بھی ان ہی میں کا ایک فرو تھا میں اسی غم و اندوہ کے  
حالی میں بیٹھا ہوا تھا کہ عرض میرے پاس سے گزرے انھوں نے سلام کیا مگر مجھے کچھ خبر نہ ہوئی انھوں نے ابوبکرؓ سے اس بات کی  
شکایت کی وہ دونوں مل کر میرے پاس آئے اور سلام کیا ابوبکرؓ بولے آپ نے اپنے بھائی عثمانؓ کے سلام کا جواب کیوں نہیں دیا۔  
میں نے کہا میں نے تو ہر گز یہ نہیں کیا میرے فرمایا خدا کی قسم آپ نے ضرور یہ بے اعتنائی کی ہے۔ انھوں نے فرمایا بخدا مجھے تو اپنے غم میں یہ خبر  
نہ ہوئی کہ آپ یہاں سے گزرے تھے اور مجھے سلام کیا تھا۔ ابوبکرؓ نے فرمایا عثمانؓ نے سچ کہا انھیں ایک برس سالہ کی فکر نے ادھر  
سے بے خبر بنا دیا تھا۔ میں نے کہا یہی بات تھی۔ انھوں نے فرمایا تو فرمائیے وہ فکر کیا ہے میں نے کہا فکر یہ ہے کہ آپ کی تو وفات ہو گئی  
اور ہم آپ سے یہ تحقیق نہ کر سکے کہ دین میں مارِ نجات کیا چیز ہے۔ ابوبکرؓ بولے میں اس کی تحقیق کر چکا ہوں۔ میں کہیں ان کی تحقیق  
کیلئے ٹھہرا ہو گیا اور میں نے کہا میرے والدین آپ پر قربان ہوں آپ ہی اس تحقیق کے سب سے زیادہ اہل تھے (توتلیہ)  
وہ بات کیا ہے) انھوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا دین میں مارِ نجات کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا  
جو شخص وہی ایک کھنڈ جس نے اپنے چپاکے سامنے پیش کیا تھا اور انھوں نے نہ مانا تھا میری جانب سے قبول کر لے گا  
تو وہی اس کے لئے نجات کا موجب ہو جائیگا۔

(۲۹۳) زَعَمَ مُحَمَّدٌ أَنَّهُ عَقَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَجَعَةٍ فِيهَا مِنْ دَلْوٍ كَانَتْ مِنْ دَارِهِمْ قَالَ سَمِعْتُ عُبَانَ بْنِ مَالِكٍ الْأَنْصَارِيَّ ثُمَّ أَحَدَ بَنِي سَالِمٍ قَالَ عَدَا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَنْ يَوَانِي عَبْدٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَبْتَغِي بِهِ وَجْهَ اللَّهِ لَا حَرَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ النَّارَ (رواه البخاري)

(۲۹۴) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ قَالَ كُنَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي غُرٍّ وَقَوْ بَنُوهُ فَأَصَابَتْهُ جُرْعٌ شَدِيدٌ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْعَدُوَّ قَدْ حَضَرَ وَمُعْتَبِرٌ وَالنَّاسُ جِياعٌ فَقَالَتِ الْأَنْصَارُ لَا نَفْخَ مِنْهُ وَأَضْحَمْنَا نَفْطُوعَهَا النَّاسُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَلْ يَحِيْ كُلُّ رَجُلٍ رَجُلًا فِي رَحْلِهِ وَفِي نَفْطُوعٍ مَنْ كَانَ مَعَهُ فَضْلٌ طَعَامٍ فَلْيَبْغِ بِهِ وَبَسْطَ نَفْطُوعًا فَعَمَلُ الرَّجُلِ يَحِيْ بِالْمَدِّ وَالصَّاعِ وَكَثْرًا قَلَّ فَكَانَ يَحِيْهِمْ مَا فِي الْجَبَشِ بِضْعًا وَعَشْرِينَ صَاعًا فَجَلَسَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَنْبِهِ وَدَعَا بِالْبَرَكَةِ ثُمَّ دَعَا النَّاسَ فَقَالَ يَسْمِعُ اللَّهُ خُذُوا

(۲۹۳) محمود بن ریح کہتے ہیں کہ مجھے وہ کئی خوب یاد ہے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے گھر کے ڈول سے پانی پی کر میرے منہ پر ڈالی تھی۔ محمود بیان کرتے ہیں کہ میں نے عُبَان بن مالک انصاری سے سنا ہے۔ وہ فرماتے تھے کہ ایک روز میرے پاس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور فرمایا جو بنوہ ایسا ہو گا کہ اس نے لا الہ الا اللہ صرف اللہ کی رضامندی حاصل کرنے کے لئے کہا ہو گا اللہ تعالیٰ اس پر دوزخ کی آگ ضرور حرام کر دے گا۔ (بخاری شریف)

(۲۹۴) عمر بن الخطاب کہتے ہیں کہ ہم غزوہ تبوک میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے (زاد راہ کے فقدان کی وجہ سے) ہمیں سخت مصوبہ کی نوبت آئی ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ دشمن سامنے موجود ہے وہ شکم میرے اندر ہم لوگ بھوکے۔ انصار نے کہا تو کیا ہم اپنی اونٹیاں ذبح کر کے ان کا گوشت لوگوں کو نہ کھلا دیں۔ آپ نے فرمایا ایسا نہ کرو بلکہ اس کے کجاوہ میں جو کچھ ہو، یا یہ فرمایا جس کے پاس کچھ بچا ہوا کھانا ہو وہ میرے پاس لے آئے اور (یہ کہہ کر) آپ نے چم سے کایک دسترخوان بچھایا۔ کوئی ایک مد لایا، کوئی ایک صلع کوئی اس سے زیادہ اور کوئی اس سے کم۔ اس وقت تمام لشکر میں کھانے کی جو مقدار تھی ہر ایک میں صلع کے زیادہ ہو گئی آپ اس کے ایک طرف بیٹھ گئے اور اس پر بکت کیلئے دعا فرمائی۔ اس کے بعد لوگوں کو آواز دی اور فرمایا لا یلمنکم اللہ میں نے اطمینان کے ساتھ لیتے جاؤ اور لوٹ نہ مجاؤ۔ لوگ لہنے اپنے توشہ دان اور گوندوں اور برتنوں میں بھر بھر کر کھانے لگے۔ یہاں تک کہ (کسی کو کچھ نہ ملا تو اس نے) اپنی آستین ہی کا منہ اندر کر اسی کو بھر لیا۔ یہ تمام لشکر اپنا راشن

وَلَا تَتَّبِعُوا أَتْلَاجَ الرَّجُلِ يَا خُدْنِي جِرَاهُ وَفِي عَمَارَتِهِ وَأَخَذَ وَإِنِّي أَوْعَيْتُهُمْ حَتَّى إِنَّ الرَّجُلَ  
لَيُرِيكَ كَمْ قَبِيحِهِمْ فَيَمْلَأُهُ قَفَرٌ غَوَا وَالطَّعَامُ كَمَا هُوَ لَمْ يَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَشْهَدُ  
أَنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ لَا يَأْتِي بِمِثْلِهِ فَيُحْيِي الْإِلَاقَةَ اللَّهُ حَرَّ النَّارِ أَخْرَجَ بَنِي رَاهِ  
وَالْعَدْنِي وَابُو يَعْلَى وَالْحَاكِمُ وَغَيْرُهُمْ

(٢٩٥) عَنْ رِقَاعَةَ الْجُمُعِيِّ قَالَ أَتَيْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْكَدِيدِ قَالَ يَقْدِرُ بِمَنْ جَعَلَ رِجَالُ يَسْتَأْذِنُونَ إِلَى أَهْلِهِمْ فَيَأْذِنُ لَهُمْ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَحَمَدَ اللَّهَ وَكَثُرَتْ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ مَا بَالُ رِجَالٍ يَكُونُ شَيْءُ الشَّجَرَةِ الَّتِي بَيْنِي وَرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْبَضَ إِلَيْهِمْ مِنَ الشَّيْءِ الْآخِرِ فَلَمْ تَرَعُوا ذَلِكَ مِنَ الْقَوْمِ إِلَّا بِالْكَدِيدِ فَقَالَ رَجُلٌ إِنَّ الَّذِي يَسْتَأْذِنُ ذَلِكَ بَعْدَ الْكَسْفِ فَعَمِدَ اللَّهُ وَقَالَ جَنَّتَيْنِ أَشْهَدُ عِنْدَ اللَّهِ لَا يَمُوتُ عَبْدٌ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّي رَسُولَ اللَّهِ صِدْقًا مِنْ قَلْبِهِ ثُمَّ يَسُدُّ الْأَسْلَافَ فِي الْجَنَّةِ قَالَ وَقَدْ وَعَدَنِي رَبِّي أَنْ يَدْخُلَ مِنْ أُمَّتِي

لے کر فارغ ہو گیا اور وہ کھانا خاکہ جوں کا توں ہی رکھا ہوا تھا۔ اس عظیم الشان برکت کے ظہور کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں گواہی دیتا ہوں کہ خدا کوئی نہیں مگر ایک اللہ اور اس بات کی بھی کہ میں اس کا رسول ہوں، جو بندہ سچے دل کے ساتھ یہ شہادت دے گا اللہ تعالیٰ اس کو دوزخ کی آج سے بچالے گا۔ (حاکم)

(۲۹۵) رفاعہ جہنی روایت کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آئے یہاں تک کہ جب مقام کدیرا قدید (شک رادوی ہے) پہنچ گئے تو کچھ لوگ اپنے گھر جانے کے لئے آپ سے اجازت طلب کرنے لگے آپ ان کو اجازت دیتے رہے اس کے بعد آپ کھڑے ہوئے اور خدا کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا لوگوں کا حال کیا ہو گیا ہے کہ ان کے نزدیک درخت کا وہ رخ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہوتا ہے اس کی دوسری سمت سے زیادہ محسوس ہوتا ہے آپ کا یہ فرمانا تھا کہ ہم نے لوگوں میں کسی کو نہ دیکھا جو رو نہ رہا ہو۔ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ اس کے بعد اب جو شخص بھی آپ سے جانے کی اجازت مانگے وہ پہلے درجے کا بیوقوف ہو گا۔ یہ سن کر آپ نے خدا کا شکر ادا کیا اور فرمایا میں خدا سبحانی کے سامنے گواہی دیتا ہوں کہ جو زندہ بھی ہے دل ہو گواہی دیتا ہوا مرے گا کہ خدا کوئی نہیں مگر ایک اللہ اور اس بات کی کہ میں اس کا رسول ہوں اس کے بعد اس کا اس شہادت پر صحیح طور پر قائم رہنے کی توفیق ملیگی تو وہ یہ حاجت میں چلا جائے گا اور آپ نے یہ بھی فرمایا کہ میرے بعد وہ گارنے مجھ سے وعدہ کیا ہے کہ میری امت میں مشرک و زانیہ کسی حباب و عذاب کے بغیر جنت میں جائیں

سَبْعِينَ أَلْفًا حَسَابٍ عَلَيْهِمْ وَلَا عَذَابَ وَأَنِّي لَا رَجُوانَ لَا يَدْخُلُونَهَا حَتَّى يَبُوءَ أَنَّهُمْ وَمَنْ صَحَّ  
مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ مَسَافِرِينَ فِي الْجَنَّةِ -

رو عنه من طريق ثانی) قَالَ صَدْرُ تَامَرٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ مَلَكَ فَعَجَلَ النَّاسُ  
يَسْتَأْذِنُونَ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ قَالَ وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ لِمَنْ الَّذِي يَسْتَأْذِنُكَ بَعْدَ هَذِهِ لَسَفِيهِ فِي نَفْسِي ثُمَّ  
إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَمِدَ اللَّهَ وَقَالَ خَيْرًا ثُمَّ قَالَ أَشْهَدُ عِنْدَ اللَّهِ وَكَانَ إِذَا حَلَفَ  
قَالَ وَالَّذِي نَفْسِي فِي يَدَيْهِ مَا مِنْ عَبْدٍ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ثُمَّ يَسْلَعُ إِلَّا سَلَكَ  
فِي الْجَنَّةِ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ -

(رو عنه من طريق ثالث) قَالَ أَقْبَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْكُدَيْمِ  
أَوْ قَالَ بَعْرَةَ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ - رواه احمد والطبرانی والبخاری والباردوی وابن قانع وابن ماجه  
بعضه قال الميهثی ورجاله موثقون -

(۲۹۶) عَنْ عُمَانَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنِّي لَا أَعْلَمُ  
كَلِمَةً لَا يَقُولُهَا عَبْدٌ حَقًّا مِنْ قَلْبِهِ إِلَّا حَرَّمَ عَلَى النَّارِ فَقَالَ لَهُ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَنَا أَحَدُ ثَلَاثٍ مَا مِثِّي

اور مجھے پوری امید ہے کہ جب تک تم تمہارے باپ تمہاری بیبیاں اور تمہارے بچے جو جہنم میں ہیں ایک برکت جنت میں  
اپنے اپنے ٹھکانے سے نہ بیٹھ جائیں کوئی امت اس میں داخل نہ ہو سکے گی۔

اس کے دوسرے طریقے میں یہ قصہ اس طرح مذکور ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ مکرمہ سے  
لوٹ رہے تھے وہابی میں لوگ آپ سے گھر جانے کی اجازت طلب کرنے لگے اکوڑیٹ اس میں یہ بھی ہے کہ ابو بکرؓ  
نے فرمایا میرے خیال میں تو اس کے بعد جو آپ سے جانے کی اجازت مانگے وہ بڑی ہی بیوقوف ہوگا اس کے بعد  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کی تعریف کی اور اچھے کلمات کہے۔ آخر میں فرمایا میں خدا کے سامنے  
گواہی دیتا ہوں (آپ کی عادت تھی کہ جب آپؐ تم کھاتے تو پرفہمایا کرتے تھے) اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں محمدؐ  
کی جان ہے) اللہ کا جو بندہ بھی اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان لے آئے پھر اسے سلامتی کی توفیق  
نصیب ہو جائے تو وہ سیدہ حاجت میں جائے گا۔ الحدیث

اس کا تیسرا طریقہ یہ ہے کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ آئے تو جب کہ یہ یاعرفہ کے پاس گئے الحدیث  
(۲۹۶) حضرت عثمانؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود  
سنا ہے کہ میں ایک کلمہ ایسا جانتا ہوں جسے اللہ کا کوئی بندہ صدق دل سے نہ کہیگا وہ دونوں پر حرام کر دیا

ہی کَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ الَّتِي أَعَزَّ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى مُحَمَّدًا وَأَصْحَابَهُ رَحِمَى كَلِمَةُ التَّقْوَى  
الَّتِي آلاَصَ عَلَيْهَا نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَبًا طَالِبٍ عِنْدَ الْمَوْتِ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ  
إِلَّا اللَّهُ۔ (رواہ احمد ولفشواہدنی الصحاح)

(۲۹۷) عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَفَاتِيحُ الْجَنَّةِ  
شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔ (رواہ احمد قال الہیثمی ورواہ البزار وینا انقطاع قال صاحب  
التنقیح اخرجه ایضاً ابوداؤد والحاکم)

جائے گا۔ حضرت عمرؓ بولے آؤ میں تمہیں بتا دوں وہ کلمہ کیا ہے۔ وہ کلمہ اخلاص ہے جس کے ذریعہ  
اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی جماعت کو عزت بخشی ہے اور یہ کلمہ وہی کلمہ تقویٰ  
ہے جس کے قبول کرنے کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے چچا ابوطالب کی وفات کے وقت  
منت کرتے رہے۔ وہ کلمہ اس بات کی گواہی ہے کہ خدا کوئی نہیں مگر ایک اللہ۔ (مسند احمد)  
(۲۹۷) معاذ بن جبلؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا جنت  
کی کنجیاں کلمہ لا الہ الا اللہ کی شہادت دینا ہے۔ (احمد)

(۲۹۷) یعنی جس طرح برغفل مکان کی ایک خاص کچی ہوتی ہو اور وہ اپنی اس کچی کو کھولا ہا سکتا ہے اسی طرح خدا تعالیٰ کی  
جنت کی کچی بھی ایک خاص کچی ہے جس کے بغیر وہ کھولی نہیں جائے گی۔ وہ کچی لا الہ الا اللہ یعنی عہدہ توحید ہے۔  
امام بخاری نے ترجمۃ الباب میں وہب بن نہب سے روایت کیا ہے کہ کسی نے ان سے پوچھا کیا کلمہ لا الہ الا اللہ  
جنت کی کنجی نہیں (یعنی ہر عمل کی کیا ضرورت ہے) تو انھوں نے فرمایا کیوں نہیں مگر کچی کے لئے دوزخ بھی ہوتے ہیں  
اگر تم ایسی کچی لیکر آؤ گے جس کے دوزخ کے سالم ہوں تو تمہارے لئے جنت کا دروازہ کھول دیا جائے گا ورنہ کھولا جائیگا  
یہاں وہب بن نہب نے سائل کو اس کی دماغی ساخت کے مطابق جواب دیدینے کی کوشش کی ہے ورنہ ظاہر ہے  
کہ یہ محض ایک ٹوٹرا سلوب بیان تھا اس کو مسئلہ کی پوری حقیقت سمجھ لینا غلط ہے۔ لا الہ الا اللہ کے مفہاد سمجھنے  
سے آپ کا یہ مطلب تو تھا نہیں کہ اب نجات کے لئے اس کے علاوہ کسی اور امر کی ضرورت ہی باقی نہیں رہی بلکہ  
مطلب یہ تھا کہ اگر عہدہ سے عہدہ اعمال بھی موجود ہوں سخاوت کے دریا بہہ رہے ہوں۔ شجاعت کا ڈنکا  
پٹ رہا ہو اور عرب کے مایہ ناز عبادت رچ بھی سالانہ ادا کی جا رہی ہو، جب بھی جنت کا دروازہ نہیں کھل  
سکتا جب تک کہ اس کے ساتھ کلمہ لا الہ الا اللہ نہ ہو۔ اس لئے کہ ان اعمال میں سے کوئی عمل بھی اس کی اصل کچی نہیں۔  
خلاصہ یہ ہے کہ جنت کے کھلنے نہ کھلنے کا سوال اسی وقت سامنے آ سکتا ہے جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کا بتایا ہوا یہ کلمہ ساتھ ہو۔ اگر یہ نہیں تو سب کچھ بھی ہو جب بھی کچھ نہیں اب رہا یہ کہ اس کلمہ کی تاثیر کی تفصیلات  
کیا ہیں تو وہ اس جگہ زیر بحث نہیں اس کے بیان کا محل دوسری حدیثیں ہیں۔



(۲۹۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يَخْلُصُ رَجُلًا مِّنْ أُمَّتِي عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِفِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيُشَرُّكَ عَلَيْهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ سَجْدًا كُلُّ سَجْدٍ مِّثْلُ مَدَى الْبَصَرِ لَوْ يَقُولُ أَتَشْكُرُ مِنْ هَذَا شَيْئًا أَظْلَمَ لَكَ كَتَبْتَنِي الْخَائِفُونَ يَقُولُ لَا يَأْرَبُ يَقُولُ أَفَلَاكَ عَذْرُوقًا لَا يَأْرَبُ يَقُولُ بَلَى إِنَّ لَكَ عِنْدَ تَأَخُّدَةٍ وَانَّهُ لَا ظُلْمَ عَلَيْكَ الْيَوْمَ لَمْ تَهْتَبْ بِطَاقَةٍ فِيهَا أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ تَعْبُدَ عَبْدُهُ فَإِنَّ رَسُولَهُ يَقُولُ أَحْضَرُوا نَفْسَ يَقُولُ يَأْرَبُ مَا هَذَا وَالْبِطَاقَةُ مَعَ هَذِهِ السَّجَدَاتِ يَقُولُ

(۲۹۸) عبد اللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے روز اللہ تعالیٰ میری امت میں سے ایک شخص کو تمام مخلوق کے سامنے نکل کر لاتینگا (اس کی سیاہ کاری کا عالم یہ ہوگا کہ اس کے سامنے (اس کے اعمال کے) ننانوے دفتر پھیلادیں گے ہر دفتر وسعت نظر کی بقدر رہا ہوگا پھر اس سے ارشاد ہوگا ان میں سے کسی بات کا انکار کر سکتے ہو میرے اُن فرشتوں نے جو نیکی بدی لکھنے پر تعینات تھے تم پر کوئی زیادتی تو نہیں کی وہ کہے گا پروردگار نہ تو انکار کر سکتا ہوں اور میرے فرشتوں نے کوئی زیادتی کی ہے ارشاد ہوگا اچھا تو بھرتا رہے پاس ان گناہوں کا کوئی عندیہ وہ کہے گا ہمدرد گاہے نہیں۔ اس پر ارشاد ہوگا کیوں نہیں ہمارے یہاں تمہاری ایک بہت بھاری نیکی موجود ہے اور آج تم پر کوئی زیادتی نہیں ہوگی اس کے بعد ایک چھوٹا سا پرچہ نکالا جائے گا اس میں کلمہ طیبہ لکھا ہوگا۔ اشھد ان لا الہ الا اللہ وان محمد عبده ورسوله ارشاد ہوگا جاؤ اس پرچہ کا وزن کر اگر دیکھو وہ عرض کرے گا میرے پروردگار بھلا ان لمبے چوڑے دفتروں کے بالمقابل اس پرچہ کا وزن ہی کیا ہوگا ارشاد ہوگا آج تم پر کوئی زیادتی نہیں کی جائے گی۔ آپ نے فرمایا

(۲۹۸) اس حدیث کی شرح میں علماء کے مختلف اقوال ہیں ملا علی قاری مرقۃ شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں کہ بظاہر یہ وزن تنہا اسی کلمہ کا ہوگا اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس شخص کے پاس کچھ نیکیاں بھی ہوں لیکن اس کی نیکیوں کا پلہ اسی کلمہ کی برکت کی بدولت بھاری ہوا ہو اس لئے ذکر اسی کلمہ کو کیا گیا ہو۔ فقہ اکبر کی شرح میں ان کی حواشے یہ ہے وہ بھی اہل کلمہ کے لحاظ سے گزر چکی ہے یعنی یہ وزن صرف اس کلمہ کے تلفظ کا نہیں بلکہ اس کی اس معنی حقیقت کا ہے جس کو نور سے تعبیر کیا جاتا ہے اس زندہ کی زبان سے کسی وقت یہ کلمہ شاید اس اخلاص کے ساتھ نکل گیا ہوگا کہ جو اس کا پورا وزن ہے وہ سب کا سب اس کے حصہ میں آ گیا ہوگا۔ لا الہ الا اللہ کبھی تو وطن سے اوپر بھی نہیں جاتا اور کبھی ساتوں آسمانوں کو بھاڑ کر عرش عظیم تک جا پہنچتا ہے۔ کوئی شبہ نہیں کہ اللہ کا نام اتنا وزنی ہے کہ اس کے ساتھ کوئی چیز قوی نہیں جاسکتی مگر اس کا وزن اس کی ادائیگی میں خلوص پر موقوف ہے۔

حضرت استاد کی یہاں ایک عجیب تحقیق اور بھی تھی وہ فرماتے تھے کہ کلمہ طیبہ اذکار میں ایک ذکر بھی ہے۔ ہر کلمہ ہے کہ یہ ثواب اس ذکر کا ہو جیسا کہ ملا علی قاری کی رائے ہے مگر یہ کلمہ ایمان حاصل کرنے کے لئے بھی ہوتا ہے۔

إِنَّكَ لَا تَظْلَمُ قَالَ فَمَوْضِعُ التَّجَلَّاتِ فِي كِفَّةٍ وَالْبَاطِقَةُ فِي كِفَّةٍ فَطَاشَتِ التَّجَلَّاتُ  
وَقَلَعَتِ الْبَاطِقَةُ فَلَا يَبْقَى مَعَ رُسُومِ اللَّهِ شَيْءٌ (سُورَةُ التَّوْحِيدِ وَابْنُ مَاجَه)

(۲۹۹) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مُوسَى  
عَلَيْهِ السَّلَامُ يَا رَبِّ عَلِّمْنِي شَيْئًا أَذْكُرُكَ بِهِ وَأَدْعُوكَ بِهِ فَقَالَ يَا مُوسَى قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ  
يَا رَبِّ كُلُّ عِبَادِكَ يَقُولُ هَذَا لَمَّا أُرِيدُوا شَيْئًا أَخَصِّصِي بِهِ قَالَ يَا مُوسَى لَوْ أَنَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعَ  
وَعَامَرَهُنَّ غَيْرِي وَالْأَرْضَيْنِ السَّبْعَ وَضِعْنِ فِي كِفَّةٍ وَلَا لَمْزَ إِلَّا اللَّهُ فِي كِفَّةٍ لَمَّا لَتَ بِهِنَّ

کہ یہ تمام دفتر ایک پلہ میں رکھ دیئے جائیں گے اور ہر دوسرے پلہ میں رکھا جائے گا تو دفتروں کا پلہ  
اٹھ جائے گا اور ہر چہ والا پلہ بھاری ہو جائے گا اور اللہ کا نام پاک اتنا زور پی ہے کہ اس کے ساتھ کوئی  
چیز بھاری نہیں پڑ سکتی۔ (ترمذی - ابن ماجہ)

(۲۹۹) ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا ایکبار موسیٰ علیہ السلام  
نے عرض کیا اے میرے پروردگار مجھے کوئی ایسا وظیفہ تعلیم فرما دے جس کے ذریعہ میں تجھے یاد کیا کروں اور  
تجھے پکار کروں ارشاد ہوا موسیٰ لا الہ الا اللہ پڑھا کرو۔ اسوں نے عرض کیا پروردگار یہ کلمہ تو میرے سارے  
ہی بندے پڑھتے ہیں میں تو ایسا کلمہ چاہتا ہوں جو خاص طور پر تجھے ہی تعلیم فرمائے۔ ارشاد ہوا موسیٰ اگر ساتوں  
آسمان اور حوٹاس میں آباد ہیں میری ذات کے سوا اور ساتوں زمینیں ایک پلہ میں رکھے جائیں اور لا الہ الا اللہ

یعنی اس کلمہ کو پڑھنے سے ایک کافر مسلمان ہو جاتا ہے پس مومن کے قلب میں یہ کلمہ ایمان بٹاتا ہے اور جب وہ تبرک کے لئے اس کو  
پڑھتا ہے تو اس کا ایک وظیفہ بھی بن جاتا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ یہاں یہ کلمہ اس شخص کا ایمان ہو اگرچہ بظاہر مشرک میں مذہن صرف  
اعمال کا ہو گا یعنی نیکی اور بدی کا۔ کفر و ایمان غالباً میزان آخرت میں اعمال کے ساتھ تو لے نہیں جائیں گے کیونکہ ایمان اگر تو لا  
حاصل ہے تو کفر کے مقابلہ میں ہی تو لا حاصل ہے اور کفر و ایمان کے جمع ہونے کی کوئی صورت ہی نہیں۔ اس لئے جب اعمال کا وزن  
فرد ہو گا تو بدیوں کے مقابلہ میں صرف مومن کی نیکیاں ہی رکھی جائیں گی۔ اس کا ایمان میزان آخرت میں نہ رکھا جائے گا لیکن  
قیامت خدا تعالیٰ کے کلمہ نوازی اور شان بے نیازی و دونوں کے ظہور کا دن ہو گا اس لئے جب اس گنہگار کی بخشش منظور ہو گی  
تو محض اپنے لطف و کرم سے اس کا ایمان اس کی نیکیوں کے پلہ میں رکھ دیں گے بلاشبہ ایمان کا وزن اتنا ہی ہے کہ اگر اسے  
میزان آخرت میں رکھ دیں تو پھر سیئات کا وزن اس کے مقابلہ میں بڑا ہے۔ آخر جب کفر کی عمر بھر کی بدیاں اس کلمہ کی بدولت  
چشمِ زندہ میں سب غنہ ہو جاتی ہیں تو زمانہ اسلام کی برائیاں اس کے سامنے بھوک ٹھہر سکتی ہیں یہ کلمہ ایمانی سب کے  
پاس ہے اور سب کے ایمان کا وزن اتنا ہی ہے لیکن یہاں آئینہ فضل نے اس کی بخشش کے لئے اسی کے ایمان کے وزن  
کا ایک بہانہ نکال لیا تھا۔

(۲۹۹) اہلِ فہم کے لئے چکنہ قابلِ غور ہے کہ آسمانوں اور ان کی آبادیات کے ذکر کے ساتھ تو فیری یعنی اشرفی

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ۔ (شرح فی شرح السنہ)

(۳۰۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَالَ عَبْدٌ  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصًا قَلْبًا إِلَّا فُتِحَتْ لَهُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ حَتَّى يُفْضِيَ إِلَى الْعَرْشِ مَا يَجْتَبِ  
الْكِبَارِيُّ وَفِي رِوَايَةٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَيْسَ لَهَا دُونَ اللَّهِ حِجَابٌ حَتَّى تَخْلُصَ إِلَيْهِ  
رواه الترمذی وقال هذا حدیث غریب۔ وضعف اسناد الثانیہ

دوسرے پلہ میں تو ان سب کے مقابلہ میں لا الہ الا اللہ کا پلہ ہی بھاری پڑے گا۔ (شرح السنہ)  
(۳۰۰) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کا کوئی بندہ  
اخلاص کے ساتھ لا الہ الا اللہ نہیں کہتا مگر اس کے لئے آسمان کے دروازے فورا کھول دیے جاتے ہیں  
یہاں تک کہ یہ کلمہ عرش تک جا پہنچتا ہے۔ جب تک بندہ کبائر سے اجتناب کرتا ہے اس کلمہ کی پرواز کا  
عالم ہی رہتا ہے۔ ترمذی کی دوسری روایت میں یہ مضمون اس طرح ہے کہ اللہ کی ذات پاک اور اس کلمہ  
کے درمیان کوئی روک نہیں یہ کلمہ وہیں جا کر پہنچتا ہے۔ مگر اس کی اسناد کو ترمذی نے ضعیف کہا ہے۔

ذات پاک کا استثناء مذکور ہے مگر زمیوں کے ذکر کے ساتھ یہ استثناء مذکور نہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ اللہ کی ذات  
پاک کا مجازی تصور اگر کیا جاسکتا ہے تو اس کے لئے جہت علویٰ آسمانوں کی ہی جہت موزوں ہے مادہ فطرت  
انسان جب تلاشِ ربوبیت کے لئے سرٹھاتا ہے تو اس کی نظر پر بے اختیار آسمانوں ہی کی طرف اٹھ جاتی ہیں پھر  
اس مجاز میں اتنی حقیقت بھی ہے کہ تجلیات الہیہ کی حقیقت آسمانوں میں ہے زمیوں میں نہیں اس لئے اس فطرت کا  
محاذ رکھتے ہوئے سموات کے ساتھ اللہ کی ذات پاک کا استثناء من مفضائے احتیاط ہے اور زمیوں کے تذکرہ  
کے ساتھ اس کا تذکرہ بے حاجت چیز ہے۔

(۳۰۰) یہ کلمہ نفی مابوی اللہ کیلئے موضوع ہے اس لئے اس کی نفی کا دامن سارے عالم کو شامل ہونا  
چاہئے۔ اگر کہیں عرش پر رحمن کی تجلی نہ ہوتی تو یہ کلمہ عرش کو بھی یقیناً پار کر جاتا مگر چونکہ عرش پر الا اللہ کے  
اثبات کا کچھ اتہ پتہ ملتا ہے اس لئے اس سرحد تک جا کر اس کی پرواز ختم ہو جاتی ہے یہی مطلب لیس لہا دون اللہ  
النجاب کا ہے علماء اس مضمون کو صرف سمجھ لیتے ہیں اور عرفاء اس کا شاہد بھی کر لیتے ہیں ایسا شاہد جس کے  
بعد ان کو قسم کھا کر یہ کہنا آسان ہو جاتا ہے

بخدا غیر خدا در دو جہاں چیزے نیست

بے نشانیت کرد نام و نشان چیزے نیست

یا ضحیٰ انھوں کی توجہ ہے روئے توحید و جود اور توحید شہوری کے جھگڑے تو ان کا یہ عمل نہیں۔ توحید و جود کے  
مذاق والوں کے لئے حضرت مولانا قاسم نانوتوی کا جملہ آپ زرے لکھنے کے قابل ہے وہ فرماتے ہیں وحدت موجود  
تو حال ہے اور وحدت وجود حقیقت حال ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بحقیقۃ الحال۔

(۳۰۱) عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الذِّكْرِ  
لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَفْضَلُ الدُّعَاءِ الْحَمْدُ لِلَّهِ - (رواه الترمذی وابن ماجہ)

(۳۰۲) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ  
قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ صَدَّقَ رَبُّهُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَأَنَا أَكْبَرُ وَلَوْ قَالَ لَا إِلَهَ  
إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ يَقُولُ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا وَحْدِي لَا شَرِيكَ لِي وَإِذَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا  
اللَّهُ لِمَا لَمْ يَكُنْ وَلَكُنَّا أَحْمَدُ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا لِي الْمُلْكُ وَلِي الْحَمْدُ وَلِذَا قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا  
اللَّهُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِي وَكَانَ يَقُولُ  
مَنْ قَالَ هَاتِي مَرْصُفَةً لَمْ تَطْعَمْهُ النَّارُ - (رواه الترمذی وابن ماجہ)

(۳۰۱) جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے افضل ذکر لا الہ الا اللہ  
ہے اور خدا کو کچا کرنے کا سب سے افضل کلمہ الحمد للہ ہے۔ (ترمذی۔ ابن ماجہ)

(۳۰۲) ابو سعید خدریؓ اور ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا  
جو شخص یہ کلمہ کہتا ہے لا الہ الا اللہ اللہ اکبر تو اس کا پورہ گاراس کی تصدیق فرماتا ہے اور کہتا ہے  
بیشک خدا میرے سوا کوئی نہیں اور میں سب سے بزرگ ہوں اور جب بندہ کہتا ہے لا الہ الا اللہ  
وحدہ لا شریک لہ تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے خدا کوئی نہیں مگر میں اکیلا میرا کوئی شریک نہیں۔ اور جب وہ  
کہتا ہے لا الہ الا اللہ لہ الملک ولہ الحمد تو اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے خدا کوئی نہیں بجز میرے ملک اور  
تعریف سب میرے لئے ہے اور جب وہ کہتا ہے لا الہ الا اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ تو ارشاد  
فرماتا ہے کہ خدا کوئی نہیں میرے سوا اور برائیاں دفع کرنے اور بھلائی حاصل کرنے کی طاقت  
کسی میں نہیں سوا میری مگر وہ آپؐ فرماتے تھے کہ جو شخص اپنی بیماری میں یہ کلمات پڑھے اور اس کی  
وفات ہو جائے تو آتش دوزخ ہرگز اس کو نہیں کھا سکتی۔

(۳۰۱) کلمہ طیبہ کا افضل الذکر ہونا تو ظاہر ہے اور اسی لئے اس کی ہر از بھی سب اذکار سے بلند ہے۔ حدیثوں سے  
معلوم ہوتا ہے کہ سبحان اللہ اور الحمد للہ کا دائرہ صرف زمین اور آسمانوں کے درمیان درمیان ہی محدود رہتا ہے اور آسمانوں  
کو نفوذ کر کے عرش تک پہنچ جاتا ہے صرف اسی کلمہ طیبہ کا خاصہ ہے۔ رہا الحمد للہ کا افضل دعا ہونا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ دعا کا لفظ  
عربی زبان میں اوروں کے استعمال سے زائد اگلا ہے۔ عربی میں دعا کی کو اپنی طرف متوجہ کرنے کیلئے پکارنے کو کہتے ہیں اور اس ذات ہے بنا  
کو اپنی طرف متوجہ کرنے کیلئے اس کی تعریف سے بڑھ کر کوئی ذریعہ نہیں اسی لئے سورہ فاتحہ کو الحمد للہ سے شروع کیا گیا ہے۔



(۳۰۴) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الَّذِينَ تَحْسَبُ لَا يَقْبَلُ مِنْهُمْ شَيْءٌ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ وَإِيمَانٌ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْآخِرَةِ وَالْأَوَّلِ وَالْحَيَاةِ بَعْدَ الْمَوْتِ هَذِهِ وَاحِدَةٌ وَالصَّلَاةُ الْخَمْرُ عَمُودُ الْإِسْلَامِ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ الْإِيمَانَ إِلَّا بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ فَهُوَ مِنَ الذُّنُوبِ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ الْإِيمَانَ وَالصَّلَاةَ إِلَّا بِالصَّلَاةِ مَنْ فَعَلَ هَؤُلَاءِ ثُمَّ جَاءَ رَمَضَانُ فَتَرَكَ صِيَامَهُ مَتَّعَهُ اللَّهُ يَقْبَلُ اللَّهُ مِنْهُ الْإِيمَانَ وَلَا الصَّلَاةَ وَلَا الزَّكَاةَ وَمَنْ فَعَلَ هَؤُلَاءِ الْأَرْبَعُ وَتَيَسَّرَ لَهُ الْحَجُّ وَالْمُزِينُ مِنْ حَجَّتِهِ وَلَمْ يَحْجَّ عَنْهُ بَعْضُ أَهْلِهِ لَا يَقْبَلُ مِنْهُ الْإِيمَانُ وَلَا الصَّلَاةَ وَلَا الزَّكَاةَ وَلَا الصِّيَامَ. (رواه في الحلية. وقد مر نحوه في المجلد الأول من ترجمان السنه ۵۸۴)

(۳۰۴) ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دین چار چیزوں کا مجموعہ ہے (جو سب کی سب ضروری ہیں) ان میں کوئی چیز بھی دوسرے کے بغیر مقبول نہیں۔ اس بات کی شہادت دینا کہ اللہ تعالیٰ کے سوا معبود کوئی نہیں ہے اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندہ اور رسول ہیں اللہ تعالیٰ اس کے فرشتے، اس کی کتابوں، اس کے رسولوں، جنت و دوزخ پر یقین رکھنا اور اس پر کہ مرنے کے بعد پھر (حساب و کتاب کے لئے) جی اٹھنا ہے۔ یہ ایک بات ہوئی۔ اور چار نمازیں اسلام کا ستون ہیں، اللہ تعالیٰ نماز کے بغیر ایمان بھی قبول نہیں کرے گا۔ زکوٰۃ لگنا ہوں گا کفارہ ہے، زکوٰۃ کے بغیر اللہ تعالیٰ ایمان اور نماز بھی قبول نہیں کرے گا پھر جس نے یہ ارکان ادا کر لئے اور رمضان شریف کا مہینہ آگیا لو کسی عند کے بغیر جان بوجھ کر اس میں بھڑک نہ رکھے تو اللہ تعالیٰ اس کا ایمان قبول کرے گا اور نہ نماز اور نہ زکوٰۃ۔ اور جس شخص نے یہ چار رکن ادا کر لئے اس کے بعد اسے حج کرنے کی بھی وسعت ہوئی پھر اس نے نہ خود حج کیا اور نہ اس کے بعد کسی دوسرے عزیز نے اس کی طرف سے حج کیا تو اس کا ایمان، نماز، زکوٰۃ اور روزے کچھ قبول نہیں۔ (الحلیہ)

(۳۰۴) یہ حدیث الرتۃ المہدۃ سے نقل کی گئی تھی اس وقت اس کا اصل نسخہ میرے پاس موجود نہیں اس لئے ولہو ٹیمن مجھ کا ترجمہ نہیں لکھا گیا ممکن ہے کہ اصل لفظ ولہو یا امر سمجھ ہو۔ موجودہ لفظ کا کوئی مفید مطلب اس وقت ذہن میں نہیں آیا علما و علما رحمہم اللہ۔

اس حدیث سے ہمارے عنوان کا مضمون بخوبی واضح ہے اور اس کی اصل روح یہ ہے جو ترجمان السنہ جلد اول ۵۸۴ پر ہے جو ترجمان ارکان اسلام کا باہم ربط بیان کی گئی ہے اس لئے اس کو دوبارہ دیکھ لینا چاہئے۔

## من اقام شعائر الله فله ذمته الله وذمته رسول

(۳۰۵) عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى صَلَاتَنَا وَاسْتَقْبَلَ قِبْلَتَنَا وَآكَلَ ذَبِيحَتَنَا فَنَدَى لَكَ الْمُسْلِمُ الَّذِي لَكَ ذِمَّةُ اللَّهِ وَذِمَّةُ رَسُولِهِ فَلَا تُخْفِرُ وَاللَّهُ فِي ذِمَّتِهِ (رواه البخاری)

### جس نے شعائر اسلام ادا کر لئے اس کے ساتھ اللہ اور اس کے رسول کا عہد ہو گیا

(۳۰۵) انس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو ہماری طرح نماز پڑھے ہمارے قبلہ کی طرف منہ کرے اور ہمارا ذبیحہ کھالے تو یہ مسلمان وہ ہے کہ اب اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا عہد ہو چکا ہے اس لئے تم (میں اس عہد کی رعایت کرو اور) اس کو مت توڑو (بخاری)

(۳۰۵) اسی حدیث کی وجہ سے علم کلام میں یہ عنوان شہور ہو گیا ہے کہ سب اہل قبلہ مومن ہیں ان کی تکفیر نہیں کرنی چاہئے۔ اس کا مطلب یہ سمجھ لیا جائے کہ عام مسلمانوں کے ساتھ قبلہ و نماز میں شرکت کے بعد پھر کسی شخص پر کسی قسم کے اختلاف سے بھی کفر عائد نہیں ہو سکتا۔ حالانکہ یہ مسئلہ بہت غور کے قابل تھا کہ ناندوں میں صرف قبلہ کی طرف نہ کر لینا ایسا کونسا مرکزی رکن ہے جس کے بعد عقائد کا تحلیل ہی حضرت رسال نہیں ہوتا اس کے ماسواہ مسلمانوں کا ذبیحہ کھا لینا تو کوئی خاص عبادت بھی نہیں پھر اس کو اسلامی ارکان میں اتنی اہمیت کیوں دی گئی ہے۔ نیز اہل ذبیحہ مسلم، اقامتِ مصلوۃ یا استقبالِ قبلہ کے درجہ کی چیز بھی نہیں پھر اس کو ان اہم اجزاء کے ساتھ ایک سیاق میں کیوں جمع کر دیا گیا ہے۔

غور کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے زمانہ میں اہل کتاب اور اہل اسلام کے مابین جو اعمال مابہ الامتياز اور حد فاصل تھے وہ بھی اعمال تھے کیونکہ تصدیق اگرچہ اہل ایمان ہے لیکن وہ ایک فطری صفت ہے اور اقرار اگرچہ زبان و متعلق ہے مگر وہ بھی وقتی چیز ہے دو دہریوں میں کھلا ہوا امتیاز ان کے عظیمہ و عظیمہ شعائر کے ذریعہ ہی سے ہو سکتا ہے۔ اسلامی شعائر میں نماز سب سے زیادہ امتیازی عمل ہے اور قبلہ کا معاملہ تو یہود و نصاریٰ کے نزدیک حقانیت مذہب کا معیار تھا حتیٰ کہ ان کے مقابلہ میں قرآن کو یہ تعبیر اختیار کرنی پڑی۔ لیس البران تولوا وجہ حکمہ قبل المشرق والمغرب ولكن البر من امن بالله واليوم الآخر۔ یعنی اور بھلائی صرف مشرق و مغرب کی جانب نہ کرنے کا نام نہیں اہل نیکی اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان لانے کا نام ہے۔ معاشرتی لحاظ سے جس امر میں وہ ہم سے کھلا ہوا حقارت کرتے تھے وہ ذبیحہ کا مسئلہ تھا پس اگر عبادت میں وہ ہماری سی نماز اور ہمارے قبلہ کا اتباع کر لیتے ہیں اور معاشرتی لحاظ سے ہم سے اتنے بڑے تیار ہو جاتے ہیں کہ ہمارا ذبیحہ کھا لیتے ہیں تو یہ اس بات کی کھلی شہادت ہوگی کہ اب وہ دل سے ہمارا دین قبول کر چکے ہیں اس لئے ان کے ساتھ خدا اور رسول کا عہد ہو جانا چاہئے اب ان کے ساتھ کوئی برعاطلی درحقیقت خدا اور رسول کے ساتھ برعاطلی کے مراد ہوگی۔ لیکن فرض کرو کہ اگر کسی دور میں کفر کسی اور مذہب کی شکل میں نمودار ہو اس کے مذہبی شعار ان شعاعوں سے مختلف ہوں تو اسی حدیث کے مطابق کیا ان کے لئے ضروری ہوگا (باقی حاشیہ صفحہ آئندہ)

(۳۰۶) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُمِرْتُ أَنْ أَقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَإِذَا قَالُوا هَذَا صَلُّوا صَلَاتَنَا وَاسْتَقْبَلُوا قِبَلَتَنَا وَذَبَحُوا ذَبِیحَتَنَا فَقَدْ حُرِّمَتْ عَلَيْنَا دِمَاؤُهُمْ وَأَمْوَالُهُمْ إِلَّا بِحَقِّهَا وَحَسَابُهُمْ عَلَى اللَّهِ (رواه البخاری)

(۳۰۶) انس بن مالک روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے یہ حکم ملا ہے کہ میں مشرکین سے جنگ جاری رکھوں یہاں تک کہ وہ اس کا اقرار کر لیں کہ خدا کوئی نہیں مگر ایک اللہ، جب یہ اقرار کر لیں، ہماری طرح نمازیں پڑھیں، ہمارے قبلہ کی طرف منہ کریں اور ہماری طرح ذبح کریں (یعنی اللہ تعالیٰ کے نام پر) تو اب ہمارے لئے ان کی جان و مال بھی قابل احترام سمجھی جائے گی ہاں آئین اسلامی کے تحت میں جو مطالبات ہوں گے وہ اب بھی باقی رہیں گے۔ ان کے باطن کا معاملہ خدا کے سپرد۔ (بخاری)

دہیہ حاشیہ از صفحہ گذشتہ) کہ وہ اپنی صفائی کے لئے ان مخصوص شعاور کو ترک کر کے ان کے بالمقابل اسلامی شعائر اختیار کریں۔ آخر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی عہدیت کا اقرار جتنا ایک نصرانی کیلئے ضروری ہے اتنا ایک یہودی یا دوسرے غیر مسلم کے لئے ضروری کیوں نہیں۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ اہل بیت ص علیہ السلام کا مسئلہ ان ہی کے مذہب کا رکن ہو اس لئے ان کے ایمان پر اس وقت تک اطمینان نہیں کیا جاسکتا جب تک کہ وہ ان کے بندہ اور رسول ہونے کا کھلا ہوا اعتراف نہ کریں۔ خلاصہ یہ ہے کہ ان احادیث کا تعلق ان اندرونی فروع کے ساتھ نہیں جو دینی اسلام ہوں بلکہ ان کے ساتھ ہے جو اپنا دین . . . . . چھوڑ کر اسلام میں داخل ہونے کا ارادہ کریں۔ حدیث یہ کہتی ہے کہ اگر ان کی عملی زندگی پہلی زندگی سے بالکل علیحدہ ہو چکی ہے اور وہ اسلامی شعائر کی اقامت کرنے لگے ہیں تو ان کے اسلام میں شبہ کرنے کی اب کوئی گنجائش نہیں رہی۔ حدیث کا یہ منشا ہرگز نہیں ہے کہ جو دینی اسلام یہ تین افعال ادا کر لے وہ پکا مسلمان ہی رہے گا۔ خواہ وہ ہزار قسم کے افعال کفر کرتا رہے۔ آئندہ نوٹ میں حافظ ابن حجر کی عبارت مذکور ہے اس سے بھی ہمارے بیان کی تائید ہوتی ہے۔

(۳۰۶) حافظ ابن حجر ان تین افعال کے تخصیص کی حکمت یہ تحریر فرماتے ہیں۔  
 وحکم الاختصاص علی ما ذکرہ من الافعال ان من یقر  
 بالتوحید من اهل الکتاب وان صلوا واستقبلوا  
 وذبحوا وکھلا یصلون مثل صلواتنا ولا یتقبلون  
 قبلتنا ومنہم من یدبح لھذا اللہ ومنہم من  
 لا یاکھل ذبیحتنا وھذا افعال فی الریایۃ الاخری  
 واکھل ذبیحتنا۔ والاطلاع علی حال المرء  
 فی صلوتہ واکھل یکن بسرعتہ فی اول یوم  
 بخلاف غیر ذلک من امور الدین۔  
 صفت ان تین افعال کے ذکر کرنے کی حکمت یہ ہے کہ اہل کتاب میں  
 کے اقرار کے ساتھ نمازیں بھی پڑھتے ہیں استقبال قبلہ بھی کرتے ہیں  
 اور جانور ذبح کر کے ہی کھاتے ہیں گزہ ہماری طرح نماز پڑھتے ہیں  
 نہ ہمارے قبلہ کی طرف منہ کرتے ہیں اور نہ ہمارا ذبیحہ کھاتے ہیں  
 اور کوئی ان میں غیر اللہ کے نام پر بھی ذبح کرتا ہے۔ نماز ان  
 ذبیحہ مسلم کھالیتا ایسے کھلے ہوئے افعال ہیں کہ ان کی  
 اطلاع مبہوت اور بہت جلد ہو سکتی ہے۔ بخلاف دین  
 کے اور افعال کے۔ (باقی حاشیہ جو صفحہ آئندہ)



## من ابی قبول بعض لفراض فقد ابی الاسلام كله

(۳۰۷) اِنَّ اَبَاهُ رِيَّةً قَالَ لَمَّا تَوَتَّى النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاسْتَغْلِفَ أَبُو مُكْرَمٍ وَكَفَرَ مَنْ كَفَرَ مِنَ الْعَرَبِ قَالَ عُمَرُ يَا أَبَا بَكْرٍ كَيْفَ تُعَانِلُ النَّاسَ وَقَدْ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا قَاتِلُ النَّاسِ حَتَّى يَقُولُوا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَمَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ عَصَمَ مِنِّي مَالَهُ وَنَفْسَهُ إِلَّا يَحْقِقَهُ وَحَسَابُهُ عَلَى اللَّهِ قَالَ أَبُو بَكْرٍ وَاللَّهِ لَا قَاتِلِينَ مِنْ فِرَاقٍ بَيْنَ الصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ فَإِنَّ الزَّكَاةَ حَقٌّ الْمَالِ وَاللَّهُ لَوْ مَنَعَنِي عَنَّا قَاكَ لَوَأْيُودُ وَهَذَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

## اسلام کے کسی ایک قطعی فرض کا منکر اسلام کا ہی منکر شمار ہوتا ہے

(۳۰۷) ابوہریرہؓ روایت فرماتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا اور ان کے بعد ابوبکرؓ خلیفہ ہوئے اور عرب میں جن جن قبائل کو کافر بننا تھا وہ کافرن گئے (تو ابوبکرؓ نے اُن سے جنگ کرنے کا ارادہ فرمایا) حضرت عمرؓ نے کہا اے ابوبکرؓ آپ اُن سے کیسے جنگ کر سکتے ہیں حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد یہ ہے کہ میں اس بات کا حکم دیا گیا ہوں کہ مشرکین سے جنگ جاری رکھوں یہاں تک کہ وہ یہ اقرار کر لیں کہ خدا کوئی نہیں مگر ایک اللہ جو شخص یہ اقرار کر لے تو اس نے اپنی جان والی گنجہ خرچ کر لیا۔ ہاں جو باز نہیں اس اسلامی ضابطہ کے ماتحت ہوگی وہ اب بھی باقی رہے گی۔ یہی بات کہ اس کا اقرار دل سے تھا یا زبانی اس کا حساب خدا کے سپرد۔ ابوبکرؓ نے فرمایا خدا کی قسم جو شخص نماز پڑھے گا اور زکوٰۃ کا انکار کرے گا میں اس کے ساتھ بھی ضرور جنگ کروں گا کیونکہ (جس طرح نماز بہنی عبادت ہے اسی طرح)

(بقیہ ماحشیہ از صفحہ گذشتہ)

وفیر ان امور الناس عولہ علی الظاہر  
فمن اظهر شعاً رالدین اجر بیت علیہا  
اہل عالم یظہر من خلاف ذلک  
فیج الباری ۱۵ ص ۳۹۵  
عمدة القاری ۲ ص ۳۹۵ و ۳۹۶

اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی معلوم ہو گیا کہ لوگوں کے ساتھ  
..... معاملہ ظاہری حالات کے موافق کیا جاتا  
ہے جو شخص میں دین کے شعاروں کو علی الاعلان ادا کرے گا  
کے ساتھ اسی دین و مذہب والوں کا معاملہ کیا جائے گا۔  
بشرطیکہ اس سے اس کے خلاف کوئی امر سرزد نہ ہو۔

(۳۰۷) تعلیمات اور عزائمات دین میں تفریق کی کوئی گنجائش نہیں ان میں کسی ایک کے منکر کا حکم بھی وہی ہے جو تمام دین کے منکر کا یہی وجہ تھی کہ حضرت ابوبکرؓ کو منکرین زکوٰۃ سے جنگ کرنے میں کوئی پس و پیش نہ تھا۔ حضرت عمرؓ کو ابتداء اس معاملہ میں جو تردد رہا اس کا مبنی حضرت اسحاقؓ سے اس کے نزدیک حیرت واقعہ کی تشخیص میں اختلاف تھا۔ وہ یہ سمجھ رہے تھے کہ منع زکوٰۃ صرف ایک بغاوت کا جرم ہے اور حالات کی نزاکت ابھی اس کی متقاضی نہیں ہے کہ

لَقَدْ أَتَيْنَاهُمْ عَلَىٰ مَنَعِهَا قَالِ عُمَرُ قَوَّاسُهُ مَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَأَيْتُ أَنَّ قَدْ سَخَّرَ اللَّهُ صَدْرَ أَبِي بَكْرٍ  
لِلْقَاتِلِ تَعَرَّفْتُ أَنَّهُ الْحَكِيُّ (رحمه الله البخاری)

(۳۸) عَنْ دَنِيْلٍ الْجَمْعِيِّ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي بِأَرْضٍ بَارِدَةٍ تُعَارِجُ فِيهَا عَمَلٌ لَا شَيْءَ يَدَاوِيهِ إِنْ تَأَخَّذْتُ شَرَابًا

زکوٰۃ مالی عبادت ہے خدا کی قسم اگر یہ لوگ مجھے ایک بکری کا بچہ بھی دینے سے انکار کر دیں گے جس کو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا کرتے تھے تو میں اس پر ان بھی جنگ کروں گا۔ عمر کہتے ہیں خدا کی قسم میں سمجھ گیا کہ ان سے جنگ کے معاملہ میں ان کو پورا پورا اندر صدمہ ہو گیا ہے بالآخر مجھے بھی یقین ہو گیا کہ حق بات یہی ہے۔ (بخاری شریف)

(۳۰۸) دہلیم حمیری روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ! ہم سرحد ملک میں رہتے ہیں اور وہاں سخت سے سخت و مشقت کے کام کلج کرتے ہیں اس لئے ہم گھوڑوں

ہا میں کو جگہ چھوڑ دجائے۔ حضرت ابو بکرؓ کے نزدیک یہ ارتداد کی دفعہ میں آتا تھا اسی لئے انھوں نے فرمایا کہ منکر صلوٰۃ اور منکر زکوٰۃ میں آخر کیا فرق ہے۔ اگر منکر صلوٰۃ ہلا ارتداد کی دفعہ عالمہ ہوتی ہے تو منکر زکوٰۃ ہر کسوں عالمہ نہیں ہوتی۔ وہ عبادت بنیہ ہے یہ عبادت شریعہ حافظہ زمینی تحریر فرماتے ہیں۔ وقد يقال ان حمل تحقیق رد محمد بدل علی ذلك فی القصص انما بالکرم استشار فیہم قال لم یسما یا خلیفہ رسول اللہ احمہ قومہ وحمونہ واما انھو ابا مالہم الخ یعنی اس اختلاف کی توجہ میں یہ بات بھی کہی گئی ہے کہ حضرت عمرؓ کے نزدیک ابھی تک ان کا مرتبہ نامی ثابت نہ ہوا تھا جیسا کہ اس قصہ میں ان کی گفتگو سے ظاہر ہوتا ہے کہ جب حضرت ابو بکرؓ نے ان لوگوں کے بارے میں مشورہ لیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا اے خدا کے رسول کے خلیفہ یا تو مومن لوگ ہیں صرف اپنا مال دینے سے بخل کرتے ہیں۔

اس بیان سے ظاہر ہے کہ حضرت عمرؓ کے نزدیک یہ جماعت مومن تھی اور حضرت ابو بکرؓ کو حالات کی تحقیق سے یہ ثابت ہو چکا تھا کہ ان کا جرم استدلال کی حد تک پہنچ چکا ہے جب بحث و تحقیق کے بعد یہ واقعات و حالات حضرت عمرؓ کے سامنے بھی اس وجہ واضح ہو گئے تو انھیں بھی حضرت ابو بکرؓ کے رائے سے اتفاق کرنا پڑا۔ حافظ ابن تیمیہؒ لکھتے ہیں فہم وفاق ابابکر علی قتال لعل المرحۃ مافی الزکوۃ وکن ذلک سائر الصحابۃ منہاج السنہ ۲۵۴ (۲۲۲) آؤں کہ حضرت عمرؓ اور سب صحابہؓ نے ان مرتدین سے جنگ کے معاملہ میں حضرت ابو بکرؓ کی رائے سے اتفاق کیا۔ (منہاج السنہ) حضرت قیسؓ فرماتے ہیں ہم المرتدون الذین ارتدوا علی عہد ابوبکرؓ فقتلہم ابوبکرؓ۔ یہ وہ لوگ تھے جو حضرت ابو بکرؓ کے زمانہ میں مرتد ہو گئے تھے اور اس لئے حضرت ابو بکرؓ نے ان سے جنگ کی تھی۔ (بخاری شریف ۵/ ص ۴۹۰)

اس بحث سے یہ روشن ہو گیا کہ اسلام کے کسی ایک رکن کا منکر اسلام ہی کا منکر ہے تفصیل کے لئے دیکھئے رسالہ اکفار الملحدین مصنفہ حضرت استادؒ

(۲۰۸) پہلی حدیث میں حضرت ابو بکرؓ نے مائنین زکوٰۃ سے جنگ کی تھی اور اس حدیث میں براہ راست

مِنْ هَذَا الْقَعَمِ تَنْقَوِي بِهِ عَلَى أَعْمَالِنَا وَعَلَى بَرْدِ بِلَادِنَا قَالَ هَلْ يُسْكِرُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ  
فَاتَجَنَّبُوهُ قَالَ قُلْتُ إِنَّ النَّاسَ غَيْرُ تَائِكِيهِ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَنْزِكُوهُ فَقَاتِلُوهُمْ (رواه ابو داود)  
(۳۰۹) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ بَدْرٍ رَجِئِي يَا لَأَسَارِي فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا تَقُولُونَ فِي هَؤُلَاءِ الْأَسَارِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تَنْفِلَنَّهُ أَحَدٌ مِنْهُمْ وَلَا يَغْدَاهُوا وَضَرْبٌ عَنْقِي فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا تَهْلُ  
بُنَّ بَيْضَاءَ فَإِنَّهُ سَمِعْتُهُ يَذْكُرُ الْإِسْلَامَ قَالَ فَسَكَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
فَمَارَأَيْتِنِي فِي نَوْمٍ أَخَوْفَ أَنْ تَقْعَ عَلَى حِمَارَةٍ مِنَ السَّمَاءِ مِثْقَى فِي ذَلِكَ الْيَوْمِ حَتَّى  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَهْلُ بُنَّ بَيْضَاءَ قَالَ وَنَزَلَ الْقُرْآنُ يَقُولُ

کی شراب بنا کر استعمال کر لیتے ہیں تاکہ اس کی مدد سے اپنے ملک کی سردی اور اپنے کاموں کی سختی کا مقابلہ  
کر سکیں، آپ نے پوچھا کیا یہ شراب نشہ آور ہے میں نے کہا نشہ آور تو ہے فرمایا تو پھر اس کے پاس بھی نہ پہنکو  
میں نے عرض کیا لوگ تو اس کو چھوڑ نہیں سکتے۔ فرمایا نہ چھوڑیں تو ان سے جنگ کرنا۔ (ابو داود)

(۳۰۹) ابن مسعود بیان فرماتے ہیں جب جنگ بدر ہو چکی تو جو قیدی تھے آپ کے سامنے  
لائے گئے آپ نے فرمایا بولوان کے بارے میں تم لوگوں کا کیا مشورہ ہے۔ آپ نے فرمایا ان میں فدیہ  
یا قتل کے بغیر کسی کو چھوڑنا مناسب نہیں۔ عبداللہ بن مسعود نے عرض کیا تم پر کیا حکم ہے؟ ان کا نشانہ لگا لیا جائے  
کیونکہ میں نے ان سے اسلام کی حقانیت کا ذکر سنا ہے۔ یہ کہتے ہیں کہ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
خاموش ہو رہے۔ مجھے اس دن سے زیادہ کسی دن اہل کرات کا خطرہ محسوس نہیں ہوا کہ یہ آسان کوئی پیرا ہے جتنا اس دن  
میں ہولیاں تک کہ آپ نے اپنی زبان سے فرمایا اچھا بجز ہبل بن بیضاء کے۔ یہ کہتے ہی اس کے

ارشاد نبوی یہ ہے کہ جو لوگ من حیث الجماعت شراب کے متعلق حکم شرعی کی خلاف دہی کریں وہ بھی قابل جنگ ہیں  
اس سے معلوم ہوا کہ کچھ منہ زکوۃ یا اقامت صلوة، استقبال قبلہ اور اکل ذبیحہ کے خلاف ہی پر موقوف نہیں بلکہ ان کے موجود  
ہوتے ہوئے بھی اگر اسلام کے کسی قطعی فرض کا انکار ہو تو اس کا حکم بھی دی ہے جو ان میں سے کسی ایک کے انکار کا۔  
یہ خیال بالکل بے بنیاد اور محض احمقانہ ہے کہ استقبال قبلہ کے بعد کوئی سبب کفر بھی موجب کفر نہیں رہتا۔ گویا  
کوئی شخص کھلے جہنم کا سبب کفر کے ارتکاب کے بعد بھی دائرۃ اسلام سے خارج نہیں ہو سکتا۔ حقیقت یہ ہے کہ جس طرح ان  
ہر سبب میں سے کسی ایک میں اختلاف کرنا ہمارے اسلام سے اختلاف کرنا ہے اسی طرح اس کے کسی اور فرض  
قطعی سے اختلاف کرنا بھی اسلام ہی کے اختلاف کے ہم پايہ شمار ہوتا ہے۔ (ایہ اہمیت والو! ہر ج ۲ ص ۲۶۹)

عَمَرَ مَا كَانَ لِشَيْئِي أَنْ يَكُونَ لَهُ أَشْرَى حَتَّى يُنْجِنَ فِي الْأَسْرَضِ إِلَى الْآخِرَاتِ (معاذ اللہ)

## لیس الایمان محض العلم وإنما هو عقد القلب

(۳۱۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ آتَى الْعَمَلُ أَفْضَلَ فَقَالَ  
إِيمَانٌ بِاللهِ وَرَسُولِهِ قِيلَ ثُمَّ مَاذَا قَالَ لِيُجِبَ آتَى سَبِيلَ اللهِ قِيلَ ثُمَّ مَاذَا قَالَ ثُمَّ مَبْرُورٌ بِنَارِ شَرِيفٍ

بعد حضرت مڑکی رائے کے موافق قرآن کریم نازل ہو گیا (اور وہ یہ آیت ہے) یہ بات نبی کی شایان شان نہیں کہ وہ  
قیدوں کو قبول کرے یہاں تک کہ خدا تعالیٰ کی زمین کافروں کے خون سے رنگین نہ کرے (آخر آیت تک) ترجمہ

## ایمان قلب کا ایک اختیاری عمل ہے صرف علم کا مرتبہ نہیں

(۳۱۰) ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ کونسا عمل  
افضل ہے آپ نے فرمایا اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لانا پوچھا گیا کہ پھر کونسا فرمایا اللہ کی راہ  
میں جہاد کرنا، پوچھا گیا اس کے بعد فرمایا وہ حج جس میں جنابت نہ کی جائے۔ (بخاری)

(۳۱۰) حدیث مذکور میں سوال تب سے افضل عمل کی بابت ہے اس کے جواب میں آپ نے ایمان کو افضل  
اعمال فرمایا ہے معلوم ہوا کہ ایمان علم اور جاننے کا نام نہیں بلکہ عمل کا نام ہے وہ انسان کے باطن کے اختیاری اختیار  
کا نام ہے اور احکام اسلامیہ کی پابندی اس انقیاد باطن کی دلیل ہوتی ہے پس ایمان کامل ہے کہ بندہ اپنے ظاہر و  
باطن کے ساتھ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کا مطیع بن جائے۔ یہ ایمان اجتہاد میں فعل اختیاری ہوتا ہے لیکن جب اور  
ترقی کرتا ہے تو پھر اختیاری سے غیر اختیاری بن جاتا ہے۔ اس وقت اسے حال سے تعبیر کرتے ہیں اور شروع کے بعد بھی  
مقام کے نام سے موسوم ہوا جائے۔ کیفیت احسان اسی کے ثمرات اور لوازم میں سے ہے اسی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے حدیث مذکور میں ایمان کو منجملہ افعال کے ایک عمل ہی قرار دیا ہے۔ صرف علم کا مرتبہ کوئی کمال نہیں اس میں کفار  
بھی شریک ہو سکتے ہیں اسی لئے محدثین کہتے ہیں کہ ایمان قول و عمل کے مجموعہ کا نام ہے جس نے ایمان کو علم سمجھا ہے  
اس کی مراد بھی وہی علم ہے جس کے ساتھ اختیاری تسلیم بھی موجود ہو۔

ایمان ہو العہد بالترام حاحۃ رسول الاتیاد للین کلمہ ولیس مجرم التصدیق والاقرار

(۳۱۱) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ

يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ رَجُلًا مِنَ النَّصَارَى مُتَمَسِّكًا بِالْإِنْجِيلِ وَرَجُلًا مِنَ الْيَهُودِ مُتَمَسِّكًا بِالتَّوْرَةِ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ كَفَرَ بِتَبِعِكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَمَعُ بَنِي مِنْ يَهُودِيٍّ أَوْ نَصْرَانِيٍّ ثُمَّ كَفَرَ بِتَبِعِيٍّ فَهُوَ فِي النَّارِ (خرجه الدارقطني في الاثر)

(۳۱۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِعِمَّةٍ قُلْ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَشْهَدُ لَكَ بِمَا تَوْمَ الْيَقِينَةِ قَالَ لَوْلَا أَنْ تُعَيِّرَنِي قُرَيْشٌ يَقُولُونَ إِنَّا حَمَلُ

ایمان ہر تصدیق و اقرار کا نام نہیں ہیں اسلام میں داخل ہوجانے اور اس کے تمام احکام کی بجا آوری کا نام ہے

(۳۱۱) عبد اللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت

میں حاضر ہوا اور اس نے پوچھا یا رسول اللہ اگر ایک نصرانی شخص انجیل پر تو عمل کرتا ہے اور اسی طرح یہودی اپنی تورات پر تو عمل کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول پر ایمان بھی رکھتا ہے مگر اس کے باوجود وہ آپ کے دین کی پیروی نہیں کرتا۔ تو فرمائے اس کا کیا حکم ہو گا آپ نے فرمایا جو نصرانی اور یہودی میری خبر سن پکا پھر میرے دین کی پیروی نہ کرے تو وہ دوزخ میں جائے گا۔ (دارقطنی)

(۳۱۲) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا سے فرمایا آپ

لا الہ الا اللہ کہہ لیجئے کہ قیامت کے دن میں آپ کے حق میں اس کی گواہی تو دے سکوں انھوں نے کہا کہ اگر قریش میرے سر پر بدنامی کا داغ نہ لگاتے کہ میں نے عذاب آخرت پر بے مبری کی وجہ سے

(۳۱۱) اس حدیث میں یہ تصریح موجود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف آوری کے بعد تمک

بالانجیل اور تمک بالتورات بھی نجات کے لئے کافی نہیں۔ اگر ایک یہودی یا ایک نصرانی اللہ اور اپنے رسول پر ایمان رکھتا ہے بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صرف تصدیق بھی کر لیتا ہے مگر آپ کے دین کی اتباع کا عہد نہیں کرتا تو اس کا ایمان بھی غیر مہتمم رہے گا۔ کسی رسول کی تصدیق کے معنی ہی اس کے اتباع کرتی ہیں اسی لئے یہاں ایمان کو اتباع سے تعبیر کیا گیا ہے کہ تصدیق کی اس حقیقت اتباع کرتی ہے یہ صرف علم کا مرتبہ نہیں۔

(۳۱۲) ابوطالب کی علی تصدیق میں کے شبہ ہو سکتا ہے اور ان کا اقرار بھی ان کے اشارے ظاہر ہے

پھر وہ کس بات کا انکار کر رہے تھے؟ صرف آپ کے دین اختیار کرنے کا اور آپ کی اطاعت کرنے کا اور اسی عمل کے فقدان کی وجہ سے جہور امت نے ان کو مسلمان قرار نہیں دیا۔ قلب جب تک اپنے اختیار سے عہد و وفا داری کیلئے تیار نہیں ہوتا اس کی اضطراری تصدیق کا راز نہیں ہوتی۔

عَلَى ذَلِكَ الْخَبْرِ لَمْ يَأْمُرْ بِهَا عَيْنَكَ فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّكَ لَآتِهِدِي مَنْ أَحْبَبْتَ  
وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ. (مراد مسلم)

(۳۱۳) وَكَانَ ابْنُ النَّاطُورِ صَاحِبَ إِبِلِيَاءَ وَهَرَقُلُ سُقْفًا عَلَى نَصَارَى الشَّامِ  
يُحَدِّثُ أَنَّ هَرَقُلَ حِينَ قَدِمَ إِبِلِيَاءَ أَصْبَحَ يَوْمًا خَبِثَ النَّفْسُ فَقَالَ بَعْضُ بَطَا قَتِهِ  
قَدْ اسْتَشْكَرَ نَاهِيَتَاكَ قَالَ ابْنُ النَّاطُورِ كَانَ هَرَقُلُ حَرَاءً يَنْظُرُ فِي النُّجُومِ فَقَالَ لَهُمْ  
حِينَ سَأَلُوهُ إِنِّي رَأَيْتُ اللَّيْلَةَ حِينَ نَظَرْتُ فِي النُّجُومِ مِلْكُ الْخِيَابَانِ قَدْ ظَهَرَ فَمَنْ  
يُخْتَنُونَ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ قَالُوا لَيْسَ يُخْتَنُونَ إِلَّا الْيَهُودُ فَلَا يَمْسُكُ شَأْنُهُمْ وَكَتَبَ إِلَى  
مَدَائِنِ مُلْكِكَ فَلْيَقْتُلُوا مَنْ فِيهِمْ مِنَ الْيَهُودِ فَبَيَّنَّا هُمْ عَلَى أَمْرِ هَمَّ إِلَى هَرَقُلِ بِرَجُلٍ أَرْسَلَ  
بِهِ مَلِكُ غَسَّانَ يُخْبِرُ عَنْ خَبَرِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا اسْتَحْبَرَهُ هَرَقُلُ قَالَ لَاحِظُوا  
فَالْظُرُّوْا الْخَتَنَ هُوَ أَمْ لَا فَظَهَرَ وَابْنُ النَّاطُورِ أَنَّهُ يُخْتَنُونَ وَسَأَلَهُ عَنِ الْعَرَبِ فَقَالَ هُمْ  
يُخْتَنُونَ فَقَالَ هَرَقُلُ هَذَا أَمْلَاكَ هَذِهِ الْأُمَّةُ قَدْ ظَهَرَ لَمْ يَكُنْ كَتَبَ إِلَى صَاحِبِ لَهُ

یہ کلمہ پڑھ لیا ہے تو میں ضرور آپ کا حکم مان لیتا اور آپ کی آنکھیں ٹھنڈی کر دیتا (یعنی آپ کے دین میں  
داخل ہو جاتا) اس پر یہ آیت نازل ہوئی انک لا تھدی الخ آپ جسے چاہیں ہدایت نہیں دیکتے یہ  
انشر کا کام ہے وہی جسے چاہے ہدایت نصیب فرمادے۔ (مسلم شریف)

(۳۱۴) ابْنُ النَّاطُورِ ابِلِيَاءَ كَاحَاكِمِ تَحَا اَوْرَقُلِ نَبِيٍّ كَاخَا عَشَامِ كَاغَرَانِ كَاخَا قَا بِيَانِ كَا  
جَانَاهُ كَهَرَقُلِ جَبِ ابِلِيَاءِ اَيَا تَوَا يَكِ دِنِ صَبَحَ كَوْبِهَتْ بِرِشَانِ خَاظِرَا تَحَا اَسْ كَهْ بَعْضُ خَوَاصِ نَهْ  
بِهَا هِمِ (آج) اَبْ كِي حَا لَتِ كُجْهْ تَغْيِرُ دِي كَيْتِهْ هِي (خَيْر تُو هِي) ابْنُ النَّاطُورِ كَيْتَا هِي كَهَرَقُلِ كَا هِنِ بِي تَحَا  
عِلْمِ نَجُومِ مِي جِهَارَتِ رَكْشَا تَحَا جَبِ اَصْحُوْنَ نَهْ اَسْ سَهْ پُو جَحَا تُو اَسْ نَهْ كَا مِي نَهْ اَجْ شَبِ جَبِ  
مَسَا رُوْنَ مِي غَوْرِ كِيَا تُو (حَا ب سَه) مَجْكُو بَهْ عِلْمُو مِهْ اَكَهْ خَتْنَهْ كَرْنَهْ وَا لَابَادِ شَاهِ پِيدَا هُو جِكَا هِي تُو دِي كُو  
اَسْ زَمَانَهْ كَهْ لُو كُوْنَ مِي خَتْنَهْ كُوْنِ كَرْتَا هِي لُو كُوْنَ نَهْ كَا سَوَا يَهُودِ كَهْ خَتْنَهْ كُوْنِي نَهِيْ كَرْتَا تُو اَنِ كِي حَرْفِ  
سَهْ اَبْ كُوْنِي اَنْدَرِشَهْ نَدَكْرِسِ اَوَا پَنَهْ مَلِكِ كَهْ بَرَهْ بَرَهْ شَهْرُوْ مِي يَهْ عِلْمِ لَكْهَرِ بِيْعِدِي كَهْ جَتْنَهْ يَهُودِ اَنِ  
مِي سَبْ قَتْلِ كَر دِيْ جَائِيْنَ اَبِي وَهْ اَسِي مَشُوْرَهْ مِي مَشْغُوْلِ تَحِيْ كَهَرَقُلِ كَهْ سَا نَهْ اِيَكِ شَخْصِ حَا ضَرِ كِيَا كِيَا  
جَهْ غَسَّانِ كَهْ بَادِ شَاهِ نَهْ بِيْجَا تَحَا وَهْ اَنْخَضَرَتِ صَلِي اَنْدَرِ عَلِيْهِ وَا لَمْ كَهْ ظَهْرُ كِي خَبَرِ بِيَانِ كَرْتَا تَحَا هَرَقُلِ نَهْ  
جَبِ اُسْ سَهْ اَبْ كَهْ مَتْعَلِ رِيَا فِت كِيَا تُو كَا جَا وَتَخْتِنِ كَرُوْ كَهْ وَهْ خَتْنَهْ كَهْ هُوْرَهْ مِي يَاهِنِيْ لُو كُوْنَ نَهْ

بِرُؤْيَا وَكَانَ نَظِيرُهُ فِي الْعِلْمِ وَسَأَرَهُ قُلُوبُ إِلَى حِمِّصَ فَلَمَّ بِرِمِّ حِمِّصَ حَتَّى آتَا ۝  
 كِتَابٌ مِنْ صَاحِبِهِ يُؤَافِقُ رَأَى هِرَقْلَ عَلَى الْحُرُوفِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَّهُ نَبِيُّ  
 فَأَذَنَ هِرَقْلَ بِعُظَمَاءِ الرُّومِ فِي دَسَكْرَةٍ لَمْ يَحْضُرْ لَهَا أَمْرًا بِأَوَائِمَا فَعَلَقَتْ لَهَا ظِلْمَ فَقَالَ يَا  
 مَعْتَرِ الرُّومِ هَلْ لَكُمْ فِي الْفَلَاحِ وَالرَّشْدِ وَأَنْ يَنْبَغَتْ مُلْكُكُمْ فَنَبَا يَعُو هَذَا النَّبِيُّ فَقَا صَوَاحِبَةَ  
 سَمَرِ الْوَحْشِ إِلَى الْأَبْوَابِ فَوَجَدُوا هَذَا قَدْ عَلَقَتْ فَلَمَّا رَأَى هِرَقْلَ لَهَا كَهْمٌ وَأَسْ مِنْ الْأَوَائِمِ  
 قَالَ رُدُّوهُمْ عَلَيَّ وَقَالَ إِنِّي قُلْتُ مَقَالِي إِنْهَا أَخْبَرَهَا شَيْئًا تُكْمَرُ عَلَى دِينِكُمْ فَقَدْ رَأَيْتُ  
 فَتَجِدُ وَالْهَ وَرَضُوا عَنْهُ فَكَانَ ذَلِكَ آخِرَ شَأْنٍ هِرَقْلَ - (بہارِ شریف)

تحقیق کی تو کہا کہ وہ ختنہ کئے ہوئے ہیں۔ پھر ہرقل نے اس سے عرب کے متعلق پوچھا اس نے کہا وہ ختنہ  
 کرتے ہیں۔ ہرقل نے کہا تو اس دور کے لوگوں کے بادشاہ ہی ہیں جو ظاہر ہو چکے ہیں۔ اس کے بعد  
 ہرقل نے رومیہ میں اپنے ایک دوست کو یہ باجرا لکھ بھیجا وہ بھی علم و فضل میں ہرقل ہی کے  
 نمکر کا تھا (یہ لکھ کر) ہرقل حمص کی طرف چلا گیا ابھی حمص سے باہر نہیں جانے پایا تھا کہ اس کے  
 دوست کا جواب آگیا۔ اس نے بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ظہور کے بارے میں ہرقل کی رائے کی  
 موافقت کی اور اس کی بھی کہ آپ واقعی نبی ہیں۔ اس کے بعد ہرقل نے روم کے سرداروں کو اپنے محل  
 میں جو حمص میں تھا (جمع ہونے کے لئے) طلب کیا اور حکم دیا کہ محل کے دروازے بند کر لئے جائیں وہ  
 (حسب الحکم) بند کر دیئے گئے اس کے بعد ہرقل (محل سے) باہر آیا اور یہ تقریر کی اے روم کے  
 باشندو! کیا ہدایت اور کامیابی میں تم بھی اپنا کچھ حصہ لگانا چاہتے ہو، کیا تمہیں یہ منظور ہے کہ تمہاری  
 سلطنت قائم رہے اگر ہے تو اس نبی کی بیعت کر لو (یہ سنتے ہی) وہ لوگ وحشی گدھوں کی طرح  
 دروازوں کی طرف بھاگ پڑے (دیکھتا تو) دروازے بند تھے! آخر ہرقل نے جب (اسد) ان کی نفرت  
 دیکھی اور ان کے ایمان لانے سے مایوس ہو گیا (تو مجبوراً اپنا رنگ بدلا) اور کہا کہ انہیں میرے پاس  
 واپس بلاؤ۔ (جب وہ حاضر ہو گئے) تو کہا میں نے یہ بات جوابی کہی تھی صرف تمہارے عقیدہ کی  
 مضبوطی کے امتحان کے لئے کہی تھی وہ مجھے ثابت ہو گئی اس پر لوگوں نے اسے سجدہ کیا اور اس کو  
 خوش ہو گئے۔ ہرقل کا آخری عقیدہ یہی رہا۔

(۳۱۴) عَنْ صَفْوَانَ بْنِ عَسَالٍ قَالَ قَالَ يَهُودِيٌّ لِّصَاحِبِهِ إِذْ هَبَّ بِنَا إِلَى هَذَا النَّبِيِّ فَقَالَ لَهُ صَاحِبُهُ لَا تَقُلْ نَبِيٌّ إِنَّهُ لَوْ سَمِعَكَ لَكَانَ لَهُ أَرْبَعُ أَعْيُنٍ فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا تَسْرِقُوا وَلَا تَزْنُوا وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا تَعْتُوا بِيْرِي إِلَى دِيْ سُلْطَانٍ لِيَقْتُلَكَ وَلَا تَنْسَخْ وَادًّا وَلَا تَأْكُلُوا الرِّبَا وَلَا تَقْنُتُوا الْمُحْصَنَةَ وَلَا تُولُوا بِالِغْيَارِ يَوْمَ الرَّحْفِ وَعَلَيْكُمْ خَاصَّةٌ الْيَهُودُ لَا تُعْتَدُوا فِي السَّبْتِ قَالَ فَقَبِلَ يَدَيْهِ وَرَجُلَيْهِ وَقَالَ شَهِدَا إِنَّكَ نَبِيٌّ قَالَ فَمَا يَمْنَعُكَ

(۳۱۴) صفوان بن عسال مرادی بیان کرتے ہیں کہ ایک یہودی نے اپنے رفیق سے کہا ہمیں اس نبی کے پاس پہنچو ہم اون سے اس آیت کی مراد دریافت کریں گے ولقد آتينا موسىٰ ايمًا وہ بولا ايا غضب نہ کرنا انھیں نبی نہ کہتا مگر کہیں انھوں نے تمہاری زبان سے نبی کا لفظ سن لیا تو ان کی چار آنکھیں ہو جائیں گی۔ یہ مشورہ کر کے دونوں آپ کی خدمت میں آئے اور ان آیات کے متعلق آپ سے پوچھا، آپ نے فرمایا وہ احکام یہ ہیں کسی کو اللہ تعالیٰ کا شریک نہ ٹھیراؤ، چوری نہ کرو، زنا نہ کرو، کسی محرم جان کو قتل نہ کرو، مضابطہ میں، جادو نہ چلاؤ، سود نہ کھاؤ، کسی بے گناہ کو کسی صاحب اقتدار کے پاس پکڑ کر نہ لجاؤ تاکہ وہ اسے مار ڈالے، کسی پاکباز عورت پر تمہمت نہ لگاؤ اور جہاد میں ہٹ نہ پھرو، اور اے یہود خاص تمہارے لئے یہ حکم اور ہے کہ شنبہ کے دن شکار رکھنے کے بارے میں اپنی شریعت سے تجاوز نہ کرو۔ یہ جوابات سن کر دونوں نے آپ کے ہاتھوں اور بیروں کو بوسہ دیا اور کہا ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ بلاشبہ خدا تعالیٰ کے

(۳۱۴) حافظ ابن کثیرؒ سورۃ بنی اسرائیل کی تفسیر میں یہ حدیث نقل کر کے لکھا ہے وهو حدیث مشعل وعبد اللہ بن سلمیٰ حفظہم فی وقد تملکوا فیہ۔ اس حدیث کے معنوں میں کچھ مجاہدؒ ہے اور وہ یہ کہ قرآن کریم میں توسع آیات و ہجرات مراد ہیں۔ اور اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کا مصداق احکام ہیں وہ بھی بجائے نوکے یہاں دس ذکر کئے گئے ہیں۔ حافظ موصوف نے اپنی جانب سے یہ فیصلہ فرمایا ہے کہ اس حدیث کے راوی عبد اللہ بن سلمہؒ ہیں ان کے حفاظ میں کچھ خامی ہے اس لئے ہو سکتا ہے کہ ان کو صحیح الفاظ کے بیان کرنے میں کچھ التباس ہو گیا ہو۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس تذکرہ قورات کے وصایا عشرہ کے متعلق فرمایا ہوا دس اس کی بجائے انھیں تسع آیات کا مبالغہ لگ گیا ہو۔

حافظ ابن قیمؒ نے نوو کے آمد کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے۔ ومن تامل ما فی السیدو الاخبار لا الثابتہ من شہادۃ کثیر من اهل الکتاب والمشرکین لہ صلی اللہ علیہ وسلم بالرسالۃ انہ صادق فلم تدخلہم هذه الشہادۃ فی الاسلام علم ان الاسلام امر راء ذلک وانہ لیس هو المعرفۃ فقط ولا المعرفۃ والاقرار فقط بل المعرفۃ والاقرار والانفیاد والتزام طلعتہ ودینہ ظاہرًا وباطنًا۔ زاد المعاد ج ۳ ص ۵۰) یعنی جو شخص یرت کے سبب واقعات اور مشرکین اور اہل کتاب کی ان شہادتوں پر غور کرے گا جو انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت مستثنیٰ دی ہے اور اس کے باوجود ان کو مسلمان



أَنْ تَشْعُرُونِي قَالَ لَا إِنَّ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَعَا رَبَّهُ أَنْ لَا يَزَالَ مِنْ ذُرِّيَّتِي نَبِيٌّ وَلَا تَخَافَتْ  
إِنْ تَعَالَا أَنْ يَقْتُلَنَا الْيَهُودُ رِجَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابُو دَاوُدَ وَالنَّسَائِيُّ

(۳۱۵) عَنْ الْحَارِثِ بْنِ خُزَّارٍ الْخُزَّاعِيِّ قَالَ قَدِمْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَدَعَانِي إِلَى الْإِسْلَامِ فَقَدْ خَلْتُ فِيهِ وَأَقْرَبْتُ بِهِ وَدَعَانِي إِلَى الزَّكَاةِ فَأَقْرَبْتُ بِهَا وَقُلْتُ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرْجِعْ إِلَى قَوْمِي فَأَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ كَمَا دَارَ الزَّكَاةُ فَمَنْ اسْتَجَابَ لِي جَمَعْتُ  
زَكَاةً فَتُرْسِلُ إِلَيَّ يَا رَسُولَ اللَّهِ رَسُولًا بَيِّنًا وَفَتْ كَذَا وَكَذَا إِلَيَّا نِيكَ بِمَا جَمَعْتُ مِنَ الزَّكَاةِ  
فَلَمَّا جَمَعْتُ الْحَارِثُ الزَّكَاةَ مِنْ اسْتِجَابٍ لَهُ وَبَلَغَ الْإِبْرَانَ الَّذِي أَرَادَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَبْعَثَ إِلَيْهَا أَحَبَّسَ الرَّسُولُ فَلَمَّا بَاتَ فَظَنَّ الْحَارِثُ أَنْ قَدْ حَدَّثَ

نبی ہیں۔ آپ نے فرمایا تو پھر میری اتباع کیوں نہیں کرتے (اس کے جواب میں انھوں نے یہ جھوٹا بہانہ بنا دیا  
اور) کہا اس لئے کہ داؤد علیہ السلام نے یہ دعا کی تھی کہ ان کی نسل میں ہمیشہ کوئی نہ کوئی نبی ہوتا رہے گا اگر تم آپ  
کی تابعداری قبول کر لیں تو اس کا خوف ہو کہ یہود کہیں ہمیں مار نہ ڈالیں۔ (احمد ترمذی، نسائی، ابوداؤد)

(۳۱۵) حارث بن خزراعی بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر  
ہوا آپ نے مجھے اسلام کی دعوت دی۔ میں نے آپ کی دعوت اسلام قبول کر لی اور اسلام میں داخل  
ہو گیا پھر آپ نے مجھے زکوٰۃ دینے کے لئے فرمایا میں نے اس کا بھی اقرار کر لیا اور عرض کیا یا رسول اللہ میں واپس  
جا کر اپنی قوم کو بھی اسلام کی دعوت دیتا ہوں اور ان سے زکوٰۃ دینے کے لئے کہتا ہوں پھر جو شخص ان میں میری  
دعوت قبول کرے گا میں اس کی زکوٰۃ جمع رکھوں گا آپ میرے پاس اپنا کوئی قاصد فلاں فلاں وقت پر  
بجھادی تاکہ جو زکوٰۃ میں جمع کر لوں وہ آپ کی خدمت میں پہنچا دے۔ حارث جب ان لوگوں سے زکوٰۃ  
وصول کر کے جمع کر چکے جنھوں نے دعوت اسلام قبول کر لی تھی اور وہ مقرر کردہ وقت بھی آگیا جس میں میں حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا قاصد بھیجے گا ارادہ فرمایا تھا تو اس وقت مقرر پر آپ کا قاصد نہ پہنچا۔ حارث کو  
یہ خطرہ ہو گیا کہ اللہ اور اس کے رسول کو ان سے کوئی ناگواری تو پیش نہ آگئی ہو (جس کی بنا پر آپ نے اپنا قاصد)

نہیں بھیجا گیا وہ بات بخوبی سمجھ جائے گا کہ اسلام تصدیق کے ساتھ اور بھی کسی چیز کا نام ہے۔ صرف رسول کی معرفت یا اس کی صداقت  
کے اقرار کر لینے کا نام نہیں بلکہ اہل ایمان یہ ہے کہ اپنے ظاہر و باطن سے آپ کے دین میں داخل ہونے کا عہد کرے۔ وہ نہایت  
سے اہل کتاب نے آپ کی تصدیق کی ہے آپ کی رسالت کا اقرار بھی کیا ہے مگر آپ کا دین اسلام قبول نہیں کیا۔ اسی نکتہ کی  
بناہمان کو مسلمان نہیں کہا گیا۔ (زاہد المعاد ج ۳ ص ۵۵)

فِيهِ مَخْطُومٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ قَدْ عَاصَرَوَاتِ قَوْمِهِ فَقَالَ لَهُمْ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَانَ وَقَّتَ لِي وَقْتًا يُرْسِلُ إِلَيَّ رَسُولَهُ لِيَقْبِضَ مَا كَانَ عِنْدِي مِنَ الزَّكَاةِ وَلَيْسَ مِنْ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخُلْفَ وَلَا أَرَى حَبْسَ رَسُولِهِ إِلَّا مِنْ مَخْطُومَةٍ كَانَتْ قَائِلُطِلْعُوا  
فَتَأْتِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَلِيدَ  
بْنَ عَقْبَةَ إِلَى الْحَارِثِ لِيَقْبِضَ مَا كَانَ عِنْدَهُ مِمَّا جَمَعَ مِنَ الزَّكَاةِ فَلَمَّا أَنْ سَارَ الْوَلِيدُ حَتَّى  
بَلَغَ بَعْضَ الطَّرِيقِ قَرَى قَرْجَةً فَاتَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ  
الْحَارِثَ مَنَعَنِي مِنَ الزَّكَاةِ وَأَرَادَ قِتْلِي فَضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْبَعْثَ  
إِلَى الْحَارِثِ وَأَقْبَلَ الْحَارِثُ بِأَصْحَابِهِ حَتَّى إِذَا اسْتَقْبَلَ الْبَعْثَ وَفَصَلَ مِنَ الْمَدِينَةِ  
لَقِيَهُمُ الْحَارِثُ فَقَالُوا هَذَا الْحَارِثُ فَلَمَّا غَشِيَهُمْ قَالَ لَهُمْ إِيَّايَ مَنْ بُعِثْتُمْ قَالُوا إِلَيْكَ

نہ بھیجا ہوں اس لئے انھوں نے اپنی قوم کے چند سربراہوں کو بلایا اور ان سے کہا کہ آپ نے میرے  
پاس اپنا قاصد بھیجنے کے لئے ایک وقت مقرر فرمایا تھا تاکہ زکوٰۃ کا جو مال میرے پاس جمع ہو جائے وہ  
وصول کر لے۔ (مگر قاصد وقت مقرر پر نہیں آیا اور) وعدہ خلافی تو آپ کی ذات سے غیر ممکن ہے اس لئے  
ہو نہ ہو میرا خیال یہی ہے کہ آپ نے اپنا قاصد کسی ناگواری کی وجہ سے ارسال نہیں فرمایا ہے چلو ہم سب  
آپ کی خدمت میں چلیں۔ ادھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ولید بن عقبہ کو حارث کے پاس روانہ کر دیا تھا  
تاکہ وہ ان کے پاس سے جمع شدہ زکوٰۃ وصول کر لیں جب ولید روانہ ہو گئے اور ایک راستہ پر پہنچے تو ان کو کچھ  
خطرہ محسوس ہوا اور ڈر کر وہ واپس لوٹ گئے اور آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر بولے یا رسول حارث نے  
مجھے زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا اور میرے قتل کا بھی ارادہ کیا۔ آپ نے حارث سے انتقام کے لئے ایک  
شکر روانہ فرمایا ادھر حارث اپنی جماعت کو لئے ہوئے مدینہ روانہ ہو چکے تھے جب اس لشکر سے ان کا  
آشنا سامنا ہوا تو انھوں نے پوچھا تم لوگ کن کے مقابلہ کے لئے بھیجے گئے ہو انھوں نے جواب دیا

(۳۱۵) اس حدیث میں "دخلت فی الاسلام" کے صاف الفاظ موجود ہیں جس سے ثابت ہوتا ہے

کہ اسلام صرف تصدیق کرنے کا نام نہیں بلکہ دراصل دین میں داخل ہو جانے کا نام ہے اور کسی دین میں داخل ہونے  
کا مطلب یہی ہوتا ہے کہ اس کے احکام کی پابندی کا عہد بھی کیا جائے اس لئے اسلام میں داخلہ کا مطلب یہی ہو گا کہ  
اس کے جملہ احکام کی پابندی کا عہد کیا جائے جو شخص حقانیت اسلام کا اقرار تو کرتا ہے مگر اس کے احکام کی

قَالَ وَلَمْ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ إِلَيْكَ الْوَلِيدَ بْنِ عُقْبَةَ ثُمَّ عَمَّ  
 أَنْتَ مَنَعْتَ الزَّكَاةَ وَارْدَتْ قَتْلُهُ قَالَ وَالَّذِي بَعَثَ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَتَحَقُّ  
 مَا رَأَيْتُ بَشَّةً وَلَا أَتَانِي فَلَمَّا دَخَلَ الْحَارِثُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
 مَنَعْتَ الزَّكَاةَ وَارْدَتْ قَتْلُ رَسُولِي قَالَ لَا وَالَّذِي بَعَثَكَ بِأَتَحَقُّ مَا رَأَيْتُ وَلَا رَأَيْتُ وَمَا  
 أَقْبَلْتُ إِلَّا حَرِينَ إِحْتَبَسَ عَلَى رَسُولِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَشْيَةً أَنْ تَكُونُ  
 كَأَنْتَ مَنُوعَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ قَالَ فَتَزَلَّتِ الْحَجْرَاتُ رِيَاءُ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ جَاءَكُمْ  
 فَاسِقٌ بَنِيًّا فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِمِثْلِهِ (إلى هذا المكان فضلاً من الله ونعمة  
 والله عليه حكيم) - (رواه احمد)

آپ ہی کے لئے۔ یہ بولے آخر کون انھوں نے کہا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ کی وصولیابی  
 کیلئے ولید کو تہارے پاس بھیجا تھا ان کا بیان یہ ہے کہ تم نے ان کو زکوٰۃ دینے سے انکار کر دیا ہے اور  
 راٹا ان کے قتل کرنے کا بھی ارادہ کیا ہے انھوں نے کہا اس ذات کی قسم جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو سچا  
 رسول بنا کر بھیجا ہے میں نے تو ان کو دیکھا بھی نہیں اور وہ تو میرے پاس تک نہیں گئے۔ جب حادثہ آپ کی  
 خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے پوچھا، حادثہ کہو تم نے زکوٰۃ دینے سے کیوں انکار کیا اور میرے قاصد کے  
 قتل کا بھی ارادہ کیا انھوں نے عرض کیا اس کی قسم جس نے آپ کو سچا رسول بنا کر بھیجا ہے میں نے تو ان کو اور انھوں  
 نے مجھ کو دیکھا تک نہیں اور میں (انتظار کر کے) اس وقت چلا ہوں جب آپ کا قاصد میرے پاس نہیں آیا  
 اور مجھے یہ ڈر ہوا کہ مجھ سے خدا اور اس کا رسول کہیں ناراض تو نہیں ہو گئے۔ اسی پر سورۃ حجرات نازل  
 ہو گئی۔ یا ایہا الذین آمنوا الخ مسلمانو اگر کوئی فاسق آدمی تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو اچھی طرح اس کی  
 تحقیق کر لیا کرو ایسا نہ ہو کہ نادانی سے تم کسی قوم پر چڑھ جاؤ (مسند احمد)

بما آدری کا عہد نہیں کرتا وہ اسلام کا حلقہ گوش شمار نہیں ہو سکتا۔ اسی نکتہ کی بنا پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 تصدیق کرنے والے بہت سے اشخاص مسلمان شمار نہیں کئے گئے۔ حضرت ابوطالب کے حسب ذیل شعر کا مطلب  
 یہی ہی تھا۔

لولا الملامة او حذار مسبة لوجدتني سمحا بذاك مهينا  
 اگر مخالفین کی ملامت یا ان کے برا بھلا کہنے کا اندیشہ نہ ہوتا تو آپ مجھے دیکھ لیتے کہ میں آپ کے دین میں  
 بڑی مسرت اور فراخ دلی کے ساتھ داخل ہو جاتا۔

## الایمان هو الرضاه بكل ما قضی به النبی صلی اللہ علیہ وسلم

(۳۱۶) عَنْ عُمَرُو بْنِ الزُّبَيْرِ أَنَّهُ حَدَّثَنَا رَجُلَانِ مِنَ الْأَنْصَارِ خَاصَمَ الزُّبَيْرُ فِي شَرَاهِمٍ مِنَ النَّحْوَةِ يَشْفِي بِهَا النَّحْلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتِ بِأَرْبَعٍ فَأَمَرَهُ بِالْمَعْرُوفِ ثُمَّ أَرْسَلَ إِلَى جَارِكَ قَالَ الْأَنْصَارِيُّ أَنْ كَانَ إِنْ عَمَيْتُكَ فَتَلَوْنَ وَحُبُّ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ اسْتِ ثُمَّ احْبِسْ حَتَّى يَرْجِعَ الْمَاءُ إِلَى الْحَدِّ وَاسْتَوْعَى لَدَحَقَهُ فَقَالَ الزُّبَيْرُ وَاشْوَاهُ هَذِهِ الْآيَةُ أُنْزِلَتْ فِي ذَلِكَ فَلَا وَرَيْكَ لَا تَزِيدُكَ حَتَّى يُحْكَمَ لَكَ فِيمَا شِجْرَ بَيْنَهُمَا - (سواء البغدادی)

(۳۱۷) عَنْ خُفْرَةَ أَنَّ رَجُلَيْنِ اخْتَصَمَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَضَى لِلْعُمِيِّ عَلَى

## ایمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر فیصلہ پر رضا و تسلیم کے سر جھکا دینے کا نام ہے

(۳۱۶) عروہ بن زبیر بیان فرماتے ہیں کہ ایک انصاری شخص نے ایک سنگستان کی نالی کے بارے میں زبیر کے خلاف مقدمہ دائر کیا۔ اس نالی سے کھجوروں کے بلغ کی آبپاشی کی جاتی تھی آپ نے یہ فیصلہ کیا کہ زبیر پہلے تم آبپاشی کرو پھر اپنے پڑوسی کی طرف پانی جانے دو اس فیصلہ میں آپ نے دونوں کی بھلائی مد نظر رکھی تھی۔ اس پر انصاری بولا (جی ہاں) زبیر آپ کے چچا زاد بھائی لگتے ہیں اسی لئے آپ نے ان کے دل لگتا فیصلہ کیا ہے یہ سن کر آپ کا چہرہ مبارک غصہ کی وجہ سے متغیر ہو گیا اور آپ نے فرمایا زبیر تو اب تم اپنے باغ کو پانی دو اور جب تک پانی ڈلوں تک نہ پہنچ جائے مت چھوڑو۔ اس فیصلہ میں آپ نے زبیر کا پورا پورا حق دلویا اور پچھلے فیصلہ میں آپ نے دونوں جانوں کی رعایت فرمائی تھی) زبیر کہتے ہیں یہ آیت اسی قصہ میں نازل ہوئی تھی فلا دریک ثم تبرے پروردگار کی قسم ہے یہ ایمان نہیں لائیں گے جب تک کہ آپس کے ہر معاملہ میں آپ ہی کو فیصلہ نہ بنائیں پھر اس پر فرضی کے ساتھ راضی بھی نہ ہو جائیں۔ (بخاری مشریف)

(۳۱۷) ضمنہ روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دو شخص اپنا جھگڑا لیکر

(۳۱۸) حافظ ابن کثیر نے ابن ابی حاتم کے حوالے سے اس واقعہ کو ایک درندہ کے ساتھ بھی روایت کیا ہے اس کی اسناد میں ابن ابی حاتم کے بعد اس کو مرسل ضعیف قرار دیا ہے اس کے بعد حافظ ابو حاتم کی سند سے ایک دوسرے طریقہ پیش کیا جس میں ابن ابی حاتم نہیں ہے۔

ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ ایمان کامل جس طرح صرف ایک علم نہیں اسی طرح صرف التزام طاعت بھی نہیں بلکہ اسی جان سپردگی کا نام ہے جس کے بعد اپنی خواہشات کا کوئی سوال ہی باقی نہ رہے۔ خدا تعالیٰ کو جانا، اس کو ماننا، اس کے

الْبَطْلُ فَقَالَ الْمُقْضِي عَلَيْهِ لَا رَحْوَ فَقَالَ صَاحِبُهُ قُلْنَا يُرِيدُ قَالَ أَنْ نَذْهَبَ إِلَى ابْنِ بَكْرِ  
الْصِّدِّيقِ فَذَهَبَا إِلَيْهِ فَقَالَ الَّذِي قَضَى لَهُ قَدْ اخْتَصَمْنَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَضَى  
لِي فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ أَنْتُمَا عَلَى مَا قَضَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَبَى صَاحِبُهُ أَنْ يَرْضَى فَقَالَ  
نَأْتِي عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَقَالَ الْمُقْضِي لَهُ قَدْ اخْتَصَمْنَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَضَى  
لِي عَلَيْهِ فَأَبَى أَنْ يَرْضَى فَسَأَلَ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ فَقَالَ كَذَلِكَ قَدْ خَلَّ عَمْرُ مِنْزِلَهُ وَخَرَجَ  
وَالسَّيْفُ فِي يَدِهِ قَدْ سَلَّهُ فَضَرَبَ بِهِ رَأْسَ الَّذِي أَبَى أَنْ يَرْضَى فَقَتَلَهُ. فَاَنْزَلَ اللَّهُ  
فَلَا وَرَبَّكَ لَا يَوْمُنُونَ الْآيَةَ. (تفسير ابن كثير)

(۳۱۸) عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَدُلَّكَ عَلَى كَلِمَةٍ

لئے آپ نے جو سچا تھا اس کے حق میں فیصلہ صادر فرما دیا جس شخص کے خلاف فیصلہ ہوا تھا وہ بولا کہ میں تو اس فیصلہ  
پر راضی نہیں ہوتا اس کے رفیق نے کہا تو اب اور کیا چاہتے ہو اس نے کہا آؤ ابو بکر صدیقؓ کے پاس چلیں دونوں یہاں  
ہو گئے اور جس شخص کے حق میں فیصلہ ہوا تھا اس نے رونداد مقدمہ بیان کی کہ ہم اپنا جھگڑا رسول کو خدا صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خدمت میں لیکر حاضر ہوئے تھے آپ نے میرے حق میں فیصلہ فرما دیا ہے (یہ اس پر راضی نہیں ہوتا) ابو بکر  
نے (رونداد مقدمہ سے بغیر کیا) تمہارا فیصلہ وہی رہے گا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرما چکے ہیں اس کے  
بعد بھی اس کے رفیق نے رضامندی سے انکار کیا اور کہا اچھا عمر بن الخطابؓ کے پاس چلیں جس شخص  
کے حق میں فیصلہ ہو چکا تھا اس نے کہا کہ ہم اپنا مقدمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لیکر حاضر  
ہوئے تھے آپ نے میرے حق میں فیصلہ صادر کر دیا تھا مگر یہ اس پر راضی نہیں ہوتا۔ عمر بن الخطابؓ  
نے اس سے دریافت کیا، کیا واقعہ اسی طرح ہے اس نے کہا اسی طرح ہے۔ یہ سن کر وہ اندر تشریف  
لے گئے اور ہاتھ میں تلوار کھینچے ہوئے باہر تشریف لائے اور جو شخص آپ کے فیصلہ پر راضی نہیں ہوتا تھا  
اس کا سراٹا دیا۔ اس پر یہ آیت اتر آئی فَلَا وَرَبَّكَ لَا يَوْمُنُونَ الْآيَةَ (تفسير ابن كثير)

(۳۱۸) ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تم کو ایسے کلمہ

ایک ایک حکم کو ماننا اور بالآخر اس کے تمام فیصلوں کے سامنے اس طرح اعتراف تسلیم کا سر جھکانا کہ روح کا کامل سرور اور  
نفس کی پوری مسرت اسی میں منحصر ہو جائے۔ یہ ہے ایمان کا کامل ۔  
ہر مگر اختصار ہی باید کرد ہر کار ازین دو کاری باید کرد باتن برضاد دوستی باید کرد یا قطع نظر از باری باید کرد  
(۳۱۸) اسلام کے ایک معنی تو عام ہیں اور دوسرے معنی خاص ہیں جس کا مخاطب آیت ذیل میں حضرت ابراہیم علیہ السلام

مِنْ تَحْتِ الْعَرْشِ مِنْ كَثْرِ الْجَنَّةِ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللهِ يَقُولُ اللهُ تَعَالَى اَسْلَمَ عَبْدِي  
وَأَسْتَسْلِمَ۔ (رحمہ اللہ) (الصحیح فی الدعوات الکبیر) (رحمہ اللہ) (عن ابن عمر)

ذکر ہجاء فی رضاء اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم باقتضائہم وعلیہم

۳۱۹ عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ تَقَاعَضَ ابْنُ أَبِي حَزَنٍ رَجِدَ بَيْنَا كَانَتْ لَهُ عَلَيْهِ فِي التَّحِيُّدِ

کی اطلاع نہ دوں جو اس خزانہ میں کبے جو عرش کے نیچے ہے وہ کلمہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ ہے (برائیوں کے  
چھوڑنے کی طاقت اور بھلائیوں کے حاصل کرنے کی قوت صرف اللہ تعالیٰ ہی کی مدد سے وابستہ ہے۔  
ربنہ جب یہ کلمہ کہتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے) اب میرا بندہ مسلمان ہو گیا اور پورا مسلمان ہو گیا۔

اپنی مرضی کے خلاف فیصلوں پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کی شان رضا کی چند مثالیں

(۳۱۹) کعب بن مالک سے روایت ہے کہ ابن ابی حمزہؓ ان کا کچھ قرضہ چاہتے تھے انھوں نے

بنا لیا ہے۔ اِذْ قَالَ لَهُ رَبِّيَ اَسْلِمْتُ قَالَ اَسْلَمْتُ بِشَوْرَتِ الْعَالَمِينَ۔ جب اس کے پروردگار نے اس سے کہا کہ اپنے  
آپ کو (خدا تعالیٰ کے) حوالہ کر دے۔ اس نے جواب میں کہا کہ میں اپنے آپ کو اس اللہ کے حوالہ کر چکا جو تمام جہانوں کا پالنے  
والا ہے۔ یا مستامہ نہیں ہے جس کی طرف اہم ہماری نے کتاب الایمان کے باب اخلاص کی تحقیق تو کان علی اللہ  
میں اشارہ فرمایا ہے بلکہ قدرت الہیہ کے قہر و غلبہ کے اس شاہدہ کا نام ہے جس کے بعد انسان کو اپنی قدرت و طاقت کی  
سب باتان محض ایک افسانہ نظر آنے لگتی ہے یہ منزل صرف کلمہ طیبہ زبان سے ادا کر لینے سے حاصل نہیں ہوتی بلکہ  
اسلام کی اس عملی زندگی گزارنے سے حاصل ہوتی ہے جس میں قدم قدم پر یہ سبق ملتا رہتا ہے کہ اس کو درحقیقت کوئی اختیار نہیں  
نہ وہ اپنی جان کا مالک ہے نہ مال کا اور نہ سونے جائے کا حتیٰ کہ نہ کسی نقل و حرکت کا اس کی ہر ہر حرکت و سکون اور اس  
کا ایک ایک نطق و سکوت سب ان ہدایات کے ماتحت ہے جو اسلام نے اس کو دی ہیں جب وہ شریعت کے امر و نہی کے  
سامنے اس طرح گردش کرنے کا عادی ہو جاتا ہے تو اب اس پر یہ راز آشکارا ہونے لگتا ہے کہ درحقیقت یہ اس پر کوئی جبر نہ تھا بلکہ  
بندگی کی حقیقت یہی تھی جس طرح ایک غلام اپنے نفع و نقصان کی کوئی طاقت نہیں رکھتا اس کے تمام معاملات سب اس کے  
آقا کے ہاتھ میں ہوتے ہیں اسی طرح بندہ مومن کا حال ہو جاتا ہے اور اگر اس کو اس منزل تک رسائی میسر نہیں ہوتی تو کم از کم زبانی  
طور پر لا حول ولا قوۃ تو فرمادہ کر اس زمرہ کے ساتھ ایک ظاہری مشابہت سے تو محروم نہ رہنا چاہئے۔ زمین و آسمان کے خزان سب  
اللہ تعالیٰ کی ملک ہیں و شہ خزان السموات والارض لیکن زمین کے خزانوں میں بڑے گنت کچھ تہا حصہ بھی لگا دیا گیا ہے  
لیکن وہ سرکاری خزانہ جس کی مخلوق کو ہوا بھی نہیں لگی وہ خالق کے عرش کے نیچے ہے جہاں جنت ہے اسی میں کا ایک درگزن  
پر کہ ہے فرمائے قیامت میں روشن ہو جائے گا کہ اس کی قیمت خالق کے سوا کوئی نہیں لگا سکتا۔

(۳۱۹) آپ کا یہ حکم بطور کسی تضاد شرعی کے نہ تھا بلکہ صرف باہم مصالحت پر مبنی تھا۔ کعب کے لئے اتنی گنجائش تھی

فَارْتَفَعَتْ أَصْوَاتَهَا حَتَّى سَمِعَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ فِي بَيْتِهِمْ فَجَاءَهَا لِيَصْغِيَ  
حَتَّى كَثَفَ مِصْبَعُ تَحْرِيْمِهِ فَنَادَى يَا كَعْبُ قَالَ لَبَيْكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ صَعْمٌ مِنْ دِينِكَ هَذَا  
وَأَوَامِلُ الْبِرِّ أَيْ الشُّطْرُ قَالَ لَقَدْ فَعَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ قُمْ فَاقْضِهِمْ۔

(۳۲۰) عَنْ جَابِرٍ قَالَ لَبِسَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا قَبَاءً مِنْ دِيْبَاجٍ  
أَهْدَى لَهُ ثَمَرًا أَوْشَكَ أَنْ تَزْعُمَهُ فَارْسَلَهُ إِلَى عُمَرَ فَقِيلَ قَدْ أَوْشَكَ مَا أَنْزَعَتْهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد میں آکر اس کا تقاضہ کیا اس پر دونوں کی آوازیں اوجھی ہو گئیں یہاں تک  
کہ آپ نے گھر میں سُن لیا۔ آپ اُن کے پاس باہر تشریف لائے اور اپنے مکان کا پردہ اٹھا کر آواز دی  
کعب؟ وہ بولے یا رسول اللہ حاضر ہوں، آپ نے فرمایا اتنا قرض معاف کر دو اور نصف کا اشارہ کیا  
انھوں نے کہا یا رسول اللہ میں نے معاف کیا۔ آپ نے فرمایا امین ابی حدرد اسو اور اس کو ادھر دو (بخاری شریف)  
(۳۲۰) جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن ریشمی قبا زیب تن  
فرمایا جو آپ کے لئے بطور ہدیہ پیش کیا گیا تھا آپ نے اسے پہنا پھر بہت جلدی سے اتار ڈالا اور حضرت عمرؓ  
کے پاس بھیج دیا لوگوں نے آپ سے دریافت کیا یا رسول اللہ (کیا بات تھی کہ) آپ نے اس قبا کو

کہ وہ عذر و معذرت کرنا چاہتے تو کہہ دیتے لیکن صحابہ کی شان تسلیم و رضا کا یہ عالم تھا کہ ان کے نزدیک ضابطہ اور بے ضابطہ  
حکم کا فرق ہی باقی نہ رہا تھا ان کے نزدیک آپ کا قلبی میلان اور حکمرانوں کے برابری سے اسی لئے دین ان کے نزدیک  
اپنی مجموعی شکل کا نام تھا جب اسلام کا دور انحطاط شروع ہوا تو اب یہ بخش قائم ہوئی شروع ہو گئیں کہ اس کے اجزاء میں  
بہم توازن کیا ہے کون رکن کا مرتبہ رکھتا ہے اور کون شبہ کا۔ شان رضا و تسلیم جو ایمان و اسلام کی آخری منزل ہے  
جب کسی کو میسر جاتی ہے تو اس کے سامنے یہ سوالات ختم ہو جاتے ہیں اور صرف یہی ایک بات باقی رہ جاتی ہے —  
زندہ کنی عطار تو — درگشی فدا سے تو — دل شدہ مبتلا سے تو — ہرچ کنی رضا سے تو

اگر کمرہ لالہ لالا اللہ کا عقیدہ رکھنے اور اس کا درد کرنے والے اتنی بات سمجھ لیتے تو ان کو معلوم ہو جاتا کہ اس نفی و اثبات  
میں راو عشق کے کیسے کیسے دقیق رموز نہ ہوں ہیں اور اس کے بعد ان کو واضح ہو جاتا کہ ایمان صرف ایک علم کا مرتبہ نہیں  
صرف التزام طاعت اور انقیاد باطن بھی نہیں، بلکہ تسلیم و رضا کے اس منزل کا نام ہے جس میں نفس اور غضبناک نفس  
سب فنا ہو جاتے ہیں اور صرف ایک خدایت کی ذات پاک مطلوب و مقصود بن کر رہ جاتی ہے اگر ایمان یہ ہے تو پھر  
اس کی قیمت میں خدا کی وسیع جنت بھی ارزاں ہے —

قیمت خود ہر درد عالم گشتیٰ      نرخ بالا کن کہ ارزانی ہنوز

(۳۲۰) حضرت عمرؓ کی شان رضا و تسلیم نے یہاں محبوب و مکروہ کا فرق بھی اٹھا دیا تھا اس محبوب وہ تھا جو آپ کے  
محبوب ہوا و مکروہ وہ تھا جو آپ کے نزدیک مکروہ ہو جتنی کہتا ہے۔

فَقَالَ تَهَانِي عَنْهُ جَبْرَائِيلُ فَجَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَرِهْتَ أَمْرًا وَأَعْطَيْتَنِيهِ فَيَا لِي  
فَقَالَ إِنِّي لَمَّا أُعْطِيكَهُ تَلَيْسَ لَنَا مَا أُعْطَيْتَكَهُ تَبِيعُهُ فَبَاعَهُ بِالْفَتَى دَرَاهِمًا (مراہ مسلم)

(۳۲۱) عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا وَنَحْنُ مَعَهُ قَرَأَى  
قُبْعًا مَشْرِقَةً فَقَالَ مَا هَذِهِ قَالَ أَصْحَابُهُ هَذِهِ لِفُلَانٍ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ فَسَكَتَ وَحَمَلَهَا  
فِي نَفْسِهِ حَتَّى لَمَّا جَاءَ صَاحِبُهَا فَسَلَّمَ عَلَيْهِ فِي النَّاسِ فَأَعْرَضَ عَنْهُ صَنَعَ ذَلِكَ مَرَارًا حَتَّى  
عَرَفَ الرَّجُلُ الْغَضَبَ فِيهِ وَالْإِعْرَاضَ عَنْهُ فَشَكَا ذَلِكَ إِلَى أَصْحَابِهِ وَقَالَ وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَكْثُرُ

انہ نے میں بہت ہی جلدی کی آپ نے فرمایا کہ جبریل علیہ السلام نے اس کے پہننے سے مجھے منع فرمادیا تھا  
(جب یہ خبر حضرت عمرؓ کو پہنچی) تو روتے ہوئے آپ کی خدمت میں آئے اور عرض کیا یا رسول اللہ ایک  
چیز کو آپ نے خود تو برا سمجھا پھر اسے مجھے کیوں دیدیا۔ بھلا جب آپ اُسے برا سمجھتے ہیں تو میں اُسے  
برا کیوں نہ سمجھوں۔ آپ نے فرمایا میں نے تم کو اس لئے تو دیا نہیں تھا کہ تم اسے پہن لو، میں نے تو اس  
دیا تھا کہ بیچ لینا۔ حضرت عمرؓ نے اسے دو ہزار دینار میں بیچ ڈالا۔ (مسلم)

(۳۲۱) حضرت انس سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لے گئے  
ہم بھی آپ کے ساتھ ساتھ تھے آپ نے ایک اونچا سا قبہ دیکھا تو فرمایا یہ قبہ کس کے لیے مباح جانے عرض کیا  
فلاں انصاری کا ہے آپ خاموش ہو گئے اور اس بات کو اپنے دل میں رکھا جب اس کا مالک آیا اور  
اس نے سب لوگوں کے درمیان آپ کو سلام کیا آپ نے اس کی طرف کوئی التفات نہ فرمایا چند بار اس  
نے ایسا ہی کیا یہاں تک کہ وہ شخص آپ کا غصہ اور اپنی جانب سے آپ کی بے التفاتی سمجھ گیا اس نے

ما یخل الا من اود بقلبه واری بطرف لا یری بسواہ

نہا نے اس حدیث سے یہ مسئلہ اخذ کیا ہے کہ بیچ و شرا کے جواز کا مسئلہ استعمال کی اباحت و حرمت پر موقوف نہیں بلکہ  
ملکیت پر موقوف ہے دیکھئے دشمنی کپڑا مردوں کے لئے پہننا حرام ہے اس کے باوجود اس کی بیچ درست ہے کیونکہ اس  
کی ملکیت میں کوئی نقصان نہیں۔ کلیات دین معلوم کرنے کے لئے صرف اتنی بات کافی نہیں ہے اس کے لئے دین کے تمام اصول  
شرائط کا پیش رو مکتا بھی ضروری ہے اس لئے اس ایک ہی مسئلہ سے کلیات نہ بنائے جائیں۔

(۳۲۱) بلند قبہ بنانا بھی حرام نہ تھا مگر جس دود میں حب دنیا کا خم قلوب سے ٹایا جا رہا تھا اور حب آخرت  
کا خم بکیر جا رہا تھا یہ کیسے ممکن تھا کہ حب دنیا کے اسباب ترقی کو بخوشی گوارا کر لیا جاتا اس لئے اس صلحِ اعظم نے  
اپنے ختم و اہد کے اشاروں سے اپنی بے التفاتی کا اظہار ضروری سمجھا۔ آپ پر قربان ہونے والے صحابی کے لئے یہ الٹی سی  
بے التفاتی ناقابلِ ہدایت نہ تھی۔ واضح رہے کہ اس قبہ کی اہمیت اس ماحول اور اس دوزخِ فکری کے حالات کے اعتبار  
سے محسوس کی گئی تھی ہمارے دود ترقی میں اب اس قبہ کے حکم میں وہ علامات داخل ہو سکتی ہیں جو اس زمانہ میں دوسری



رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَرَجَ قَرَأَى قَبْتَكَ فَرَجَعَ الرَّجُلُ إِلَى قَبْتِهِ قَدْ مَهَا حَتَّى  
 سَوَّاهَا بِالْأَرْضِ فَمَرَّ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فَلَمَّ رَهَا قَالَ مَا قَوْلُ الْقَبْتِ  
 قَالَ شَكْلُ الْيَتَامَا صَاحِبُهَا إِعْرَاضُكَ فَأَخْبَرْنَاهُ فَمَهَا فَقَالَ أَمَارَاتُ كُلِّ بَنَاءٍ وَبَالٌ عَلَى  
 صَاحِبِهِ إِلَّا مَا لَا يَبْعَثُ إِلَّا مَا لَا يَبْدُ مِنْهُ (رواه ابوداؤد)

(۳۲۳) عَنْ أَبِي أَسِيدٍ الْأَنْصَارِيِّ رَأَى سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَهُوَ  
 خَارِجٌ مِنَ الْمَسْجِدِ فَانْخَلَطَ الرِّجَالُ مَعَ النِّسَاءِ فِي الطَّرِيقِ فَقَالَ لِلنِّسَاءِ اسْتَخْرِجْنَ قَوْلَهُ لَيْسَ لَكُنَّ  
 أَنْ تَحْقُقْنَ الطَّرِيقَ عَلَيْكُنَّ بِحُكَايَاتِ الطَّرِيقِ فَكَانَتْ الْمَرْأَةُ تُلْصِقُ بِالْجِدَارِ حَتَّى أَنْ تَوْجَّهَ لَيْسَ لَكُنَّ  
 بِالْجِدَارِ (رواه ابوداؤد والبيهقي في شعب الایمان)

اپنے رخسار سے اس پرانہ رافوس کیا اور کہا بخدا آپ کی یہ بات تو میں کچھ نئی سی دیکھتا ہوں انھوں نے کہا  
 (میں کچھ اور تو معلوم نہیں) بس اتنی بات ہوئی ہے کہ آپ باہر تشریف لے گئے تھے اور تہا راقبہ دیکھا تھا وہ  
 شخص فوراً اپنے قبر کی طرف واپس آیا اور اس کو گرازمین کے برابر کر دیا۔ ایک دن کبھی پھر آپ اس طرف تشریف  
 لے گئے تو اس قبر کو نہ دیکھا پوچھا قبر کیا پوچھا عرض کیا اس کے مالک نے آپ کی بے التفاتی پر ہم سے افسوس ظاہر  
 کیا تھا تو ہم نے جو واقعہ تھا وہ اس سے کہہ دیا تھا بس اس کے بعد ہی اس نے یہ قبر گرا دیا تھا آپ نے فرمایا  
 سن لو ہر تعمیر اپنے بنانے والے کے لئے وبال ہوگی مگر جو بقدر ضرورت ہو۔ (ابوداؤد)

(۳۲۴) ابواسید انصاری سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عورتوں کو  
 یہ حکم دیتے ہوئے سنا ہے اس وقت آپ مسجد سے باہر نکل رہے تھے دیکھا تو مرد اور عورتیں سب راستہ میں  
 ایک دوسرے کے ساتھ خلطاط ہو گئے تھے فرمایا تم مردوں کے پیچھے چلا کرو۔ راستہ کے بیچ میں چلنے کا تہارا کوئی حق  
 نہیں ہے نہیں راستہ کے کنارے کنا رہے چلنا چاہئے اس کے بعد حالت یہ ہو گئی کہ ایک عورت دیوار سے اتنا  
 ملکر چلا کرتی تھی کہ اس کا کپڑا دیوار سے رگڑا کرتا تھا۔ (ابوداؤد)

عورتوں میں وہی نسبت رکھتی ہوں جو اس زمانہ کی عادتوں میں قبر کی نسبت تھی مثلاً کبھی نہیں بدلتی ہمیشہ بدلتی رہتی  
 اس نے کسی مزید تحقیق کے بغیر قبر کو گرا دیا اور اتنی بڑی قربانی کو اس قابل بھی نہ سمجھا کہ آپ کی محفل میں مگر اپنی سرخروئی کے لئے اس کا ذکر کر دیتا  
 فراق یار اگر اندک است اندک نیست درون دیدہ اگر نم مرست بسیار است

(۳۲۵) عام راستہ کسی کی ملکیت نہیں ہوتا مگر آپ کا حکم خضوعی اور خضوعی ہے اس میں کچھ لینا تھا جتنے حصہ میں  
 سر و کوات صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو چلنے کیلئے حکم دیا تھا پھر جسے کسی کوٹ کے بغیر پتھر اور مچھلی اور دوسری کھانسیں یا اس بلانہ کی جاتی تھی جیسا  
 نقشہ حدیث میں موجود ہے حقیقت یہ ہے کہ جب تک طبیعت رضا و تسلیم کی فکر نہیں ہو جاتی شریعت پر اور اعلیٰ میں نہیں آتا۔

(۲۲۲) قَالَ عُمَرُ وَكَانَ هَهُنَا رَجُلٌ اسْمُهُ تَوَاسٌ وَكَانَتْ عِنْدَهُ  
 اِبِلٌ هَيْئَةً فَذَهَبَ ابْنُ عُمَرَ فَاَشْتَرَى تِلْكَ الْاِبِلَ مِنْ شَرِيكَ لَهُ  
 فَعَاءَ اِلَيْهِ شَرِيكَهُ فَقَالَ بَعْنَا تِلْكَ الْاِبِلَ فَقَالَ مِمَّنْ بَعْنَهَا فَقَالَ مِنْ  
 قَبِيحٍ كَذَا وَكَذَا فَقَالَ وَنَحْنُ ذَاكَ وَاللّٰهِ ابْنُ عُمَرَ فَعَاءَهُ فَقَالَ لِمَ  
 شَرِيكَىْ بِاَعْلِكَ اِبِلًا هَيْئًا وَلَمْ يَغْرِ فُكْ قَالَ فَاسْتَقْبَهَا فَلَمَّا ذَهَبَ يَسْتَأْذِنُهَا  
 قَالَ دَعْنَهَا رَضِينَا بِقَضَاءِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَدْوَى (بخاری)

(۲۲۳) عمرو بن زینار کہتے ہیں یہاں ایک شخص رہتا تھا اس کا نام لو اس تھا اور اس کے پاس بیمار اونٹ  
 تھے، ابن عمر گئے اور اس کے شریک سے وہ اونٹ خرید لائے۔ جب اس کا دوسرا  
 شریک آیا تو اس نے کہا آج ہمیں نے وہ بیمار اونٹ بیچ ڈالے۔ اس نے کہا بھلا  
 کس کے ہاتھ بیچے اس نے کہا ایسی ایسی صورت کے ایک بڑے میاں تھے، اس نے  
 کہا ارے تیرا ناس ہوا خدا کی قسم وہ تو ابن عمر تھے اس کے بعد وہ آپ کی خدمت میں  
 حاضر ہوا اور عرض کیا میرے شریک نے ناواقفی میں آپ کے ہاتھ بیمار اونٹ بیچ  
 دیئے، انہوں نے فرمایا تو ان کو لیجاؤ جب وہ انہیں لیجانے لگا تو فرمایا اچھا رہے دو  
 ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلہ پر راضی ہیں۔ آپ نے فرمایا ہے کوئی مرض  
 اڑ کر نہیں لگا کرتا۔ (بخاری شریف)

(۲۲۴) نہا ہے ہم اس اونٹ کو کہتے ہیں جسے پیاس کی بیماری ہوجے پانی پئے اور سیراب نہ ہو۔  
 یہ بیماری عرب کے نزدیک متعدی امراض میں شمار ہوتی تھی۔ ابن عمر فرماتے تو اس اونٹ کو بیچ وطر کے ضابطہ  
 سے بائع کو واپس کر سکتے تھے مگر چونکہ اس کی تہ میں ایک فاسد عقیدہ کی تقویت ہوتی تھی اور اس کے برقرار  
 رکھنے میں اس کا استعمال ہوتا تھا اس لئے انہوں نے بیع فسخ نہیں کی۔ اور اگرچہ اس خاص واقعہ میں ان  
 کے پاس آپ کا کوئی صریح حکم بھی نہ تھا لیکن ان کی شان رضائے تسلیم نے دوسرے باب کی ایک عام  
 حدیث ہی لیکر اسی کے تحت میں اپنے معاملہ کا فیصلہ کر دیا۔

(۳۲۴) عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ لِي دُوبَابَةٌ فَقَالَتْ أُمِّي لَا أَجْزُهَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمُدُّهَا وَيَأْخُذُهَا رَهَاهُ (ابوداؤد)  
 (۳۲۵) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِي جُمَّةً أَفْأَرَجِلُهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ وَأكْثَرُ مِنْهَا. قَالَ فَكَانَ أَبُو قَتَادَةَ رِيَمًا دَهْنَهَا فِي الْيَوْمِ مَرَّتَيْنِ مِنْ أَجْلِ قَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ وَأكْثَرُ مِنْهَا. (سرواه مالك)

(۳۲۴) انسؓ بیان کرتے ہیں کہ میرے سر پر نفیس تھیں میری والدہ ماجدہ نے فرمایا کہ میں ان کو (کبھی) نہ تراشوں گی کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (ازراہ محبت) ان کو کھینچا کرتے اور ان پر ہاتھ پھیرا کرتے تھے۔ (ابوداؤد)  
 (۳۲۵) ابو قتادہؓ سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا میرے سر پر نفوں والے بال ہیں کیا میں ان میں شانہ کر لیا کروں، آپ نے فرمایا کیوں نہیں ان کا لحاظ بھی رکھا کہ۔ مادی کہتا ہے کہ آپ کے اس فرمان کی وجہ سے ابو قتادہؓ اپنے سر میں کبھی کبھی دودو بار تیل ڈال لیا کرتے تھے۔ (مالک)

(۳۲۴) ظاہر ہے کہ بالوں کا بالکل نہ تراشنا کوئی مسئلہ شرعی نہ تھا بلکہ یہ ان کی والدہ کا صرف ایک جذبہ محبت تھا کہ جن بالوں کو آپ کے دست مقدس نے مس کیا ہوا ان کو بارگاہ کے طور پر ہمیشہ باقی رکھا جائے۔ اس قسم کی حدیثوں سے یہ نکتہ نکلتا ہے کہ بعض احوال اگرچہ فی نفسہ کوئی مقبولیت نہیں رکھتے لیکن کسی خارجی سبب کی بنا پر کسی حد تک مقبول بن جاتے ہیں۔ مگر یہ صرف ان اشیاء تک محدود ہوگا جو مباح ہوں۔ منکرات اور نہیات کسی وقت بھی قابل مدح نہیں ہو سکتے۔ اسی طرح اس کو سب کے حق میں عام حکم بھی نہیں کہا جاسکتا۔ یہی وجہ ہے کہ حضرت انسؓ کو عام دستور کے خلاف اپنی والدہ کے اس فعل کی کچھ معذرت سی کرنی پڑی ہے اور اسی جنس کی وہ معذرت ہے جو آئندہ حدیث میں آ رہی ہے۔

(۳۲۵) یعنی اگرچہ آپ کے ارشاد و اکرام ہمارے کلہاڑوں میں دودو بار تیل ڈالنا اقتضائے لغوی نہ ہی لیکن ابو قتادہ کا یہ اقتضائے قلبی تھا کہ آپ کے ارشاد کا جو وسیع سے وسیع دائرہ ہر وہ سبب کا سبب اپنے عمل میں شامل کر لیا جائے اس کا نام جذبہ محبت ہے ان کی تعریف تو کی جائے گی مگر ان کو مسئلہ کی حیثیت نہیں دی جاسکتی۔ اسی لئے سر میں دو بار تیل ڈالنا سنت نہیں کہا جاسکتا بلکہ بہت زیادہ زیبائش کی حدیثوں میں ممانعت آئی ہے۔ یہی وجہ یہ کہ یہاں بھی ملاوی ابو قتادہ کے اس فعل کی کچھ معذرت پیش کر رہا ہے۔

مَنْ اتَى بِالشَّهَادَتَيْنِ فَقَدْ رَضِيَ بِاللَّهِ بِأَوْبَاقِ الْإِسْلَامِ دِينًا وَبِحُجَّتِ بْنِ رَسُولِهِ

(۳۲۶) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ رَضِيَ بِإِسْلَامِهِ  
رَبًّا وَإِلَا سَلَامٍ دِينًا وَبِحُجَّتِ بْنِ رَسُولِهِ لَمْ يَجِبْ لَهُ الْجَنَّةُ فَجَبَّ لَهَا أَبُو سَعِيدٍ فَقَالَ أَعَدُّهَا عَلَيَّ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَعَادَهَا عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ وَآخِرُ بَرِّكَمُ اللَّهُ وَهَذَا الْعَبْدُ بِأَمْرٍ دَرَجَةٍ فِي الْجَنَّةِ  
مَا بَيْنَ كُلِّ دَرَجَتَيْنِ كَمَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ قَالَ وَمَا هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الْجِهَادُ فِي  
سَبِيلِ اللَّهِ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْجِهَادُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ (مرہاء احمد)

(۳۲۷) عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ عَبْدٍ مُسْلِمٍ يَقُولُ  
إِذَا أَصْبَحَ وَكَذَا أَمْسَى ثَلَاثًا رَضِيْتُ بِإِسْلَامِ رَبِّي وَإِلَا سَلَامٍ دِينًا وَبِحُجَّتِ بْنِ رَسُولِهِ إِلَّا كَانَ حَقًّا  
عَلَى اللَّهِ أَنْ يُرْضِيَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (مرہاء احمد والترمذی)

شہادتین کے معنی میں کہ قلب میں اللہ کے سوا رب اور اسلام کے سوا دین اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سوا  
کسی اور رسول کی تلاش باقی نہ رہے

(۳۲۶) ابو سعید خدری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اللہ کو  
رب اور اسلام کو دین اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول مان کر راضی ہو گیا اس کے لئے جنت واجب ہو گئی۔  
ابو سعید کو یہ خوشخبری بہت امید افزا معلوم ہوئی۔ انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ مگر فرمائیے آپ نے  
پھر وہی ارشاد فرمایا اس کے بعد آپ نے کہا کہ ایک بات اور بھی ہے جس کی وجہ سے اللہ تعالیٰ بندہ کے  
لئے جنت میں سو درجے بلند کرتا ہے۔ ہر درجوں کے درمیان اتنا فاصلہ ہے جتنا کہ زمین اور آسمان کے درمیان  
انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ وہ بات کیا ہے آپ نے فرمایا اللہ کیلئے جا کر دینا، اللہ کیلئے جا کر دینا، اللہ کیلئے جا کر دینا،  
(۳۲۷) ثوبان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مسلمان بندہ صبح و شام تین بار یہ کلمات  
پڑھ لیتا ہے رضیت باللہ رباً ورضیت بمحمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دین اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے پر دل سے  
رضامند ہو گیا، تو اللہ تعالیٰ اپنے ادبہ کے لئے قیامت کے دن اس کو راضی کرے۔ (احمد ترمذی)

(۳۲۸) قرآن کریم کی حتمی آیت میں اس رضاء کا تذکرہ اس انداز پر کیا گیا ہے \* رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ  
وَرْضَوْا عَنْ ذَلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ \* صحابہ میں یہ شانِ رضاء اس درجہ غالب تھی کہ اب امت کے ماہرین رضی اللہ عنہم  
ان کا ایسا طغور استیلاز بن چکے ہیں کہ ان کے نام کے ساتھ رضی اللہ عنہ کا لفظ ایسا ہی جزر لا ینفک بن گیا ہے جیسا  
انبیاء علیہم السلام کے نام کے ساتھ الفاظ درود کا۔

(۳۲۸) عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ حِينَ يَبْتَغِي الْمُؤْمِنُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ رَضِيتُ بِاللَّهِ رَبًّا وَبِمُحَمَّدٍ رَسُولًا وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا غُفِرَ لَهُ ذَنْبُهُ. (مرہ مسلم)

السرور اخبرنا ان الخلق ما يتقاضاه طبيعة البشایس فی شیء من مخالفة شان الرضى والتسليم

(۳۲۹) عَنْ أَنَسٍ قَالَ دَخَلْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِبْنِ سَيْفٍ الْغَنِيِّ وَكَانَ ظَنَرًا لِبَرَاءِ هَيْمَةَ فَأَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِبْرَاهِيمَ فَقَبَّلَهُ وَبَسَّمَهُ

(۳۲۸) سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص نے مؤذن کو یہ کہتے سنا اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمد عبده ورسوله پھر اس کے جواب میں یہ کہائیں اللہ تعالیٰ کو اپنا رب اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو رسول اور اسلام کو اپنا دین مان کر دل سے راضی ہو چکا اس کے گناہ بخش دیئے جاتے ہیں۔ (مسلم)

خوشی اور غم اور انسان کے دوسرے فطری تاثرات اس کی شان رضا و تسلیم کے منافی نہیں

(۳۲۹) انسؓ بیان فرماتے ہیں کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابو یوسفؓ لوہار کے گھر گئے یہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دودھ پلائی کے شوہر تھے آپ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو گود میں لیا

(۳۲۸) انسان میں دین کی تلاش اس کی فطرت ہے۔ پھر دین میں اللہ اور رسول کا تصور لازم ہے۔ شہادتیں کے سنی یہ ہیں کہ دین اسلام کے بعد فطرت میں اب کسی اور دین کا تقاضا نہ رہنا چاہئے وہ تقاضا اب دین اسلام سے پورا ہو جانا چاہئے۔ پھر دین اسلام نے ربوبیت کا ایسا ٹھیک ٹھیک پتہ دیدیا ہے کہ اس کے بعد اب ربوبیت کی تلاش بھی ختم ہو جانی چاہئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بنفس نفیس مقام رسالت کو ایسا پڑ کر دیا ہے کہ اب اس کے بعد رسول کی تلاش بھی نہ ہونی چاہئے۔ اگر اسلام کے بعد بھی ان گوشوں میں کچھ تردد و تلاش کا سلسلہ باقی ہے تو یہ شہادتیں صرف زبانی ہوں گی۔ جب ان تمام گوشوں میں سکون ہی سکون پیدا ہو جائے اور نظردین دوسری جانب اٹھنے کی گنجائش ہی نہ رہے تو اب سمجھنا چاہئے کہ شہادتیں دل میں اتر چکے ہیں

انکے گود و زہمہ کیوئے باش یک دل دیک قبلہ دیک روئے باش

(۳۲۹) آپ کے مختصر جملے اسرار شریعت و طریقت سے کتنے لبریز ہیں، ان میں آپ نے ہم کو یہ ہدایت کی کہ انسان جامع اس کو سمجھنا چاہئے جس میں قدرت کی جامعیت کا جلوہ نظر آئے اس میں اپنے عمل پر شدت و قہر بھی ہو اور رحمت و کرم بھی اگر اپنے تحت جگر کی موت پر بھی اس کا دل ٹلگن نہیں ہوتا اور اس کی آنکھیں آنسو نہیں بہائیں

ثُمَّ دَخَلْنَا عَلَيْهِ بَعْدَ ذَلِكَ وَابْرَاهِيمَ يَجُودُ وَيَنْفُسُهُ فَجَعَلَتْ عَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
تَذَرِيحًا فَقَالَ لَعَنَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ وَأَمْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَقَالَ يَا ابْنَ عَوْفٍ إِنَّمَا رَحْمَةُ اللَّهِ  
أَتَّبَعَهَا بِأُخْرَى فَقَالَ إِنَّ الْعَيْنَ تَذَمُّعٌ وَالْقَلْبَ يَفْزَعُ وَلَا نَقُولُ إِلَّا مَا يَرْضَى رَبُّنَا مَا تَابِعُوا لَكَ  
يَا اِبْرَاهِيمَ لَمْ تَحْزَنْ وَتَوَنَّنَ - (متفق عليه)

(۳۳۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَا أَيُّوبُ يُعْتَلِلُ  
عُزْرًا بَانَا فَنَزَّ عَلَيْهِ جَرَادٌ مِنْ ذَهَبٍ فَجَعَلَ أَيُّوبُ يَخْفَى فِي ثَوْبِهِ فَنَاقَا هَرَبُهُ يَا أَيُّوبُ أَلَمْ تَكُنْ

اور ان کو خوب پیار کیا دوبارہ اس کے بعد پھر ان کے گھر گئے تو دیکھا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام دنیا  
سے سفر کر رہے ہیں یہ دیکھ کر آپ کی ٹہم مبارک بنے لگیں۔ اس پر عبد الرحمن بن عوف بولے یا رسول اللہ  
آپ بھی روئے ہیں آپ نے فرمایا ابن عوف یہ خدا تعالیٰ کی رحمت کا اثر ہے۔ یہ کہہ کر آپ پھر آنکھوں میں  
آنسو بھر لائے اور فرمایا آنکھیں بیشک ہتی ہیں اور بے شبہ دل بھی نگین ہے لیکن زبان سے صرف وہ  
نکلے گا جو اس حالت میں خدا کی خوشنودی کا موجب ہوگا۔ اے ابراہیم اس میں شبہ نہیں کہ ہم سب  
تہاری جدائی سے دردمند ہیں۔ (متفق علیہ)

(۳۳۰) ابومرثدہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ایوب علیہ السلام  
(کی مقام پر تنہا) برہنہ غسل فرما رہے تھے کہ سونے کی ٹٹیاں ان پر آکر گر گئیں فوراً وہ انہیں اپنے کپڑے  
میں جمع کر لئے۔ پروردگار کی طرف سے نداء آئی ایوب؛ کیا یہ مال و دولت دیکر جو تمہیں بھی نظر آرہی ہے

تو نہ پتھر ہیں، ان میں قدرت کی بے نہایت شفقت و رحمت کا ایک ذہ بھی اثر نہیں اس کا نام رضا و تسلیم نہیں تواوت  
اودے صی ہے۔ اس میں فرشتوں کی سی صفت تو ہے مگر بشر کی سی کوئی صفت نہیں۔ درد کی بے چینی سے نہ وہ آٹاویں  
نہ۔ بشر کی شان رضا یہ ہے کہ اس کے دل پر غموں کے پہاڑ ٹوٹیں اس کی آنکھیں بھی روئے روئے بے نور ہو جائیں۔  
وَابْيَضَّتْ عَيْنَاهُ مِنَ الْحُزَنِ فَهُوَ كَظِيمٌ۔

مگر وہ ان صبر آزمائیاں میں بھی حرف شکایت زبان پر نہ لائے اور اپنے عجز و ضعف کا اطمینان بڑا احتیاطی کے خاموش رہتا  
لے ابراہیم تہاری جدائی سے ہمارے دل بے شبہ بہت دردمند ہے۔

جلوت و شجاعت اور استغفار و بے نیازی وہ بھی مالک الملک علی الاطلاق کے مقدمات کے سامنے بے بندہ  
کے عجز و نیاز کے شایان شان نہیں۔ اسوی اللہ سے اعراض کر کے خدا کی جنت سے بھی اغراض کر لینا شان اولیا ہے اور  
جنت کو خدا تعالیٰ کا ایک انعام سمجھ کر اس کیلئے دست سوال پھیلا دینا یہ شان انبیاء ہے (علیہم السلام) ان کے نزدیک مگر اللہ تعالیٰ  
کے سوا چشم زدن کے لئے بھی کسی غیر کی طرف نظر اٹھائی تو توحید مقصد فوت ہوئی اور ان کے نزدیک اگر کسی حرکت سے بھی ذرا  
بے نیازی بلکی تو شان بندگی پر حرف آگیا۔ پہلی صورت تقاضائے محبت ہے اور دوسری متقاضائے عبدینہ کمال یہ ہے

أَخْبَيْتُكَ عَمَّا تَرَى قَالَ بَلَى وَعَزَّيْكَ وَلَكِنْ لَا غِنَى لِي عَنْ بَرَكَاتِكَ (سراہ البخاری)  
(۳۳۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ مَلَكُ الْمَوْتِ  
إِلَى مُوسَى بْنِ جِرَانٍ فَقَالَ لَكَ أَجِبُ رَيْكَ قَالَ فَلَحَطَهُ مُوسَى عَيْنَ مَلِكِ الْمَوْتِ فَنَفَعَهَا قَالَ

ہم نے تمہیں غنی نہیں بنادیا تھا انہوں نے عرض کیا تیری عزت کی قسم کیوں نہیں لیکن میں تیری برکت سے  
بھلا کیسے بے نیاز بن سکتا ہوں۔ (بخاری شریف)

(۳۳۱) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ملک الموت نے  
حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس حاضر ہو کر عرض کیا آپ کے رب نے آپ کو بلایا ہے چلے تشریف لےجائے  
حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے ان کے ایسا تمہارا کہ اس کی آنکھ جاتی رہی۔ ملک الموت نے

(بقیہ حاشیہ از صفحہ گذشتہ) کہ محبت کے پورے جوش میں بھی عبدیت کا پورا ہوش رہے۔  
(۳۳۰) خدائے وحدہ لا شریک لے کے یہی وہ ہکمال بندہ ہیں کہ قدرت نے جب بھی ان کو آدیا ہے تو ان کی زبانوں  
سے ہمیشہ ایسے ہی صحیح اور خوبصورت جوابات نکلتے ہیں جن پر اس نے خود ہی اپنی ضاعی کی داد دی ہوگی یہاں خدا سوال کی کثرت  
ملاحظہ کیجئے اور اس جہاں سے جواب کی داد دیجئے کتنا صحیح اور شان بندگی میں کتنا آداب و اسے میں نے پیرودہ گار مجھے تو نے  
غنی تو ضرور بنا دیا ہے مگر اپنی برکتوں سے تو نہیں۔ میں ساری دنیا سے بے نیاز ہوں مگر تیرے سامنے تو بیاری نیاز ہوں۔ افکار  
تیری شان غنائی اور تیری برکتوں کا محتاج بننا تیری شان بندگی ہے۔ یہ وہی ایوب ہیں (علیہم السلام) جن کی ایک بار ادبی  
مصائب و آلام میں ڈال کر قدرت نے آزمائش کی تھی مگر وہاں بھی ان کو اپنی شان احتیاج برابر رہی آخر یوں ہول اٹھے  
رب انی مسفی الضرو انت ارحم الراحمین۔

یاد فرماتا ہے کہ حضرت مرزا شہید جان جاناں کی سوانح حیات میں کسی جگہ نظر سے گذرا ہے کہ کسی زمانہ میں کسی دلی نے  
اپنے مریدین کو جمع کر کے پوچھا دیکھو میرے جسم پر نہیں کہیں کوئی جگہ ایسی نظر آتی ہے جہاں کوئی رحم نہ ہو انہوں نے عرض  
کیا نہیں اس کے بعد فرمایا مگر میں نے اب تک اپنی زبان سے یہ کلمات نہیں کہے رب انی مسفی الضرو انت ارحم  
الراحمین۔ بظاہر یہ ہر سکتا ہے کہ اس دلی کا میرا اس مقدس رسول کے صبر پر شاید فوقیت رکھتا ہو مگر حضرت شاہ صاحب تحریر  
فرماتے ہیں کہ اس دلی نے توجہ پر محبت میں اپنی شان بے نیاز، دکھلائی مگر اس نئی نے بے نیاز حقیقی کے سامنے اپنے عزیز نیاز  
کا مظاہرہ و قرن ادب سمجھا جب تک مشیت الہیہ ابتلا کی نظر آ رہی اس وقت تک یہ بھی یوں برہبر خاموشی لگائے بیٹھے  
رہے۔ مگر جب کچھ علامت محبت نظر آنے لگیں تو محبت خود آگے بڑھ کر دست بجالا پیلے پیلے دیا کہ شان بندگی اسی  
میں نظر آتی تھی کہ محبت ملے تو مانگ کر ملے۔ یہ اپنے مولیٰ کی بے نیازی اور قدم قدم پر اپنے احتیاج کی شان دکھلا رہے  
ہیں اور وہ اپنے عشق و محبت کی آن، ہنساہ رہے ہیں۔ رضا و تسلیم کا ایک مقام ہے اور دوسرا۔ دونوں قابلِ قرین  
ہیں۔ مگر بھلا اس کو اس سے کیا نسبت۔ اس میں محبت کا مظاہرہ تو ہے مگر وہ شان عبدیت کہاں۔

(۳۳۱) یادہ پرست اور منکرین حدیث ہر دو کی نظروں میں یہ حدیث ہمیشہ سے قابلِ مضحکہ بنی ہوئی ہے اور شروع  
ہی سے کہ حدیث بھی اس کی جواب دہی میں مشغول نظر آ رہے ہیں چنانچہ ابن قتیبہ (۲۷۶) نے بھی اپنی تالیف مختلف الحدیث

فَرَجِمَ الْمَلَكُ إِلَى اللَّهِ فَقَالَ إِنَّكَ أَرْسَلْتَنِي إِلَى عَبْدِكَ لَا يُزِيدُ الْمَوْتَ وَقَدْ فَعَلْتُ عَيْثِي  
قَالَ قَرِئَ اللَّهُ إِلَيْهِ عَيْنُهُ وَقَالَ ارْجِعْ إِلَى عَبْدِي فَقُلْ الْخَيَافَةُ تُزِيدُ فَإِنْ كُنْتَ تُزِيدُ الْخَيَافَةَ  
فَضَعْ يَدَكَ عَلَى مَنْ ثَوْرٍ فَمَا تَوَارَتْ يَدُكَ مِنْ شَعْرَةٍ فَإِنَّكَ تَعْيِشُ بِهَا سِنَةً قَالَ لَمَرَمَهُ

واپس آکر بارگاہ ایزدی میں عرض کیا پھر درگاہِ رسالت پر توجہ اپنے ایک ایسے بندہ کے پاس بھیجا ہے جوابی  
مرا نہیں چاہتا اور اس نے میری ایک آنکھ بھی پھوڑ دی ہے اللہ تعالیٰ نے پھر اس کو آنکھ بخندی اور فرمایا  
جا میرے بندہ کے پاس پھر واپس جا اور ان سے عرض کر کیا آپ کو زندگی زیادہ عزیز ہے۔ اگر عزیز ہو تو اپنا  
ہاتھ ایک بیل کی کمر پر رکھ دیجئے جتنے بال آپ کے ہاتھ کے نیچے آجائیں گے اتنے ہی سال آپ اور میں گے

یہ اس کی طرف تعرض کیا ہے لیکن سوال یہ ہے کہ یہاں کوئی مضمون درحقیقت قابل مضمون ہے بھی یا نہیں اور ہر سنتوں کے  
تذکرہ تو طبیعات کے سوا روایات کا سارا باب ہی قابل مضمون ہے اور مکررین حدیث کے تذکرہ صرف یہی ایک حدیث  
نہیں بلکہ وہ حدیثیں بھی جو مقول سے مقول مضامین پر مشتمل ہیں قابل اعتبار نہیں ہیں ان پر وہ فرقہ فتنے کے نزدیک قابل انکار  
خاص اس حدیث کا مضمون نہیں بلکہ ان کا ایک عام طبیعی انحراف تھا کہ ان کے احوال کے انکار کی بنیاد خاص طور پر  
اس حدیث کا بیدار عقل ہونا ہوتی تو ان کا دائرہ انکار بھی صرف اسی حدیث تک محدود رہتا مگر یہاں تو اس قسم کی حدیثوں  
کو دوسری اور مقول حدیثوں کے انکار کی بنیاد قرار دیا جا رہا ہے وہ حقیقت ایک بڑا معاملہ ہے اور اس کے معنی یہ ہیں کہ اگر  
ایک شخص کی ہزاروں باتوں میں سے دو چار باتیں ہی اپنی نارسائی عقل کی وجہ سے قابل فہم نہ ہوں تو اس کی بقیہ بے شمار  
مقول باتیں بھی قابل قبول نہ رہیں۔ میں سمجھتا ہوں کہ اس طریقہ کو کوئی انسان بھی مقول نہیں کہے گا۔

اس کے بعد میں یہ بتانا چاہتا ہوں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی تیزی طبع کا ظہور کبھی اسی ایک واقعہ میں منحصر نہیں  
بلکہ ان کی تمام مدد و زندگی میں ہی نقش نظر آتا ہے۔ قرآن کریم میں موجود ہے کہ انھوں نے ایک شخص کے گھوٹا مارا تو  
اس کا دم نکل گیا۔ گو سادہ پستی کے معاملہ میں اپنے بھائی کی ڈاڑھی پر ہاتھ ڈالا اور اسی سلسلے کی وہ حدیث ہے جس میں  
جس میں ان کا ایک پتھر کی طرف جھانکنا ثابت ہے اور جس حدیث میں حضرت آدم علیہ السلام کے ساتھ ان کا مناظرہ  
مقول ہے وہ بھی اسی کی ایک کڑی ہے اصولاً کسی انسان کا فطرۃً نرم دل ہونا میسر نہیں اور نہ کسی کا فطرۃً غصہ ناک  
ہونا قابل اعتراض ہے بشرطیکہ اس کا غصہ حدودِ شریعت سے تجاوز نہ ہو، آخر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا وہ واقعہ بھی  
حدیثوں میں موجود ہے جس میں آتا ہے کہ انھوں نے ایک چور کو اپنی آنکھوں سے چوری کوٹے پھوٹے دیکھا اور اس کے  
قسم کھا جانے پر فرمایا کہ میں خدا تعالیٰ کے نام کی تصدیق کرتا ہوں اور اپنی آنکھوں کی تکذیب کرتا ہوں۔ پس رقت و  
شدت بھی جبار و جبارت کی طرح غائر طبع سے ہیں یہ سب اگر اپنی حدود میں اور خدا کی راہ میں ہوں تو اپنی اپنی جگہ  
قابل ستائش ہی ہیں۔ اگر امت میں ابوبکرؓ کی رحمت و ضرب الشل ہے تو اسی کے پہلو پہ پلو عمرؓ کی شدت بھی مشہور ہے۔  
اور یہ دونوں ہی شانیں اپنی اپنی جگہ محبوب ہیں

دوم یہ کہ حیاتِ خفا ہر انسان کو محبوب ہوتی ہے۔ پھر انبیاء علیہم السلام کو محبوب کیوں نہ ہو جنہیں اپنی امت کو  
بنیۃ خدا بنانے کی تمنا اپنی حیات سے بھی زیادہ ہوتی ہے۔ پس اگر خدا کا فرشتہ کسی لاعلمی کی حالت میں ان کے پاس پہنچا



قَالَ ثُمَّ مَوْتُ قَالَ قَالَ لَنْ مِنْ قَرِيبٍ رَبِّ اَذْنِي مِنَ الْاَرْضِ الْمُقَدَّسَةِ رَمِيَةً بِحُجَّتِي قَالَ

فرشتہ آیا اور اس نے یہ بات ان کی خدمت میں عرض کر دی) حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا اچھا اس کے بعد کیا ہوگا؟ اس نے عرض کیا پھر ہی موت ہے فرمایا تو پھر ابھی ہی اور دعا فرمائی خدا یا تجھے بیت المقدس سے اتنا قریب کر دے جتنی دور کہ تپھر بھینکا جاتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

آپہنچا ہے اور اس پر انھیں غصہ آ جاتا ہے تو یہ غصہ نہ تو ان کی بشریت سے پیدا ہے نہ ان کی نبوت کے منافی ہے۔ ان کی شانِ رفا کے یہ معنی تو نہیں ہوتے کہ اگر ایک شخص ان کے پاس آ کر کہے کہ بیٹے آپ ابھی اپنی موت کیلئے تیار ہو جائیے تو وہ انکشافِ حقیقت سے قبل اس سے یہ کہیں کہ بیٹے آپ ابھی میری روح قبض کر لیجئے۔ فرشتہ کہ ہمیشہ پیمانہ کوئی ضروری نہیں ہے۔ آخر حضرت ابراہیم علیہ السلام کی خدمت میں قوم لوط (عالیہ السلام) کے عذاب کے سلسلہ میں ملائے اللہ کا آنا اور ان کو آپ کا شناخت نہ کرنا قرآن کریم میں موجود ہے پس اگر خدا کا فرشتہ ایک انسان کی صورت میں ان کی لاعلمی میں آپ کے پاس آتا ہے اور ایسے ماحول میں آتا ہے جہاں مخالفین کی جماعت بھی موجود ہو تو کیا ان ہی الوالعزم کا جس کی جلالی شان کتبِ سادہ میں مشہور ہے ایک تپھر رسید کر دینا کچھ قابلِ اعتراض ہو سکتا ہے یہ کسی بھی روایت سے ثابت نہیں ہوتا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان کو خدا بتیالی کا نامور فرشتہ سمجھ کر تپھر بدلتا تھا۔ حدیثوں میں موجود ہے کہ انبیاء علیہم السلام کو وفات سے قبل حرف ان کی تشریف و تکریم کے لئے اختیار دیا جاتا ہے اگر وہ چاہیں تو دنیا میں رہنا پسند کریں اور اگر چاہیں تو دارِ آخرت کو اختیار کر لیں۔ اسی آئین کے مطابق خود خاتم الانبیاء علیہم السلام کو بھی وفات سے قبل اختیار ملنا ثابت ہے آپ نے اپنے صحابہ کے سامنے ایک عام مجمع میں بیان بھی کر دیا تھا ہیں اگر اس بخیر سے قبل خدا بتیالی کا فرشتہ کسی عینی حکمت کے ماتحت ان کے پاس آپہنچا ہو اور اس لئے اس وقت ان کی جلالی شان ظاہر ہوگی ہوس اس میں استعداد کیا ہے اور کونسی بات اس میں شانِ نبوت کے خلاف ہے۔ پوری حدیث کو پڑھ جائیے تو یہاں بھی آپ کو یہی نظر آئے گا کہ جب خدا بتیالی کے فرشتے نے دوبارہ آ کر حسبِ دستور موت و حیات میں آپ کو اختیار دیا تو آپ نے خود ہی اپنی موت کو اختیار کر لیا اور آخر کار اسی فرشتے نے اس خدمت کو انجام دیا۔ موت کوئی بہت مطلوب چیز نہیں حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے بیٹے داؤد علیہ السلام کو شفقت پدی میں اگر اپنی عمر کے چالیس یا ساٹھ سال بخیر دیئے تھے لیکن جب اس میعاد پر خدا بتیالی کا فرشتہ آیا تو آپ نے اس سے فرمایا کہ تم ابھی قبل از وقت آگئے ہو، میری عمر میں اتنے سال اور باقی ہیں اس نے کہا حضرت آپ کو یاد نہیں رہا آپ اپنی عمر میں اتنے سال اپنے ایک فرزند کو بخش چکے ہیں۔ حدیث میں آتا ہے کہ اسی بناء پر نبیان کی خصلت ان کی اولاد میں بھی جلی جاتی ہے۔

الغرض یہاں نہ تو زندگی کی محبت کوئی قابلِ اعتراض امر ہے نہ کسی انسان کا فرشتے کی بجا جوارت تپھر مار دینا قابلِ اعتراض ہے۔ اب رہا یہ کہ فرشتے کی آنکھ بھونٹنا قابلِ فہم امر نہیں تو سن لیجئے کہ فرشتے شریعت میں بالکل مجرور نہیں۔ عالمِ بادیات اور مجربات کے مابین ایک خلوق ہیں اجمہ اور پروں کا ہونا ان کے لئے قرآن کریم میں بھی ثابت ہے اسی طرح دیگر بعض اعضا کی نسبت کا بھی ان کے عالم میں ثبوت ملتا ہے پس ان کی طرف کسی عضو کی مثلا آنکھ وغیرہ کی نسبت ہر توجہ کوئی غیر معقول امر نہیں ان کے لئے یہ اعضا حقیقتہً ثابت ہیں۔ اگرچہ مادی نہ ہوں۔ پس فرشتے درحقیقت ایک صورت رکھتے ہیں لیکن چونکہ وہ مادہ سے پیدا نہیں ہوئے اس لئے ان میں تشکل اور شکل کی قوت بھی





يَقُولُ إِنِّي آخُوذُ بِرِضَاكَ مِنْ مَحَبَّتِكَ وَمَعَا فَاتِكَ مِنْ عُقُوبَتِكَ وَأَعُوذُ بِكَ مِنْكَ لَا أُحْصِي  
ثَنَاءَ عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَشْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ - (مرآۃ المسلم)

(۳۳۴) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ فَقَدْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةً فَاذْهَبْتُ  
بِالْبَقِيْعِ فَقَالَ أَكُنْتُ تَخَافِينَ أَنْ يَحْجِفَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَرَسُولُهُ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي ظَنَنْتُ  
أَنَّكَ أَتَيْتَ بَعْضَ نِسَائِكَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُنْزِلُ لَيْلَةً الرَّصْفَ مِنْ شُجْبَانِ إِلَى السَّمَاءِ  
الدُّنْيَا لَيَعْبُرَنَّ لَكُم مِّنْ عَدَدِ شَعْرِ عَائِمٍ كَلْبٍ - (رداءہ الترمذی واپن ماجۃ زاد در زین من اسحق  
الناروقال الترمذی سمعت محمد بنی البخاری یضعف هذا الحدیث -)

اے اللہ میں تیری نارضائی سے تیری رضا کی پناہ لیتا ہوں اور تیری صفت عقوبت سے تیری صفت عفو  
کی پناہ لیتا ہوں اور تجھ سے تیری ہی پناہ چاہتا ہوں۔ تیری پوری پوری تعریف میری قدرت سے باہر ہے  
بس تو ایسا ہی ہے جیسی تو نے خود اپنی تعریف فرمائی۔ (مسلم)

(۳۳۵) حضرت عائشہؓ بیان فرماتی ہیں کہ میں نے ایک شب آپ کو (اپنے بستر) پر نہ پایا۔ تلاش کیا  
تو آپ بیچ میں تھے آپ نے فرمایا کیا تم کو یہ وہم گذر کہ خدا اور اس کا رسول تمہارے حق میں ظلم کر سکے ہیں۔ میں نے  
عرض کیا یا رسول اللہ مجھے یہ خطرہ گذر رہا تھا کہ شاید آپ اپنی کسی اور بی بی کے گھر تشریف لے گئے ہیں آپ نے  
فرمایا شجبان کی بندرہوں کو اللہ تعالیٰ آسمان دینا پر تجلی فرماتا ہے اور اتنے گہنگاروں کی بخشش فرما دیتا ہے  
جن کا شمار قبیلہ کلب کی بکریوں کے بالوں سے بھی زیادہ ہوتی ہے۔ اس حدیث کو ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت  
کیا ہے۔ زین نے اس میں اتنا اور اضافہ نقل کیا ہے کہ یہ وہ لوگ ہوتے ہیں جو اپنی بد اعمالی کی وجہ سے  
روزِ ع کے سختی تھے۔ (ترمذی)

(۳۳۶) خل مشہور ہے عشق است ہزار برگمانی۔ حضرت عائشہؓ فراہت اور تقدس کے سارے میدان ط  
کربانے کے باوجود بشری فضائل سے مستثنیٰ نہ تھیں۔ جب اپنی نوبت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے گھر نہ  
پاتیں تو نظرۃ مضطرب ہو جاتیں۔ اپنے نفس کو ہزار گھمٹیں مگر عشق و محبت کی بدگمانی سے بھر معذور ہو جاتیں۔ آخر  
خلاص کے لئے نکل جاتیں۔ جب آپ سے ملاقات ہوتی تو معاملہ درگروں دیکھ کر حیرت آمیز لہجہ میں فرماتیں من درجہ  
خیالم و فلک درجہ خیال۔ یہاں حضرت عائشہؓ کی بلاغت قابلِ داد ہے کہ آپ کے ارشاد اکنت تخافین (کیا تم کو میرے  
مستقل نا انصافی کا خطرہ تھا) کے جواب میں نعم (جی ہاں) نہیں فرماتیں۔ بلکہ اسی بات کو دوسرے انداز میں ادا کرتی  
ہیں کیونکہ خدا کے رسول کے حق میں نا انصافی کا عنوان تو کسی حالت میں بھی قابلِ تصور نہ تھا البتہ اپنی نوبت میں آپ کو  
نہ نہ جھک کر آپ کا کسی اور بی بی کے گھر چلے جانے کے خطرہ کا روکنا بھی اپنے اختیار سے باہر تھا۔

(۳۳۵) وَعَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَا أَعْلَمُ إِذَا كُنْتُ عَفِيفًا رَاضِيَةً وَإِذَا كُنْتُ عَلَى عَصْبِي فَقُلْتُ مِنْ أَيْنَ تَعْرِفُ ذَلِكَ فَقَالَ إِذَا كُنْتُ عَفِيفًا رَاضِيَةً فَأَتَلْتُ لُحُومَيْنِ لَا دَبِّبَ هُجْرًا وَإِذَا كُنْتُ عَلَى عَصْبِي أَقْلَبْتُ لِأَوْرَبٍ وَلِأَبْرَاهِيمَ قَالَتْ قُلْتُ أَجَلٌ وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا أَهْجُرُ إِلَّا لِمَنْ لَمْ يَكُنْ (متفق عليه)

(۳۳۶) عَنْ جَابِرٍ قَالَ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ يَسْتَأْذِنُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَوَجَدَ النَّاسَ جُلُوسًا يَبَايِعُهُ لَمْ يُؤْذَنَ لِأَحَدٍ مِنْهُمْ قَالَ فَأَوْنِ لِأَبِي بَكْرٍ فَقَدْ خَلَّ ثُمَّ أَقْبَلَ عُمَرُ فَاسْتَأْذَنَ

(۳۳۵) حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں خوب پہچان لیتا ہوں تم مجھ سے کب خوش ہوتی ہو اور کب ناخوش، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ یہ بات کیسے پہچان لیتے ہیں فرمایا جب تم مجھ سے خوش ہوتی ہو تو رب محمد کی قسم کھاتی ہو اور جب ناخوش ہوتی ہو تو رب ابراہیم کی قسم کھاتی ہو۔ میں نے عرض کیا ہے تو بات یہی لیکن یا رسول اللہ خدا کی قسم میں آپ کا صرف اسم مبارک زبان پر نہیں لیتی (دل میں اس وقت بھی آپ کی محبت ہوتی ہے) (متفق علیہ)

(۳۳۶) جابر کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری کی اجازت حاصل کرنے کے لئے آئے دیکھا تو وہاں اور لوگ بھی آپ کے مدعا پر موجود تھے اور اب تک کسی کو بھی داخل ہونے کی اجازت نہیں مل سکی تھی وہ کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ کو اجازت مل گئی اور وہ اندر تشریف لے آئے ان کے پیچھے پیچھے حضرت عمرؓ تشریف لائے اور انھوں نے اجازت طلب کی

(۳۳۵) انسان کی بلندی کا معیار اس کے کمالات ہیں اس کا انسانی خصائل سے معری ہو جاتا نہیں کسی عمل پر ناراضگی کی اور اسی فطرت کا اقتضا اور محبوبیت کا کمال سمجھا جاتا ہے۔ اسی انداز محبوبیت کو حضرت عائشہؓ نے اپنے اقربا و فقیروں میں ظاہر فرمایا ہے۔ حضرت عائشہؓ کی کمال بلاغت دیکھنے کا اپنے محبوبانہ نگاروں کی حقیقت صرف ہجران اسی تک محدود کر دینا چاہتی ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ اگر رسولؐ کی محبت رگ رگ میں سائی ہوئی ہے تو کسی آغاز ناز کے موقع پر محبوب زوجہ کا اسی ہجران اس کے قلبی محبت کے منافی نہیں بلکہ یہ بھی اس کا ایک اقتضا ہے۔ دیکھئے یہی حضرت عائشہؓ ہیں کہ جب بات خدا محدود و جزئیہ سے نکل کر محدود و شریعت میں داخل ہوتی دیکھ لیتی ہیں تو مہجن ادب ہی ادب اور طاعت ہی طاعت بن جاتی ہیں۔ جیسا کہ آئندہ واقعہ سے ظاہر ہے۔

(۳۳۶) انبیاء علیہم السلام کی اندرونی زندگی میں بھی تکوینی طور پر ایسے معاملات رونما ہوتے ہیں جن سے ان کی بشریت کا بادی ثبوت ملتا ہے۔ وہ انسانوں کی طرح دنیا میں آتے ان کی طرح اپنی معیشت رکھتے، کھاتے اور پیتے، جاگتے اور سوتے، شادی بیاہ کرتے اور اس کے بعد ان کے گھروں میں ایک حد تک وہ معاملات بھی پیش آجاتے جو ازدواجی زندگی میں پیش آیا کرتے ہیں۔ اور اس ضمن میں علی طور پر امت کے لئے وہ مسائل سامنے آجاتے جن کی امت کو ضرورت تھی اور ان

فَاذِنَ لَهُ فَوَجَدَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا حَوْلَهُ وَابْنًا قَالَ فَقُلْتُ لَاؤُكُنْ  
 شَيْئًا أَضْحِكُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَوْ أَبَتِ بَيْتٌ خَارِجَةٌ سَأَلَتْنِي  
 النِّفْقَةَ فَعَمْتُ إِلَيْهَا فَوَجَّاتُ عَنْقَهَا فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ مَنْ حَوْلِي  
 كَمَا تَرَى يَسْتَلْنِي النِّفْقَةَ فَقَامَ أَبُو بَكْرٍ إِلَى عَائِشَةَ يَجْأُ عَنْقَهَا وَقَامَ عُثْمَرُ إِلَى حُصَّةَ يَجْأُ  
 عَنْقَهَا وَكُلَاهُمَا يَقُولُ تَسْتَلِينَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا لَيْسَ عِنْدَهُ فَقُلْنَ وَاللَّهِ  
 لَا نَسْأَلُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَيْئًا أَبَدًا لَيْسَ عِنْدَهُ ثُمَّ اعْتَزَلَهُنَّ شَهْرًا أَوْ تِسْعًا  
 وَعِشْرِينَ ثُمَّ تَرَكْتُهُنَّ هَذِهِ الْآيَةُ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لَإِذَا رَءَاكُمْ مِنْهُ فَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ  
 عِزٌّ كَرِيمٌ قَالَ فَبَدَأَ بِعَائِشَةَ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَعْرِضَ عَلَيْكَ أَمْرًا أَحَبُّ أَنْ

ان کو بھی اجازت مل گئی انہوں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم منہم اور خاموش بیٹھے ہیں آپ کے ارد گرد  
 آپ کی بی بیوں ہیں یہ دیکھ کر انہوں نے کہا میں کوئی ایسی بات کہوں گا جس پر آپ کو ہنسی آجائے (یہ سوچ کر  
 میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اگر بیت خارجہ (یہ ان کی بی بی ہیں) مجھ سے میری حیثیت سے زیادہ نفقہ مانگیں  
 تو میں تو کھڑے ہو کر اس کا گلہ دباؤں، ان کی اس بات پر آپ کو ہنسی آگئی اور آپ نے فرمایا جیسا تم دیکھ رہے ہو  
 یہ میری بی بیوں بھی اسی سوال کے لئے میرے ارد گرد بیٹھی ہوئی ہیں۔ اس پر فوراً حضرت ابو بکرؓ اٹھے اور حضرت  
 عائشہؓ کا گلہ پکڑنے لگے اور حضرت عمرؓ اٹھے اور حضرت حفصہؓ کا گلہ دبانے لگے دونوں صاحبہ ہی ایک بات  
 فرماتے جاتے تھے کہ تم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اتنے نفقہ کا سوال کیوں کرتی ہو جتنا آپ کے پاس نہیں  
 انہوں نے کہا خدا کی قسم آئندہ ہم کبھی آپ سے اس قسم کا سوال نہ کریں گے۔ اس سلسلہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے ایک ماہ ۲۹ دن تک اپنی بیویوں سے علیحدگی اختیار کر لی اور قرآن کی آیت قل لا تہولوا جہ سے لے کر  
 المہسنات منکن اجر اعظیما تک نازل ہو گئی (اس آیت میں آپ کی بیویوں کو دو باتوں میں سے ایک بات  
 اختیار کر لینے کے لئے کہا گیا تھا۔ یا وہ خدا در رسول کو اختیار کر لیں تو دیوی فرادانی سے قطع نظر کر لیں اور اس  
 تقدیر پر آخرت میں ان کے لئے بڑے ثواب کا وعدہ ہے اور اگر چاہیں تو حیوۃ دنیا کو اختیار کر لیں تو بھران کو  
 رسول سے علیحدگی کرنی پڑے گی)۔ راوی کہتا ہے کہ اس آیت کو سننے کی ابتداء سب سے پہلے آپ نے

نازک مراحل میں آپ کے ازدواج کی وہ بیشال استقامت بھی عیاں ہو جاتی جس کی بنا پر قدرت نے ان کو آپ کی نعت کے لحو  
 منتخب فرمایا تھا۔ دیکھئے اسی فصاحت جب معاملہ یہ آتا ہے کہ خدا کے رسول یا دنیا میں سے کسی ایک کو اختیار کر لیا جائے تو  
 آپ کی سب بیویوں کے منہ سے ایک ہی جواب نکلتا ہے اور وہ یہی ہے کہ ہم ہمیشہ کے لئے دیوی فرادانی سے قطع نظر کر لیتے ہیں

لَا تَجْعَلِي فِيَّ حَتَّى تَسْتَشِيرِي أَبِيكَ قَالَتْ وَمَا هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَتْ عَلَيْهَا الْإِيَّةُ قَالَتْ  
 أَفِيكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْتَشِيرِي أَبَوِي بَلْ أَحْبَبْتُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْأَزْوَاجَ وَأَسْأَلُكَ الْأَخْطَرَ  
 اِمْرَأَةً مِنْ نِسَائِكَ بِأَلْوَنِي قَالَتْ لَا تَسْأَلِي اِمْرَأَةً مِنْهُنَّ إِلَّا أَخْبَرْتُهَا أَنَّ اللَّهَ لَمْ يَجْعَلِي  
 مُعِينًا وَلَا مُنْعِيَةً وَلَكِنِّي بَعَثَنِي مُعَلِّمًا مَبْتِئًا - (رواه مسلم)  
 (۳۳۷) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ زَوْجُ بَرِّرَةَ عَبْدُ الْأَسْوَدِ يَقَالُ لَهُ مُعْنِئْتُ كَأَنِّي أَنْظُرُ

حضرت عائشہؓ سے کی اور فرمایا عائشہ! دیکھو میں ایک خاص بات تمہارے سامنے رکھتا ہوں اور میرا جی  
 یہ چاہتا ہے کہ تم اس کے جواب میں جلد بازی سے کام نہ لو جب تک کہ اپنے والدین سے مشورہ نہ لیلو  
 انصاف سے عرض کیا یا رسول اللہ وہ کیا بات ہے، آپ نے ہی آیت پڑھ کر ان کو سنا دی، یہ مباحثہ بولیں  
 یا رسول اللہ کیا آپ کی رفاقت کا معاملہ بھی ایسا ہے جس میں اپنے والدین سے مشورہ لو لیں گی، میں کسی  
 استخارہ کے بغیر اللہ اس کے رسول اور آخرت کو اختیار کرتی ہوں لیکن میری ایک عرض ہے وہ یہ کہ آپ  
 میرے اس جواب کی اپنی بیبیوں میں سے کسی کو اطلاع نہ دیں۔ آپ نے فرمایا مجھ سے تو ان میں جو بھی دریافت  
 کرے گی میں اس سے تمہارا جواب صاف صاف کہہ دوں گا۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے مشقت میں ڈالنے والا بنا کر  
 نہیں بھیجا بلکہ معلم اور آسانی کرنے والا بنا کر بھیجا ہے۔ (مسلم)

(۳۳۷) ابن عباس بیان فرماتے ہیں کہ بریرہ کے شوہر ایک سیاہ فام غلام تھے ان کو مخفیث کہا

مگر خدا کے محبوب رسولؐ سے ایک لمحہ کیلئے بھی صرف نظر نہیں کر سکتے۔ یہ اس لئے کہ ان کی زوجیت کے مقابلہ میں ساری  
 دنیا ہماری نظر میں ہمدرد ہے۔ حضرت عائشہؓ آپ کی سب سے کم سن لی بی بی ہیں مگر ان کے انداز جواب کو ملاحظہ کیجئے کہ وہ  
 اس مسئلہ کو قابل سوچ، بجاری نہیں سمجھتی اور اس کو اتنی عظیم نعمت سمجھتی ہیں جس میں فطری غیرت کی بنا پر نہیں چاہتیں کہ  
 کہ آپ کی کوئی دوسری سوتن شریک ہو سکے۔ اس نازک مرحلہ میں رسولؐ کی بزرگی کا بھی ثبوت ملتا ہے کہ وہ رشتہ محبوبیت کے  
 باوجود وہاں خاموش بھی نہیں رہ سکا اور بڑی صفائی سے اس نے یہ کہہ دیا کہ میں تو اس معاملہ میں کوئی رعایت نہیں کر سکتا  
 میں معلم کا منصب لیکر آیا ہوں اس میں کسی سے خیر خواہی کی بات چھپانی جانت ہے۔ اس حدیث کے مضمون ....  
 سے ظاہر ہے کہ یہاں رسول خدا کی مرضی گویا تھی کہ آپ کی ازواج کہیں اس اختیار میں کوئی غلط قدم نہ اٹھا بیٹھیں،  
 لیکن اس کے باوجود آیت تفسیر سنا دینے میں آپ نے کوئی تاخیر نہیں کی۔ طبی جذبات اور فطری اقتضار کا معدوم ہو جانا  
 کمال نہیں۔ کمال ان سب کو پال کر کے حکم شریعت کی بجا آوری میں ہے۔

(۳۳۷) بریرہؓ ایک باندی تھیں اور باندی کے متعلق مسئلہ یہ ہے کہ جب وہ آزاد ہو جائے تو اس کو اپنے سابقہ نکاح  
 کے قائم رکھنے نہ رکھنے میں شرعاً اختیار دیا جاتا ہے اسی قاعدہ کے ماتحت جب بریرہؓ آزاد ہو گئیں تو ان کو بھی اختیار مل گیا  
 اگر وہ چاہیں تو اپنے دیرینہ شوہر کی زوجیت میں رہنا قبول کریں اور چاہیں تو ان سے علیحدگی اختیار کر لیں۔ حضرت بریرہؓ

لَا يَدْعُوهُمْ خَلْفَهَا فِي سَبِيلِ الْمَدِينَةِ يَكُنِي دَعْوَعُهُ تَسِيلٌ عَلَى حُجَّتِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لِلْعَبَّاسِ يَا عَبَّاسُ لَا تَعْجَبْ مِنْ حُبِّ مُغِيثٍ بِرِيرَةَ وَمِنْ بَعْضِ بَرِيرَةَ مُغِيثًا فَقَالَ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَوْ رَأَيْتُ جُوعِيَّتَهُ فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَأْمُرُنِي قَالِ إِنَّمَا أَشْفَعُ  
قَالَتْ لَأَحَاجَّتَنِي فِيهِ (سراہ البخاری)

کہا جاتا تھا ان کا وہ نقشہ گویا اب میری آنکھوں کے سامنے ہے کہ مدینہ کی گلیوں میں دو بریرہ کے پیچھے پیچھے روئے پھر رہے ہیں اور ان کے آسوان کی ڈالھی پر بہہ رہے ہیں اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباسؓ سے فرمایا، عباس! کیا تم کو اس پر تعجب نہیں ہوتا کہ مغیث کو بریرہ سے کتنی الفت ہے اور بریرہ کو ان سے کتنی نفرت ہے، اس کے بعد آپ نے بریرہ سے کہا کاش تم مغیث کی زوجیت میں رہنا قبول کر لیتیں انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے حکم ہے؟ (یا صرف سفارش) آپ نے فرمایا میں تو صرف سفارش کرتا ہوں (حکم نہیں دیتا) بریرہ نے عرض کیا تو پھر مجھے ان کے بارے میں کوئی دلچسپی نہیں (بخاری شریف)

اگرچہ ایک باندی تھیں لیکن زمانہ نبوت کے فیض عام کی وجہ سے کتنی حدود شناس ہو گئی تھیں کہ ان کے دو فظوں میں ساری کتاب الایمان کی روح گھسی ہوئی نظر آتی ہے یعنی وہ اس امر کو خوب پہچانتی تھیں کہ ایک مٹی کے حدود و اختیارات کہاں تک باقی رہتے ہیں اور کہاں جا کر ختم ہو جاتی ہیں اس لئے وہ نہایت مودانہ استخار کرتی ہیں کہ آپ کا حکم ہے یا صرف ایک سفارش کا مرقعہ گویا بیانیہ اگر کسی کی طرف سے سفارش کرے تو مٹی کے لئے اس کا تسلیم کر لیا جاسی حتیٰ چیز نہیں ہو جاتی جس کے بعد بعد اس کے لئے کوئی اختیار اور آزادی رائے کا حق ہی باقی نہ رہے بلکہ اگر وہ یہ سمجھتا ہے کہ اس صورت میں اس کے لئے شرعی حدود کا گناہ شکل ہو گا تو اس کو یہ حق ہے کہ وہ اپنی آزادی رائے کو ملحوظ رکھے لیکن جس جگہ پہنچ کر مٹی کے تمام اختیارات سلب ہو جاتے ہیں اور اس کیلئے آزادی رائے کا کوئی حق نہیں رہتا وہ صاحب شریعت کا حکم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اطاعت کرنے کے سوا اب کوئی دوسری راہ باقی نہیں رہتی۔ مذہب پر ٹکرتے ہوئے اگر نرے اس نکتہ کو پر سے غور سے ملاحظہ کریں کہ مذاہب عالم کی صفوف میں اسلام نے انسانوں میں ایک بانڈی کی رشتہ کا بھی کس حد تک احترام کیا ہے یعنی پرائیویٹ معاملات میں اس نے ایک ایسی حد قائم کر دی ہے جہاں پہنچ کر رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی آئینی دست اندازی کا حق نہیں ہوتا اور اس کو بھی انسانی حق ہو تا ہے کہ وہ اپنی رائے کا صرف اظہار کرے جو مذہب اپنے تعلیم کرنا چاہتا ہے جبر کرنا پسند نہیں کرتا جو کہ وہ خود مذاہب کے اختیار کرنے پر کب جبر کرنا تو ادا کر سکتا ہے۔ اس قسم کے واقعات سے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت کا ایک بڑی بڑی اور غیر اختیاری سن ملے کہ کتنی با اختیارستی ہو کہ وہ کسی انسان پر کوئی دباؤ ڈالنا پسند نہیں فرماتے اور اگر ایک باندی اپنی جائز آزادی کے ماتحت آپ کی سفارش قبول کرنے سے منہ زنی کا اظہار کرتی ہے تو اس کا بھی کوئی جواز نہیں ملتا۔ کیا ہے کوئی انسان جو اسے اختیار کے معاملات کا مالک ہو کر مذہم کے معاملات میں اتنی آزادی اور اتنی عداوتی کو جواز نہ دے سکے جب اس کے کسی شرعی حکم کا خلاف کیا جائے تو اسے برداشت نہ کر سکے اور بیک وقت جب ذاتی معاملات میں اس کی سفارش پر علحدہ انداز ہو تو فظ میں یہ نہیں نہ ہو کیا ایسے انسان کی ایک ایک حرکت صرف رضا الہی کے لئے نہ ہوگی۔ اس موقع پر آپ کو ترجیحاً اس مسئلہ پر حدیث (۱۸۲) کا ملاحظہ کرنا بھی مفید ہو گا۔



## ایمان عقد للقلب لیست اعمال الجوارح اجزاء للایمان

(۳۳۸) عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَحْسُ صَلَاتُكَ إِتْرَضْتَهُنَّ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ أَحْسَنَ وَصَوَّحْتَهُنَّ وَصَلَّاهُنَّ لَوْ فِيمَنْ وَأَتَمَّ رُكُوعَهُنَّ وَخَشَعَتُهُنَّ كَأَنَّكَ عَلَى اللَّهِ عَمْدٌ إِنَّ تَغْفِرَ لَهُ وَمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَلَيْسَ لَهُ عَلَى اللَّهِ عَمْدٌ إِنْ شَاءَ غَفَرَ لَهُ وَإِنْ شَاءَ عَذَّبَهُ. (مسند احمد وابوداؤد ودرمی مالک والنسائی)

(۳۳۹) عَنْ أَنَسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُغَيِّرُ لَذِ اطْلَمَ الْفَجْرُ وَكَانَ يَسْتَمِعُ الْأَذَانَ فَلَمَّا نِيعَ أَذَانًا مَسْلُوكًا وَلَا أَعَارَ تَسْمِعُ رَحَلًا يَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْفُطْرَةِ ثَمَّةٌ قَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

### ایمان در اصل قلبی اعتقاد کا نام ہے مگر انصاف اعمال ایمان کے اجزاء نہیں

(۳۳۸) عبادہ بن صامت سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے باغی نمازیں فرض کی ہیں جو شخص ان کے لئے اچھی طرح وضو کرے اور ان کا رکوع و خشوع بھی پورا پورا ادا کرے تو اس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کا یہ عہد ہو گا کہ وہ اس کو بخش دے اور جیسا نہ کرے تو اللہ تعالیٰ کا اس سے کوئی عہد نہیں چلے تو اسے بھی بخش دے اور چاہے تو عذاب دے۔ (مسند احمد وابوداؤد - مالک - نسائی)

(۳۳۹) انس سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت جنگ شروع ہو گئے جب فجر ہو جاتی اور اذان کا خیال رکھتے اگر اذان کی آواز آجاتی تو جنگ کا ایلوہ فتویٰ کر دیتے ورنہ جنگ شروع کر دیتے۔ ایک مرتبہ آپ نے ایک شخص کو کہتے ہوئے سنا اللہ اکبر اللہ اکبر تو فرمایا تو ٹھیک اپنی فطرت پر قائم ہے، جب اس نے یہ کہا اشہدان لا الہ الا اللہ تو فرمایا جاتے آتش و عذخ سے نجات مل گئی

(۳۳۸) یہ سب کے نزدیک مسلم ہے کہ مغفرت ایمان کے بغیر نہیں ہو سکتی۔ اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بے نمازی کے اسلام کی خواہ کوئی حیثیت بھی ہو مگر آخر کار اس کی مغفرت بھی جائیگی معلوم ہوا کہ نماز جیسا عمل بھی ایمان کا جزو نہیں ورنہ بے نمازی کی مغفرت نہ ہوتی۔ یہ مسئلہ بہت نازک ہے اس کی ایک طرف اہل اہل اور دوسری طرف اہل اعتزال اور راہ مواب اعتدال میں ہے مفصل کلام پہلے گذر چکا ہے۔

(۳۳۹) حدیث مذکور میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف شہادتین سن کر جنت کی بشارت دیدی مگر اہل ایمان کا جزو ہونے تو اعمال کے بغیر بشارت نہ دی جاتی۔

خَرَجَتْ مِنَ النَّارِ فَنَظَرَ وَآلَيْهِ فَإِنَّا هُوَ رَاعِي مُعَزِّي (مرہاہ مسلم)

(۳۴۰) عَنْ أَبِي جَحْفَةَ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي سَفَرٍ فَسَمِعَ مُؤَذِّنًا يَقُولُ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَلِّمْ الْأَنْدَادَ فَقَالَ أَتَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ خَرَجَ مِنَ الْمَلِكِ الْحَدَثِ (مرہاہ البزار وقال لهيتمي رجال المقات)

(۳۴۱) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا قَوْلَ لِلَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرْضَى فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا شَفَاعَتِي إِلَّا هِلَ الْكُفَّاءِ (مرہاہ المحاکم فی التفسیر و هو مدعی غیر مسلم وغیرہ)

(۳۴۲) عَنْ الْحَسَنِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ إِذْ ذُكِرَ وَتَحْنُ بِالْمَدِينَةِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْيَى الْأَعْمَالُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَحْيَى الصَّلَاةُ فَيَقُولُ يَا رَبِّ أَنَا الصَّلَاةُ يَقُولُ إِنَّكَ عَلَى خَيْرٍ لِمَ يَحْيَى

صحابہ نے اس شخص کو جا کر دیکھا تو وہ بکریوں کا چرواہا تھا۔ (مسلم)

(۳۴۰) ابو جحفہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر میں تھے کہ ایک موذن کو آپ نے یہ کلمہ کہتے ہوئے سنا اشہدان لا الہ الا اللہ تو فرمایا اس نے تو اللہ تعالیٰ کے سوا اس کے تمام شریکوں سے بیزاری کا اظہار کر دیا پھر جب یہ سنا اشہدان محمد رسول اللہ تو فرمایا عذاب دوزخ سے نجات پا گیا۔ (مسند بزار)

(۳۴۱) جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کا یہ قول تلاوت کیا ولا یشفعون لہم اور شفاعت بھی نہیں کر سکیں گے مگر اسی کے لئے جس کے لئے اللہ تعالیٰ کی مرضی ہو اس کے بعد فرمایا کہ میری شفاعت میرے ان سب امتیوں کے لئے ہوگی جنہوں نے گناہ کبیرہ کئے ہیں۔ (حاکم)

(۳۴۲) حسن روایت کرتے ہیں کہ ابو ہریرہؓ نے مجھ سے مدینہ میں بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے قیامت کے دن تمام اعمال کی صورتیں آئیں گی، نماز آئے گی اور کہے گی اے رب میں نماز ہوں، ارشاد ہوگا تو بیت اچھا اعل ہے اس کے بعد صدقہ آئے گا اور کہے گا اے رب میں صدقہ ہوں

(۳۴۱) اگر اعمال اجزا یا مان ہوئے تو تم تکب کبیرہ مومن نہ ہوتا اور نہ اس کے لئے شفاعت ہو سکتی۔

(۳۴۲) اس حدیث میں اسلام کی صورت اعمال سے جدا کیا نہ ذکر ہے حضرت استاد قدس سرہ فرماتے تھے کہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اعمال کو اسلام سے خواہ کننا ہی گہرا ربط ہوتا ہم وہ اس کے اجزا نہیں — معلوم ہونا چاہئے کہ اعمال کی جزئیت کا مسئلہ محدثین و فقہاء کے مابین ثمرہ کے اعتبار سے کوئی اختلافی مسئلہ نہیں مومن عاصی رب کے

الصَّيَامُ يَقُولُ أَيْ رَبِّ أَنَا الْعِيَامُ يَقُولُ إِنَّكَ عَلَى خَيْرٍ نَعْمَتِي الْأَعْمَالُ عَلَى ذَلِكَ يَقُولُ  
 اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّكَ عَلَى خَيْرٍ نَعْمَتِي الْإِسْلَامُ يَقُولُ يَا رَبِّ أَنْتَ السَّلَامُ وَأَنَا الْإِسْلَامُ  
 يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّكَ عَلَى خَيْرٍ يَوْمَ الْيَوْمِ أَخَذَ وَبِكَ أُعْطِيَ فَقَالَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ رَوْ مِنْ  
 يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَالِدِينَ) انفرادی با حمد و ذکر ابن کثیر فی  
 تفسیرہ و رجالہ لغات و لکن یقال ان الحسن لم یسمع من ابی ہریرۃ .

(۳۴۳) عَنْ الْقَاسِمِ بْنِ عَوْفٍ الشَّيْبَانِيِّ قَالَ سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَقُولُ لَقَدْ جِئْنَا بِرَهْمَةٍ  
 مِنْ دِهْنَانٍ وَارٍ أَحَدَ نَابِئِي الْإِيمَانِ قَبْلَ الْقُرْآنِ وَنَزَلَ السُّورَةُ عَلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فَبَعَثَ مَخْلًا لَهَا وَحَرَامَهَا وَمَا يَنْبَغِي أَنْ يُوقَفَ عِنْدَهُ فِيهَا كَمَا تَعْلَمُونَ أَنْتُمْ الْقُرْآنَ ثُمَّ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ  
 رَجُلًا لَا يُؤْنِي أَحَدٌ مِنْ الْقُرْآنِ قَيْمًا أَمَّا بَيْنَ فَارِغَتِهِ إِلَى خَاتَمِهِ مَا يَرَى مَا أَمْرُهُ وَلَا زَاجِرُهُ وَلَا مَا  
 يَنْبَغِي أَنْ يُوقَفَ عِنْدَهُ وَمِنْهُ يَنْشُرُهُ نَشْرًا ذَلِيلًا - (رہاء الحاکم فی المستدرک ۱۵۰ قال الذہبی علی شرطہا)

ارشاد ہوگا تو بھی بہت اچھا عمل ہو پھر وہ ایسا لکھ لکھ رہے ہیں روزہ ہوں ارشاد ہوگا تو بھی بہت اچھا عمل ہے اس  
 بعد اسی طرح سب اعمال آتے رہیں گے اور اللہ تعالیٰ کی جانب سے یہی ارشاد ہوتا رہے گا کہ تم اچھے عمل ہو۔  
 آخر میں اسلام کی صورت آئیگی یہ عرض کرے گا ہے پروردگار تمہارا نام "السلام" ہے اور میرا نام اسلام ارشاد ہوگا  
 تو سب سے بہتر عمل ہے آج گرفت اور انعام دونوں کا دار و مدار تیری ہی ذات پر ہے، جیسا کہ قرآن میں ارشاد  
 ہے (جہاں اسلام کے سوا کوئی اور دین تلاش کر چکا وہ ہرگز قبول نہ کیا جائیگا اور یہ شخص قرت میں بہت نقصان اٹھانے والوں میں ہوگا) (راہ)  
 (۳۴۳) قاسم بن عوف بیان کرتے ہیں کہ میں نے ابن عمر کو یہ کہتے خود سنا ہے کہ ہمارا ایک زمانہ ایسا  
 گندہا ہے جبکہ ہم میں سے ایک شخص کو قرآن سے پہلی ہی ایمان نصیب ہو جاتا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کی  
 ایک سورت اترنی وہ اس کے حلال و حرام سیکھ لیتا اور ان مقامات کو بھی معلوم کر لیتا کہ کہاں کہاں اس میں ٹھہرنا  
 مناسب ہے (غرض وہ اسی طرح اوجکے ساتھ قرآن پڑھا سیکھتا جیسا ادب و احترام کے ساتھ آج تم کہتے ہو) اس کے بعد  
 فرمایا کہ اب میں ایسے لوگ بھی دیکھ رہا ہوں جنہیں سالہا قرآن (پڑھے ہی) نصیب ہو جاتا ہے وہ اس کو ازاول تا آخر پڑھتے بھی ہیں  
 مگر نہ اس کے امر و نہی کو سمجھتے ہیں نہ جانتے ہیں کہ کس جگہ ٹھہرنا مناسب ہے اس طرح اس کو لا پرواہی سے پڑھتے  
 ہیں جس طرح ردی کچوریں لا پرواہی کے ساتھ کھیر دی جاتی ہیں۔ (حاکم)

تزوید آخر کار جنت میں داخل ہوگا اور اسی طرح اعمال کی اہمیت سے بھی کسی کو اختلاف نہیں ہے یہ صرف وقتی صلہ کے  
 لحاظ سے مختلف تمیزات تھیں جو بعد میں مذاہب بن گئیں۔ تفصیلی بحث گزر چکی ہے۔

(۳۴۴) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَقْرَأُ الْقُرْآنَ فَلَا أَحَدٌ قَلْبِي يَتَعَقِلُ عَلَيْهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ قَلْبَكَ خَشِيَ الْإِيمَانَ وَلَئِنْ الْإِيمَانَ لَيُغْطِي الْعَبْدَ قَبْلَ الْقُرْآنِ (رماء احمد في مسنده ابن لمبعة)

(۳۴۵) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ الْإِسْلَامُ عَلَانِيَةً وَالْإِيمَانُ فِي الْقَلْبِ قَالَ ثُمَّ يُشِيرُ يَمِينَهُ إِلَى صَدْرِهِ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ قَالَ ثُمَّ يَقُولُ السَّقْوَى هَهْنَا (رماء احمد والبخاري وابو يعلى وابن ابى شيبه وسنده جيد)

(۳۴۴) عبد اللہ بن عمرو بن العاص روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا اور اس نے یہ شکایت کی کہ یا رسول اللہ میں قرآن پڑھتا تو ہوں مگر مجھے اس میں کچھ دلچسپی نہیں ہوتی آپ نے فرمایا کہ تمہارا قلب ایمان سے (پہلے ہی) لبریز ہو چکا ہے اور اللہ کے بندے ایسے ہی ہیں جن میں قرآن سے پہلے ایمان نصیب ہو جاتا ہے۔ (احمد)

(۳۴۵) انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے اسلام ظاہری اعمال کا نام ہے اور ایمان اس اعتقاد کا نام ہے جو دل میں ہو اس کے بعد آپ نے ہاتھ کو اپنے سینہ کی طرف تین بار اشارہ فرمایا، راوی کہتا ہے کہ اس کے بعد فرمایا تقویٰ اس جگہ ہے۔ (احمد وغیرہ)

(۳۴۴) اس مضمون کو اس مثنیٰ پہلی حدیث میں اپنے زمانہ کی شکایت کے سلسلہ میں بیان کیا ہو کہ ایک زمانہ وہ تھا جبکہ لوگوں کو ایمان پہلے میسر آتا تھا قرآن بعد میں رفتہ رفتہ نازل ہوتا جتنا قرآن اترا تاں ایمان اتنا ہی اور قوی ہوتا تھا وہ اسی سمجھ سمجھ کر پڑھتے اور اس پر عمل کرتے تھے اور ایک زمانہ اب ہے کہ تمام قرآن پہلے نازل ہو چکا ہے لوگ بعد میں اس پر ایمان لاتے ہیں چاہے تو یہ خدا کہ قرآن کریم کی موجودگی میں ان کا ایمان اور پختہ ہونا وہ دلچسپی سے قرآن پڑھتے اور سرگرمی سے اس پر عمل کرتے مگر یہ رہا ہے کہ نہ اس کو اس جوش و خروش کے ساتھ پڑھتے ہیں جیسے پہلے پڑھا کرتے تھے اور نہ ان میں وہ جذبہ عمل نظر آتا ہے جو پہلے نظر آتا تھا۔ اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ کو یہ اطمینان دلایا ہے کہ ان کا قلب قرآن سے پہلے ہی ایمان سے لبریز ہو چکا ہے۔ اگر قرآن پڑھنے میں ان کے مبارک مطابق دل جمعی میسر نہیں آتی تو یہ صغیر ایمانی کی دلیل نہیں — جب ایمان قرآن سے پہلے ہی میسر آ سکتا ہے تو معلوم ہوا کہ اعمال ایمان کا جز نہیں ہیں بلکہ ایمان کے بعد ہونے والے اعمال ہیں۔ (۳۴۵) اس حدیث میں اعمال ظاہرہ کو اسلام اور تصدیق باطنی کو ایمان سے تعبیر کیا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ جب عمل ایمان قلب ہے تو اعمال حمارح ایمان کا جز کیسے ہو سکتے ہیں۔ معتزلہ کا یہ خیال صحیح نہیں کہ عمل نہ ہونے سے ایمان نہیں رہتا ایمان قلب کی صفت ہے وہ اعمال حمارح نہ ہونے کی صورت میں بھی باقی رہ سکتی ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ اس میں نور وبالبعثت نہ رہے۔

## وزعت الشریعة الجنة والنار علی الايمان والكفر دون الاعمال

(۳۴۶) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُؤْمِنَتَانِ مَنْ لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَا يَشْرِكُ بِهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ وَمَنْ لَقِيَ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ وَهُوَ يُشْرِكُ بِهِ دَخَلَ النَّارَ (مسلم)  
(۳۴۷) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ النَّارَ وَقُلْتُ أَنَا مَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا دَخَلَ الْجَنَّةَ (سراة البخاری)

## جنت اور دوزخ کی تقسیم شرک ایمان پر دائرہ فرما چھ بے اعمال پر نہیں

(۳۴۶) جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو باتیں ایسی ہیں جو انسان کے لئے دو چیزیں واجب کر دیتی ہیں۔ جو شخص اللہ تعالیٰ کے سامنے اس طرح حاضر ہو گا کہ اس نے دنیا میں کسی اس کا شریک نہ ٹھہرایا ہو تو اس کے لئے جنت واجب ہو جائیگی اور وہ ضرور جنت میں جائیگا اور جو شخص اس طرح حاضر ہو گا کہ اس نے کسی کو اس کا شریک ٹھہرایا ہو تو اس کے لئے دوزخ واجب ہو جائے گی اور وہ ضرور دوزخ میں جائے گا۔ (مسلم)

(۳۴۷) عبد اللہ بن مسعود بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اس حالت میں مرتلے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرتا ہو تو وہ دوزخ میں جائیگا۔ یہ مضمون تو میں نے خود بارگاہ رسالت سے سنا ہے اور دوسری بات میں اپنی جانب سے کہتا ہوں کہ جو شخص اس حالت میں مرتلے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک نہ کرتا ہو تو وہ جنت میں جائے گا۔ (بخاری شریف)

(۳۴۸) بقول امام غزالی انسان اگر چہ انہی نہیں مگر ابدی ضرور ہے اس لئے اس کو ایک ابدی مستقر کی ضرورت تھی ہر دنیا اس کا ابدی مستقر نہیں صرف عارضی مستقر ہے ولکم فی الارض مستقر۔ وحتل الی حین۔ تمہیں خدا کی زمین پر صرف چند روزہ رہنا ہے اور ایک وقت مقرر تک اس کی نعمتوں سے کچھ فائدہ حاصل کرنا ہے۔

اس کا دائمی مستقر جنت یا دوزخ ہیں قادر مطلق نے اس کی تقسیم اچھے برے اعمال پر نہیں کی بلکہ ایمان و کفر پر کی ہے اس لئے مومن خواہ کتنا بھی گنہگار کیوں نہ ہو مگر اس کا ابدی مستقر جنت ہی رہے گا اور کافر خواہ کتنے ہی اچھے کام کیوں نہ کرے لیکن اس کا ابدی مستقر دوزخ ہی رہے گا۔ اب یہی بات کہ موت ایمان و کفر کی جزا و جزا کیوں رکھی گئی ہے تو ہمارے علم میں اس کا سب سے بہتر جواب وہ ہے جو ابن قتیبہ نے زیر کلام حدیث نبی المرء فی حین علمہ اپنی کتاب تاویل مختلف حدیث میں ذکر کیا ہے ویکبر وہ امر ای کا خلاصہ شیخ بدر الدین عینی نے شرح بھلہ میں اور عبد الوہاب شمرانی نے الواقیت والحواس میں ذکر کیا ہے۔

لان تخلف الله العبد فی الجنة ليس لعمله جنت میں خلود ادا بھی زندگی کی بنیاد عمل پر نہیں بلکہ بندگی اناھولیتہ لاند لوکان لعمله لکان خلوده نیت پر رکھی گئی ہے اگر اس کی بنیاد عمل پر رکھی تو اخروی جزا

## يُخْرِجُ مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ خُرْدَةٍ مِنْ نُورٍ اِلَیْمَان

(۳۴۸) عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يُخْرِجُ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزُنْ شَعِيرَةً مِنْ خَيْرٍ وَخُضِرَ جُزْءٌ مِنَ النَّارِ مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَفِي قَلْبِهِ وَزُنْ شَعِيرَةً مِنْ خَيْرٍ (رماء البغاري)

جس کے قلب میں نہ راکھ کا ایک نہ ہوگا وہ بھی (بالآخر) دوزخ سے نکال لیا جائیگا

(۳۴۸) انسؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا جس شخص نے کلمہ لا الہ الا اللہ پڑھ لیا اور اس کے دل میں جو برابر بھی نور ایمان ہوگا تو (بالآخر) وہ دوزخ سے نکال لیا جائے گا اور جس نے کلمہ لا الہ الا اللہ پڑھ لیا اور اس کے دل میں گہروں کے ایک حوٹہ برابر بھی نور ایمان ہوگا وہ بھی (بالآخر) دوزخ سے نکال لیا جائے گا اور جس شخص نے کلمہ لا الہ الا اللہ پڑھ لیا اور اس کے دل میں ایک ذرہ برابر بھی نور ایمان ہوگا وہ بھی دوزخ سے نکال لیا جائے گا۔ (بخاری شریف)

کی مرتبہ بھی اتنی ہی ہونی چاہیے جتنی کہ اس عمل کی قیامت بہت اس کو دینی لیکن چونکہ اس کی بنیاد نیت پر مبنی ہے اور اس کی نیت یہ ہوتی ہے کہ گروہ ہمیشہ کے کا خود خدائی کی اطاعت ہمیشہ ہی کیا کرے گا اس نیت میں اگر وہ ہوتی ہے تو موت ہوتی ہے اس کا ذکر کوئی قصہ ہر تہیں اس لئے اس کو اپنی نیت کے مطابق دوام و تکرار کا بدلہ ملے گا

فیہا کفہ و ما علمہ او اضعافہ الا انہ جازاہ  
بیتہ لا مذکان نامہ ان بطیم اللہ تعالیٰ  
ابد الودعی ابد اقلما اخر منہ منینہ دون  
نعتہ جزاہ اللہ علیہا وکذا الکافر۔  
(حدیث القاری ج ۱ ص ۴۲)

یہاں ہمارا مقصد اعمال کی قیمت گھٹانا نہیں بلکہ ایمان کی اہمیت اور کفر کی شامت بتانا ہے عمل کی حد سے زیادہ اہمیت اعتزال اور اس سے زیادہ ہے اعتنائی اور اس کے قریب کو دیتی ہے۔ صحیح ماہ پر قائم رہنے کے لئے حدود و نشانیں لازم ہے۔ (۳۴۸) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مومن اگرچہ کتنا ہی ادنیٰ درجہ کا ہو مگر وہ بھی اپنے گناہوں کی سزا جگت کر آخر کار دوزخ سے نکال لیا جائے گا۔ ایمان کو خدا تعالیٰ سے ایک عہد کا نام ہے مگر قلب میں اس کی ایک حقیقت بھی ہوتی ہے جو اس کا وجود خارجی کہلاتی ہے یہ حقیقت کسی کے دل میں پہاڑوں کے برابر ہوگی اور کسی کے رائی کے دانہ کی برابر۔ لیکن اس حقیقت کے ہونے کوئی شخص دوزخ میں نہیں سکتا۔ اس سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ بارگاہِ صمدیت میں ایمان کی قدر و قیمت کتنی ہے اس کے بالمقابل کفر و شرک ہے جس کے دل میں مشرک ہوگا وہ خدا تعالیٰ کی جنت کے قریب بھی نہیں پہنچ سکتا حتیٰ بلکہ الجہل فی مہم انھیما ط۔ اس سے شرک کی قنات کا اندازہ کیا جاسکتا ہے۔ اسی لئے جنت و دوزخ کی تقسیم ایمان و کفر پر مبنی تھی ہے نہ کہ اعمال پر۔

(۳۴۹) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ: أَخْبَرَنِي عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ يَقُولُ اللَّهُ أَخْرَجُوا مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِنْهَا قَلْبٌ مِنْ حُرْدٍ مِنْ إِيْمَانٍ فَيُخْرَجُونَ مِنْهَا قَدْ اسْوَدُّوا فَيُلْقَوْنَ فِي نَهْرِ الْحَيَاةِ وَالْحَيَاةِ (شَكَالًا) فَيَبْتَنُونَ لَهَا تَنْبَتُ الْجَنَّةِ فِي حَيْلِ السَّيْلِ أَمْ تَرَاهُمْ أَخْرَجُوا صَفَرَاءَ مَلَكُوتِيَّةٍ (مراد البخاری وسلم)

(۳۵۰) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَانَ يَوْمُ الْقِيَامَةِ تَجَاجَرُ النَّاسُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ فَيَأْتُونَ آدَمَ فَيَقُولُونَ ارْشِفْهُمُ إِلَى رَبِّكَ فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِإِبْرَاهِيمَ فَإِنَّهُ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ بِمُوسَى فَإِنَّهُ

(۳۴۹) ابو سعید خدری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جب جنتی جنت میں اور دوزخی دوزخ میں داخل ہو چکیں گے تو اللہ تعالیٰ ارشاد فرمائے گا جس کے دل میں رائی کے دانہ کی برابر بھی ایمان ہوا ہے بھی دوزخ سے نکال لو چنانچہ ان کو بھی نکال لیا جائیگا ان کی حالت یہ ہوگی کہ جل کر سیاہ فام ہو گئے ہوں گے اس کے بعد ان کو نہر حیا یا نہر حیات میں ڈالا جائے گا (مالک راوی حدیث کو اصل لفظ میں شک ہے) تو وہ اس طرح ہرے بھرے نکل آئیں گے جیسا دانہ پانی کی اوپر سے ہوئے کوڑے میں (سنگل کر) نکل آتا ہے کبھی تم نے فور کیا ہے کہ وہ کیسا زرد و زہل کھایا ہوا نکلتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

(۳۵۰) انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب قیامت ہوگی تو (مارے پریشانی کے) لوگ ایک دوسرے کے پاس بھاگے بھاگے پھریں گے آخر حضرت آدم علیہ السلام کے پاس پہنچیں گے اور ان سے عرض کریں گے آپ اپنے پروردگار سے ہماری شفاعت کر دیجئے وہ فرمائیں گے میں اس لائق کہاں، تم ابراہیم (علیہ السلام) کے پاس جاؤ وہ اللہ کے خلیل ہیں یہ ان کی خدمت میں

(۳۴۹) اس قسم کی حدیثوں سے مستزل اور مرجہ ہر دو فرقوں کی تردید ہو جاتی ہے کیونکہ ان سے معلوم ہوتا ہے کہ ایمان کے ساتھ اعمال کا وجود بھی ضروری ہے ورنہ عاصی مومن دوزخ میں نہ مانتا لہذا مرجہ کے خیال کی تردید ہو گئی جو کہتے ہیں کہ ایمان کے بدلے عمل کی کوئی ضرورت ہی نہیں۔ اسی طرح مستزل کے عقیدہ کے بھی تعلق ہو گئی کیونکہ ان احادیث سے ظاہر ہے کہ عاصی مومن ہمیشہ کئے دوزخ میں نہیں رہے گا۔ مستزل ان کے حق میں بھی خلود کے قائل ہیں پس حق یہ ہے کہ اعمال انتہاء درجہ ضروری ہیں لیکن اگر کسی کے دل میں ایمان کا کوئی ذرہ موجود ہے تو نقصان اعمال کی وجہ سے اگرچہ اس کو عذاب ہو مگر آخر کار اس ایمان کی بدولت اس کی بھی نجات ہو جائے گی۔ ایمان خواہ کتنا ہی ضعیف ہو مگر دوزخ میں نہیں رہ سکتا اور شرک خواہ کتنا ہی خفیف ہو مگر وہ جنت میں نہیں جا سکتا۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں انسانوں کی دو ہی قسمیں ہیں مسلم اور کافر اور اسی لئے ان کے دو ہی مستقر ہیں جنت اور دوزخ۔

كَلِمَ اللّٰهِ فَيَا تُونَ مُوسٰى يَقُوْلُ لَهَا وَلٰكِنْ عَلَيْكُم بِعِيسٰى فَإِنَّهُ رُوْحُ اللّٰهِ وَكَلِمَتُهُ فَيَا تُونَ  
عِيسٰى يَقُوْلُ لَهَا وَلٰكِنْ عَلَيْكُم بِمُحَمَّدٍ فَيَا تُونِيْ فَاَقُوْلُ أَنَا لَهَا فَاَسْتَاذِنُ عَلَى رَبِّىْ فَيُوَدِّدُ  
لِيْ وَيَلْهِيْنِيْ بِمَحَابِدِ أَحْمَدَ هُمَا لَا تَخْضَرْنِيْ الْاَن فَاَحْمَدُ بِبَيْتِكَ الْحَمَامِدِ وَآخِرُكَ سَاجِدًا  
فَيَقَالُ يَا مُحَمَّدُ ارْزُقْ رَأْسَكَ وَقُلْ تَشْتَعْمُ وَسَلْ تُعْطَى وَاشْفَعْ تُشْفَعُ فَاَقُوْلُ يَا رَبِّ اَمْتِنِ  
اَمْتِنِ فَيَقَالُ اِنْطَلِقْ فَاَخْرِجْ مِنْ كَانَ فِيْ قَلْبِهِ مِثْقَالُ شَعِيرَةٍ مِّنْ اِيْمَانٍ فَاِنْطَلِقْ فَاَفْعَلْ ثُمَّ  
اَعُوْذُ بِأَحْمَدَ بِبَيْتِكَ الْحَمَامِدِ ثُمَّ آخِرُكَ سَاجِدًا فَيَقَالُ يَا مُحَمَّدُ ارْزُقْ رَأْسَكَ وَقُلْ تَشْتَعْمُ وَسَلْ  
تُعْطَى وَاشْفَعْ تُشْفَعُ فَاَقُوْلُ يَا رَبِّ اَمْتِنِ اَمْتِنِ فَيَقَالُ اِنْطَلِقْ فَاَخْرِجْ مِنْ كَانَ فِيْ قَلْبِهِ مِثْقَالُ  
ذَرَّةٍ اَوْ خَرْدَلَةٍ مِّنْ اِيْمَانٍ فَاِنْطَلِقْ فَاَفْعَلْ ثُمَّ اَعُوْذُ بِأَحْمَدَ بِبَيْتِكَ الْحَمَامِدِ ثُمَّ آخِرُكَ  
سَاجِدًا فَيَقَالُ يَا مُحَمَّدُ ارْزُقْ رَأْسَكَ وَقُلْ تَشْتَعْمُ وَسَلْ تُعْطَى وَاشْفَعْ تُشْفَعُ فَاَقُوْلُ يَا رَبِّ اَمْتِنِ  
اَمْتِنِ فَيَقَالُ اِنْطَلِقْ فَاَخْرِجْ مِنْ كَانَ فِيْ قَلْبِهِ اَذْنٰى اَذْنٰى اَذْنٰى فَيَقَالُ حَبِّ خَرْدَلَةٍ مِّنْ اِيْمَانٍ

حاضر ہوں گے وہ فرمائیں گے بھلا میں اس کا اہل کہاں لیکن تم حضرت موسیٰ (علیہ السلام) کے پاس جاؤ  
وہ خدا تعالیٰ کے شرف ہمکلامی میں ممتاز ہیں یہ ان کی خدمت میں جائیں گے وہ بھی فرما دیں گے  
اس قابل کہاں لیکن تم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ ان کا لقب روح اللہ اور کلمۃ اللہ ہے یہ  
ان کی خدمت میں آئیں گے وہ بھی فرمائیں گے میں بھی اس لائق کہاں البتہ تم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی خدمت میں حاضر ہو یہ میرے پاس آئیں گے میں کہوں گا رہت اچھا یہ خدمت میرے ہی سپرد کی گئی ہے  
اس کے بعد میں اپنے پروردگار سے اجازت مانگوں گا مجھے اجازت مل جائے گی اور حق تعالیٰ میرے دل  
میں اپنی ایسی پاکیزہ اور بلند تعریفیں القاد فرمائے گا جو اس وقت مجھے نہیں آتیں میں ان ہی کلمات کے  
ساتھ اس کی تعریف کروں گا اور تعریف کرتا ہوا مسجد میں گر جاؤں گا ارشاد ہو گا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)  
سر تو اٹھاؤ (کیا چاہتے ہو) کہو تمہاری بات مانی جائے گی مانگوں گا شفاعت کرو قبول کی جائے گی میں  
عرض کروں گا اے اللہ میری امت کو بخش دے۔ میری امت کو بخش دے۔ مجھے حکم ہو گا اچھا جاؤ اور جس کے  
قد میں جو ہلکا بھی نور ایمان دیکھو اسے بھی نکال لو، میں جاؤں گا اور حکم کی تعمیل کروں گا۔ لوٹ کر میرے  
ان ہی کلمات کے ساتھ اس کی تعریف کروں گا اور مسجد میں گر جاؤں گا خطاب ہو گا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم)  
سر اٹھاؤ (کیا چاہتے ہو) کہو تمہاری بات مانی جائے گی، مانگوں گا، شفاعت کرو قبول ہوگی، میں عرض  
کروں گا خدا یا میری امت کو بخش دے، میری امت کو بخش دے۔ مجھے حکم ملے گا اچھا جاؤ اور جس کے



فَاَخْرِجْهُ مِنَ النَّارِ فَانْطَلِقْ فَاَفْعَلْ ثُمَّ اَعُوذُ الرَّابِعَةَ فَاَحَمَدُهُ بِتِلْكَ الْحَمَامِدِ ثُمَّ اَخْرَجُوهُ  
 سَاجِدًا اَقِيْعَالُ يَا مُحَمَّدُ ارْقُمْ رَأْسَكَ وَقُلْ سَمِعْتُ وَاسْمِعْ وَاسْمِعْ تَشْفَعُ فَاَقُولُ يَا رَبِّ  
 اِثْنَانِ لِي فَمِنْ كَالِ لَالَةِ الْاِلَهِ قَالَ لَيْسَ ذَالِكَ لَكَ وَلَكِنْ دَعَوْتِي وَجَلَالِي وَكُنْزِي يَا  
 وَعَظْمِي لَا خَيْرَ جَنٍّ مِنْهَا مَنْ قَالَ لَالَةَ الْاِلَهِ وَفِي حَقِّهِ اَلْحَمْدُ يَقُولُ اللهُ شَفَعَتِ  
 الْمَلَائِكَةُ وَشَفَعَتِ النَّبِيُّونَ وَشَفَعَتِ الْمُؤْمِنُونَ وَلَمْ يَبْقَ إِلَّا اَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ يَقْبِضُ قُبْضَةً  
 مِنَ النَّارِ فَيَغْزُبُ مِنْهَا قَوْمًا لَمْ يَعْمَلُوا خَيْرًا اَفْطَقَ قَدْ عَادَ وَاسْمَا فَيُلْقِيهِمْ فِي نَهْمٍ فِي اَفْوَاهِ الْجَنَّةِ

قلب میں ایک ذرہ یا ایک رائی کے دانہ برابر بھی ایمان کا نور ہو اسی بھی نکال لو۔ میں جاؤں گا اور حکم کی  
 تعمیل کروں گا۔ واپس ہو کر پھر ان کلمات کے ساتھ اس کی تعریف کروں گا اور جہد میں گرجاؤں گا۔ ارشاد  
 ہو گا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) سراسٹا لو کہو تمہاری بات مانی جائے گی، مانگوں گا، شفاعت کرو قبول ہوگی۔  
 میں عرض کروں گا خدا یا میری امت کو بخش دے۔ میری امت کو بخش دے۔ مجھے حکم ہو گا اچھا جاؤ اور اس  
 مرتبہ جس کے قلب میں ایک رائی کے دانہ سے بھی کم سے کمتر نور ایمان ہو اُسے بھی نکال لو میں جاؤں گا اور  
 حکم کی تعمیل کر کے چوتھی بار پھر واپس آؤں گا اور پھر ان ہی کلمات سے اس کی تعریف کروں گا ارشاد ہو گا محمد  
 (صلی اللہ علیہ وسلم) سراسٹا لو کہو تمہاری بات مانی جائے گی، مانگوں گا، شفاعت کرو قبول ہوگی۔ میں عرض  
 کروں گا پھر وہ گاراجھے ان کے نکالنے کی بھی اجازت ہو جنہوں نے کلمہ لا الہ الا اللہ پڑھ لیا ہے ارشاد ہو گا  
 یہ تمہارا حق نہیں البتہ اپنی عزت و جلال، کبریا، اور بزرگی کی قسم جنہوں نے یہ کلمہ پڑھ لیا ہے انہیں تم میں  
 خود نکالوں گا۔ اور ابو سعید خدریؓ کی حدیث میں یہ مضمون ان الفاظ میں مذکور ہے کہ (چوتھی بار آپ کے  
 جواب میں ارشاد ہو گا) فرشتے بھی شفاعت کر چکے، خدا کے نبی بھی شفاعت کر چکے اور مومنین بھی شفاعت  
 کر چکے اب ارحم الراحمین کی باری ہے، لہذا قدرت ایک مٹھی بھر کر ایسے لوگوں کو دوزخ سے نکال لی جنہوں  
 نے کبھی کوئی بھلا کام نہ کیا ہو گا یہ لوگ دوزخ میں پڑے پڑے جل کر کوئلہ سیاہ فام ہو گئے ہوں گے، جنت  
 کے سامنے ایک نہر ہوگی اس میں ان کو ڈال دیا جائے گا وہ اس میں (غوطہ لگا کر) ایسے نکل آئیں گے جیسا  
 دانہ پانی کی رود میں بہتے ہوئے کوئلے پر آگ آتا ہے۔ اسی طرح یہ موتی کی طرح صاف ستھرے چمکدار  
 ہو جائیں گے ان کی گردنوں پر مہرں ہوں گی ان کی وجہ سے جنتی ان کو عتقا الرحمن کہیں گے (یعنی عذاب  
 دوزخ سے رخصت کی آزاد کردہ جماعت) جس نے ان کو یونہی جنت میں داخل کر دیا ہے نہ انہوں نے کوئی اچھا  
 عمل کیا تھا اور نہ ان کے پیش نظر کوئی نیک نیتی تھی، ان سے خطاب ہو گا جاؤ جتنا تم نے دیکھا تم کو وہ بیا

يُقَالُ لَهُ أَهْلُ الْحَيَةِ فَيَخْرُجُونَ كَمَا خَرَجَ الْحَيَّةُ فِي حِمْلِ السَّيْلِ يَخْرُجُونَ كَالْوَلْوِ فِي كَاهِمِهِمُ  
الْحَوَائِمُ يَقُولُ أَهْلُ الْحَيَةِ هَؤُلَاءِ عَتَقَاءُ الرَّحْمَنِ أَذْخَلَهُمُ الْحَيَّةُ بِغَيْرِ عِلٍّ عَمِلُوهُ وَلَا خَيْرَ  
قَدَامُوهُ يَقَالُ لَهُمْ لَكُمْ مَا رَأَيْتُمْ وَمِثْلَهُ مَعَهُ - (متفق عليه) وفي حديث انس عند البخاري  
قَالَ لِكَيْصِبِينَ أَتَوْكُمَا سَعْمٌ مِنَ الثَّارِ بِذِي نُوْبٍ أَصَابُوهُمَا عَقُوبَةً ثُمَّ يَدْخُلُهُمُ الْحَيَّةُ بِغَيْرِ عِلٍّ  
وَرَحْمَتِهِمْ يَقَالُ لَهُمُ الْجَهَنَّمِيُّونَ -

(۳۵۱) عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ قَوْمٌ

اور اسی کے برابر اور دیا۔ (متفق علیہ) بخاری میں حضرت انس سے روایت ہے کہ کچھ لوگ اپنے گناہوں  
کی شامت میں عذاب ووزخ میں گرفتار ہو کر سیاہ فام ہو جائیں گے اللہ تعالیٰ محض اپنے فضل ورحمت  
سے ان کو جنت میں داخل فرما دیگا ان لوگوں کا لقب جہنمی ہوگا۔

(۳۵۱) عمران بن حصین بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کچھ لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم

(۳۵۰) انس کی حدیث میں کلمہ طیبہ کے ایک جز پر نجات کی بشارت مذکور ہے۔ علماء کے مابین اس بارے  
میں گفتگو ہے کہ یہ جماعت کو کسی جماعت ہے جس کی مسرت صرف توحید پر ہو جائے گی۔ بعض کا خیال ہے کہ یہ وہ لوگ  
ہوں گے جن کو کسی رسول کا زمانہ نہیں ملا اصطلاح میں ان کو اصحابِ فترۃ کہا جاتا ہے۔ چونکہ ان کے پاس خدا تعالیٰ کا کوئی  
رسول آیا ہی نہیں اس لئے ایمان بالرسالت کے یہ سبک بھی نہ ہوں گے اس لئے ان کی نجات بھی صرف خدا تعالیٰ کے  
توحید پر ہو جائے گی۔ اب رہے وہ لوگ جنہوں نے کسی رسول کا زمانہ پایا اس کی تعلیمات بھی ان کو پیش اور اس پر  
غور و خوض کا ائیں کافی موقعہ بھی ملا اس کے باوجود انہوں نے اس کو قبول نہ کیا بلکہ اس کو رد کر دیا تو ہمارے علم میں  
ان کے نجات کی ادیانِ سماویہ میں کوئی صورت نہیں ہے۔ یہ یاد رہے کہ کسی رسول کی بعثت کا دور نہ ہونے یا اس کی  
دور بعثت سے لاعلمی کی بنا پر اس پر ایمان و عدم ایمان کی بحث سے خالی الذہن رہنے اور دور بعثت کے پورے پورے  
علم کے باوجود اس کے قبول نہ کرنے میں بہت بڑا فرق ہے اگر وہی قسم کے لوگ قابلِ معذوری سمجھے جائیں تو کیا دوسری قسم  
کے لوگ بھی معذور تصور کئے جاسکتے ہیں اگر یہ تسلیم کر لیا جائے تو اس کا حاصل یہ ہوگا کہ ایمان بالرسالت گویا ایمان کا  
رکن ہی نہ رہے صرف خدا تعالیٰ کی توحید پر ایمان رکھنا نجات کے لئے کافی ہو پھر اسی پر مسئلہ ختم نہیں ہوگا بلکہ اس کے  
بعد یہ مرحلہ بھی زیر غور آئے گا کہ اگر رسول کے توسط کے بغیر صرف عقل کی مدد سے اللہ تعالیٰ کی وہ پاکیزہ توحید میر  
آسکتی ہے جو شرک کی ہر قریب وبعید آلائش سے صاف ہو تو اب رسول کی ضرورت کس درجہ پر باقی رہے گی توحید  
خداوندی کے فطری ہونے کے معنی یہ ہیں کہ اگر گرد و پیش کے حالات انسانی ذہنیت کو کندہ نہ کریں تو اس کے دماغ  
میں سوائے وحدانیت کے دوسرے تصویہا ہی نہیں سکتا لیکن جبکہ باطنِ عالم پر جا بجا شرک ہی کا کھیل چل رہا ہو شیاطین نے  
انسانی دماغ کو بہت شرک سے ملوث کر رکھا ہو کیا ان حالات میں بھی ایک انسان خدا کی مقدس توحید کو باسانی  
پاسکتا ہے؟ یہ بحث ابھی نہیں ہے کہ جو توحید انبیاء علیہم السلام لیکر آتے ہیں اس میں تنزیہ و تشبیہ کے مابین کیسے کیسے

مِنَ النَّارِ يَشْفَاعُهُ مُحَمَّدٌ قَدْ خُلِنَ الْجَنَّةَ يَسْمُونَ الْجَهَنَّمِيْنَ - (مرآۃ البحاری)

المؤمن اذا عمل بالفرائض لِحلالٍ وحرامٍ دخول الجنة من غير عدل الله تعالى  
(۲۵۲) عَنْ جَابِرٍ قَالَ اَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ النُّعْمَانُ بْنُ قَوْثَلٍ فَقَالَ

کی شفاعت پر دوزخ سے نکل کر جنت میں داخل کئے جائیں گے ان کا لقب جہنمی ہوگا۔ (بخاری شریف)  
جو شخص ایمان کے ساتھ تمام فرائض بجا لاتا، حلال کو حلال و حرام کو حرام سمجھتا، وہ پکا مومن ہے اور نبی کے غیرت بن کر  
(۲۵۲) جابر بیان فرماتے ہیں کہ نعمان بن قوثل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے

خوشنما نقش و نگار دیکھ رہے تھے جن کے بغیر توحید کا عقیدہ صرف عقل ہیولانی کا ایک سادہ تصور تھا ہے پس  
کسی تردد کے بغیر ایمان سادہ کا یہ ایک طے شدہ عقیدہ سمجھنا چاہئے کہ نجات کے لئے رسول پر ایمان لانا بھی اسی درجہ  
ضروری ہے جس درجہ خدا تعالیٰ کی توحید پر۔

حضرت استاد قدس سرہ فرماتے تھے کہ ان حدیثوں میں شہادت رسول کا دوسرا جز ذکر نہ ہونے کا اہل راز یہ ہے کہ  
یہ جامع صرف اسی امت کے ساتھ خاص نہ ہوگی بلکہ سب امتوں کی شہادت ہوگی اس لئے ان کی نجات کا مشترک نقطہ یہی عقیدہ  
توحید ہوگا۔ رسول پر ایمان اپنے اپنے دور کے اعتبار سے ان میں مختلف رہے گا یہی وجہ ہے کہ ان کو آپ کے ہاتھوں سے  
نکالا نہیں جائے گا بلکہ اس کا تکفل وہ رحمن فرمائے گا جس کی رحمت کی ساری باتیں اسی طرح توفیق ہوں گی جس طرح کہ ہر  
رسول کی امت اپنے اپنے رسول کی سفارش کی۔ قرآن کریم نے جہاں انفرادی دعوت سے قطع نظر انبیاء علیہم السلام کی مشترک  
دعوت کو ذکر فرمایا ہے وہاں صرف توحید ہی کو ذکر فرمایا ہے۔ وَالرَّسُلُ مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رِيسَالِ الْاَنْبِيَاءِ اِلَهِ الْاَنَا اَنَا  
فَاعْبُدْنِ - ہم نے آپ سے پیشتر جتنے رسول بھیجے سب کے پاس بھی وحی بھیجی ہے کہ بعد ہمارے سوا کوئی نہیں ہے۔

حالانکہ یہ ظاہر ہے کہ ہر رسول پر اس کی رسالت کی حقانیت کی وحی بھی یقینی طور پر نازل کی گئی ہے لیکن یہ جز ہر دور کے  
محاذ سے مختلف تھا جو مشترک نقطہ تمام رسولوں کے دود میں کبھی نہیں بدلا وہ صرف خدا کے قدوس کی توحید تھی اس لئے  
رسولوں کی سفارش کر لینے کے بعد جب اس سفارش کا وقت آیا جس کا تعلق نہ تو کسی زبان و مکان سے ہو اور نہ کسی خاص  
امت سے تو اس کے لئے وہ ذات متکفل ہو گئی جس کی رحمت پر سب بندوں کا حق یکساں واجب تھا وہ ایک ارحم الراحمین  
کی ذات تھی مگر خاتم الانبیاء علیہم السلام کی پشت عامہ کا اثر یہاں بھی اتنا ظاہر ہوتا ہے بغیر رہا کہ ان کی نجات کی منظوری آپ کی ہی  
سفارش پر ہوگی گو اس کا اجماع قدرت نے براہ راست خدا اپنے ذمے لیا جبکہ عمر بن حنین کی حدیث سے صاف  
واضح ہے۔ اس مگر یہ واضح رہنا چاہئے کہ ابتداء حدیث شفاعت کبریٰ کے متعلق متقی یعنی بندوں کے حساب و کتاب و کتاب شروع  
ہونے کیلئے پھر درمیان میں کچھ حصہ صرف ہو کر آخر حدیث میں شفاعت صغریٰ کا ذکر آ گیا ہے جو امتوں کے بخشش کے متعلق ہوگی۔  
ابو سعید خدری کی روایت میں یہ صاف تصریح موجود ہے کہ یہ لوگ وہ ہیں جن کے پاس کوئی نیک عمل نہ ہو گا حتیٰ کہ کسی ادنیٰ  
نیک بینی کے لئے ان کا تبر صفر ہو گا کسی ایک حرف سے بھی یہ اشارہ نہیں نکلا کہ ان کے پاس توحید کے علاوہ رسول پر ایمان بھی نہ ہوگا۔  
حلال کو حلال سمجھنے کے سنی اس کے متفقہ پر عمل کرنا اور حرم حرام کا مطلب حرام سے پہلے جو شخص حلال سے بچتا اور  
حرام سے احتراز نہیں کرتا وہ حلال کو حلال سمجھتا ہے اور نہ حرام کو حرام۔

يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِذَا صَلَّيْتُ الْمَلَكُوتَ وَحَرَمْتُ الْحَرَامَ وَاحْتَلَلْتُ الْحَلَالَ أَدْخُلُ الْجَنَّةَ  
فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ. (رمہاء مسلم)

(۳۵۳) عَنْ سُفْيَانَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الشَّافِعِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قُلْ لِي فِي الْإِسْلَامِ  
وَلَا أَسْأَلُ عَنْ أَحَدٍ أَبْجَدَ لِي وَفِي حَدِيثٍ اسْمُهُ غَيْرُكَ قَالَ قُلْ نَأْمَنْتُ بِاللهِ ثُمَّ اسْتَيْقَمْتُ. (رمہاء مسلم)

اور عرض کیا یا رسول اللہ فرمائیے؟ جب میں فرض نمازیں ادا کروں اور حرام کے ساتھ حرام کا معاملہ کروں  
اور حلال کے ساتھ حلال کا تو کیا میں جنت میں داخل ہو جاؤں گا آپ نے فرمایا ہاں۔ (مسلم)  
(۳۵۳) سُفْيَانُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الشَّافِعِيُّ رَوَايَتُ كَرَّتْ هِيَ كَيْسَ فِي عَرْضِ كِي يَارَسُولَ اللَّهِ اسْلَامُ كَالْمُتَلَقِّ  
مجھے کوئی ایسی جاس بات فرما دیجئے کہ آپ کے بعد پھر مجھے کسی اور سے دریافت کرنے کی ضرورت نہ رہے  
(اسامہ کی حدیث میں بعد کے بجائے غیر کا لفظ یعنی آپ کے سوا کسی دوسرے سے پوچھنے کی ضرورت نہ رہے)  
آپ نے فرمایا امنت بالله کہو اس کے بعد اس قول پر پوری طرح قائم رہو۔ (مسلم)

(۳۵۴) استقامت ایک مختصر لفظ ہے اور اس مختصر لفظ میں شرعی تمام نزاکتیں پوشی ہوئی ہیں اسی لئے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: استقاموا ولن تنصروا۔ دیکھو استقامت کے ساتھ دین پر قائم رہنا مگر مقتضائے  
استقامت سے عہدہ برداری ہے مشکل۔ ہم جتنا ہو کے اس میں مدد نہ کرنا۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے ان الذین قالوا  
ربنا الله ثم استقاموا ثم جن لوگوں نے زبان سے اقرار کیا کہ ہمارا پور دگار اللہ ہے پھر اس بات پر پوری طرح قائم ہی  
رہے ان پر خدا کے فرشتے یہ پیغام لے کر آتے ہیں کہ نہ خوف کھاؤ اور نہ غم ادا اس جنت کی خوشخبری سن لو جس کا تم کو  
دعہ کیا گیا تھا۔ ————— سفیان کی یہ حدیث جابرؓ کی اور بڑی حدیث سے بھی زیادہ تفصیل پر حاوی ہے کلمہ طیبہ پر  
جنت کی بشارت کی احادیث میں کہیں کلمہ طیبہ کے ساتھ خالص قلب کا لفظ (خلوص) کے ساتھ اپنے دل سے کہے، اور کہیں  
بیعتی بذلک وجہ اللہ کی قید (اللہ تعالیٰ کی ذات کے سوا اور کوئی ارادہ نہ ہو) اور کہیں (ثم استقم) کے الفاظ مذکور ہوتے  
ہیں ان سب کا حاصل ایک ہے اور وہ اسلام کی مجموعی تعلیمات پر عمل کرنا ہے اسی کو حدیث جابرؓ میں ذرا اور مفصل الفاظ میں  
اٹھایا گیا ہے یعنی دین کی حلال باتوں پر عمل کرنا اور حرام باتوں سے احتراز کرنا۔ ان محل الفاظ کو دوسری حدیثوں میں اس  
سے اور زیادہ مفصل شکل بس ادا کیا گیا ہے یعنی ان میں ارکان اسلام کے ساتھ کچھ اور تفصیلات بھی آجاتی ہیں پھر  
معلوم نہیں کہ اگر کسی مقام پر صرف کلمہ توحید پر جنت کی بشارت مذکور ہو جاتی ہے تو فرقہ مرجئہ اس کو اطلاق پر  
کیسے عمل کر لیتا ہے۔ اس لئے صحیح یہ ہے کہ کلمہ طیبہ کے ساتھ اگر شرعی اعمال موجود ہیں تو جنت میں داخلہ انشاء اللہ  
کسی عذاب کے بغیر ہوگا اور اگر کلمہ طیبہ کے ساتھ عمل کا ذخیرہ نہیں یا کم ہے تو پھر ضابطہ میں تو اس کی سزا جگہ گنتی  
پڑے گی اگر رحمت غفور کر دے تو یہ اس کا فضل ہوگا لیکن اس کے بعد ایمان کی بدولت پھر نجات حاصل ہو جائے گی۔  
مستزاد کا یہ خیال بھی غلط ہے کہ گناہ کرنے سے ایمان ہی باقی نہیں رہتا۔

من لم يعمل بفرائض الاسلام فانه مؤاخذ به ان كان مقرا بالتوحيد والرسالة

(۳۵۴) عَنْ ثَوْبَانَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ فِي مَسِيرِهِ نَامِدٌ يُجَوِّنُ اللَّيْلَةَ فَلَا يَرُجَلَنَ مَعَنَا مُضْعَفٌ وَلَا مُضْعَبٌ فَإِنْ تَحَلَّ رَجُلٌ عَلَى نَاقَةٍ لَهُ صَعْبَةٌ فَسَقَطَ فَانْدَقَتْ عُنُقُهُ قَاتَ فَأَمَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يُدْفَنَ ثُمَّ أَمَرَ بِهَا لَا قَاتَادَى أَنْ تُجَعَّتْ لِتَحُولَ لِعَاصٍ (رحمہ اللہ) فی المستدرک فی کتاب ممانی ولم یعقب الذہبی

(۳۵۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ كَانَ عَلَى ثَقَلِ الشَّيْءِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلٌ يُقَالُ لَهُ كَرُكْرُةٌ فَمَاتَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُوَ فِي النَّارِ قَدْ هَبَّوْا يَنْظُرُونَ وَوَجَدُوا عِبَادَةً قَدْ غَلَبَهَا. (رحمہ اللہ البغاری)

(۳۵۶) عَنْ يَزِيدَ بْنِ خَالِدٍ أَنَّ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

جو شخص فرائض اعمال دار نہیں کرتا وہ مواخذہ کریں نہیں اگرچہ توحید رسالت کا معترف بھی ہو

(۳۵۴) ثوبان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ایک سفر میں فرمایا آج شب ہم اندھیرے اندھیرے روانہ ہو جائیں گے لہذا ہمارے ساتھ وہ شخص نہ چلے جس کے پاس کمزور یا کمزورے مزاج کا اونٹ ہو، اس کے بعد بھی ایک شخص نے اپنی کمزوری اونٹنی کو لی، نتیجہ یہ ہوا کہ وہ اس پر سے گرا، اس کی گردن ٹوٹ گئی اور مر گیا۔ آپ نے اس کے دفن کرنے کا حکم دیا پھر بلائ کو یہ اعلان کرنے کا حکم دیا کہ جنت کسی نافرمان کے لئے حلال نہیں ہے۔ انھوں نے حسب الحکم یہ اعلان کر دیا۔ (حاکم)

(۳۵۵) عبد اللہ بن عمرو سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامان کی نگرانی کے لئے ایک شخص تعینات تھا جس کا نام کرکڑ تھا اس کا انتقال ہو گیا آپ نے یہ سن کر فرمایا وہ تو دوزخ میں ہے (یہ سن کر) صحابہ اس کا سامان ٹٹولنے لگے دیکھا تو اس میں (بال غنیمت کا) ایک عبا ملا جو اس نے خیانت کر کے چرایا تھا۔

(۳۵۶) یزید بن خالد سے روایت ہے کہ خیبر کی جنگ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہیوں

(۳۵۶) آخر توحید و رسالت کے ان معترفین سے بھی دو دو درہم کی حقیر چوریوں کا مواخذہ ہو کر رہا اور صرف اس بار پر کہ انھوں نے ایک مرتبہ مکہ طیبہ پر چلے یا تھا اس معمولی لغزش کی باداش سے نجات نہ مل سکی خدا تعالیٰ کی

تَوَفَّى يَوْمَ خَيْبَرَ قَدْ كَرَّمَ الرَّسُولُ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ صَلُّوا عَلَيَّ صَاحِبُكُمْ فَتَغَيَّرَتْ  
وُجُوهُ النَّاسِ لِذَلِكَ فَقَالَ إِنَّ صَاحِبَكُمْ قَدْ غُلَّ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَغَشَّيْنَا مَتَاعَهُ فَوَجَدَ تَاخِرًا  
مِنْ خَيْرِ يَهُودَ لَا يَسْأَوِي دِينُهُمْ (رواه مالك وابو داود والنسائي)

(۳۵۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَهْدَى رَجُلٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَلَامًا يُقَالُ  
لَهُ مِدْعَمٌ قَبِينَهُمَا مِدْعَمٌ يَحْطَرُّ رَحْلًا لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَصَابَهُ سَهْمٌ  
عَاهِرٌ فَقَتَلَهُ فَقَالَ النَّاسُ هَيْبَةُ آلِ الْبُحَيْرَةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّا وَ  
الَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنَّ الشُّمْلَةَ الَّتِي أَخَذَ هَا يَوْمَ خَيْبَرَ مِنَ الْمُغَانِمِ لَمْ تُصِبْهَا الْمَقَامُ بِسَمِ  
لَتُسْتَعِيلَ عَلَيْهِ نَارًا أَقْلَمَ سَمْعَهُ ذَلِكَ النَّاسُ جَاءَ رَجُلٌ بِشِرَازٍ أَوْ بِشِرَازَيْنِ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

میں سے ایک شخص کا انتقال ہو گیا (نماز جنازہ کے لئے جب) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر کی گئی تو  
آپ نے فرمایا اپنے رفیقِ رحیم ہی نماز پڑھ لو (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز جنازہ سے کنارہ کشی نہ کی گئی)  
لوگوں کے چہرے متغیر ہو گئے، آپ نے فرمایا اس شخص نے جہاد کے مال میں خیانت کی ہے اس کا سامان  
تلاش کیا گیا تو اس میں یہود کے منکوں میں کا ایک منکا ملا جس کی قیمت دو درہم بھی نہ تھی۔ (مالک)

(۳۵۵) ابو ہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت  
میں ایک غلام بطور ہدیہ پیش کیا جس کا نام مدغم تھا۔ یہ مدغم اونٹ سے آپ کا کجاوہ اتار رہا تھا کہ اچانک  
کسی نامعلوم سمت سے ایک تیراگر لگا اور اس کو ختم کر دیا۔ لوگ بولے لو اس کے لئے جنت مبارک ہو  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہرگز نہیں اس ذات کی قسم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے وہ اوئی سی  
چادر جو اس نے خبر کی غنیمت میں سے قبل از تقسیم لے لی تھی آگ کی صورت میں اسی پر بھڑک رہی ہے جب  
لوگوں نے یہ بات سنی تو ایک شخص (گیا) اور آپ کی خدمت میں چڑے کے ایک یا دو کسمے لیکر آیا آپ نے

رحمت کا فیاض ہاتھ تو کوئی کپڑا لٹکا ہے مگر یہاں گفتگو صرف اس دائرہ میں ہے جو آئینِ اسلامی کے تحت ہو سکتی ہے  
مرجع نے یہ غلط سمجھا ہے کہ صرف ایمان لا کر جنت کی ضمانت حاصل ہو جاتی ہے ادبِ خدا کی گرفت کا کوئی  
کھٹکا باقی نہیں رہتا ہرگز نہیں اس کو شرعی ادا و نواہی کا پورا پورا احترام بھی بھالانا ہوگا بلکہ بڑی سے بڑی قربانیاں  
کر کے اپنے اقرار و فاداری کا استحسان بھی دینا ہوگا۔ ام حسبکم ان تدخلوا الجنة ولما بانکم مثل الذين خلوا منكم  
(۳۵۶) یہ غلام رضاع بن زید نے بطور ہدیہ آپ کی خدمت میں پیش کیا تھا اس کے متصل ہی آپ کو ۷ غزوہ پیش  
آگیا اور اسی میں یہ بھی شہید ہو گیا (دیکھو بخاری شریف ص ۱۹) اس سے معلوم ہوا کہ ایسی اس کو آپ کی فیضِ محبت اٹھانے کا  
موقع نہ ملا تھا۔

من ترك خصلة من خصال الاسلام فنقصل يمانه

(۳۵۹) عَنْ أَبِي مُرَّةٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ

فرمایا یا ایک یا دو تے در حقیقت آگ کے تے ہیں۔ (متفق علیہ)

(۳۵۸) ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ حضرت عرشے مجھ سے بیان کیا کہ جب خیبر کی جنگ ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہؓ آکر کہنے لگے فلاں شہید ہو گیا، فلاں شہید ہو گیا یہاں تک کہ ایک شخص کے پاس سے گزرتے تو اس کے متعلق بھی یہی کہا کہ فلاں شہید ہو گیا۔ آپؐ نے فرمایا ہرگز نہیں میں نے تو اس کو لوگ میں جلتا ہوا دیکھا ہے، اس سزا میں کہ اس نے ایک چادر یا ایک عبا (راوی کو شک ہے) چرایا تھا۔ اس کے بعد آپؐ نے فرمایا اے ابن الخطاب جاؤ اور لوگوں میں یہ اعلان کرو کہ جنت میں صرف مومن جائیں گے مومن با فرمایا عمرؓ فرماتے ہیں میں نے باہر آکر اعلان کر دیا کہ جنت میں صرف مومن جائیں گے تین بار فرمایا (مسلم)

جو اسلام کے کسی حصہ کو ترک کرتا ہے اس کا اسلام ناقص ہو جاتا ہے

(۳۵۹) ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اسلام یہ ہے کہ صرف اللہ تعالیٰ کی عبادت کرو، کسی کو اس کا شریک نہ ٹھیراؤ، باضابطہ نماز پڑھو، زکوٰۃ ادا کرو، رمضان کے روزے رکھو، بیت اللہ کا حج کرو، بھلی بات بتایا کرو، بری سے روکا کرو (مؤمن اچھے گھر والوں کو سلام

(۳۵۹) حدیث محدثین کے مذاق کے موافق ہے اور اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اعمال کا اسلام کے ساتھ جڑیہ کا تعلق ہے مگر ملاحظہ ہے کہ اس حدیث میں اہل بدعت کی حدیثوں میں اصل مسئلہ مختلف نہیں ہونا چاہئے اس لئے بعضوں نے تو اسلام کے کہہ اطلاق مان لے ہیں ایک صرف شہادتیں پر دہم مجروحہ دین پر۔ اور کسی نے اس کو اعمال کی اہمیت بتانے کا صرف ایک سلوب بیان قرار دیا ہے۔

لَا تُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَتُقِيمُ الصَّلَاةَ وَتُؤْتِي الزَّكَاةَ وَتَصُومُ رَمَضَانَ وَتُحْجُّ الْبَيْتَ وَالْأَفْرَ  
يَا الْمَعْرُوفَ وَالْعَمَى عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُسَلِّمُكَ عَلَى أَهْلِكَ فَمَنْ انْتَقَصَ شَيْئًا مِنْهُنَّ فَهُوَ سَاحِقٌ مِنَ  
الْإِسْلَامِ يَدْعُو مَنْ تَرَكَهُنَّ كُلَّهُنَّ فَقَدْ دَانَ إِلَى الْإِسْلَامِ ظَهْرُهُ (رواه الحاكم في المستدرک ۱۷۰)

(۳۶۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ النَّارَ إِلَّا شَقِيٌّ

قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ الشَّقِيُّ قَالَ مَنْ لَمْ يَتَّعِلْ بَيْنَهُ بَطَاعَةٌ وَلَمْ يَتَرَكْ لَهُ مَعْصِيَةٌ (رواه ابن ماجہ)

(۳۶۱) عَنْ أَوْسِ بْنِ شَرْحَبِيلٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَضَى مَعَ

ظَالِمٍ لِيَقْوِيَهُ وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهُ ظَالِمٌ فَقَدْ خَرَجَ مِنَ الْإِسْلَامِ - (رواه البيهقي في شعب الایمان)

(۳۶۲) عَنْ يَحْيَى بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِنَّ الْغَضَبَ لَيُفْسِدُ الْإِيمَانَ كَمَا يُفْسِدُ الصَّبْرُ الْعَمَلَ - (رواه البيهقي في شعب الایمان)

کیا کرو جو شخص ان باتوں میں کوئی بات نہیں کرتا وہ اسلام کا ایک جزو ناقص کرتا ہے اور جو ان سب ہی کو چھوڑ  
دے، اس نے تو اسلام سے اپنی پشت ہی پھیر لی۔ (حاکم)

(۳۶۰) ابویہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دوزخ میں کوئی نہ جائیگا

مگر بد بخت دریافت کیا گیا یا رسول اللہ بد بخت شخص کون ہوگا فرمایا جو اللہ کے واسطے کوئی نیک کام نہ  
کرے اور اس کے دوسرے کوئی گناہ نہ چھوڑے۔ (ابن ماجہ)

(۳۶۱) اوس بن شرحبیل کی روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے

جو شخص جان بوجھ کر کسی ظالم کے ساتھ اس کے ظلم کا ساتھ دینے کیلئے گیا وہ اسلام کی سرحد کو باہر ہو گیا (شعب الایمان)

(۳۶۲) یحییٰ بن حکیم اپنے باپ وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

فرمایا ہے غصہ ایمان کی حلاوت اس طرح بر باد کر دیتا ہے جیسا ایلو اشدھ کی۔ (شعب الایمان)

(۳۶۰) یہ تمام تعبیرات کسی بات پر درودینے کیلئے فقط ایک سبب ہیں گویا جو شخص ظلم کی مدد کیلئے اپنے گھر

سے باہر قدم نکال رہا ہے وہ یہ سمجھ کر قدم نکالے کہ وہ گویا اب اسلامی احکام کے دائرہ سے قدم نکال رہا ہے۔

(۳۶۲) بعض اعمال کی زد تو اسلام کی بنیاد پر پڑتی ہے اور بعض وہ ہیں جن سے اس کی صرف ظاہری زیبائش بدنا ہوتی ہے

اور بعض وہ ہیں جن سے اسلام کی شیرینی ختم ہو جاتی ہے اور کچھ وہ بھی ہیں جن سے اس کے ذائقہ میں تلخی آجاتی ہے غصہ ایسی صفت ہے

جس سے شرفِ ایمان کا ذائقہ حسرت پرانہ بن جاتا بلکہ ذائقہ ایمان بگڑ جاتا عام حالات میں غصہ ایسی ہی خراب چیز ہے لیکن اگر اپنے مولیٰ اور اس

کے دین کی خاطر ہو تو یہ عین ایمان ہے اس سے ایمان کی چاستی روئی ہوتی ہے جس کو خلافِ شرع اور پر غصہ نہیں آتا اس کو یقین کر لینا

چاہیے کہ اس کا ایمان پہلے سے بے ذائقہ ہے اس میں سداہنت اور سابلت کا زہر پہلے سے شامل ہے۔



(۳۶۳) عَنْ ابْنِ عُثْمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَا مَعْشَرَ النِّسَاءِ تَصَدَّقْنَ قُلْنَ وَ  
 الْكُفْرَ الْإِسْتِغْفَارَ فَإِنَّ رَأْسَكُمْ أَكْثَرُ أَهْلِ النَّارِ فَقَالَتْ إِفْرَأُ كُفْرًا مِنْهُنَّ جَزَلَةً وَمَا لَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 أَكْثَرُ أَهْلِ النَّارِ قَالَ كَثُرْنَ اللَّعْنَ وَكَثُرْنَ الْعَشِيرَ وَمَا رَأَيْتُ مِنْ نَاقِصَاتٍ عَقْلٍ وَدِينٍ أَغْلَبَ  
 لِيَدِي لَيْتَ مِنْكُمْ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا نَقْصَانُ الْعَقْلِ وَالْدِينِ قَالَ أَمَّا نَقْصَانُ الْعَقْلِ  
 فَتَهَادُهُ إِفْرَأُ أَنْتَيْنِ تَعْدِلُ شَهَادَةً رَجُلٍ فَهَذَا نَقْصَانُ الْعَقْلِ وَتَمْلِكُ اللَّيَالِي مَا تُصَلِّي وَتَقُطِرُ  
 فِي رَمَضَانَ فَهَذَا نَقْصَانُ الدِّينِ - وَلَفْظُ الْبَخَارِيِّ أَلَيْسَ إِذَا حَاضَتْ لَمْ تُصَلِّ وَلَمْ تَصُمْ  
 قُلْنَ بَلَى قَالَ فَذَلِكَ مِنْ نَقْصَانٍ دِينِيهَا - (رمہاء الخمسة)

(۳۶۳) ابن عمر فرمود اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے (ایک بار) فرمایا  
 اے عورتوں کی جماعت تم (خاص طور پر) صدقہ دیا کرو اور زیادہ استغفار کیا کرو کیونکہ دو چیزوں میں زیادہ  
 تعداد میں سے عورتوں کی دیکھی ہے ان میں ایک ہوشیار عورت بولی یا رسول اللہ ہم نے کیا قصور کیا ہے کہ ہم  
 دوزخ میں زیادہ جائیں گے آپ نے فرمایا تمہیں (ہاں گفتگو میں) لعنت کرنے کی زیادہ عادت ہوتی ہے اور تم  
 اپنے شوہر کی بھی بہت ناشکری کرتی ہو میں نے تم جیسا دین و عقل میں ناقص ہو کر پھر ایک دانشمند شخص پر غالب  
 آجھانے والا کسی کو نہیں دیکھا انھوں نے عرض کیا ہمارے عقل و دین کے نقصان کی تشریح فرمادیجئے آپ نے  
 فرمایا تمہارے عقل کا نقصان تو ہے کہ دو عورتوں کی شہادت ایک مرد کی برابر سمجھی جاتی ہے یہ تو عقل کا نقصان  
 ہوا اور دیکھی گئی راتیں ایسی گزر جائیں گی کہ تم نماز نہیں پڑھ سکتیں اور رمضان شریف کے روزے نہیں رکھ سکتیں  
 یہ دین کا نقصان ہوا۔ اور بخاری میں یہ مضمون اس طرح ہے اچھا تو کیا یہ بات نہیں کہ جب عورت کو حیض  
 آتا ہے تو وہ نماز پڑھتی ہے نہ روزہ رکھتی ہے انھوں نے عرض کیا ایسا تو ضرور ہوتا ہے آپ نے فرمایا تو  
 پھر یہی تو اس کے دین کا نقصان ہے۔ (بخاری و مسلم وغیرہا)

(۳۶۳) حافظ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ اسلام اس مجموعہ آئین پر عمل کرنے کا نام ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 انسانی زندگی کے لئے بکراتے تھے صرف زبانی قول کا نام نہیں اس لئے جو شخص اس مجموعہ پر جتنا زیادہ عمل پیرا ہوگا اس  
 کا دین بھی اتنا ہی زیادہ مکمل شمار ہوگا اور جو عمل میں جتنا پیچھے رہ جائے گا وہ اتنا ہی اپنے دین میں بھی ناقص کہا جائیگا عورت  
 اپنے فطری عذر کی بنا پر کچھ مدت نماز اور روزہ سے معطل رہتی ہے اس لئے اس کا دین بھی اس مرد کی نسبت ناقص ہوتا ہے  
 جو کسی وقت عبادت سے معطل نہیں ہے عورت کے دینی نقصان کی ٹیکہ شرح یہ ہے (دیکھو کتاب الايمان ص ۱۷۷)  
 رہا یہ سؤل کہ صفت ناسا کا یہ قائل اختیار نہیں بلکہ فطری ہے یہ ان کے دینی نقصان کا موجب کیوں ہوا  
 تو اس کا جواب یہ ہے کہ اگر اس فطری نقصان کے ساتھ خیریت ان سے صفت رہا کے کمالات حاصل کرنے کا

لینے یا میل دین اور تلاوة القرآن و امثالہا فقط موجب الدخول الجنة و انما یجب  
لہا التصدیق و العمل بالاحکام

(۳۶۳) عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ نَاصِرَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَبَرَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِرَجُلٍ مِمَّنْ مَعَهُ يَدْعَى الْإِسْلَامَ هَذَا مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَلَمَّا حَضَرَ الْقِتَالُ قَاتَلَ الرَّجُلُ مِنْ أَشَدِّ الْقِتَالِ فَلْكَرَتْ بِهَا نَحْرًا ثُمَّ قَاتَبَتْهُ نَجَاءَ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ بَارِسُ اللَّهِ أَرَأَيْتَ الَّذِي تُحَدِّثُ أَنَّ مِنْ أَهْلِ النَّارِ فَقَدْ قَاتَلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مِنْ أَشَدِّ الْقِتَالِ فَلْكَرَتْ بِهَا نَحْرًا فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا إِنَّهُ مِنْ

جنتین کی قوتی تا سیر یا ضرر بلا و قتل کرنے و اجنبیوں کی اس کیلو تو امام احکام سلامی پر عمل پیرا ہونا ہی ضروری ہے  
(۳۶۴) ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ خیبر میں شریک ہوئے تو اپنے ساتھیوں میں ایک ایسے شخص کے متعلق جو اسلام کا دعویٰ بھی کرتا تھا آپ نے ارشاد فرمایا یہ دوزخوں میں ہے لیکن جب جنگ کا وقت آیا تو اس شخص نے بڑی سرگرمی سے جنگ کی اور اتنے زخم کھائے کہ اس میں حرکت کرنے کی بھی طاقت نہ رہی۔ یہ سادہ کھل کر آپ کے صحابہ میں ایک شخص نے (اگر) کہا یا رسول اللہ فرمائیے جس شخص کے متعلق آپ کہتے تھے کہ وہ دوزخی ہے اس نے تو (آج) اللہ کی راہ میں بڑی سرگرمی سے جنگ کی ہے زخموں و اس کا جسم جو چور چور ہو گیا ہے آپ نے فرمایا پھر سن لو کہ وہ دوزخی ہے اس پر قریب تھا کہ بعض مسلمانوں کے

(بیتہ از صفحہ گذشتہ) مطالبہ کرتی تو بیشک نا انصافی ہوتی مگر ان سے مطالبہ ہے تو ان ہی کمالات کا ہے جو ان کے عالم میں کمال تصور رکھتے جاتے ہیں قدرت نے اگر انسان کو بازوئے پرواز نہیں دیئے اور اس حیثیت سے اس کو ایک پرندے سے ناقص بنایا ہے تو اس سے اڑنے کا مطالبہ بھی نہیں کیا پھر اسے اس کا کیا حق ہے کہ وہ قدرت سے اپنے اس نقصان کا گھر کر کے اصل یہ ہے کہ انہیں ہوں یا انواع سب خدا کی مخلوق ہیں اور سب ہی میں ایک نہ ایک جہت سے نقصان موجود ہے۔ شریعت اس فطری نقصان پر تم سے مواخذہ نہیں کرتی تم کمال و نقصان کی اس تقسیم سے اس پر اعتراض مت کرو۔ ولا تقنوا بما فضل اللہ بہ بعضکم علی بعض و اسألوا اللہ من فضله۔ اللہ سے ان فضیلتوں کی تمارت کرو جن کی بنا پر اس نے تم میں ایک کو دوسرے پر فضیلت بخشی ہے بلکہ صرف اس کی مہربانی اور عنایت مانگا کرو (جو تمہارے مقدہ کا ہے تم کو مل جائیگا)۔

(۳۶۴) اسلام کی اعانت وہ مقبول عمل ہے جس کی بدولت وحی الہی نے اہل مدینہ کو انصار کا لقب دیا تھا۔ اسی لئے صاحب نبوت کو یہ تنبیہ کرنی ضروری ہو گئی کہ دنیا اعانت و نصرت کے صرف ظاہری عمل کو دیکھ کر کسی کے متعلق کوئی فیصلہ کرنے میں عجلت نہ کرے۔ قبولیت کا اہلی مدارا بان اور اعمال صاحب پر ہے اگر نہیں تو صرف دینی نصرت کا عمل خواہ کتنا ہی بلند پایہ کیوں نہ ہو مگر وہ بھی نظر رب العزیز میں کچھ نہیں۔ یہاں قدرت کا ایک آئین اور بھی ہے اور وہ یہ کہ وہ چاہے تو دشمن سے بھی اپنا کام لے لیتی ہے۔ مشہور ہے کہ  
عدو شود سبب خبر خدا خواہد

أَهْلِ النَّارِ فَكَادَ بَعْضُ الْمُسْلِمِينَ يَرْتَابُ فِيمَا هُمْ عَلَى ذَلِكَ إِذْ وَجَدَ الرَّجُلُ أَلَمًا فَنَجَّاهُ  
فَأَهْوَى بِبَيْدِهِ إِلَى كُنَاتِهِمْ فَأَنْتَزَعَ مِنْهَا سَهْمًا فَأَنفَعَهُ بِهِ فَأَشْتَدَّ رِجَالُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ صَدَّقَ اللَّهُ حَدِيثَكَ قَدْ أُنْفَعَكَ قَدْ لَانَ  
فَقَتَلَ نَفْسَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا بِلَالُ قُمْ فَأَوْزِنْ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا  
مُؤْمِنٌ فَإِنَّ اللَّهَ كَيُومِنُ هَذِهِ الدِّينَ بِالرَّجُلِ الْفَاجِرِ. (رِشَاهُ الْبَغَارِيُّ)

(۳۶۵) عَنْ أَبِي سَلَمَةَ وَعَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ أَنَّهُمَا أَتَيَا أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ فَسَأَلَاهُ عَنْ  
عَنِ الْخُرُورِيَّةِ أَسْمَعَتْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا أَدْرِي مَا الْخُرُورِيَّةُ سَمِعَتْ النَّبِيَّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ يَهْرُبُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ وَلَعْدَ يَقُولُ مِنْهَا قَوْمٌ يَخْفَوْنَ صَلَاتَكُمْ مَعَكُمْ  
صَلَاتِهِمْ يَقْرَأُونَ الْقُرْآنَ لَا يُجَابِرُونَ خُلُوقَهُمْ أَوْ حَنَاجِرَهُمْ فَيَمُوتُونَ مِنَ الدِّينِ كَمَا مَاتَ

دلوں میں مشبہ پڑنے لگا۔ ابی وہ اسی جیس و بھیں میں تھے کہ اس شخص کو زخمیوں کی تکلیف زیادہ محسوس ہوئی  
(اور وہ اس پر صبر نہ کر سکا) آخر اس نے اپنے گھر کی طرف ہاتھ بڑھایا اور اس میں سے ایک تیر نکال کر اپنے سینے کے  
پار کر دیا یہ دیکھ کر مسلمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں دوڑ پڑے اور پوچھے یا رسول اللہ اللہ تعالیٰ  
نے آپ کی پیشگوئی سچی کر دی، فلاں شخص نے اپنے سینے میں تیر مار کر خود کشی کر لی آپ نے فرمایا: بلال! اعلان  
کر دو کہ جنت میں صرف مومن جائیں گے اور یوں اللہ تعالیٰ اپنے دین کی تائید و ترویج فرمادی گی (بغاری)  
(۳۶۵) ابوسلمہ اور عطاء بن یسار دونوں ابوسعید خدری کے پاس آئے اور حروریہ (خوارج) کے متعلق

ان سے دریافت کیا۔ آپ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرقہ حروریہ کے متعلق کچھ سنا ہے انہوں نے کہا  
میں تو یہ نہیں جانتا کہ حروریہ کیا فرقہ ہے ہاں میں نے آپ کو یہ فرماتے تو سنا ہے کہ اس امت میں کچھ لوگ پیدا  
ہوں گے (اور فی ہذہ الامۃ کی بجائے راوی نے منہ کا لفظ نہیں کہا) اس درجہ عبادت گزار ہوں گے کہ ان کی  
نازوں کے سامنے تمہیں اپنی نازی بیک نظر آئیں گے۔ قرآن کی تلاوت بھی کریں گے مگر وہ ان کے گلے کے  
نیچے نہ اترے گا۔ دین سے اس طرح صاف نکل جائیں گے جس طرح تیر شکار سے تیر انداز اپنے تیر کی لکڑی

مگر آج اس کے برعکس دنیا کی نظروں میں فیصلہ عمل پر رہ گیا ہے اور روح ابانی سے کوئی بحث نہیں رہی۔ انا للہ  
وانا الیہ راجعون۔

(۳۶۵) قرآن کریم سے بڑھ کر کوئی مقدس کتاب نہیں اور اس کی تلاوت سے بڑھ کر کوئی مقدس عمل نہیں مگر دین صرف  
اسے ہی حصہ کا نام نہیں اس کے حول و احوال کچھ اور بھی ہیں جن کے بعد اعمال کے حسن و قبح سے بحث ہو سکتی ہے۔ فرقی

السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ فَيَنْظُرُ الرَّامِيَ إِلَى سَهْمِهِ إِلَى نَصْلِهِ إِلَى رِصَافِهِ فَيَقَارِي فِي الْعُرُقَةِ  
هَلْ عَلِقَ بِهَا مِنْ الذِّمِّ شَيْءٌ۔ (مشاہد البخاری ص ۱۲۸)

## سرعت الناس علی الصراط تكون بقدر اعمالهم فی دنیا

(۳۶۶) عَنْ حُذَيْفَةَ وَأَبِي هُرَيْرَةَ قَالَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَجْعَلُ تَبَارَكَ  
وَتَعَالَى النَّاسُ قِيُومُ الْمُؤْمِنُونَ حَتَّى تُزَلَّفَ لَهُمُ الْجَنَّةُ فَيَأْتُونَ أَدَمَ يَقُولُونَ يَا أَبَا نَا  
اسْتَفْتِنَا الْجَنَّةَ فَيَقُولُ وَهَلْ أَخْرَجَكُمُ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا خَطِيئَةُ إِيكُمُ كُنْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ  
إِذْ هَبَوَ إِلَى ابْنِي إِسْرَاهِيمَ خَلِيلِ اللَّهِ قَالَ يَقُولُ إِبْرَاهِيمُ كُنْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ إِنَّمَا كُنْتُ  
خَلِيلًا مِنْ وَرَاءَ وَرَاءَ أَعْمَدًا وَالَّذِي كَلَّمَهُ اللَّهُ تَكْلِيمًا فَيَأْتُونَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ

دیکھتا ہے اس کا لوہا اور پروں کو دیکھتا ہے پھر اس کے پچھلے حصہ کو دیکھتا ہے مگر اس کو یہ شبہ ہی رہتا ہے  
کہ اس میں کہیں خون کا نشان بھی لگا ہے یا نہیں۔ (بخاری شریف)

## پل صراط پر لوگوں کی رفتار دنیا میں ان کے اعمال کی شدت ضعف کے مطابق ہوگی

(۳۶۶) حذیفہ اور ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ لوگوں کو  
(قیامت میں) جمع کرے گا مسلمان کھڑے ہوں گے اور ان کے سامنے جنت قریب کر دی جائیگی وہ حضرت  
آدم علیہ السلام کے پاس آئیں گے اور عرض کریں گے والدہ زکوٰۃ ہم لوگوں کے لئے جنت کا دروازہ کھلوانے  
وہ فرمائیں گے میں اس کام کے لائق کہاں، اپنے والد کی ایک فرودگذاشت ہی کی بدولت تو تم جنت سے باہر  
نکلے ہو، جاؤ میرے فرزند ابراہیم علیہ السلام کے پاس جاؤ وہ خدا کے خلیل ہیں حضرت ابراہیم علیہ السلام فرمائیں  
میں اس خدمت کے قابل کہاں میں تو بس دور دردی سے خلیل تھا۔ موسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ ان سے  
اللہ تعالیٰ نے بڑی خصوصیت سے باتیں کی ہیں وہ ان کے پاس آئیں گے یہ فرمائیں گے میں اس خدمت کے

اعمال میں تو ایک کافر بھی مسلمان سے فوقیت لے جاسکتا ہے مگر جب اس کے اعمال کی بنیاد ہی غلط ہو تو اس کے  
اعمال کی بلندی صرف ایک بے بنیاد تعمیر کی مثال ہوگی۔

(۳۶۶) اعمال گواہان کا جزیہ نہیں مگر مریض کے عقیدہ کی طرح غیر ضروری بھی نہیں پل صراط کو عبور کرنا اعمال میں  
خدمت و ضعف پر منحصر ہے۔

فَيَقُولُ لَسْتُ بِصَاحِبِ ذَلِكَ إِذْ هُوَ إِلَى عِيسَى كَلِمَةً اللَّهُ وَرُوحَهُ فَيَقُولُ عِيسَى لَسْتُ بِصَاحِبِ  
 ذَلِكَ فَيَأْتُونَ لِحُجَلِّ ائْتِيقُومُ فَيُؤْذَنُ لَهُ وَيُرْسَلُ الْأَمَانَةُ وَالرَّحِمَةُ فَيَقُومَانِ جَنْبَتِي الصِّرَاطِ  
 يَمِينًا وَشِمَالًا فَيَقِيمُ أَوْ لَكُمْ كَالْبَرْقِ قَالَ قُلْتُ يَا بَنِي آدَمَ وَأَقْرَبِي أَشَى كَثَرُ الْبَرْقِ قَالَ أَلَمْ  
 تَرَوْا إِلَى الْبَرْقِ كَيْفَ يَمُرُّ وَيَرْجِعُ فِي طَرَفَةِ عَيْنٍ لَمْ كَثَرُ الرِّيمِ ثُمَّ كَثَرُ الظَّيْرِ وَشِدَّ الرِّحَالِ  
 تَجْرِي بِهَذَا أَعْمَالُهُمْ وَنَبِيكُمُ قَائِمٌ عَلَى الصِّرَاطِ يَقُولُ يَا رَبِّ سَلِّمْ سَلِّمْ حَتَّى تَعْمُرَ أَعْمَالُ  
 الْعِبَادِ حَتَّى يَحْيَى الرَّجُلُ لَا يَسْتَطِيعُ السَّيْرَ إِلَّا زَحْفًا وَقَالَ وَفِي حَافَتِي الصِّرَاطِ كَلَابِيبُ  
 مَعْلَقَةٌ مَا مَوْزُغٌ تَأْخُذُ مَنْ أَمْرَتْ بِهِ فَتَخْذُ وَشَ نَاجِمٌ وَمُكَرَّدَسٌ فِي النَّارِ وَالَّذِي نَفْسُ  
 إِنِّي هَرِيرَةٌ بَيِّدَةٌ إِنْ كَفَرْتُ جَهَنَّمَ لَسَبْعِينَ خَرِيفًا. (سُورَةُ مَلَكٍ)

لائی کہاں، عیسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ وہ اللہ تعالیٰ کے ایک کلمہ کن سے پیدا ہوئے اور روح اللہ  
 کہلائے۔ عیسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے میں بھی اس لائی کہاں۔ اس کے بعد لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی  
 خدمت میں حاضر ہوں گے آپ شفاعت کے لئے اٹھ کھڑے ہوں گے اور آپ کو اجازت مل جائے گی  
 (اور حساب شروع ہو جائے گا) اس دن صفت امانت اور صلہ رحمی کو (اتنی اہمیت دی جائیگی کہ ان کو  
 ایک حق نکل دیر ہی پئے گی یہ) ہل صراط کے دائیں بائیں کھڑی ہو جائیں گی (تاکہ اپنی رعایت کرنے والوں کی  
 سفارش اور نہ رعایت کرنے والوں کا شکوہ کریں) پھر تہارا پہلا قافلہ بجلی کی طرح تیزی کے ساتھ گزر جائیگا  
 راوی کہتا ہے میں نے عرض کیا آپ پر میرے ماں باپ قربان، بجلی کی طرح تیز گزرنے کا کیا مطلب ہوا  
 فرمایا کیا تم نے نہیں دیکھا کہ وہ کس طرح ہل بھر میں گزر کر لوٹ بھی آتی ہے (اسی تیزی کے ساتھ تہارا گزرنا  
 ہوگا) پھر ہوا کی طرح پھر تیز پرندے کی طرح پھرنانوں کی دھڑکی طرح غرض کیجیے ان کے اعمال ہوں گے  
 اسی تیزی کے ساتھ وہ ان کو لیجائیں گے اور تہارا نبی کھڑا ہوا یہ دُعا! انگ رہا ہوگا میرے پروردگار ان کو  
 سلامتی سے گنڈاؤ ان کو سلامتی سے گنڈاؤ، یہاں تک کہ لبہ یف الاعمال اور نگہگار لوگوں کا نمبر آجیگا حتیٰ کہ  
 ایک شخص وہ ہوگا جسے گھٹ کر چلنے کے سوا طاقت نہ ہوگی فرمایا کہ ہل صراط کے دونوں طرف کاٹے  
 نکلے ہوئے ہوں گے اور جس کے متعلق حکم دیا جائے گا وہ اس کو کھینچ لیں گے پس جس کے صرف کھرو بچ  
 آئے گی وہ تو نجات پا جائے گا اور جس کے ہاتھ پیر یا نہ دئیے جائیں گے وہ دونوں میں جائے گا۔  
 (ابو ہریرہؓ رقم کھا کر کہتے ہیں کہ) اس کی قسم جس کے دست قدرت میں ابو ہریرہؓ کی جان ہے جہنم کی گہرائی  
 ستر سال کی مسافت ہے۔ (مسلم)

## الاسلام یدرس بالمعصیت مکاید رس وشی الثوب

(۳۶۷) عَنْ حَدِیْقَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَذُرُّهُ الْإِسْلَامُ كَمَا يَذُرُّهُ وَشْيُ الثَّوْبِ لَا يَذُرُّهُ مَا صِيَامٌ وَلَا صَدَقَةٌ وَلَا سُكُّ وَلَا نُسُكٌ وَيُسْرَى عَلَى كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فِي لَيْلَةٍ فَلَا يَبْقَى فِي الْأَرْضِ مِنْهُ آيَةٌ وَيَبْقَى طَوَائِفُ مِنَ النَّاسِ الشَّيْخُ الْكَبِيرُ وَالنَّجْوَسُ الْكَبِيرُ يَقُولُونَ أَدْرَكْنَا آبَاءَنَا عَلَى هَذِهِ الْكَلِمَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَفَعَلْنَا نَقُولُ لَهَا فَقَالَ حَمَلُهُ فَمَا تَعْنِي عَنْهُمْ لَوْلَا اللَّهُ لَا يَذُرُّونَ مَا صِيَامٌ وَلَا صَدَقَةٌ وَلَا سُكُّ فَأَعْرَضَ عَنْهُ حَدِیْقَةُ

## گناہ کرنے سے اسلام اسی طرح پرانا ہو جاتا ہے جیسا کہ استعمال سے

(۳۶۷) حدیث سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس طرح کپڑے کے نقش و نگار گھس جاتے ہیں اور ماند پڑ جاتے ہیں اسی طرح نور اسلام بھی ایک زمانہ میں ماند پڑ جائے گا پھر کسی شخص کو یہ علم تک نہ رہے گا کہ روزہ کیا چیز ہے اور صدقہ و حج کیا چیز۔ ایک شب آئے گی کہ قرآن سینوں سے اٹھایا جائے گا اور زمین پر اس کی ایک آیت بھی باقی نہ رہے گی۔ متفرق طور پر کچھ بڑے مرد اور کچھ بڑی عورتیں رہ جائیں گی جو یہ کہیں گے کہ ہم نے اپنے بزرگوں سے کلمہ لا الہ الا اللہ سنا تھا اس لئے ہم بھی یہ کلمہ پڑھتے ہیں۔ (صلہ ایک شخص کا نام ہے) نے پوچھا جب انھیں روزہ، صدقہ، اور افعال حج کا بھی علم نہ ہوگا تو بھلا صرف یہ کلمہ انھیں کیا سودمند ہوگا۔ حدیث نے اس کا کوئی جواب نہ دیا انھوں نے

(۳۶۷) وہب بن منبہ کی حدیث میں اعمال کو مضاعف کے اسنان سے یعنی کئی کے دہانوں سے اور اس حدیث میں کپڑے کے نقش و نگار سے تشبیہ دی جا رہی ہے۔ نہ کئی دہانے گھس جائے بعد زیادہ کا رآمد رہتی ہے نہ کپڑا بڑبڑانا ہونے کے بعد قابل استعمال ہوتا ہے مگر یہ بھی نہیں ہوتا کہ کئی کی حقیقت یا کپڑے کی حقیقت معدوم ہو جائے ان کا وجود پھر بھی باقی رہتا ہے۔ دیکھیے اس قسم کی تمام حدیثوں میں سوال و جواب کا دائرہ صرف اعمال تک محدود ہے۔ رسالت کی شہادت ہونے نہ ہونے کا خیال بھی کسی کے ذہن میں نہیں گذرتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ سوال اس زمانہ میں پیدا ہی نہیں ہو سکتا تھا جہاں منکم خدیجی کلام کرتا تھا آج ذرا سے حجاب نے بدعت فتنوں میں بلا وجہ یہ سوال پیدا کر دیا ہے تفصیل بحث پہلے کی جا چکی ہے اسلامی انقلابات میں یہ ایک عظیم انقلاب کی پیشگوئی ہے کہ جس امت نے بسط الارض پر خدا کی توحید کا پرچم لہرایا تھا ایک دن آسٹیکا کہ وہی اس سے اتنی جا ملی ہو جائے گی کہ اس کے داغ میں اس کلمہ کا نقش صرف اپنی آبائی تاریخ کی ایک نشان بن کر رہ جائے گا۔ ایسی نازک حالت کے متعلق حدیث نہیں چاہتے تھے کہ اپنی زبان سے کوئی صاف جواب دیں مبادا منفرت کا حکم سن کر پست طبائع میں اور ہل انگاری پیدا ہو جائے لیکن جب ان کو مجبور کیا گیا تو جو حقیقت تھی وہ انھیں واضح کر دینی پڑی۔ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اصل نجات صرف توحید و رسالت ہے اور اسی بنا پر اس کو

فَرَدَّدَ عَلَيْهِ ثَلَاثًا كُلُّ ذَلِكَ يَعْزِضُ عَنْهُ ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَيْهِ فِي الثَّلَاثَةِ فَقَالَ يَا حَلِوَةَ تُنْفِخُهُمْ مِنَ  
التَّارِ تُنْفِخُهُمْ مِنَ التَّارِ تُنْفِخُهُمْ مِنَ التَّارِ (رحمہ العاکم وقال مصعب علی غرض مسلم ورواہ ابن ماجہ کما فی  
کتاب الفن من الرحمة المهدلة)

(۳۶۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ  
الْإِيمَانَ لَيُفْلَقُ فِي جُزْءٍ أَحَدُكُمْ كَمَا يَفْلَقُ الثَّوْبُ الْخُلُقُ فَاسْئَلُوا اللَّهَ أَنْ يُجِدَّ دَاوِلَ إِيْمَانٍ  
فِي قُلُوبِكُمْ (رواہ العاکم فی المستدرک من قول الذہبی رواہ ثقات)

(۳۶۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَدُّوَالِ إِيْمَانًا نَكْمُ

تین بار بھی سوال دہرایا۔ ہر بار صدیقیہ اعراض ہی کرتے رہے ان کے تیسرے بار اصلہ کے بعد فرمایا اے صلہ یہ  
کہہ ہی ان کو عذاب و دوزخ سے نجات دلا دے گا۔ تین بار فرمایا۔ (حاکم)

(۳۶۸) عبد اللہ بن عمر بن العاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے  
ایمان تمہارے سمجھوں میں اسی طرح پڑتا اور کڑو ہو جاتا ہے جس طرح کپڑا پرانا ہو جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ  
سے دعا کریا کرو کہ وہ تمہارے دلوں میں ایمان پھر سر نوینا اور مستحکم کر دے۔ (مستدرک)

(۳۶۹) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے ایمان کی تجدید کریا کرو۔

مفتاح سے تعبیر کیا گیا ہے اور یہی معلوم ہوا کہ اگر یہ عقیدہ صرف تعلیدی طور پر بھی قائم رہے جب بھی نجات کے لئے  
کافی ہے اور یہی کہ اعمال ایمان کا جز نہیں اور یہ کہ ایمان کے بغیر اعمال بے قیمت ہیں مگر ایمان اعمال کے بغیر بھی بے قیمت  
نہیں وہ ہمیں بھی نصیب ہو جائے تو یہی رہے نصیب۔ مومن بے عمل کی مثال ایک غیر مہذب دوست کی ہے اور نیک عمل غیر مومن  
کی مثال ایک مہذب دشمن کی۔ دونوں کا فرق ظاہر ہے۔

(۳۶۸) امام بخاری نے ترجمۃ الباب میں حضرت معاذ کا قول نقل کیا ہے قال معاذ فاجلس بنا فاقم ساعة أو نحو ذلك  
بشيء كان لا يمين. حافظ ابن حجر نے ابن عربی سے اس کی شرح یہ نقل کی ہے انما الله تجدید الايمان لان العبد يؤمن في اول مره  
فرضائهم لیکن ابدًا بعد ما کھلا نظر او فکر۔ حضرت معاذ کا مطلب یہاں ایمان سے تجدید ایمان ہے کیونکہ بعض ایمان ایک ہی مرتبہ  
لائے ہے اس کے بعد خدا تعالیٰ کے ثواب و عذاب آیات و عبرتیں خور کر کر کے اپنے ایمان کی تجدید کیا کرتا ہے (فتح الباری ج ۱ ص ۶۱)  
صحیح بخاری و مسلم میں ہے کہ اگر کسی کی زبان سے فعلی سے لات و عزری کی قسم نکل جائے تو اسے فوراً لا الہ الا اللہ کہہ لینا چاہئے۔ خلاصہ  
یہ ہے کہ جب تک دامن ایمان ہوا بغ مصیبت یا کسی اور ناشایاں کلمہ کا دھبہ لگ جائے تو اسے اسی طرح چھوڑ دینا چاہئے  
بلکہ فوراً صاف کر دینا چاہئے تاکہ اس کے اثرات اللہ تعالیٰ سے پائیں یا کم از کم اس کے اسلام کی بدنامی کا باعث نہ ہوں۔  
(۳۶۹) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اذکار اور بالخصوص تکرار کلمہ طیبہ کو تجدید ایمان میں بڑا دخل ہے  
اب انصاف سمجھئے کہ اس ایمان کا حال کیا ہوگا جو ہر لحظہ پڑتا تو پھر رہا ہے مگر اس کی تجدید کا سامان کچھ نہیں ہے۔

قِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَكَيْفَ نُجِدُ دُرِّ إِيمَانِنَا قَالَ أَكْثَرُوا مِنْ قَوْلِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - (اخرجهما المحاكم في كتاب التوبة وقال صحيح الإسناد قال الذهبي وفيه صدقة وضعفه).

## المعاصي قد تقضي الى جبط بعض الحسنات

(۳۶۰) عَنْ بَرِيذَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ صَلَاةَ الْعَصْرِ فَقَدْ حَبَطَ عَمَلَهُ (رمزاه البخاری)

(۳۶۱) عَنْ حَنْبَلَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ بُدِّلَ الْمُحْصَنَةُ بِجُحْدِمٍ عَمَلٍ وَأَنَّهُ سَنَةِ (رمزاه البزار)

(۳۶۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ كَذَبَ اللَّهُ لَهُ صَلَاةَ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا (ترمذی - نسائی - ابن ماجه - دارمی)

(۳۶۳) عَنْ سَهْلِ بْنِ مَعَاذٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ غَزَوْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَضَيَّقَ النَّاسُ الْمَنَازِلَ وَكَطَعُوا الْعُظْمَ بَيْنَ قَبْعَتَيْنِ فَبَعَثَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مُنَادِيًا يُنَادِي أَنَّ مَنْ

آپ کو دریافت کیا گیا یا رسول اللہ ایمان کی تجدید کیسے کیا کریں فرمایا کہ کثرت کے ساتھ لا الہ الا اللہ شہرہا کرو (مک)

## گناہ کبیرہ کرنے سے کبھی کبھی نیکیوں کے اکارت ہونکی بھی نوبت آجاتی ہے

(۳۶۰) بریدہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے عصر کی نماز چھوڑ دی اس کے عمل اکارت ہوئے۔ (بخاری)

(۳۶۱) حذیفہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی پاک باز عورت کو تہمت لگانے سے سو سال کے عمل برباد ہو جاتے ہیں۔ (البزار)

(۳۶۲) عبد اللہ بن عمر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے شراب پی اللہ تعالیٰ چالیس دن تک ..... اس کی نمازیں قبول نہیں کرتا۔ (ترمذی - نسائی - ابن ماجه - دارمی)

(۳۶۳) معاذ سے روایت ہے کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہی میں ایک غزوہ کیا لوگوں نے

کہا یہ اندیشہ نہیں ہے کہ وہ بھی ایک دن ایک دن پرانے کپڑے کی طرح تار تار ہو جائے۔ فاعترطوا اولی الابصار۔ صحیح بخاری میں بھی یہ مضمون صحابہ کی زبان سے موجود ہے۔



صَبِيحَ مَنْزِلًا أَوْ قَطْعَ طَرِيقًا فَلَا جِهَادَ لَهُ - (مراہ ابوداؤد)

(۳۷۴) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَخَذَ أَرْضًا بِحَرْبٍ يَتِيهَا

فَقَدْ اسْتَيْقَلَ هَجْرَهُ وَمَنْ نَزَعَ صَعَارًا كَافِرًا مِنْ عُنُقِهِ فَقَدْ وَلَّى الْإِسْلَامَ ظَهْرَهُ - (ابوداؤد)

(۳۷۵) عَنْ سَلَمَةَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى خَيْبَرَ فَقَالَ رَجُلٌ مِنْهُمْ

(جلد بازی میں) دوسروں کے اترنے کی جگہوں میں تنگی پیدا کر دی اور آندورفت کے لئے راستے بند کر دیے (جب آپ کو یہ خبر ملی) تو آپ نے ایک منادی بھیج دیا کہ وہ لوگوں میں یہ اعلان کر دے کہ جو لوگوں کے اترنے کے مقامات میں کوئی تنگی پیدا کرے گا یا راستے بند کرے گا اس کا جہاد کارت - (ابوداؤد)

(۳۷۴) ابودرداءہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جس نے کافر

کی خراجی زمین خریدی اس نے اپنی ہجرت کا عمل باکارت کر دیا اور جس نے کسی کافر کی گردن سے ذلت کا طوق نکال کر اپنے گلے میں ڈال لیا اس نے اسلام کی طرف اپنی پشت کر دی - (ابوداؤد)

(۳۷۵) سلمہ بیان کرتے ہیں کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ اہل خیبر سے جنگ کیلئے نکلے

(۳۷۵) صحابہ کہ یہ تجربہ سے ثابت ہو چکا تھا کہ جنگ کے موقع پر جب کسی شخص کی نسبت آپؐ ورماء کا کلمہ

ارشاد فرمادیتے تو وہ ضرور شہید ہو کر رہتا اس لئے عامر کے متعلق یہ کلمہ سن کر وہ سمجھ گئے کہ یہ بھی شہید ہوئے بغیر نہ رہیں گے اس لئے انھوں نے عرض کیا کہ آپؐ ہمیں ان کی صحبت سے لطف اندوزی کا کچھ اور موقع دیجئے۔

واضح رہے کہ ظمک و کفر تو سب کے نزدیک حقیقۃً جط ل کا موجب ہیں لیکن کبار کے جط ل کے منہم میں ذرا اختلاف کسی نے اس کو گناہوں کی اہمیت زمین نشین کرنے کا صرف ایک عنوان قرار دیا ہے۔ . . . . .

. . . . . اور کسی نے ظاہری معنی پر ہی عمل کر لیا ہے لیکن اس تقدیر پر محفل یہ ہے کہ یہ اہمیت کا مذہب نہیں یہ معتزلہ کا مذہب ہے۔ ہمارے نزدیک یہاں صاحب روح المعانی کی رائے زیادہ ٹوٹا ہے

وہ سورہ محمد کی تفسیر میں معتزلہ کی جواب دہی کرتے ہوئے نقل فرماتے ہیں۔

وفي الكشف لا بد في هذا المقام من تقييد البحث بأن يقال ان اراد المعترلة ان غوال نام اذا عقب الصلوة يبطل ثوابها مثلاً فانك لا بد لادليل عليه وان اراد ان عقابها قد يكبر حتى لا يعادله صغار الحسنات فهذا صحيح والكلام في صحة استحالة الجواب به ولكن عندنا ان هذا الاحاط غير لازم وعندهم لازم

کشف میں اس مسئلہ کی تحقیق یوں کی گئی ہے کہ معتزلہ سے یہ پرچنا چاہئے کہ جط سے ان کا کیا مطلب ہے اگر وہ مطلب ہے کہ مثلاً نماز کے بعد نہ کر کے نماز کا حاصل شدہ ثواب برباد ہو جاتا ہے تو اس پر کوئی دلیل نہیں اور اگر وہ مطلب ہے کہ کبھی کسی عمل کا گناہ اتنا بڑا ہوتا ہے کہ جوئی چھوٹی نیکیوں کا ثواب اس کی تلافی نہیں کر سکتا تو یہ بات صحیح و گمراہ وقت گفتگو صرف اس میں ہی کی کہ اس کو حقیقۃً جط ل کہا جی چاہئے یا نہیں ہمارے خیال میں اہل ملت یہ ہے کہ معتزلہ

أَفْعَمْنَا يَا عَامِرٌ مِنْ هُنَا يَكُ فَخْدٌ اِيْهُمْ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ السَّائِقِ قَالُوا  
عَامِرٌ فَقَالَ رَحِمَهُ اللهُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللهِ هَلَا هُمْ اَمْتَعْنَا بِهِ فَأُصِيبَ صَبِيحَةً لَيْلَةٍ فَقَالَ  
الْقَوْمُ حَيْطَ عَمَلُهُ قَتَلَ نَفْسَهُ فَمَا رَجَعْتُ وَهُمْ يَقْعُدُوْنَ اَنْ عَامِرٌ اَحْبَطَ عَمَلَهُ فَجِئْتُ

رفقاریں ایک شخص بولامت عامر میں بھی اپنے کچھ اشعار سناؤ۔ عامر گا گا کر انھیں سنانے لگے اور ان کی مستانہ  
آواز سے اونٹوں نے بھی تیز تیز قدم اٹھا دیئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا اونٹوں کو حدی پڑھ کر یہ تیز  
چلانے والا کون شخص ہے لوگوں نے عرض کیا عامر ہیں آپ نے فرمایا خدا ان پر رحم فرمائے۔ یہ سن کر  
صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ کاش عامر کی صحبت سے آپ ہمیں کچھ اور لطف اندوزی کا موقعہ دیتے کچھ بڑا قدر  
یہ ہوا کسی شب کی صبح (انھوں نے ایک کافر پر حملہ کیا ان کی تلوار چھوٹی تھی وہ لوٹ کر ان کے گھٹنے میں لگی اور  
وہ اپنی ہی شمشیر سے زخمی ہو گئے) اور شہید ہو گئے صحابہ نے (وہ دیکھ کر کہ یہ اپنی ہی شمشیر سے ہلاک ہوئے ہیں اس کو خودکشی  
سمجھا اور) کہا عامر نے خودکشی کر لی اور ان کی سب نیکیاں اکارت ہو گئیں۔ جب میں واپس ہوا تو وہ بھی گفتگو

مبنی علی جواز العفو وہی مسئلہ کے نزدیک تو گناہ کبیرہ سے نیکیوں کا برابر ہو جانا لازم اور ضروری  
اخری واما الکبیرۃ المتی تختص بذلک اس پر اور اہل حق کے نزدیک ضروری اور لازم نہیں ہر حقیقت  
الحل کالجہب وغیرہ من والادی یہ اختلاف نایک اور اختلاف ہوتی ہے اور یہ کہ گناہ کی بخشش  
بعد التصدیق فی حیطۃ لا محالہ جائز بھی ہے یا نہیں۔ یہ بحث تو عام کبار کے متعلق تھی اب رہے  
افتاقاً۔ در پیکر مدح المعانی وہ گناہ جو کسی خاص عمل سے متعلق ہیں جیسے صدقہ دیکر اترانا یا  
احسان جتانہ اور بات مارنا تو اس میں کسی کو اختلاف نہیں کہ اس قسم کے  
گناہ کو خاص اس عمل کا ثواب برابر ہو جاتا ہے۔ (مدح المعانی)

پہلے نزدیک اعمال کفرہ (یعنی وہ نیکیاں جو گناہوں کا کفار بن جاتی ہیں) میں یہ تفصیل ضروری ہے کہ کون سا گناہ  
کے لئے کفارہ بنتا ہے اسی طرح کبار مہبط (یعنی وہ گناہ جو نیکیاں برابر کر دیتے ہیں) میں بھی یہ تفصیل ہونی چاہئے کہ کس گناہ سے  
کس قسم کے نیک عمل کا ثواب برابر ہوتا ہے۔ تکفیر علی الاطلاق ہے اور نہ حیطہ عمل علی الاطلاق ہونا چاہئے۔ لیکن اس کا کوئی  
ضابطہ کچھ حدیثوں میں ہماری نظر سے نہیں گذرا۔ ہاں اتنا معلوم ہوتا ہے کہ بعض گناہوں سے تو صرف اسی ایک نیک عمل کا ثواب  
حیط ہوتا ہے جس سے وہ گناہ متعلق ہوتا ہے جیسے چادر میں تصنیق سازل یا صدقہ کے بعد من وادی رحمان جتانہ اور بات مارنا  
اور بعض گناہوں سے متعدد اعمال ہی حیط ہو سکتے ہیں پھر کبھی یہ قلع ظاہر ہوتا ہے اور کبھی اندرونی جیسا ایک حدیث میں ہے کہ  
کہ ایک بار شراب نوشی سے چالیس دن کی نازی قبول نہیں ہوتیں۔ یہاں شراب نوشی اور نازوں کے درمیان کوئی اندرونی علاقہ تو  
جس کو وجہ سے اس کا اثر خاص نازوں ہی پر پڑتا ہے۔ چالیس کے عدد سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ حیطہ عمل کا دائرہ اتنا وسیع بھی نہیں  
جتنا کہ مسٹر لسن سمجھ رکھا ہے۔ اس مقام پر ناز اور شراب کے باہم جو تناسب ہے اس کا ایضاً منقول نہیں ہے وہ نہ  
اس عقیقہ ربط کی طرف قرآن کریم کی متعدد آیات میں اشارات ملتے ہیں۔

إِلَى الشَّيْءِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَقَلْتُ مَا بَيَّنَّ اللَّهُ وَذَكَرَ أَبِي وَأُخْتُ زَعَمُوا أَنَّ عَامِرًا أَحْطَ  
عَمَلُهُ فَقَالَ كَذَبَ مَنْ قَالَ هَإِن لَّهُ لَأَخْمَرَيْنِ إِثْنَيْنِ إِنَّهُ يُجَاهِدُ مُجَاهِدًا وَآيَ قَتْلٍ  
بَرِّئَهُ عَلَيْهِ. (مشاء البخاری)

(۳۷۶) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ الْمُؤْمِنُ مُعْنَفًا

کر رہے تھے کہ عامر کے اعمال اکارت ہو گئے میں نے اگر آپ کی خدمت میں عرض کیا یا نبی اللہ میرے ماں  
باپ آپ پر قربان ہوں، لوگوں کا یہ خیال ہو رہا ہے کہ عامر کے عمل اکارت ہو گئے آپ نے فرمایا کون  
کہتا ہے جس نے کہا غلط کہا اس کو دو ہر اثواب ملے گا وہ بڑا بکا مجاہد تھا اس کے قتل سے بڑھ کر اور کونسا  
قتل ہو سکتا ہے۔ (بخاری شریف)

(۳۷۶) ابوالدرداء صحابی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ ایماندار آدمی اپنے دین

حضرت استاد قدس سرہ کے کلمات سے یہاں جملہ عمل کی ایک اور شرح بھی مفہوم ہوتی ہے وہ امام بخاری کے ترجمہ باب  
خوف المؤمن ان يخطئ علة کی شرح کے ذیل میں فرماتے تھے کہ اس ترجمہ سے امام بخاری کی غرض مر جہ کی توجیہ ہے یعنی  
گناہ اتنی ہلکی چیز نہیں جتنی کہ مر جہ سے بھی ان کی شامت سے بعض مرتبہ سوختا ہے اور سلب ایمان کا اندیشہ بھی ہو سکتا ہے  
مگر اس کا نام شرعی کفر نہیں مگر کفر ہے یہاں بظاہر کوئی عمل کفر نظر نہیں آتا اس لئے ظاہر میں ایمان و اسلام کا حکم باقی  
رہتا ہے لیکن چونکہ قلب حقیقت ایمان اور اذعان سے خالی ہو جاتا ہے اس لئے عالم آخرت میں اس کا شمار مسلمانوں میں  
نہیں رہتا۔ مثلاً ایک حدیث میں ہے کہ جو شخص دنیا میں شراب پئے گا پھر وہ آخرت میں نہ پئے گا۔ ترمذی کی شرح میں  
صاحب قوت المغنزی اس کا یہ مطلب تحریر فرماتے ہیں کہ اگر شراب خواری کی بدعات ترک نہ کی گئی تو اس کی شامت و  
انجام خراب ہو جانے کا خطرہ ہو سکتا ہے اور ظاہر ہے کہ جب خاتمہ بخیر نہ ہو تو آخرت میں وہ شراب جو صرف مومنین کا حصہ  
ہو گی کیونکر میرے آئنگی۔ اس بنا پر جملہ عمل کا اصل سبب کفر ہی ہو گا لیکن چونکہ بظاہر یہاں ہلکی سبب کفر جو بدعتیں ہیں یا کفر سمیت ہوتی ہو  
اس لئے جملہ عمل کا حکم اس مصیبت ہی کی طرف منسوب کر دیا جاتا ہے۔ ایک اور حدیث سے بھی اس رائے کی تائید  
ہوتی ہے۔ حضرت ابوالدرداء روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن اپنے دینی معاملات میں  
براہر مستعد رہتا ہے لیکن جب کسی کا ناحق خون کر دیتا ہے تو پھر اس کی مستعدی ختم ہو جاتی ہے اور اس کی رفتار مست  
بڑھ جاتی ہے۔ (ابوداؤد)

گو یا قاتل عمد کو تکوین اسی طرح آہستہ آہستہ غلغلہ یا گھٹ طویل کی طرف لے جلتی ہے جس طرح یہاں قوی بہن  
جگہ قائم رہے گا اور تکوین اپنی جگہ کام کرے گی۔ اسی طرح حاصی صرف حاصی کہلائی گے لیکن ان کا تکوینی اثر ان کٹاں  
کفر کی طرف لیتا چلا جائے گا۔ پس اعمال اگرچہ اجزاء ایمان نہ ہوں مگر قوت ایمانہ قائم رکھنے کے لئے ان کا وجہ استاہی  
ضروری ہے جتنا کہ درخت کی حیوۃ کے لئے پانی کا۔

(۳۷۶) قدرت نے جنت اور دوزخ کی تقسیم تو ایمان و کفر پر رکھی ہے مگر ان میں مراتب کی تقسیم اعمال کے واسطے  
سے کی ہے جس کو وہ مراتب علیا پر فائز کرنا چاہتی ہے اس کو برائی فائز نہیں کر دیتی بلکہ اس کے اعمال حسنہ کی رفتار تیز کر دیتی ہے

صَاحِبًا مَّا لَمْ يَصِبْ وَمَا خَرَأْنَا فَاِذَا اَصَابَ وَمَا خَرَأْنَا مَّا لَكُمْ. (سُورَةُ ابْدَاؤُ)

(۳۶۶) عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْاَوْكُوعِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَذْهَبُ بِنَفْسِهِ حَتّٰى يَكْتَبَ فِي الْجَنَّةِ اَرْبَعِينَ فَيُصِيبُهُ مَا اَصَابَهُمْ. (سُورَةُ التَّوْبَةِ)

میں اس وقت تک برابر تیز رفتار رہتا ہے جب تک کسی کا خون ناحق اپنے سر نہیں لیتا جو نہی کہ اس نے کسی کا خون ناجائز طور پر بہا یا اس کی دینی رفتار سست پڑنی شروع ہو جاتی ہے۔ (ابوداؤد)

(۳۶۷) سلمہ بن اکوع بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدمی اپنی بڑائی کے تصور میں بڑھا چلا جاتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں اس کا نام دنیا کے اور منکر بن کی فہرست میں لکھ دیا جاتا ہے اور آخر اس کو بھی وہی سزا ملتی ہے جو دوسرے منکروں کو ملی۔ (ترمذی)

اور جس کو جنت سے محروم کرنے کا ارادہ فرمائی ہے اس کو بھی دفعہ محروم نہیں کر دیتی بلکہ اس سے نیکی کی توفیق سلب فرمائی ہے یہ ہر دھڑلے بند رنج طے ہوتے رہتے ہیں بندہ راہ ترقی پر گامزن ہوا یا منزل کی راہ پر جائے دونوں جگہ اس کی حرکت تدریجی رہتی ہے اس لئے وہ اپنی منزل سفر کی یومیہ ترقی یا منزل کا احساس نہیں کرتا ایک نیک شخص کو یہ محسوس نہیں ہوتا کہ کل وہ کہاں پڑا ہوا تھا اور کچھ عرصہ بعد کہاں جا پہنچا۔ ذایک بد اطوار کو یہ محسوس ہوتا ہے کہ کل تک وہ کس اور جہ پر تھا اور آج کہاں جا پڑا ہے ہوشمند وہ ہے جو ہر آن اپنی رفتار اور منازل سفر کو بخود دیکھتا ہے۔ عدا قاتل کے لئے دوزخ میں ہمیشہ عذاب کی وعید آتی ہے۔ یہ وعید یوں پوری ہوتی ہے کہ اس سے رفتہ رفتہ اعمال خیر چھوٹے چلے جاتے ہیں اور معلوم نہیں کہ اس عملی خسار کی انتہا کہاں جا کر ہو سکتی ہے کہ ایمانی خارہ پر جا کر ہوتی ہو اور آخر کار اس کا ٹھکانا بھی وہی ہو جاتا ہے جو ایک کافر کا ہوتا ہے اسی کو ہم نے پہلے کفر کو نبی سے تعبیر کیا تھا۔ گناہوں کی نوعیت سے ڈرتے رہنا چاہئے بعض قسم کے گناہوں سے سو رخا تہ اور عاقبت کے خواب ہو جانے کا بھی اندیشہ ہو جاتا ہے ان میں ایک مسلمان کا عدا خون ناحق ہے۔ اور سب سے زیادہ خطرناک خدا کے دوستوں کے ساتھ دشمنی ہے۔ ہمارے دور میں اللہ کے نیک بندوں کا مذاق اڑانا ہماری محفلوں کا ایک خاص شغل بن گیا ہے۔ حدیثوں میں خدا کے اولیاء کے ساتھ عداوت رکھنے والوں کے لئے خدا کی طرف سے اعلان جنگ کا لفظ لفظ آیا ہے۔ نفوذ باللہ من ذلک

خاکسارانِ جہاں را بخمارت منگر توجہ دانی کہ دریں گرد سوارے باشد

(۳۶۸) اسی طرح ایک متفق علیہ حدیث میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے وما

یزال الرجل یصدق ویتمی الصدق حتی یتب عند اللہ صدیقاً۔ آدمی راست گوئی کی صفت اختیار کرتے کرتے خدا تعالیٰ کے یہاں صدیقیوں کی فہرست میں شمار ہو جاتا ہے۔ اس قسم کی تمام حدیثوں میں خبر و شر کے اسی تدریجی رفتار اور ان کے نتائج پر تنبیہ کی گئی ہے۔

## من سبق على لسانه كلمة الكفر لم يكفر

(۳۷۸) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُ أَشَدُّ فَرَحًا بِتَوْبَةِ عَبْدِهِ حِينَ يَتُوبُ إِلَيْهِ مِنْ أَحَدٍ كَمْ كَانَ رَاحِلَتُهُ بِأَرْضِ قَلَاةٍ فَإِنْ تَلَّكَ مِنْهُ وَعَلَيْهَا طَعَامُهُ وَشِرَابُهُ فَأَيَسَ مِنْهَا فَأَتَى شَجَرَةً فَأَضْطَجَعَ فِي ظِلِّهَا قَدْ آيَسَ مِنْ رَاحِلَتِهِ فَبَيْنَمَا هُوَ كَذَلِكَ إِذْ هُوَ بِهَا قَائِمٌ عِنْدَهُ فَآخَذَ بِحُظَاهِهَا ثُمَّ قَالَ مِنْ شِدَّةِ الْفَرَجِ اللَّهُمَّ أَنْتَ عَبْدِي وَإِنَّا رَبُّكَ أَخْطَأْنَا مِنْ شِدَّةِ الْفَرَجِ (مراہ مسلم)

(۳۷۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَلَفَ فَقَالَ فِي حَلْفِهِ

## اگر سبقت لسانی سے کلمہ کفر زبان نہ نکل جائے تو اس سے کفر عائد نہیں ہوتا

(۳۷۸) حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ کا بندہ توبہ کرتا ہے تو اس کو اپنے بندہ کی توبہ سے تم میں کے اس شخص سے بہت زیادہ خوشی حاصل ہوتی ہے جس کی سواری کسی جنگل میں ہو اور اسی پر اس کا کھانا اور پینا بھی ہو پھر وہ اس سے چھوٹ کر کہیں بھاگ جائے اور یہ شخص اس سے مایوس ہو کر ایک درخت کے سایہ میں آکر لیٹ رہے وہ ابھی اسی مایوسانہ حالت میں لیٹا ہوا ہو کہ دفعہ وہ اپنی سواری اپنے پاس کھڑی ہوئی دیکھے اور اس کی ہمار پکڑے پھر مارے خوشی کے اس کی زبان سے غلطی سے یہ نکل جائے کہ اے اللہ تو میرا بندہ ہے اور میں تیرا پھودگا رہوں۔ (مسلم)

(۳۷۹) ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آپ نے فرمایا جس نے قسم اٹھانے کا ارادہ کیا اور اس کی زبان پر بلا ارادہ لات اور عزی کا نام آگیا تو اسے فوراً لا الہ الا اللہ

(۳۷۸) خوشی کی حالت میں انسان کی زبان سے اس قسم کی لغزشیں ہو جاتی ہیں۔ کہنا یہ چاہئے تھا کہ اے اللہ میں تیرا بندہ ہوں اور تو میرا پھودگا رہے مگر خوشی میں زبان کی لگت سے اس کا برعکس نکل گیا۔ اس کلمہ پر سبقت لسانی کی وجہ سے کفر کا حکم نہیں لگایا جاسکتا حالانکہ اس کے کلمہ کفر ہونے میں ذرا شبہ نہیں کیا جاسکتا۔

(۳۷۹) اسلام کے ابتدائی دور کی باتیں ہیں جس طرح مسرت و غم میں انسان کی زبان قابو میں نہیں رہا کرتی اور کچھ کا کچھ کہہ ڈالتی ہے اسی طرح عام بات چیت میں بھی جن باتوں پر وہ رواں ہو جاتی ہے ان میں بھی لغزش کھلے بغیر نہیں رہتی عربی علم گفتگو میں کثرت سے لات و عزی کی قسمیں کھانے کا عادی تھا۔ اسلام کے بعد بھی بہت ممکن تھا کہ ان کی زبان سے اس قسم کے مواقع پر بے اختیار لغزش چھ جائے۔ دین ضیف نے ان کی اس غلطی پر کفر کا فتویٰ عائد نہیں کیا بلکہ اس کفر ناکرکت کو فوراً اصلاح کرنے کی تعلیم دی اور کہ لا الہ الا اللہ پر شے کا حکم دیدیا تاکہ اگر

بَلَايَاتٍ وَالْعَزَىٰ فَلَيْقُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَمَنْ قَالَ نَصَاحِيهِ تَعَالَىٰ أَقَامُوا وَلَيْتَصَدَّقُوا (متفق علیہ)

## لایکفر المسلم بذنوب

(۳۸۰) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثٌ مَنْ أَصْلَحَ الْإِيمَانُ الْكَفَّ عَنْهُنَّ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ لَا تُكْفِرُهُ بِذَنْبٍ وَلَا تُخْرِجُهُ مِنَ الْإِسْلَامِ يَعْمَلُ وَالْجِهَادُ

کہہ کر اپنے ایمان کی تجدید کر لینی چاہئے اور جس نے اپنے دوست سے کہا آؤ جو اکیلیں اسے صدقہ دینا چاہئے (متفق علیہ) کسی گناہ کی وجہ سے مسلمان کفر نہیں کہنا چاہئے

(۳۸۰) انسؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تین باتیں اسلام میں داخل ہیں۔ (۱) جو لا الہ الا اللہ کا اقرار کر لے اس سے جنگ ختم کر دینا اب کسی گناہ کی وجہ سے اس کو کافر مت کہو اور نہ کسی عمل کی وجہ سے اس پر اسلام سے خارج ہونے کا فتویٰ لگاؤ۔ (۲) جب سے کہ مجھے

اس کی اس سبقت لسانی پر شیطان ایک مرتبہ خوش ہوا تو اس کی زبان سے کلمہ توحید سن کر نہرا بلکہ جل بھی جائے۔ دوسرے فقرہ کا مطلب عام طور پر یہ سمجھا گیا ہے کہ شریعت نے قمار بازی کی بے فاصلت ترک کرنے کے لئے نفسانی طور پر اس کا علاج یہ بتایا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے راستہ میں کچھ صدقہ دیدے اس کے نفس کے لئے یہ تشریہ بہت تجویز ہوگی۔ لیکن امام خطابی کے کلام سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ جتنا مال اس نے قمار بازی کے لئے لگایا تھا اتنا ہی اللہ تعالیٰ کے راستہ میں صدقہ کرے۔ قال معناه فليتصدق بقدر ما جعله خطا في القمار۔ (معالم السنن ص ۴۵ ص ۴۶)

(۳۸۰) واضح ہے کہ جس طرح نیک اعمال کی بنا پر کسی کافر کو مسلمان کہنا صحیح نہیں تا وقتیکہ وہ توحید و رسالت کا اعتراف نہ کرے اسی طرح کسی مسلمان کو صرف اس کی بد اعمالی اور گناہوں کی وجہ سے کافر کہنا بھی صحیح نہیں تا وقتیکہ وہ کسی عقیدہ کفریہ کا اعلان نہ کر دے۔ اسلام میں کسی مسلمان کو کافر کہنا یا کسی کافر کو مسلمان کہنے کی ممانعت یکساں ہے اس حدیث کا مقصد مومن عاصی کو کافر کہنے کی ممانعت کرنا ہے نہ کہ کافر صریح کو کافر کہنے کی ممانعت کرنا۔ حیرت ہے کہ متواترات دین کے منکرین کو اس حدیث سے کیا فائدہ پہنچ سکتا ہے جبکہ اس حدیث میں لفظ ذنب کی صاف تصریح موجود ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ کسی ذنب اور معصیت کی بنا پر کسی شخص کی طرف کفر کی نسبت نہیں کرنی چاہئے۔ اس میں اختلاف کس کو ہے۔ بحث طلب یہ ہے کہ صریح کفر کے عقائد کے بعد بھی کیا یہ حدیث کسی کو کافر کہنے سے روکتی ہے اگر ایک شخص نماز پڑھ کر قبلہ کا استقبال کر کے نیچے سلم کھائے کسی قسم کے عقائد کفریہ سے بھی کافر نہیں ہوتا تو پھر ہا تو اس قسم کے عقائد کو عقائد کفریہ کہنا ہی غلط ہوگا یا یہ تسلیم کرنا ہے کہ یہ تین افعال کوئی ایسا مضبوط قلعہ ہیں جس کو کفر و شرک کی بباکی بھی محضرت رساں نہیں ہو سکتی۔

حقیقت یہ ہے کہ انسان کی فطرت بہت کمزور ہے وہ گناہ کی طرف رغبت کر سکتی ہے اس بیان میں قدرت نے

مَا ضِيءٌ مِّنْ بَعَثَ إِلَىٰ أَنْ يُقَاتِلَ آخِرُ هَذِهِ الْأُمَّةِ الدَّجَالِ لَا يُبْطِلُهُ جُزْءُ جَانِبٍ وَلَا عَدْلٌ  
عَادِلٍ وَالْإِيمَانُ بِالْأَقْدَارِ (رواه ابو داؤد)

اللہ تعالیٰ نے رسول بنا کر بھیجا ہے، جاد ہمیشہ ہمیشہ کے لئے جاری رہے گا۔ یہاں تک کہ اس امت کے  
آخر میں ایک شخص آکر دجال سے جنگ کرے گا۔ کسی منصف بادشاہ کے انصاف یا کسی ظالم کے ظلم کا بہانہ  
لیکر جاد ختم نہیں کیا جاسکتا (۳)، اور اللہ تعالیٰ کی تقدیر پر ایمان لانا - (ابو داؤد)

بھی اس کو معذور تسلیم کیا ہے اور یہ حکم دیا ہے کہ وہ اپنی اس کمزوری کی توبہ و استغفار کے ذریعہ تلافی کرے لیکن شرک  
و کفر کی طرف میلان انسان کی فطرت نہیں یہ خلاف فطرت ہے۔ اس میں کوئی انسان معذور نہیں رکھا جاسکتا یہ  
اپنے خالق سے کھلی مخالفت اور اعلان بغاوت ہے اس لئے اس کے بعد اس کا شمار دشمنوں کی صف میں ہونے لگتا ہے  
یہ کمزوری نہیں کہ اسے نباہ لیا جائے بلکہ سرکشی و بغاوت ہے۔ انہوں نے کہ ہمارے دور میں اس اہم حدیث پر صحیح  
طور پر غور نہیں کیا گیا اس لئے کسی نے تو محض فروعی اختلافات کی بنا پر ایک دوسرے پر کفر کی بوچھاڑ شروع کر دی اور کسی نے  
متفق علیہ کفریات کے ہوتے ہوئے بھی کفر کا حکم لگانے میں احتیاط برتی۔

حالانکہ اس حدیث میں نہایت صفائی کے ساتھ یہ تنبیہ کر دی گئی تھی کہ جن افغانی پر کفر کی مخالفت کی گئی ہے  
وہ عقائد کفریہ، ضروریات دین کا انکار اور دین کا استحقاق نہیں بلکہ صرف وہ علی فروگذا نہیں ہیں جن کو معاصی و دوڑ  
کہا جاتا ہے۔ فقہ میں اہل قبلہ کا اعتراف بھی ان ہی لوگوں کے لئے اختیار کیا گیا تھا جنہیں اسلامی اصول کے ساتھ کوئی اختلاف  
نہیں گویا قبلہ اصول اسلامی کا ایک ایسا مرکزی نقطہ ہے کہ جو شخص اس میں متفق ہو گیا اسی بقیہ اصول میں بھی متفق ہونا  
ضروری ہے لہذا اب اس کا اختلاف اگر ہوگا تو صرف فروعیات ہی میں ہوگا۔ صرف فروعی اختلاف سے کسی کو کافر قرار  
دینا صحیح نہیں۔ احادیث میں بھی کلمہ توحید کو تمام اسلام کا سرنامہ بنا دیا گیا ہے۔ اسی وجہ سے بہت سے مقامات پر  
توحید کے ساتھ رسالت کا ذکر بھی نہیں اور صرف توحید کے عقیدہ پر جنت کی بشارت مذکور ہے۔ پس جس طرح احادیث  
میں کلمہ توحید کے اقرار کا مطلب تمام اسلامی اصول کا اقرار ہے۔ اسی طرح یہاں بھی اہل قبلہ کا مطلب سمجھنا چاہئے۔  
ہمارے نزدیک حدیث و مستقبل قبلت ان لوگوں کے متعلق ارشاد ہوئی ہے جو کفر کی زندگی چھوڑ کر حال میں اسلامی  
زندگی میں داخل ہوئے ہیں اور حضرت انسؓ کی اس حدیث کا تعلق مسلمانوں کے باہمی فروعی اختلاف کے ساتھ ہے۔ کھلے ہوئے  
کافروں سے نہ اس حدیث کا تعلق ہے نہ اس کا۔ مسئلہ کذاب بھی مدعی اسلام تھا بلکہ کسی حد تک آپؐ کی رسالت کا  
بھی معترف تھا مگر کیا اسلام کی تاریخ میں اس حدیث کی وجہ سے اس کو مسلمان سمجھا گیا، کیا جن لوگوں نے صرف  
ایک زکوٰۃ کا انکار کیا تھا اگرچہ وہ اہل قبلہ تھے نازیں بھی ہماری طرح پڑھتے تھے۔ ہمارے ذمہ کھانے سے بھی  
انہیں کوئی استنکاف نہ تھا ان کو معذور رکھا گیا ہرگز نہیں بلکہ ان سے جنگ کی گئی اور اس بنا ہی گئی کہ اس وقت جماعت  
صحابہ نے ان کو مرتدین کی فہرست میں شمار کیا تھا تو یہ کیا وجہ ہے کہ اسی قسم کے کسی اور منکر فرض قطعی کو مرتد شمار نہ کیا جائے۔ غلام  
یہ ہے کہ اس حدیث میں جو حقیقت بتائی گئی ہے وہ یہ ہے کہ فروعی اختلافات کی بنا پر کسی کو کافر نہ کہنا چاہئے اسلامی زبان میں اس کا  
لقب فاسق ہے کافر نہیں۔ یہ ایک اہم اصلاحی آئین ہے اگر امت اس پر عمل کرتی تو آج اس کا شیرازہ یوں نہ بکھرتا۔

## من قتل نفسه لم يكفر

(۳۸۱) عَنْ جَابِرٍ أَنَّ الطِّفْلَ بْنَ عُمَرَ وَالْذَّوْئِيَّ ابْنَيْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَأَرْسُولُ اللَّهِ هَلْ لَكَ فِي حِصْنٍ حَصِينٍ وَمَنْعَةٍ قَالَ كَانَ لِي دُورٌ حِصْنٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَأَبَى ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِذِي دُخْرٍ اللَّهُ إِلَّا نَصَارًا فَلَمَّا هَاجَرَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْمَدِينَةِ هَاجَرَ الْطِّفْلُ بْنُ عُمَرَ وَوَهَّاجَرَ مَعَهُ جُلُومٌ مِنْ قَوْمِهِ فَاجْتَرَوْا الْمَدِينَةَ فَمِنْهُمْ قَوْمٌ فَأَخَذُوا مَشَاقِصَ لَهُ فَقَطَعُوا بِهَا بَرَأجَةً فَتَحَبَّثَ يَدَاهُ حَتَّى مَاتَ قَرَأَهُ الْطِّفْلُ بْنُ عُمَرَ فِي مَنَامِهِ قَرَأَهُ وَهَيْئَتُهُ حَسَنَةٌ وَرَأَاهُ مُغَطِّيَا يَدَيْهِ فَقَالَ مَا صَنَعْتَ بِكَ رَأَيْتُكَ فَقَالَ عَمْرِي لَمْ يَجْعَلِي فِيهِمْ قِيٌّ إِلَى نَيْبِهِمْ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَهُ مَا لِي أَرَأَاكَ

## خودکشی کرنے والا کافر نہیں

(۳۸۱) جابر سے روایت ہے کہ طفیل بن عمرو والدوسی (اپنے قبیلہ کی طرف ہجرت کرنے کی درخواست لیکر) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! کیا آپ ایک مضبوط قلعہ اور محافظ جماعت کی طرف ہجرت کرنا منظور فرما سکتے ہیں۔ راوی کہتا ہے کہ زمانہ جاہلیت میں قبیلہ دوس کے پاس ایک قلعہ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خوش نصیب کی وجہ سے جو اللہ تعالیٰ نے انصار کے لئے مقدر فرمادی تھی ان کے ساتھ جانے سے انکار کر دیا۔ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ ہجرت کی تو طفیل بن عمرو اور ان کی قوم کے ایک اور شخص نے بھی ساتھ ساتھ ہجرت کی۔ اتفاق یہ کہ مدینہ کی آب و ہوا انھیں موافق نہ آئی ان کا رفیق بیمار پڑ گیا اور . . . تکلیف برداشت نہ کر سکا اس نے اپنے تیر کا پیکان نکال کر اپنی انگلیوں کے جوڑ کاٹ ڈالے اس کے ہاتھوں سے خون بہہ نکلا یہاں تک کہ اس کی وفات ہو گئی۔ طفیل بن عمرو نے انھیں خواب میں دیکھا تو صورت ان کی بہت اچھی تھی مگر ہاتھ ڈھکے ہوئے تھے۔ دریافت کیا کہ تمہارے پروردگار نے تمہارے ساتھ کیا معاملہ کیا انھوں نے جواب دیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہجرت کرنے کی برکت سے مجھے بخش دیا گیا

(۳۸۱) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مغفرت میں بھی تجزیہ ہو سکتا ہے یہاں مغفرت نے طفیل کے رفیق کے سارے جسم کو تو گھیر لیا مگر امانت الہیہ میں بجا درست اندازی کی وجہ سے اس کے ہاتھوں کو چھوڑ دیا تھا یعنی کبھی خوش نصیب تھا کہ اس کا مقدر رحمۃ اللعالمین کے سامنے اگیا اور آپ کے بارگاہِ ہائے سعادت کی سفارش کیلئے اللہ کے پیار کا تھارٹھ اکیڑا لگ کر گھیر لیا



مُخْطَبًا يَدَّيْكَ قَالَ قِيلَ لِي لَنْ نُسَلَّمَ وَنَكَ مَا أَتَيْتُ فَقَصَّهَا الطِّفِيلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ وَلِيْدِي فَأَغْفِرْ (رواه مسلم)

## لا یجب فی الایمان العلم بصفات اللہ تعالیٰ تفصیلاً

(۳۸۲) عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ جَرِيرَةٌ كَانَتْ لِي تُزَعِّي عَمَّالِي يُجِدُّنَهَا وَقَدْ فَقَدْتُ شَاةً مِنَ الْغَنَمِ سَأَلْتُهَا عَنْهَا فَقَالَتْ أَكَلَهَا الذِّئْبُ فَأَسَفْتُ عَلَيْهَا وَكُنْتُ مِنْ بَنِي آدَمَ فَلَطَمْتُ وَجْهَهَا وَعَلَى

بھران سے پوچھا کہ تم اپنے ہاتھ دھانکے ہوئے کیوں نظر آرہے ہو، اس نے کہا مجھ سے یہ کہہ دیا گیا کہ تم نے جو خود بچا ڈالا..... ہم اسے نہیں سنواریں گے طفیل نے یہ خواب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا آپ نے دعا فرمائی اے اللہ اس کے ہاتھوں کی بھی بخشش فرما لے۔ (مسلم)

## اللہ تعالیٰ کی صفاتوں پر اجمالی ایمان کافی ہے

(۳۸۳) معاویہ بن حکم روایت فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میری ایک باندی ہے جو میری بکریاں چلا کر رہی ہے میں اس کے پاس آیا تو مجھے اپنی بکریوں میں ایک بکری نہ ملی اس سے دریافت کیا تو بولی کہ بیٹھے نے بھاڑ رکھائی۔ مجھے اس کا بہت غم ہوا آخر میں آدمی تھا اس کے منہ پر ایک تھپڑ مار دیا میرے ذمہ (کسی کفارہ وغیرہ کے لئے) ایک

(۳۸۴) ایمان کے لئے اللہ تعالیٰ کی صفات کا ایک سادہ اور سیدھا علم کافی ہے اس میں علم کلام کی موشگافیاں قطعاً غیر ضروری ہیں مثلاً یہ ایمان کہ اللہ تعالیٰ کے لئے آسمان کی جہت موزوں ہے، اگلاس کو فلسفی نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو اس کی ذات کا جہت و مکان میں متعین ہونا لازم آتا ہے۔ یہ درست ہے مگر ہر عالم اور عامی شخص کو اس کا مکلف بنانا نہیں جاسکتا کہ وہ اللہ تعالیٰ پر ایسا ایمان لائے جو تشبیہ اور تنزیہ کے درمیان ہو اس لئے یہاں اجمالی تنزیہ کافی سمجھ لی گئی ہے اگرچہ ایک فلسفی کی نظر میں یہ مثبت تشبیہ ہی کیوں نہ ہو جائے۔ یہ یاد رکھنا چاہئے کہ لفظی تشبیہ اسی حد تک قابل پروا شد ہو سکتی ہے جب تک کہ عقیدہ میں قطعی تنزیہ موجود ہو یا کم از کم ضیاداً ثابت اس سے کوئی بحث نہ ہو۔ لیکن اگر عقیدہ میں اثباتاً تشبیہ داخل ہو جائے تو اب یہ حدود ایمان نہیں رہیں۔ مثلاً عبادہ میں اللہ تعالیٰ کے لئے آسمان کی جہت ثابت کی جاتی ہے مگر یہ اس وقت تک ہی قابل اغماض ہو سکتا ہے جب تک کہ قلب میں یہ عقیدہ بھی خوب مضبوط اور مستحکم موجود ہے کہ اس نسبت کا مفہوم اللہ تعالیٰ کی عظمت کے سوا اور کچھ نہیں۔

رَقَبَةً أَفَأَعْتَقُهَا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْنَ اللَّهُ فَقَالَتْ فِي السَّمَاءِ فَقَالَ  
مَنْ أَنَا فَقَالَتْ أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْتَقُهَا سَرَّاهُ  
مَالِكٌ فِي سَرَّاهِ مَسْلُومَةٍ أَهْمًا مُؤْمِنَةً۔

(۳۸۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ أَنَّهُ جَاءَ بِأَمَةٍ سَوْدَاءَ وَ

غلام آزاد کرنا بھی ہے۔ کہے تو اسی باندی کو (اس کے عوض میں) آزاد کر دوں آپ نے اس باندی سے  
پوچھا بتا اللہ تعالیٰ کہاں ہے وہ بولی آسمان میں، آپ نے فرمایا میں کون ہوں اس نے کہا اللہ تعالیٰ کے  
رسول، فرمایا اچھا اسے آزاد کر دو اور مسلم کی روایت میں یہ بھی ہے کہ یہ مومنہ ہے۔ (موطا مالک)

(۳۸۳) عبد اللہ بن عبد اللہ ایک انصاری شخص سے روایت کرتے ہیں کہ وہ ایک سیاہ باندی

سے پہلے بھی بالتفصیل لکھ چکے ہیں کہ اسلام نے فلاسفہ کی طرح اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی اتنی تخریب کرنی  
نہیں بتائی کہ ایک مادی انسان کے لئے اس کی ذات و صفات میں کوئی کشش ہی باقی نہ رہے بلکہ اس حد تک تشبیہ کی  
بھی اجازت دیدی ہے جہاں تک انسان کی فطرت کی جاہلیت اس کو متفق ہو سکتی ہے اور تحسین پیدا نہیں ہوتی لیس  
کشتلہ شئی وهو السعیم البصیر۔ اس آیت میں بھی تشبیہ کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات ہر تشبیہ سے منزہ و مبرا ضرور  
ہے مگر ایسی منزہ بھی نہیں کہ اس کے متعلق سمیع و بصیر کا تصور کرنا بھی اس کی تخریب کے خلاف سمجھا جائے وہ سمیع و بصیر  
ہے مگر یہ مثال اسی طرح اس کے لئے آسمان کی جہت بھی ثابت ہے مگر مکان کی طرح نہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی  
صفات کے حق میں اثباتی پہلو میں ہیں صرف اجمالی اجمالی علم حاصل ہو سکتا ہے۔ البتہ سلبی پہلو میں جتنی تفصیل چاہو  
ہو سکتی ہے لیکن مشکل ہے کہ جب اثباتی پہلو میں کوئی لفظ استعمال کیا جائے تو اسی وقت اس میں تشبیہ کی بو آئے لگتی  
ہے۔ سوچو کہ اگر اس کے لئے صفت سمیع و بصیر ثابت کرنا چاہیں تو اگر اسے سمیع و بصیر کہیں تو اور کیا کہیں اس لئے ذات  
پاک کی وسعت اور الفاظ کی تنگی کے تجاذب سے بعض جگہ تشبیہ برداشت کر لی گئی ہے بشرطیکہ عقیدہ تشبیہ سے گرد آلود  
نہ ہونے پائے یہ ایک ایسا نازک موقع ہے جہاں اسلام و کفر کی سرحدیں بہت ہی نزدیک ہو جاتی ہے نصاریٰ نے خدا کے  
رسول کے لئے اپنے زعم میں صرف ایک پر عظمت کلمہ سجدہ کران کو ابن اللہ کہہ دیا اور یہ غور نہ کیا کہ اس کلمہ تشبیہ کی  
دو کہاں جا کر پڑتی ہے اسی لئے فرمایا اَنِّیْ یَکُونُ لَہٗ وَکَلْدٌ وَکَلْدٌ یَّکُونُ لَہٗ صَاحِبَۃٌ۔ بھلا خدا کے بیٹا کہاں سے  
ہو سکتا ہے جب کہ اس کے لئے بیٹی نہیں۔

پس نہ ہر تشبیہ قابل اغماض ہے اور نہ ہر شخص قابل معافی ہے اسی لئے علماء اللہ تعالیٰ پر مشوق کا لفظ اطلاق  
کرنا پسند نہیں کرتے اور اسی طرح ان تمام الفاظ سے بھی احتراز کرنا ضروری سمجھتے ہیں جن کو ارباب سکر نے اپنے عالم بخوردی  
میں بڑے ذوق کے ساتھ استعمال کر لیا ہے۔ ان احوال و مواجید سے خالی حضرات کو ان الفاظ میں بڑی احتیاط لازم  
نہ ہر کہ سر برتر اشد قلندری داند

(۳۸۳) حضرت شاہ ولی اللہ نے اس حدیث پر رحمۃ اللہ میں دو جگہ کلام فرمایا ہے ایک باب التیسیر میں

قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ عَلَى رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ فَإِنْ كُنْتُ تُرَى مِنْهُ مُؤْمِنَةً أَعْتَقَهَا فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَشْهَدُ بِي أَنْي رَسُولُ اللَّهِ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ أَتُؤْمِنُ بِي بِالْبَعْثِ بَعْدَ الْمَوْتِ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ أَعْتَقَهَا۔ ہذا احمد قال الہیثمی رجال الرجال الصحیح۔ و ہذا مالک ایضاً قال السیوطی فی تنویر الحوالک وری عن ابی ہریرۃ موصولاً ایضاً

لیکرتے اور عرض کی یا رسول اللہ میرے ذمہ ایک مسلمان باندی آزاد کرنا واجب ہے اگر آپ کے نزدیک یہ مؤمنہ ہو تو میں اسے ہی آزاد کر دوں آپ نے اس سے پوچھا کیا تو اس بات کی قائل ہے کہ میں اللہ کا رسول ہوں وہ بولی جی ہاں۔ آپ نے فرمایا کیا موت کے بعد پھر جینے کو مانتی ہے وہ بولی جی ہاں۔ آپ نے فرمایا اسے آزاد کر سکتے ہو۔ (مسند احمد)

ومن ان الشارح لم یجأ بلہم الا علی میزان العقل المودع فی اصل خلقہم قبل ان یتعادوا ذائق الحکمة والکلام والاصول واثبت لنفسہ حجتہ فقال الرحمن علی العرش استوی۔ وقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا مردۃ سودا واین اللہ فاشارت الی السماء فقال ہی مؤمنۃ (ع ۱ ص ۸۹) اصول تیسری ایک اصل یہ بھی ہے کہ شریعت ان کو صرف اس بات کا مکلف بنائے جس کے سمجھنے کی ان میں دقائن فلسفہ و علم کلام پڑھنے سے پہلے قدرتی صلاحیت موجود ہو مثلاً یہ کہ انسانی فطرت میں اللہ تعالیٰ کے لئے جہت علو ثابت ہے۔ ایک جاہل اور ایک عالم جب دعا کرتا ہو تو اس کی نظر بے اختیار آسمان کی جانب اٹھ جاتی یہی شریعت نے بھی اس فطرت کو جمالاً تسلیم کر لیا ہے اسی لئے قرآن و حدیث میں بھی خدا تعالیٰ کی طرف اس جہت کی نسبت ہوئی جلی جاتی ہے۔ الرحمن علی العرش استوی۔ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک سیاہ باندی سے پوچھا اللہ تعالیٰ کہاں ہے اس نے آسمان کی طرف اشارہ کر دیا آپ نے فرمایا یہ مؤمنہ ہے۔ دوسری جگہ باب طبقات الامت باعتبار الفروع الی الکمال المطلب او ضہ میں تحریر فرماتے ہیں۔ و قوم نقصت عقولہم کا کثر الصبیان والمعتزمین والفلاحین والافقاء وکثیر بنو عبدہم الناس اعمہ لا یاس بجمہ واذ انعم حالہم عن الرموم بقوا لا عقل لہم فاولئک یکتفی من اہل اعمہ بمثل ما اکتفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من التجاریۃ السوداء سألہم عن اللہ فاشارت الی السماء وھم اصحاب الاعراف اغیار وادمنہم ان یتشبہوا بالمسلمین لیل متفرق الکلمۃ (ع ۱ ص ۹۲ جزاۃ) بعض لوگ ایسے ہوتے ہیں جن کی عقلیں قدرۃ ناقص ہوتی ہیں جیسے بچپن کے زمانہ میں اکثر لڑکے اور بعض بے عقل لوگ اور کان طبعہ اور غلام اور بہت سے لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں جن کے متعلق بظاہر یہ گمان ہوتا ہے کہ ان کی عقلوں میں کوئی نقصان نہیں لیکن جب ان کے حالات سے ان کو جانچا جاتا ہے تو وہ بے عقل ثابت ہوتے ہیں۔ اس قسم کے انسانوں کا صرف اتنا جمل سامان کافی سمجھ لیا جاتا ہے جتنا کہ آپ نے اس سیاہ باندی سے قبول فرمایا تھا جس سے آپ نے دریافت کیا تھا کہ خدا تعالیٰ کہاں ہے تو اس نے آسمان کی طرف اشارہ کر دیا تھا۔

حضرت شاہ صاحب موصوف کی ان ہر دو تحقیقات سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اجمالی ایمان رد صورتوں میں معتبر

(۳۸۳) عَنْ أَبِي سَلَمَةَ عَنِ الشَّرِيدِ بْنِ سُوَيْدٍ أَنَّ أُمَّاً أَوْصَتْ أَنْ يُعَيَّنَ عَنْهَا رَقَبَةٌ مُؤْمِنَةٌ  
فَسَأَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ عِنْدِي جَارِيَةٌ سَوْدَاءُ مُؤْمِنَةٌ فَأَعِنْتَهَا  
فَقَالَ لِمَنْتَ بِهَا فَدَعَوْتُهَا فَجَاءَتْ فَقَالَ لَهَا مَنْ رَبُّكَ قَالَتْ اللَّهُ قَالَ مَنْ أَنَا فَقَالَتْ رَسُولُ اللَّهِ  
(صلی اللہ علیہ وسلم) فَقَالَ أَغْنَيْهَا فَأَتَاهَا مُؤْمِنَةٌ - مراد اسحاق قال البیهقی مراد البزار والطبرانی فی الاوسط الا انہ قال  
لہامن ربک فاشارت برأسها الى السماء فقالت الله - ورجاله مؤمنون - ورجلہ ابو داؤد والنسائی ایضاً۔

(۳۸۴) ابوسلمہ شریب سے روایت کرتے ہیں کہ ان کی والدہ نے یہ وصیت فرمائی تھی کہ ان کی جانب سے  
ایک مومن برہہ آزاد کر دیں انہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کے متعلق دریافت کیا اور کہا  
میرے پاس شہر نوہ کی ایک سیاہ باندی ہے میں اسے آزاد کر دوں، آپ نے فرمایا اسے (یہاں) لاؤ  
میں نے اس کو آواز دی وہ آگئی۔ آپ نے اس سے پوچھا تیرا رب کون ہے، وہ بولی اللہ پھر آپ نے پوچھا  
اور میں کون ہوں وہ بولی اللہ کے رسول، آپ نے فرمایا جاؤ آزاد کر دو یہ مومنہ ہے۔ (مسند احمد)

(بقیہ حاشیہ از صفحہ گذشتہ) ہوتا ہے۔ کہیں مسئلہ کی نوعیت ہی ایسی ہوتی ہے اور کہیں مکلفین کی نوعیت کا فرق ہوتا ہے  
خلافت علویہ کا مسئلہ ہے۔ اس مسئلہ کی نوعیت ہی ایسی ہے کہ دلائل فلسفہ سے قطع نظر ہی بات ہر انسان کی فطرت  
میں مرکوز ہے اس لئے یہاں عاقل اور غیر عاقل کی کوئی تقسیم نہیں سب کے لئے اس جہت کا اجمالاً انتساب جائز ہے بلکہ خود  
قرآن ہی انسان کی اسی فطرت کے مطابق نازل ہوا ہے اس نے بھی اپنے بیان میں جا بجا اسی نسبت کو استعمال کیا ہے۔  
دوسری صورت یہ ہے کہ بعض انسان اپنی فطری عقل یا اپنے ماحول کے تاثرات سے اتنی صلاحیت ہی نہیں رکھتے  
کہ مسئلہ کو پوری گہرائی کے ساتھ سمجھ سکیں۔ شریعت بھی ایسے لوگوں سے ان کی عقل سے زیادہ فہم کا مطالبہ نہیں کرتی  
اور عام مسلمانوں کے ساتھ ان کی اجمالی شرکت کافی سمجھتی ہے تاکہ موجب تفریق و تشدد نہ ہو۔ مثلاً یہی ناخواند  
باندی اگر اسے تشبیہ و تنزیہ کے مابین ایمان کا مکلف بنایا جاتا تو وہ یقیناً اس سے قاصر ہوتی اس لئے آپ نے  
اس کا اتنا اجمالی سا ایمان ہی کافی سمجھا کہ اللہ تعالیٰ کے لئے جہت علویات ہے لیکن ایک وہ شخص جو پوری عقل و  
فہم کا مالک ہے اس کا دماغ علوم سے روشن ہو چکا ہے وہ ہر قسم کی باریکیوں کو سمجھ بھی سکتا ہے۔ اس کے لئے اتنا اجمالی  
ایمان کافی نہیں ہو سکتا اسے یہ بھی سمجھنا ہو گا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے اگرچہ یہ جہت ثابت ہو مگر اس کا مطلب  
یہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اس جہت میں موجود ہے۔ (والعیاذ باللہ) اسے صاف طور پر اس کی نفی بھی کرنی ہوگی  
بس جس طرح اجمالی ایمان میں مسئلہ کی نوعیت ملحوظ ہوتی ہے اسی طرح ایک بے عقل اور ایک عاقل کا فرق بھی ملحوظ  
رہتا ہے۔ حدیث میں جو واقعہ مذکور ہے وہ ہر دو صورتوں کی مثال بن سکتا ہے۔

(۳۸۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الرَّحْمَةَ يَوْمَ خَلَقَ مَا مِائَةَ رَحْمَةٍ فَأَمْسَكَ عِنْدَهُ تِسْعًا وَتِسْعِينَ رَحْمَةً وَأَرْسَلَ فِي خَلْقِهِ كُلِّهَا رَحْمَةً وَاحِدَةً فَلَوْ يَعْلَمُ الْكَافِرُ بِكُلِّ الَّذِي عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الرَّحْمَةِ لَمْ يُؤْمَرْ مِنَ الْجَنَّةِ وَلَوْ يَعْلَمُ الْمُؤْمِنُ بِكُلِّ الَّذِي عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْعَذَابِ لَمْ يُأْمَرْ مِنَ النَّارِ (مسند ابی حنبلہ)

(۳۸۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَقْرَأْنِي بِأَرْسُولِ اللَّهِ فَقَالَ أَقْرَأْنِي بِذَوَاتِ الرَّاءِ فَقَالَ كَبُرَتْ سِيَّتِي وَاسْتَحْدَا

(۳۸۵) ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا، آپ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے جس دن رحمت کو بنایا تھا اسی دن اس کے سو حصے کر دیئے تھے ننانوے حصہ اپنے پاس رکھے تھے اور صرف ایک حصہ ساری مخلوق کے لئے رکھ دیا تھا اس لئے اگر کافر کہیں اللہ تعالیٰ کی پوری رحمت جان لیں تو کبھی اس کی جنت سے ناامید نہ رہیں اور اگر مومن اللہ تعالیٰ کے پورے عذاب کو جان لیں تو کبھی دوزخ سے نڈر نہ رہیں۔ (بخاری شریف)

(۳۸۶) عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ ایک شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے کچھ پڑھنے کے لئے بتا دیجئے آپ نے فرمایا وہ تین سورتیں پڑھ لیا کرو جن کے شروع میں الف۔ لام۔ راہ ہے۔ اس نے عرض کیا میری عمر اب زیادہ ہو چکی ہے

(۳۸۵) بندہ کو اللہ تعالیٰ کی رحمت اور اس کے عذاب کا اجمالی ہی تصور ہو سکتا ہے اگر اس کی غیر متناہی طاقتوں کا اس کو علم ہو جائے تو اس کی کمزور تواناں فطرت کا توازن بگڑ جائے وہ رحمت کے سامنے عذاب کو قبول جائے اور عذاب کے سامنے رحمت کو فراموش کر دیتے۔ اس کے عمل کی کشتی اس وقت تک چل سکتی ہے جب تک کہ اس کے خوف درجہ کے دونوں بازو حرکت کرتے رہیں۔ اسی لئے قرآن کریم نے ہر جگہ جنت کے ساتھ دوزخ، نعمت کے ساتھ عذاب اور عذاب کے ساتھ ثواب کا ذکر کیا ہے۔ بنی عبادی اِنِ اِنَّا الْغُفُورُ الرَّحِيمُ وَاِنْ عَذَابِيْ هُوَ الْعَذَابُ الْاَلِيمُ۔ دیکھئے دونوں تیسروں میں کتنا درجہ پھر ان میں متنا توازن ہے۔ اسی مضمون کی ایک حدیث ترجمان السنہ جلد اول مشافہ پر بھی گذر گئی ہے۔

(۳۸۶) ترجمان السنہ جلد اول مشافہ پر فہم بن ثعلبہ کی زبان سے بھی اسی قسم کے کلمات ملے تھے اور واقعہ یہ ہے کہ ایک سادہ مزاج شخص کی زبان سے اطاعت و فرمانبرداری کے کلمات اس سے جبرہ کر اور عمل بھی نہیں سکتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح اعتقادات کے بارے میں اپنی امتی امت کے لئے اجمالی ایمان کافی سمجھایا ہے اسی طرح عمل کے دائرہ میں بھی ان کی ہر ایک پر تفصیلی دین کا ہر حصہ نہیں ڈالا ایک غیر تعلیم یافتہ باندی کا توجید و رسالت پر اجمالی ایمان قبول فرمایا اسی طرح ایک نو مسلم کو صرف قرآن ہی دین پر عمل پیرا ہر جانے سے نکلنے کی بشارت سنادی اسی طرح یہاں بھی اس ضعیف الشرح شخص کو قرآن کی ایک مختصر موعظہ

قُلْتُ وَعَلَّظَ لِسَانِي قَالَ فَأَقْرَأْ أَكْثَرَ مَا مِنْ ذَوَاتِ حِمٍّ فَقَالَ وَمِثْلَ مَقَالَتِهِ قَالَ الرَّجُلُ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ أَفَرَأَيْتَ سُورَةَ جَامِعَةً فَأَقْرَأَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا زِلْزَلَتْ  
حَتَّى فَرَّغَ مِنْهَا فَقَالَ الرَّجُلُ وَالَّذِي بَعَثَكَ بِالْحَقِّ لَا أَرِيدُ عَلَيْهِ أَمْدًا ثُمَّ أَدْبَرَ الرَّجُلُ فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَلَمْ أَرَوْا نَجِيلَ مَرْتَدٍ - (رحمہ اللہ احمد ابو داؤد)

(۳۸۷) عَنْ جُنْدُبٍ قَالَ جَاءَ أَحْمَرُ ابْنِي فَأَنَاخَ رَاحِلَتَهُ ثُمَّ عَقَلَهَا ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ  
فَصَلَّى خَلْفَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا سَلَّمَ أَتَى رَاحِلَتَهُ فَأَطْلَقَهَا ثُمَّ رَكِبَ

اور میرا قلب و زبان سخت پڑ چکے ہیں آپ نے فرمایا اچھا تو جن تین سورتوں کے شروع میں حِم ہے  
ان کو پڑھ لیا کرو، اس پر اس نے پھر وہی پہلا عذر کیا اور عرض کیا یا رسول اللہ مجھ تو کوئی جامع اور مختصری  
سورت بتا دیجئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے جواب میں اس کو سورۃ اذ از زلزلت پڑھادی  
بہا تک کہ آپ اسے پوری پڑھا کر فارغ ہو گئے اس شخص نے عرض کیا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو  
دین حق دیکر بھیجا ہے میں کبھی اس پر کوئی ایذا نہ نہیں کروں گا یہ کہہ کر پشت پھیر کر چل دیا آپ نے دوبار  
فرمایا یہ بے وقوف بجا رہ کامیاب ہو گیا (احمد ابو داؤد)

(۳۸۷) جُنْدُبُ بَيَانُ كَرْتِهِ هِيَ كَيْفَ اِيك دِهْقَانِي آدَمِي آيَا اس نے اپنا اونٹ بٹھایا اس کا زانو  
باندھا اور مسجد میں داخل ہو گیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز ادا کی جب سلام پھیر کر فارغ ہو گیا  
تو اپنی اونٹنی کے پاس آیا اس کا زانو کھولا اور اس پر سوار ہو گیا اور بلند آواز سے کہا اے اللہ مجھ پر رحم فرمائے

فوز و فلاح کی خوشخبری دیدی الردی کی تصفیر میں اس کی اسی مندری کی طرف اشارہ تھا گو یا غیر مندری شخص کے لئے  
تو اتنی سہولت پسندی نامناسب ہے مگر وہ مندری کی حقیقت ایک ناقص انسان رہ گئی ہو قابل اغماض ہو سکتا ہو اس کا  
نام دین ضعیف ہے اس کی بنیاد تمام تر سہولت پر ہے یہاں مندری سے مندری شخص کیلئے بھی جنت میں جانے کا راستہ نکل آتا ہے  
مقصود ازیدی جہد و مشقت نہیں انہما عبدیت ہے یہاں آپ کو دو حدیثوں کا مطالعہ کر لینا اور بصیرت کا موجب ہو گا۔ ترجمان السنہ  
جلد اول ۱۳۳۳ حدیث ۱۳۳۳ جس میں ایک اسرائیلی شخص کا واقعہ مذکور ہے جس نے خلا سے ڈر کر وصیت کی تھی کہ مرنے کے بعد  
اس کو جلا کر فارغ کر دیا جائے۔

(۳۸۷) یہ حدیث کچھ نقلی منامیت کے ساتھ ترجمان السنہ جلد اول ۲۲۳ (۵) پر بھی گزر چکی ہے وہاں اس  
اعرابی کے متعلق آپ نے جماعتی کلمات فرمائے تھے وہ بھی گزر چکے ہیں اس روایت میں آپ نے اس کے اس شدید کلمہ کا  
عذر اس کی کم نہی اور بے عقلی قرار دی ہے۔ یہ کلمہ اگر کسی اور تربیت یافتہ صحابی کے منہ سے نکلتا تو شاید قابلِ مرنش ہو جاتا  
لیکن آپ کو ہر شخص کی مقدار و محبت اور علم و فہم کی رعایت بھی رہتی تھی اس لئے اگر کسی ناواقف کے منہ سے محبت و عظمت کے

لَمْ تَأْدَى اللَّهُمَّ أَحَدِي وَمُحَمَّدٌ أَوْلَا شَرِكٍ فِي رَحْمَتِنَا أَحَدًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَقُولُونَ هُوَ أَضَلُّ أُمَّ بَعِيْرُهُ أَلَمْ تَسْمَعُوا إِلَى مَا قَالَ قَالُوا بَلَى - (رمہاء ابو داؤد)

اذا استشكل شيء من حجج قائل علم التوحيد فليعتقد بما هو الصواب عند الله

(۳۸۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ كَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَقْرَءُونَ التَّوْرَةَ بِالْجِدَالِ نِيَّةً وَيُغَيِّرُوهَا  
بِالْعَرَبِيَّةِ لِأَهْلِ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُصَدِّقُوا أَهْلَ الْكِتَابِ  
وَلَا تَكْلِمُوا بُوْهُمُوهُمْ وَتَوَلَّوْا أَمْتًا بِاللهِ وَمَا أَنْزَلَ إِلَيْنَا - (رمہاء البخاری)

(۳۸۹) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذِهِ آيَةً هِيَ الَّتِي هُوَ الَّذِي  
أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ إِلَى قَوْلِهِ وَمَا يَذْكُرُونَ إِلَّا أَوَّلَ الْأَكْبَابِ قَالَتْ قَالَ

اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر اور ہم دو کے سوا اور کسی کو اس میں شریک نہ کرتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا تم اس میں اور اس کے اونٹ میں زیادہ نا فہم کس کو کہو گے تم نے بھلا سنا اس نے کیا کلمہ کہا ہے  
صحابہ نے عرض کیا جی ہاں سنا۔ (ابوداؤد)

عقائد کے مسائل میں جب کہیں الجھن پیش جائے تو جو اللہ تعالیٰ کے علم میں ابھواس پر اجالا ایمان لانا کافی ہو

(۳۸۸) ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ اہل کتاب عبرانی زبان میں تورات پڑھا کرتے اور مسلمانوں کے سامنے  
عبرانی زبان میں اس کی تفسیر کیا کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کی نہ تصدیق کرو نہ تکذیب  
صرف جملہ آیتیں یاد کرو کہ ہم اللہ تعالیٰ پر ایمان لائے اور اس قرآن پر جو ہم پر اتارا گیا ہے۔ (بخاری شریف)

(۳۸۹) حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی ہو لہذا  
اللہ تعالیٰ ہی کی ذات پاک ہے جس نے قرآن کریم نازل فرمایا اس میں دو قسم کی آیات ہیں محکمات اور مشابہات  
(آیات محکمات اپنے معنی میں واضح اور کھلی ہوئی ہیں اور مشابہات اپنی مرادوں میں واضح نہیں ان پر جملہ ایمان

انہ میں کوئی نامناسب کلمہ نہ مل گیا ہے تو گوڑے بغیر تو آپ نے اس کو کبھی نہیں چھوڑا مگر اس انداز کی سخت گیری بھی نہیں فرمائی۔  
کسی اور بچے علم و فہم کے شخص سے کی جاتی۔ اور اس کی جانب سے اللہ تعالیٰ کی عظمت کا لیک اجمالی تصور قابلِ اغماض سمجھایا ہے

(۳۸۸) یہ مسئلہ بہت اہم مسئلہ تھا کہ ذات و صفات کے جن مسائل میں پر بھی حقیقت منکشف نہ ہو سکے ان کے  
متعلق کیا صورت اختیار کرنی چاہئے۔ علماء کی تفسیر یہ ہے کہ ایسے مسائل میں جو صورت اللہ تعالیٰ کے علم میں صواب ہو۔  
سروسٹ اسی پر اجالا ایمان رکھنا کافی ہے۔ البتہ آئینہ اس کی تحقیق کی نظر میں نگاہ نہ چاہیے

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِنَّا رَأَيْنَا الَّذِينَ يَنْتَبِعُونَ مَا تَشَاءُ مِنْهُ فَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ  
سَمِعَ اللَّهُ (عَزَّ وَجَلَّ) قَا حُذَرَ مُحَمَّدٌ (رحمہ اللہ البخاری)

## الاحکام تجری علی الظاہر واللہ يتولى السرائر

(۳۹۰) إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ إِنَّ أَنَا سَاكِنُونَ  
بُخْدُونَ يَا لَوْخِي فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَئِنِ الْوَحْيُ قَدْ انْقَطَعَ وَلَمْ يَأْمَأْ

لے آنا چاہئے لیکن جن کے دلوں میں کجی کا مضمون ہوتا ہے وہ ان ہی آیتوں کے معنوں کی تلاش کے پیچھے  
پڑے رہتے ہیں اور نخبہ علم کے لوگ صرف یہ کہہ دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں اس کے جو معنی بھی ہوں  
ہم اس پر ایمان لا چکے حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عائشہؓ جب  
تم ایسے لوگوں کو دیکھو جو مشابہات کے معانی معلوم کرنے کے درپے ہوں تو ان سے بچتی رہنا کیونکہ یہی وہ لوگ  
ہیں جن کا قرآن نے نالین نام رکھا ہے۔ (بخاری شریف)

اسلامی احکام ظاہری حالات پر نافذ نہیں گئے اور اندرونی حالات کا حساب اُستغالی کے حوالہ رہیگا

(۳۹۰) عبد اللہ بن عبّاس روایت کرتے ہیں کہ میں نے عمرؓ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے زمانہ میں لوگوں کی گرفت وحی کے ذریعہ سے ہوا کرتی تھی اب وحی تو منقطع ہو گئی اس لئے اب  
ہم صرف ظہارے ظاہری اعمال پر گرفت کیے اگر کوئی شخص ہمارے سامنے ایسے افعال کرے گا اس کو تو

وَاذَا اشْكَلَ عَلَى الْإِنْسَانِ شَيْءٌ مِنْ دِفَاقٍ	جب علم توحید و عقائد کے کسی باریک مسئلہ میں الجھن پیش آجائے
عَلِمَ التَّوْحِيدَ فَمِنْ بَنِي لِمَانَ يَعْتَقِدُ فِي الْحَالِ	تو سر دست اس کے سلسلہ اجمالی ایمان لے آنا کافی ہے کہ اس
مَاهُوَ الصَّرَافُ عِنْدَ اللَّهِ تَعَالَى لِمَانَ يَجِدُ	مسئلہ میں اللہ کے نزدیک جدا جدا جہاں ہوا ہی پر جہاں اعتقاد ہے
عَالِمًا فَيَسْأَلُهُ وَلَا يَصْهَتَا خَيْرَ الطَّلَبِ لَا	یا جلی ایمان اس وقت تک کافی ہوگا جب تک اس کو کوئی عالم
يَعْزُرُ رَأَوْفَةً فَيَدْوِي كِفَرًا وَقَفَ . . . .	نہ لے جب کوئی محقق عالم جلتے تو اس کو تحقیق کرنی ضروری ہوگی
وَالْمَرَادُ بِدِفَاقٍ عِلْمُ التَّوْحِيدِ لَا شَيْءَ يُكُونُ إِلَّا	اور اب تحقیق و تفتیش کے بغیر مجھے رہنا کفر ہوگا۔ یہ یاد رکھنا
وَالشَّهَادَةُ فِيهَا مَنَافِعُ الْإِيمَانِ وَمَنَاقِصُهَا	چاہئے کہ یہاں علم توحید کے باریک مسائل سے وہ مسائل مراد
لِلْإِيمَانِ بِذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى وَصِفَةٍ وَمَعْرِفَةٍ	ہیں جن میں شک و شبہ کرنا ایمان کے منافی ہو۔
كَيْفِيَّةُ الْمُؤْمِنِ بِمَا حَوَّلَ آخِرَتُهُ . (شرح تفسیر)	(شرح فقہ اکبر) (باقی بر صفحہ ۱۳۳)



تَأْخُذُكُمْ الْآنَ بِمَا أَظْهَرْتُمْ لَنَا مِنْ أَعْمَالِكُمْ فَمَنْ أَظْهَرْتُمْ لَنَا خَيْرَ الرِّمَافَةِ وَفَرِّقَتَهُ وَكَيْسَ الْبَيْتِ مِنْ سِرِّيَرَتِهِ؟ اللَّهُ مُحَاسِبُهُ فِي سِرِّيَرَتِهِ وَمَنْ أَظْهَرْتُمْ لَنَا سَوْءَ مَا مَنَّهُ وَلَمْ تُصَدِّقْهُ وَلَنْ قَالَ أَنْ سِرِّيَرَتُهُ حَسَنَةٌ (رحمہ اللہ البخاری)

(۳۹۱) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الرَّبِيعِ عَنْ عُبَيْدِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَدِمْتُ الْمَدِينَةَ فَلَقِيْتُ عُثْمَانَ فَقُلْتُ حَدِيثٌ بَلَغَنِي عَنْكَ قَالَ أَصَابَنِي فِي بَصَرِي بَعْضُ الشَّيْءِ فَبَعَثْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ أَحِبُّ أَنْ تَأْتِيَنِي تُصَلِّيَ فِي مَنْزِلِي فَأَتَيْتُهُ مُصَلِّيًّا قَالَ فَأَتَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمِنْ شَأْنٍ مِنْ أَصْحَابِهِ فَقَدْ خَلَّ وَهُوَ يُصَلِّيُ فِي مَنْزِلِي وَأَصْحَابُ بَيْتِهِ يُؤْتُونَ بَيْنَهُمْ لَمْ أَسْنُدْ دَاعِظُهُ ذَلِكَ وَكَبَّرَهُ إِلَى مَالِكِ بْنِ دُخْنَمٍ قَالَ

امن دیں گے اس کی عزت بھی کریں گے اور اس کے اندرونی حالات سے ہیں کوئی بحث نہ ہوگی اس کا حساب لینے والا خدا تعالیٰ ہے اور جو ہمارے سامنے برے افعال کرے گا اس کو ہم امن نہیں دیں گے اور ہرگز اس کی تصدیق نہیں کریں گے اگرچہ وہ یہ کہتا رہے کہ میرا باطن بہت اچھا ہے۔ (بخاری شریف)

(۳۹۱) اس روایت کرتے ہیں کہ محمد بن ربیع نے محمد سے بیان کیا کہ میں مدینہ آیا تو عثمان بن مالک سے میری ملاقات ہوئی۔ میں نے کہا۔ آپ کی ایک حدیث مجھے بالواسطہ پہنچی ہے انہوں نے فرمایا (جی ہاں سنئے) میری نظر میں کچھ نقصان تھا اس لئے میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہلا بھیجا میری قاضی کتاب میرے گھر تشریف لائے اور کسی جگہ آکر نماز پڑھ لیتے تو میں اسی کو اپنی نماز پڑھنے کی جگہ مقرر کر لیتا۔ وہ بیان کرتے ہیں آپ تشریف لے آئے اور جن جن محلہ نے چاہا وہ بھی آپ کے ہمراہ آگئے۔ آپ میرے گھر میں نماز ادا فرمانے لگے اور میرا آپس میں کچھ باتیں کرنے میں مصروف ہو گئے اور ان باتوں کا زیادہ تر زمرہ دار مالک بن دُخْنَم کو قرار دیا وہ چاہتے یہ تھے کہ آپ اس کے حق میں بددعا فرمائیں اور وہ تباہ و برباد ہو جائے اور اس کو خوب نقصان پہنچے جب آپ نماز سے فارغ ہو چکے تو آپ نے فرمایا کیا یہ شخص یہی گواہی نہیں دیتا

ربیعہ حاشیہ از صفحہ گذشتہ) ان کے علاوہ جن مسائل کا علم ایمان کے لئے ضروری نہیں ان کا حکم بھی یہی ہے یعنی ان کے متعلق بھی اجالی ایمان لانا کافی ہے۔ مگر ان کی تحقیق و تفتیش کے لئے کسی عالم کی تلاش کی ضرورت نہیں کیونکہ جب خدا ان مسائل کا علم ہی ایمان کے لئے شرط نہیں تو ان کی تحقیق کے لئے عالم کی تلاش کیوں شرط ہو۔ (خرق نقہ اکبر)

حضرت عائشہ کی حدیث میں آیات و تنبیہات کا جو حکم مذکور ہے اس سے بھی اس قسم کے پیچیدہ مسائل کے متعلق یہی حکم مستنبط ہوتا ہے یعنی جس طرح ان آیات و تنبیہات کی مراد پر اجالا ایمان لے آنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان ہے اسی طرح اور پیچیدہ مسائل پر بھی اجالا ایمان لے آنا ایمان کی بخلگی کی دلیل ہوگی۔

وَدَّوْا أَنْتُمْ دَعَا عَلَيْهِ فَمَلَكَ وَوَدَّوْا أَنْتُمْ صَابَهُ شَرُّ فَقَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الصَّلَاةَ  
قَالَ الْكَلْبِيُّ يَحْمَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ ذَلِكَ وَمَا هُوَ فِي قَلْبِهِ قَالَ  
لَا يَشْهَدُ أَحَدًا أَنْتُمْ إِلَّا لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنِّي رَسُولُ اللَّهِ قَدْ خَلَّ النَّارَ وَأَنْتُمْ طَعَمْتُمْ قَالَ أَشْرُ  
فَأَعْجَبَنِي هَذَا الْحَدِيثُ فَقُلْتُ لِابْنِ الْأَكْبَنَةِ فَلَكَتَبَهُ - (مراد مسلم والبخاری مع تغایر)

(۳۹۲) عَنْ ابْنِ عَائِشَةَ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي جَنَازَةِ رَجُلٍ فَلَمَّا  
وَضِعَ قَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ لَا تَصِلْ عَلَيْهِ بِأَرْسُولِ اللَّهِ فَلَمَّا رَجَلَ فَأَجْرًا فَالْتَفَتَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى النَّاسِ فَقَالَ هَلْ رَأَاهُ أَحَدٌ يَمُوتُ عَلَى عَمَلٍ الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَجُلٌ نَعَمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
حَرَسَ نَيْلَةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَحَتَّى عَلَيْهِ التُّرَابَ وَقَالَ  
أَهْصَأْ بَكَ يَطْمُونُ أَنْتَ مِنْ أَهْلِ النَّارِ وَأَنَا أَشْهَدُ أَنْتَ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَقَالَ يَا عُمَرُ إِنَّكَ لَا

کہ معبود کوئی نہیں مگر ایک اللہ اور میں اس کا رسول ہوں انہوں نے عرض کیا یہ گواہی تو دیتا ہے لیکن دل سے  
نہیں آپ نے فرمایا یہ نہیں ہو سکتا کہ کوئی شخص اس بات کی گواہی بھی دے، پھر روزِ قیامت میں مددگار ہو سکے یا  
یہ فرمایا کہ آتش و روزِ قیامت اس کو جلا سکے اس لئے کہ مجھے یہ حدیث بہت پسند آئی میں نے اپنے لڑکے سے  
کہا اسے قلب بند کر لو اس نے قلب بند کر لی۔ (مسلم)

(۳۹۳) ابْنِ عَائِشَةَ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک شخص کے جنازہ کیلئے باہر  
تشریف لائے جب جنازہ پہنچے رکھ دیا گیا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا یا رسول اللہ یہ فاسق و فاجر آدمی ہے آپ اس کے  
جنازہ کی نماز نہ پڑھیں آپ نے لوگوں کی طرف دیکھ کر پوچھا تم میں سے کسی نے اس کو کوئی اسلامی عمل کرتے ہوئے  
دیکھا ہے؟ ایک شخص بولاجی ہاں یا رسول اللہ اس نے ایک شب خدا کی راہ میں پہرہ داری کی ہرگز نہ سکتی  
آپ نے اس کے جنازہ کی نماز پڑھی اور اپنے ہاتھوں سے خدا اس کو مٹی بھی دی اور فرمایا تیرے ساتھی تو تیرے  
متعلق یہ گمان رکھتے ہیں کہ تو روزِ قیامت ہو گا اور میں یہ گواہی دیتا ہوں کہ تو جنتی ہے پھر فرمایا عمر! قیامت میں

(۳۹۴) اگر رحمۃ اللعالمین امت کے اس عاصی نہ نازا نہ فرمادیتے تو انت محمدؐ کے ساتھ عاصی اس سادہ مطنی  
سے ہمیشہ کے لئے محروم ہو جاتے اس لئے آپ نے سمجھا یا کہ کسی کی مٹی کو تباہی کی بنا پر نماز جی سادہ سے اس کو محروم کر دینا  
میری شریعت کا آئین نہیں۔ مگر اسلام پڑھ لینے کے بعد کسی سولی فسق و فجور سے اسلام کا عہد و فاداری نہیں ٹوٹتا۔ پس  
جب تک یہ عہد قائم ہے اپنے بھائی کے لئے دعا و نصرت کرتا ہم پر اس کا ایک آخری حق ہے۔ اگر شریعت ضعیفہ کی اس  
سہولت اور نرمی سے عمرؓ کی طبیعت ساز نہیں کرتی تو نہ کرے مگر ان کو یہ معلوم ہو جانا چاہئے کہ ان معاملات میں سوال صرف  
اسلام ہی کے متعلق رہے گا کسی کے اعمال کی تحقیق و تفتیش نہیں لگائی جائے گی۔ اگر کسی کی خاص وجہ سے کسی کے

لَا تَسْأَلُ عَنْ أَعْمَالِ النَّاسِ وَلَكِنْ تَسْأَلُ عَنِ الْفِطْرَةِ - (مرزا ابھیقی فی شعب الایمان)  
 (۳۹۳) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِسْنَادًا نَبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فِي قَتْلِ رَجُلٍ فَقَالَ لَا تَعْلَمُ أَنْ يَكُونَ يُصَلِّي فَقَالَ خَالِدٌ وَكَمْ مِنْ مُصَلٍّ يَقُولُ بِلسَانِهِ مَا لَيْسَ  
 فِي قَلْبِهِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي لَمَّا دُرِمْتُ أَنْ تُقْبَلَ عَنْ قُلُوبِ النَّاسِ  
 وَلَا أَشَقُّ بَطُونَهُمْ - (متفق علیہ وہو فی البخاری مفصلاً ایضاً)

## یصح الاسلام علی الشرط الفاسد

(۳۹۴) عَنْ نَصْرِ بْنِ عَاصِمٍ اللَّيْثِيِّ عَنْ رَجُلٍ مِنْهُمْ أَنَّهُ قَالَ نَبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْلَمَ

لوگوں کے اعمال کے متعلق تم سے سوال نہ ہوگا تم سے صرف اسلام کے متعلق سوال ہوگا۔ (شعب الایمان)  
 (۳۹۳) ابوسعید خدری ثبیان کرتے ہیں کہ خالد بن ولید نے ایک شخص کے قتل کرنے کے بارے میں آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی آپ نے انہیں اجازت نہ دی اور فرمایا (دیکھو) کہیں وہ نماز ادا نہ کرتا ہو، خالد  
 بولے کتنے ہی نمازی پڑھنے والے ہیں جو اپنی زبانوں سے ایسی باتیں مانتے ہیں جو ان کے دلوں میں نہیں ہوتیں آپ  
 نے فرمایا تو مجھے بھی اس کا حکم نہیں کہ میں لوگوں کے دلوں میں سوراخ کر کے اور ان کے پیٹوں کو پھاڑ پھاڑ کر  
 دیکھا کروں کہ اس میں کیا ہے۔ (متفق علیہ)

## شرط فاسد لگا کر بھی اسلام صحیح ہو سکتا ہے

(۳۹۴) لفر بن عامر لثی اپنے خاندان کے ایک شخص کے واسطے سے روایت کرتے ہیں کہ وہ آپ کی

بنان پر نماز ادا کی جائے تو یہ صرف جزئی امدوقی مصلحت تھی قاعدہ نہ بنے گا۔

(۳۹۳) محدث مذکور سے ظاہر ہوتا ہے کہ لوگوں کی باطنی نیتوں ادا کی اندونی حالتوں سے بحث کرنے کا ہمیں  
 کوئی حق نہیں جب تک ایک شخص اسلامی احکام بحال رہا ہے اس کے اندونی معاملات کو زیر بحث لانا اسلامی  
 رعاداری کے خلاف ہے اسی لئے آپ نے فرمایا جب تک شخص مذکور کے متعلق نماز پڑھنے کا احتمال موجود ہے اس کے  
 قتل کی اجازت نہیں دیا جاسکتی۔

ان اگر اعمال ظاہری کی شہادت کلیتہً منقود ہو جائے اور اعمال اسلامی میں کوئی عمل بھی موجود نظر نہ آئے تو  
 پھر معاملہ زیر غور آ سکتا ہے اور اگر خدا نہ کر دے کہیں اعمال کی شہادت خلاف پر ثابت ہو جائے تو اب معاملہ بلا شبہ اور  
 پیچیدہ ہو جائے گا۔ رعاداری کی بھی آخر کوئی حد ہوتی ہے۔ اسلام ایسی رعاداری کی اجازت نہیں دیتا جو دماغوں میں

عَلَى أَنْ لَا يُصَلِّيَ إِلَّا صَلَاتَيْنِ تَقْبِلُ مِنْهُمَا أَحَدُهُمَا) وسند جيد وجمالة الصعابي لا تضمر  
(۳۹۵) عَنْ فَصَالَةَ اللَّيْثِيِّ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ إِنِّي أُرِيدُ  
الْإِسْلَامَ فَعَلِمَنِي شَرَّ أَيْعٍ مِنْ شَرِّ أَيْعٍ الْإِسْلَامُ قَدْ كَرِهَ الصَّلَاةَ وَشَهَرَ مَضَانَ وَمَوَاقِيتَ  
الصَّلَاةِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ تَذَكِّرُ سَاعَاتٍ أَتَأْتِيهِمْ مَشْغُولُونَ وَلَكِنْ عَلِمَنِي جَمَاعًا مِنَ  
الْكَلَامِ قَالَ إِنْ شَعِلَتْ فَلَا تَشْغَلْ عَنِ الْعَصْرِ قُلْتُ وَمَا الْعَصْرَانِ وَلَمْ تَكُنْ لُغَةً قَوْمِي  
قَالَ الْفَجْرُ وَالْعَصْرُ رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ

(۳۹۶) عَنْ فَصَالَةَ قَالَ عَلِمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَكَانَ يَفْعَا عَلِمَنِي  
وَحَافِظًا عَلَى الصَّلَاةِ الْخَمْسِ قَالَ قُلْتُ إِنَّ هَذِهِ سَاعَاتٌ لِي فِيهَا اشْغَالٌ فَمَرِنِي يَا مَرِي

خدمت میں حاضر ہوئے اور اس شرط پر اسلام لائے کہ صرف دو نمازیں پڑھا کریں گے آپ نے ان کی یہ شرط قبول کر لی  
(۳۹۵) فضالہ لیثی سے روایت فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر  
ہوا اور عرض کیا کہ میں اسلام قبول کرنا چاہتا ہوں آپ مجھے کچھ احکام اسلام سکھائیے۔ آپ نے ان کو رمضان  
کے روزے اور نماز کے اوقات تعلیم کر دیئے۔ انھوں نے کہا یا رسول اللہ آپ تو مجھے ایسے اوقات بتا رہے ہیں  
جن میں مجھے بڑی مصروفیت رہتی ہے مجھے تو کوئی مختصر بات بتا دیجئے۔ فرمایا اچھا تو کم از کم عصرین میں غفلت  
نہ کرنا۔ عصرین ہمارے قبیلہ کا محاورہ تھا اس لئے میں نے پوچھا یا رسول اللہ عصرین کا کیا مطلب ہے؟  
آپ نے فرمایا یہ فجر اور عصر کی نمازیں ہیں۔ (مسند رک)

(۳۹۶) فضالہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اسلامی احکام کی تعلیم دی  
منجملہ ان کے ایک بات یہ فرمائی کہ پھر قہ نماز کی نگرانی رکھنا میں نے عرض کیا کہ ان اوقات میں تو مجھے بڑے  
کام رہتے ہیں کوئی ایسی مختصر بات بتا دیجئے کہ جب وہ کروں تو وہی میرے لئے کافی ہو جائے آپ نے فرمایا

لَا تَوَافِقُ بَدَنُكَ بِدَنُكَ۔ وہ ظاہری عبادات کی ادائیگی سے انفرادی باطن کی روح پیدا کرنا چاہتا ہے اور انفرادی باطن  
کی روح پیدا کر کے اعضاء ظاہری کو احکام اسلامیہ کا مطیع و متقاد بنا دینا چاہتا ہے۔ اگر ظاہر و باطن میں یہ توافیق پیدا  
نہیں ہوتا تو پھر اس کا نام نفاق ہے یا فسق و فجور۔

(۳۹۵) بعض علماء کا یہ خیال ہے کہ عصرین عاصم کی حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تین نمازوں کی مطلقاً  
معافی دے دی تھی لیکن حضرت اسحاق رحمہ اللہ کے نزدیک نمازوں کے ساتھ میں کسی کی کا کوئی استثناء گوارا نہیں کیا گیا۔ اس  
حدیث میں جو حکم دیا گیا تھا وہ صرف یہ تھا کہ صبح و عصر کی نمازوں کا اہتمام بہ نسبت اور نمازوں کے زیادہ رکھنا چاہئے۔ قرآن کریم  
نے ہی ان دو نمازوں کا کئی آیتوں میں خصوصیت کے ساتھ تذکرہ کیا ہے اور احادیث میں بھی خاص طور پر ان کی فضیلت بیان

جَامِعٍ إِذَا تَأَقَّلْتَهُ أَجْزَلُهُ عَنِّي فَقَالَ حَافِظٌ عَلَى الْعَصْرِ مِنْ وَمَا كَانَتْ مِنْ بَعَثَاتِنَا نَقُلْتُ وَمَا  
الْعَصْرَانِ؟ فَقَالَ صَلَوَةٌ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَصَلَوَةٌ قَبْلَ غُرُوبِهَا۔ (رواہ ابو داؤد)  
(۳۹۷) عَنْ جَعْفَرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ بَايَعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى أَنْ لَا أُجْتَرَدَ إِلَّا قَائِمًا۔ (رواہ احمد)

تو پھر عصرین کی نگہداشت رکھنا عصرین کا لفظ ہماری قوم کا محاورہ نہ تھا اس لئے میں نے پوچھا عصران کا کیا  
مطلب ہے آپ نے فرمایا دونوں کا نام ہے ایک طلوع آفتاب سے پہلے اور دوسری غروب آفتاب سے پہلے۔ (ابو داؤد)  
(۳۹۷) میکیم بن حزام روایت کرتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس شرط پر بیعت کی  
کہ میں اس کی کوشش کروں گا کہ میں نمازی مروں۔ (مسند احمد)

کی گئی ہے پس جس طرح ان آیات و احادیث میں دو نمازوں کی تخصیص سے بقیہ نمازوں کی صفائی کا وہم نہیں کیا جاسکتا۔ اسی  
طرح نصرین عامم کی حدیث میں بھی بقیہ نمازوں کی صفائی کا وہم نہیں کرنا چاہئے۔ فضالہ کی ان دو مفصل روایتوں سے حضرت  
استاد قدس سرہ کے رائے کی صریح تائید ہوتی ہے۔ ہمارے نزدیک جو صحابی نصرین عامم کی حدیث میں سہم رہ گئے ہیں وہ بھی فضالہ  
ہیں اور اس بنا پر ان دونوں روایتوں میں جو واقعہ مذکور ہے وہ فضالہ ہی کا ایک واقعہ ہو گا۔ ان کی روایتوں سے یہ بات عاف  
طور پر واضح ہے کہ آپ نے ان کو بھی پہلے پانچ ہی نمازوں کی اولیٰ تک کا حکم دیا تھا لیکن جب انہوں نے ان اوقات میں اپنی  
مصرفیت کا عند کیا تو آپ نے پہلے ہی مرحلہ پر ان کو زیادہ عقیدہ کرنا قرین مصلحت نہ سمجھا بلکہ جس طرح ایک مشغول انسان  
کو وقت کی فرصت کے لحاظ سے اہم مقاصد کی زیادہ تاکید کر دی جاتی ہے اسی طرح ان کو بھی ان دو نمازوں کی تاکید زیادہ فرمادی  
جن میں بڑی سے بڑی مشغولی کے بعد بھی کوئی فرقہ روا داشت قابل برداشت نہیں ہو سکتی۔ یہاں کسی نازکی معافی کا کوئی قصہ نہ تھا  
پھر اس مصلحت سے بڑی مادی نے نصرین عامم کی حدیث میں اتنا مختصر کر ڈالا ہے کہ اس کے الفاظ سے تین نمازوں کی صفائی  
کا ہی وہم پیدا ہونے لگا۔ لیکن جب نصر اور فضالہ کی روایتوں میں ایک ہی واقعہ کا تذکرہ ہے تو پھر کسی مادی کے صرف لفظی  
اختیار کی وجہ سے اس کو دو علیحدہ علیحدہ واقعہ کی صورت دیدینا بالکل خلاف واقع ہو گا۔ یہ امر بھی قابل یادداشت ہے کہ دو  
نمازوں کے متعلق آپ نے محافظت کا لفظ استعمال فرمایا ہے لفظ عربی کے لحاظ سے یہ لفظ بڑی دست درگست ہے۔ جماعت  
شروع و ختم اور رعایت آداب سب اس کے منہموم میں داخل ہیں۔ اس بنا پر دو نمازوں کی زیادہ تاکید اور تین نمازوں میں  
توسیع کا دائرہ ان ہی امر تک محدود سمجھنا چاہئے۔ یہاں نمازوں کے پڑھنے نہ پڑھنے کا ذکر نہیں ہے بلکہ نمازوں میں آداب  
ارکان کی زیادہ رعایت و عدم رعایت کا ذکر ہے پس آپ کی توسیع کا مطلب یہ ہو گا کہ اگر تم کو ان اوقات میں فرصت  
نہ ملے تو اور نمازوں میں جماعت کی پابندی اور وقت معین کی اتنی قید نہیں ہے جتنی ان دو نمازوں میں ہے۔

(۳۹۷) اس حدیث کی شرح میں مختلف اقوال میں ابو عبیدہ فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ لا ائرت الا صلیا یعنی میں اس کی  
کوشش کروں گا کہ میں نمازی مروں۔ امام احمد اس کا مطلب یہ تحریر فرماتے ہیں کہ میں نمازیں رکوع کے بغیر سجدہ کیا کروں گا۔ سنی نے اس حدیث  
پر باب قائم کیا ہے۔ باب کیف یحیی السجود یعنی سجدہ کیلئے کیسے جانا چاہئے۔ اس عنوان سے یہ نکلا ہے کہ انہوں نے اس کا مطلب  
یہ سمجھا ہے کہ میں سجدہ کے لئے پورا کھڑا ہونے کے بعد جایا کروں گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ اس حدیث میں کوئی شرط فاسد نہیں ہے نہ صرف  
ایک شرط کی مناسبت سے ذکر کر دی گئی ہے۔ حدیث بالا کا ترجمہ امام ابوبکر بن ابی شیبہ کی تفسیر کے مطابق کیا گیا ہے۔

(۳۹۸) عَنْ السُّدُذِيِّ عَنْ ابْنِ الْأَخْصَايَةِ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لِإِبَاعَةِ فَأَشْرَطَ عَلَيَّ شَهَادَةً أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنْ تُهْدِيَ عَبْدَهُ وَرَسُولَهُ وَأَنْ أَقِيمَ الصَّلَاةَ  
وَأَنْ أُؤَدِيَ الزَّكَاةَ وَأَنْ أَتَمَّ حُجَّةَ الْإِسْلَامِ وَأَنْ أَصُومَ شَهْرَ رَمَضَانَ وَأَنْ أَجَاهِدَ فِي  
سَبِيلِ اللَّهِ - فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَّا الْإِثْنَانِ فَوَاللَّهِ مَا أَطِيقُهُمَا الْجِهَادُ وَالصَّدَقَةُ فَأَتَمُّهُمْ رَعْمُوا  
أَنْ مَعَ وَلِيِّ الدُّبْرِ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ فَأَخَافُ أَنْ حَضَرْتُ تِلْكَ جِئْتُ لِنَفْسِي وَ  
كَرِهْتُ الْمَوْتَ وَالصَّدَقَةَ قَدْ قُوِيَ اللَّهُ عَلَيَّ إِلَّا عَنِّي وَعَشَرُ ذِي هِجْرَةٍ رَسُلُ أَهْلِ وَحْوَلَهُمْ قَالَ  
فَقَبَضَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ ثُمَّ قَالَ فَلَا جِهَادَ وَلَا صَدَقَةَ  
فَلَمْ يَدْخُلِ الْجُمُعَةَ إِذَا قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنَا أَبَا بَعْدٍ قَالَ فَبَايَعْتُ عَلَيْهِمْ كُلَّهُمْ -  
رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَالْإِسْطِطْحَاكُ فِي سُنَنِ رَجُلٍ مَحْمُودٍ قَالَ الْهَيْثَمِيُّ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَتَوْقُونَ -

(۳۹۸) سدی روایت کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیعت کیلئے حاضر  
ہوا آپ نے یہ شرط لگائی کہ میں گواہی دوں کہ معبود کوئی نہیں مگر ایک اللہ اور محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے  
بندہ اور رسول ہیں اور اس بات کی کہ نماز یا ضابطہ پڑھا کر زکوٰۃ ادا کرے اسلامی طریقہ پر حج کروں، ماہ  
رمضان شریف کے روزے رکھ کر لگے اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کروں گے۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ان  
میں دو باتوں کی توجہ میں ہمت نہیں ایک جہاد، دوسرے صدقہ (جہاد کی تو اس وجہ سے) کہ لوگ کہتے ہیں  
کہ جو شخص جہاد میں بھاگ جائے اس پر خدا کا غضب ٹوٹ پڑتا ہے میں ڈرتا ہوں کہ اگر میں جہاد میں شریک  
ہوں تو میرا نفس کہیں مجھ سے نہ کرے اور موت سے ڈرنے لگے۔ یہاں صدقہ تو اس کا معاملہ یہ ہے کہ پھر میرے پاس  
صرف چند کیریاں اور دس اونٹ ہیں ان ہی کے دودھ پر میرے بچوں کی گذران ہے اور وہی ہم لوگوں کی ساریاں  
بھی ہیں۔ راوی کہتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک پیچھے بچھ لیا پھر اپنے ہاتھ کو حرکت دیکر  
فرمایا (واہ) جہاد بھی نہیں اور صدقہ بھی نہیں تو جہنم میں کیسے جاؤ گے۔ وہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے کہا یا رسول اللہ  
اچھا تو میرے اس شرائط ہی پر بیعت کئے لیتا ہوں اور ان سب باتوں پر بیعت کر لی۔ (مسند احمد)

(۳۹۹) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے غامبین کی فہم کے اختلاف اور ان کی مختلف صلاحیتوں کے لحاظ کو  
اپنا پرانے گفتگو کی مختلف رکھا ہے یہاں ابن الاخصایہ کی مقبول پسند طبیعت دیکھی اور اس کو جہاد اور صدقہ کی ادائیگی پر  
آدھ پایا تو چند کلمات ترغیب ارشاد فرما کر اس کو دانا بھار دیا اور فضا کے حدیث میں جب وفد نصیب کی شہرہ درشت  
فلطرت پر نظر کی تو ان سے کوئی جہت کمری مناسب نہ سمجھی اور جن شرائط پر انھوں نے جہاد ان ہی وجہ تامل ان کو بیعت  
فرمایا۔ مبارک انعام و تقسیم کی تنگی ان کو اسلام کی انہی آمادگی سے ہی برگشتہ کر دے۔ (باقی پر صفحہ آئندہ)

(۳۹۹) عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ قَالَتْ بَايَعَنَا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَرَأَ عَلَيْنَا: أَنْ لَا يُكْرِمَنَّ بِأَشْوَشِنَا وَكَمَا نَأْتِي النِّيَاحَةَ فَقَبَضَتْ أَمْرَهُ وَمَا يَدُهَا فَفَعَلَتْ فَلَا نَدْنَا سَعْدَ نَبِيٍّ وَأَنَا أَرِيدُ أَنْ أَجْزِيَهَا فَلَمْ يَقُلْ شَيْئًا فَذَهَبَتْ ثُمَّ رَجَعَتْ فَأَوْفَتْ أَمْرَهُ قَدْ أَلَا أُمُّ سُلَيْمٍ وَأُمُّ الْعَلَاءِ وَابْنَةُ أَبِي سَبْرَةَ وَأَمْرُهُ مُعَاذٌ وَأَبْنَتَا أَبِي سَبْرَةَ وَأَمْرُهُ مُعَاذٌ. (نساء البخاری)

(۳۹۹) ام عطیہ روایت فرماتی ہیں کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی تو آپ نے ہمارے سامنے یہ آیت پڑھی کہ خدا کا کسی کو شریک نہیں ٹھہرائیں گی اور ہم کو فوج کرنے سے بھی روکا۔ اس پر ایک عورت نے (بیعت کرنے سے اپنا) ہاتھ کھینچ لیا اور کہا کہ فلائی عورت ایک مرتبہ میرے یہاں فوج لگئی تھی میں اس کا بدلہ لانا چاہتی ہوں یہ سن کر آپ نے کچھ نہ فرمایا وہ گئی اور فوج کر کے واپس آئی پھر ان عورتوں میں جو اس وقت بیعت میں شریک تھیں (کسی عورت نے اس عہد کو پورا نہ کیا بجز ام سلیم، ام العلاء اور ابوسبرہ کی دختر کے جو معاذ کی بیوی تھیں یا ابوسبرہ کی دختر اور معاذ کی بیوی کے (شک لاوی ہے)۔ (بخاری شریف)

(بجائے حضرت گدشتہ) یا مخصوص جبکہ قرآن کی یہ واضح ہو چکا تھا کہ اسلام کی حالت جو نبی کے بعد احکام اسلامی کے اونٹنی میں جو ہمہ پہل سروسٹان کو قضاہ آئندہ خود بخود جلتا رہے گا۔ اہل انبیاء و اہل ربك بالحکمتہ کی تفسیر میں ان جیسے واقعات کو بھی خاص طور پر پیش نظر رکھنا چاہئے۔

(۳۹۹) فوج کرنا اور اس کا بدلہ لانا وہی میں ایک ایسی لازمی رسم شمار ہوتی تھی کہ اس کو جو شریک کر دیتا ان کیلئے فوج کرنا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو فعل کی صورت میں بطور یہاں اجازت تو نہیں دی مگر اتنا اغراض ضرور فرمایا کہ اگر کوئی چاہے تو اسلام لانے سے قبل اپنی اس حسرت کو بھی اکیلا اور رکال لے تاکہ اسلام کے بعد اس کے دل میں پھر کوئی خوشی ہی باقی نہ رہے۔ یہاں اس عورت کی اسی صاف گوئی کی تعریف منظور رہے کہ اگر انھوں نے اکیلا فوج کر کے آپ سے اجازت حاصل کر لی تو کیا ہوا اس عہد کو اس طرح پر ابھی تو انھوں ہی نے کیا جس کی مثال بجز چند عورتوں کے اور پیش نہیں کر سکیں۔ صفائی کے موقعہ پر اس طرح عذر کرنا عہد کی فصاحت و ادب کا صرف ایک انداز تفسیر تھا ان الفاظ سے یہ اخذ کرنا کہ دوسری عورتوں نے فوج کی عادت گویا ترک ہی نہ کی تھی اسالیب کلام سے برہنہ دیتی کہ وہی ہے۔ خلاصہ کلام یہ ہے کہ ان تمام واقعات سے یہ سمجھنا نہیں چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت اسلام کے وقت خلاف شرع شرطیں لگانے کی عام طور پر یعنی اجازت دے رکھی تھی بلکہ یہ سمجھنا چاہئے کہ کسی فاسد شرط کی وجہ سے آپ نے اسلام قبول کرنے سے کسی کو اس لئے نہیں روکا کہ اسلام ایک عقدی ایسا ہے جو فاسد شرطوں سے فاسد نہیں ہوتا وہ شرطیں ہی خود فاسد ہو جاتی ہیں اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی کافر اپنے مسلمان ہونے کے لئے یہ شرط لگائے کہ وہ شراب برابر پیتا رہے گا تو اس کو مسلمان ہونے سے روکا نہیں چلے گا کیونکہ اگر وہ حرمت خمر کا مستحق ہو کر شراب پیتا ہے تو بہت سے بہت فاسق ہو گا محض کافر سے تو بھر بہتر رہے گا اور یہ بھی ممکن ہے کہ اسلام کی حلاوت اس کی زبان سے شراب کا ذائقہ فراموش کر دے تو پھر ایک گناہ کی وجہ سے اس کو ظلمات کفر میں ڈوبتا ہوا چھوڑ دینا کیسے گوارا کیا جاسکتا ہے۔ (دیکھو جامع العلوم والحکم ص ۷۵)

(۴۰۰) عَنْ عُمَانَ بْنِ أَبِي الْعَاصِ أَنَّ وَفْدَ ثَقِيفٍ لَمَّا قَدِمُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَجْزَلُهُمُ السَّجْدَ لِيَكُونَ أَرْقَى لِقَوْلِهِمْ فَاشْتَرَطُوا عَلَيْهِ أَنْ لَا يُحْشَرُوا وَلَا يُعْشَرُوا وَلَا يُجْبُوا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَكُمْ أَنْ لَا تُحْشَرُوا وَلَا تُعْشَرُوا وَلَا تُجْبُوا وَلَا أُخْبِرُنِي بِهِمْ لَيْسَ فِيهِمْ كُفْرٌ. (رحمہ اللہ ابو داؤد فی باب خبر الطائف قال المنذری قد قبل ان الحسن البصری لم یسمع من حماد بن جابر بن عبد اللہ قال اِشْتَرَطْتُ ثَقِيفٌ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا صَدَقَةً عَلَيْهِمْ وَلَا جِهَادَ وَأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ سَيَصَدُّ قَوْمٌ وَمُجَاهِدُونَ. (رحمہ اللہ ابو داؤد وسکت عند ابو داؤد واسنادہ کلاباس بہ)

(۴۰۰) عثمان بن ابی العاص کہتے ہیں کہ قبیلہ ثقیف کا وفد جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا تو آپ نے ان کو مسجد میں مہمان ٹھرایا تاکہ یہ ان کے دلوں پر اور زیادہ اثر انداز ہو انھوں نے اسلام لانے کیلئے یہ شرط لگائی کہ ان کو نہ تو کسی جہاد کے لئے بلایا جائے گا نہ ان سے عشر لیا جائے گا اور نہ ان پر ناز پڑھے کیلئے نہ دیا جائے گا آپ نے فرمایا تم کو جہاد اور عشر کی تو معافی دی گئی۔ یہی نماز تو جس دین میں نماز نہ ہو اس میں کوئی بھلائی نہیں۔ (ابو داؤد)

(۴۰۱) جابر بن عبد اللہ سے روایت ہے کہ قبیلہ ثقیف نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ شرط لگائی کہ ہم مسلمان تو ہوتے ہیں مگر ہمارے اوپر نہ صدقہ لازم ہو گا نہ جہاد آپ نے (ان کا اسلام قبول کر لیا) اور فرمایا آئندہ یہ لوگ خود بخود صدقہ بھی ادا کریں گے اور جہاد بھی کریں گے۔ (احمد ابو داؤد)

(۴۰۲) خطابی فرماتے ہیں کہ تجلیہ لغت عرب میں جہم کا اگلا حصہ بت کرنے اور کھلا بلند کرنے کو کہتے ہیں یہاں اس کے نماز پڑھنا مراد ہے۔ امام موصوف کا خیال ہے کہ جہاد اور زکوٰۃ کا استثناء بھی یہاں صرف صدقہ تھا کیونکہ جہاد ہمیشہ فرض نہیں ہوتا، زکوٰۃ بھی نصاب اور حلالانِ حل پر موقوف ہوتی ہے اس لئے سہولت ان کو ان دونوں سے بکدوش کیا جاسکتا تھا، یہی نماز تو وہ ایک ایسی عبادت تھی جسے دن میں پانچ بار ادا کرنا ہر شخص پر فرض ہے۔ اس کا استثناء کسی حق میں گوارا نہیں کیا جاسکتا نیز اس وفد ثقیف کے متعلق آپ کو یہ یقین حاصل ہو چکا تھا کہ آئندہ جہاد اپنے شوق سے صدقہ بھی دیں گے اور جہاد بھی کریں گے ایسی صورت میں ان کے ساتھ لفظی مناقشہ کرنا غیر ضروری تھا۔ (معالم السنن ج ۲ ص ۲۵)

(۴۰۳) یہ وہی واقعہ ہے جو اوپر کی حدیث میں بھی گزر چکا ہے اس سے یہ صاف طور پر ثابت ہوتا ہے کہ عثمان بن ابی العاص کی حدیث میں آپ کا جہاد اور صدقہ کا استثناء فرمانا اس علم پر مبنی تھا کہ یہ لوگ اسلام کے رسوخ کے بعد اپنے شوق سے جہاد بھی کریں گے اور صدقہ بھی دیں گے۔ اس روایت سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ ایک مبلغ کے لئے اہلِ عقائد کا لحاظ رکھنا ضروری ہے۔ اور محض تعبیری اور لفظی مناقشات کرنا مناسب ہے۔ بعض مرتبہ صرف لفظی گرفتوں سے اہلِ معاشرہ ہی فوت ہو جاتے ہیں۔



## یصرہ ایمان المقلد ولا یجب علیہ المعرفۃ بالنظر

مقلد کا ایمان صحیح ہے اور اس پر دلائل سیکھنا واجب نہیں۔

معتزلہ اور متکلیف کا ایک فرقہ یہ کہتا ہے کہ مقلد کا ایمان مجہز نہیں اس پر دلائل کی روشنی میں بھی توجیہ رسالت حاصل کرنا واجب ہے۔ ان کے نزدیک ایمان ایسی تصدیق کا نام ہے جو تنگی شک سے بھی زائل نہ ہو سکے ایسی تصدیق دلائل کے بغیر حاصل ہی نہیں ہو سکتی۔ شیخ تاج الدین بک نے اس مسئلہ کی تحقیق فرماتے ہوئے تقلیدی ایمان کی چند صورتیں لکھی ہیں۔ (۱) یہ کہ اسلام کی حقانیت ہی پورے طور پر دل نشین نہ ہو اور قلب میں شک و تردید کی خلش باقی رہے۔ (۲) یہ کہ اسلام کی حقانیت کا اذعان اگرچہ حاصل ہو مگر نجات ابدی کے لئے تمام دین یکساں نظر آئیں اور ان میں جس دین کو چاہے اس کا اختیار کرنا جائز سمجھے۔ (۳) یہ کہ اسلام کی حقانیت میں کوئی شک و تردید باقی نہ ہو، نجات ابدی صرف دین اسلام میں منحصر سمجھے۔ اور اسلام کے سوا کسی اور دین کا اختیار کرنا ایک لمحہ کے لئے بھی جائز نہ سمجھے۔ پہلی دو صورتیں یقیناً معتبر نہیں اور تیسری صورت بے شبہ معتبر ہے۔ خواہ ان مقاصد کے لئے دماغ میں ایک دلیل کا بھی تصور موجود نہ ہو۔

اس حقیقت کا ثبوت اس سے بڑھ کر اور کیا ہو سکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کے عہد مبارک میں کفار کے جو جم غفیر عین جنگ کی رعد و برق میں حلقہ بگوش اسلام ہوئے ان سب کا اسلام معتبر مان لیا گیا اور کسی ایک واقعہ میں بھی یہ ثابت نہیں ہوتا کہ ان نو مسلموں کو اسلام کے فرائض و واجبات کی طرح نظر و استدلال سیکھنے کی بھی کبھی دعوت دی گئی ہو۔

صاحب روح المعانی بعض اکابر متحققین سے ناقل ہیں کہ ایمان حاصل ہاں بہر ہی تصدیق کا نام ہے جو خوش نصیبوں کے قلب میں اس طرح سما جاتی ہے کہ اگر وہ خود بھی اسے نکلنے کی کوشش کریں تو نکال نہ سکیں، تاریخ میں ایسے لوگوں کی مثالیں کم نہیں جو دلائل پر غور و فکر کے بغیر اسلام لے آئے اور اس کے برخلاف ایسی مثالیں بہت ہیں جن کے سامنے حقانیت اسلام کے دلائل روز روشن کی طرح عیاں تھے مگر اس کے باوجود وہ اس سوادِ عظمیٰ سے محروم رہے۔ و محمد و اہل و اسفقتھا انفسہم۔ اس سے صاف یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ یہ خیال سرسری غلط ہے کہ ایمان و یقین کا حاصل ہونا صرف دلائل کی ہمواری ہی پر موقوف ہوتا ہے بلکہ دلائل کی روشنی میں حاصل شدہ ایمان یکسر ناقابلِ وثوق اور حقیقت اذعان سے معری ہوتا ہے۔

اس میں یہ احتمال ہر وقت قائم رہتا ہے کہ اگر دلائل دوسری جانب واضح ہو جائیں تو اسی وقت یہ ایمان بھی دوسری جانب منتقل ہو جائے۔

شیخ اکبر فتوحات مکہ میں امام حجتہ الاسلام کی کتاب فیصل التفرقة سے نقل فرماتے ہیں کہ متکلمین کی اس جماعت کا غلو اور حق سے انحراف بھی کس درجہ تعجب خیز ہے جو عوام کا ایمان صرف اس لئے مستحضر نہیں مانتے کہ ان کو حقانیت اسلام کا یقین متکلمین کے مخترع دلائل کے مطابق حاصل نہیں ہوتا یہ جماعت ان متواتر واقعات سے بھی واقف نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مسعود اور صحابہ کے مبارک دور میں بہت سے جاہل بت پرستوں کا ایمان مستبران لیا گیا تھا حالانکہ نہ خود ان کو دلائل کا علم حاصل تھا اور نہ کسی نے بعد میں ان کو دلائل کی تعلیم دی تھی، اور اگر بالفرض ان کو تعلیم دی بھی جاتی تو وہ اپنے جاہل کی وجہ سے ان کے سمجھنے سے بھی قاصر رہتے۔

حقیقت یہ ہے کہ ایمان ایک نور ہے جو اللہ تعالیٰ محض اپنے فضل و رحمت سے بندہ کے قلب میں ڈال دیتا ہے اس کا ظاہری سبب کبھی تو کوئی باطنی تحریک ہو جاتی ہے جیسے کوئی خواب اور کبھی کسی دیندار کی زیارت روایات سے ثابت ہے کہ بعض منکرین آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور آپ کے رونے اور پر نظر ڈالنے کے ساتھ ہی میا ختہ بول اٹھے کہ یہ چہرہ کاذب کا چہرہ نہیں ہو سکتا۔ اس قسم کے واقعات ایک دفعہ بہت ہیں ان میں ایک شخص بھی بعد میں دلائل کی تعلیم حاصل کرنے میں مشغول نہیں ہوا بلکہ وہی ایک نور ایمانی کا زہر جو ان کے قلب میں پہلی بار لگا تھا تلاوت قرآن وغیرہ کے ذریعہ خود بخود پھیلتا چلا گیا۔ کاف ہوں کوئی بتانا کہ کب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدوث عالم کے دلائل شکل اول اور ایجاب مغزئی اور کلیہ کبریٰ کے شرائط کے ساتھ کسی کو تعلیم دیئے تھے کب کسی سے فرمایا تھا کہ العالم متغیر و کل متغیر حادث۔ یا اس کے ہم معنی الفاظ کی تعلیم دی تھی۔ ہاں اس کے برخلاف یہ ضرور ثابت ہے کہ ٹھیک جنگ میں لوگ اسلام کے حلقہ گموش ہوتے پھر بعد میں ان کو صلوة اور زکوٰۃ کے احکام تو سکھائے جاتے مگر توحید و رسالت کے دلائل کی تعلیم کی طرف کوئی توجہ نہ کی جاتی۔ مجھے اس سے انکار نہیں ہے کہ متکلمین کے دلائل بھی ایمان کا ایک سبب بن سکتے ہیں۔ مگر اس امر کے تسلیم کرنے میں بہت تامل ہے کہ ایمان صرف دلائل کی پشت پناہی پر موقوف ہے۔ میرے نزدیک وہ ایمان جو دلیل پر مبنی ہو ضعیف ترین ایمان ہے۔ بلاخ اور قوی ایمان وہ ہے جو اخبار متواترہ کے ذریعہ سے درہم طغولیت ہی میں نصیب ہو جاتا ہے یا بلوغ کے بعد ایسے قرآن کے ذریعہ میسر آ جاتا ہے جن کو اگر زبان سے ادا کرنا چاہیں تو بھی ادا نہیں کر سکتے یہی وہ ایمان ہے جو شک و تردد سے محفوظ ہوتا ہے کیونکہ شک و تردد کا عمل دلائل چرتے ہیں جہاں دلائل نہیں وہاں شک و تردد بھی نہیں (روح المعانی ج ۲۶ ص ۵۰۴ و ۵۰۵) اور المواقف و المناجیح ہر ج ۱ ص ۱۵۵۔

(۴۰۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ إِلَى بَنِي جَدِيمَةَ قَدْ عَاهَضُوا إِلَى الْإِسْلَامِ فَلَمْ يُحْصُوا أَنْ يَقُولُوا أَسْلَمْنَا فَجَعَلُوا يَقُولُونَ صَبًا فَاصْبَا فَجَعَلَ خَالِدٌ يَقْتُلُ وَيَأْسِرُ وَدَفَعَ إِلَى كُلِّ رَجُلٍ مِثْلَ أُسِيرَةٍ حَتَّى إِذَا كَانَ يَوْمٌ أَمَرَ خَالِدٌ أَنْ يَقْتُلَ كُلَّ رَجُلٍ مِثْلَ أُسِيرَةٍ فَقُلْتُ لَا أَقْتُلُ أُسِيرَتِي وَلَا يَقْتُلُ رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِي أُسِيرَةً حَتَّى قَدْ مَنَعَنَا عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَذَكَرْنَا لَهُ فَرَفَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي أُمِرْتُ إِلَيْكَ بِمَا صَنَعَ خَالِدٌ مَرَّتَيْنِ -

## یصم الاسلام وان کان من خوف القتل

(۴۰۳) عَنْ عُثْبَةَ بْنِ مَالِكٍ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِرْيَةَ

(۴۰۲) عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خالد بن ولید کو قبیلہ بنی جدیمہ کی طرف روانہ کیا وہ گئے اور ان کے سامنے دعوت اسلام پیش کی انھیں لفظ اسلمنا تو رحم اسلام لائے کہنا دیا اور اس کی بجائے وہ سنا سنا بلکہ گھڑی ہم اپنے دین سے بھر گئے خالد بن ولید نے یہ سمجھ کر کہ یہ لوگ مسلمان نہیں ہوئے انھیں قتل کرنا اور قید کرنا شروع کر دیا اور فوج کے ہر شخص کو ایک ایک قیدی سپرد کر دیا اور اس کے قتل کا ایک دن مقرر کر دیا جب وہ دن آیا جس دن کہ خالد نے اس کا حکم دیا تھا کہ ہم میں ہر فوجی اپنے اپنے قیدی کو قتل کرے گا تو میں نے کہا تو میں اپنے قیدی کو خود قتل کر دوں گا اور نہ میرا کوئی اور رفیق قتل کرے گا یہاں تک کہ جب ہم آپ کی خدمت میں پہنچے تو ہم نے یہ واقعہ آپ کے سامنے پیش کیا آپ نے سن کر فوراً اپنے دست مبارک اٹھا دیئے اور دوبار فرمایا اے اللہ! خالد نے جو غلطی کی میں اس سے اپنی علیحدگی کا اظہار کرتا ہوں۔ (بخاری شریف)

## جان بچانے کے خوف سے اسلام لانا بھی معتبر موجد باہر

(۴۰۳) عُثْبَةُ بْنُ مَالِكٍ بَيَانُ كَرْتِهِ هِيَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَبِيلَهُ كَمَا مَقَابِلَهُ فَوَجَّحَ

(۴۰۳) قطلان نفعل کرتے ہیں کہ یہ فوجی دستہ دعوت اسلام کی غرض سے روانہ کیا گیا تھا یہ ظاہر ہے کہ جس قوم کو قتل و اسلام کرنے کا سلیقہ ہی حاصل نہ تھا ان میں دلائل قطعیہ پہنچنے کی صلاحیت کہاں ہو سکتی تھی اس کے باوجود ان کا اسلام معتبر سمجھا گیا تھا۔

فَأَعَارُوا عَلَى قَوْمٍ فَشَدَّ رَجُلٌ مِنَ الْقَوْمِ فَأَتَبَعَ رَجُلٌ مِنَ السَّرِيَّةِ مَعَهُ السَّيْفُ شَا هِرًا  
فَقَالَ الشَّادُّ مِنَ الْقَوْمِ إِنِّي مُسْلِمٌ فَلَمْ يَنْظُرْ فِيهَا فَخَضَرَتْهُ فَقَتَلَتْهُ فَهَمَّى الْمُحْدِثُ إِلَى  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ قَوْلًا شَدِيدًا أَبْلَغَ الْقَائِلَ فَبَدَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يُحْطَبُ إِذْ قَالَ الْقَائِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ مَا قَالَ الَّذِي قَالَ إِلَّا تَعَوَّذُ مِنْ الْقَتْلِ فَأَعْرَضَ  
عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَنْ مَنْ قَبْلَهُ مِنَ النَّاسِ وَأَخَذَ فِي خُطْبَتِهِ ثُمَّ قَالَ  
الْحَارِثِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاللَّهِ مَا قَالَ الَّذِي قَالَ إِلَّا تَعَوَّذُ مِنْ الْقَتْلِ فَأَعْرَضَ عَنْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَعَنْ مَنْ قَبْلَهُ مِنَ النَّاسِ وَأَخَذَ فِي خُطْبَتِهِ ثُمَّ لَمْ يُصِدْ أَنْ قَالَ الْحَارِثِيُّ  
وَأَسْوَى رَسُولُ اللَّهِ مَا قَالَ الَّذِي قَالَ إِلَّا تَعَوَّذُ مِنْ الْقَتْلِ فَأَقْبَلَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
تَعْرِفُ الْمَسَاءَ كُفِّي وَنَجِّهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ آتَى عَلَى مَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا قَالَهُنَّ ثَلَاثًا  
(رواه الحاكم في المستدرک ما قال الذہبی علی شرط مسلم)

ایک مختصر مسئلہ سیمبا انھوں نے جا کر اس پر حملہ کیا ان میں کا ایک شخص اکیلے بھاگ نکلا اسلامی فوج کے ایک سپاہی  
نے کھینچی ہوئی تلوار لیکر اس کا پیچھا کیا اس اکیلے بھاگنے والے شخص نے کہا میں اسلام قبول کرتا ہوں مگر اس سپاہی  
نے ایک نہ سنی اور تلوار مار کر اسے ٹھنڈا ہی کر دیا۔ شدہ شدہ یہ بات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی پہنچ گئی آپ نے  
اس کے متعلق سخت الفاظ فرمائے جب یہ خبر قاتل کو معلوم ہوئی تو (وہ حاضر ہوا) اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
خطبہ دے رہے تھے اس قاتل نے کہا یا رسول اللہ خدا کی قسم اس نے صرف اپنی جان بچانے کیلئے اسلام  
قبول کیا تھا آپ نے اس کی طرف سے اور جو لوگ اس طرف موجود تھے سب سے اپنا روئے مبارک پھیر لیا،  
پھر خطبہ دینے میں مشغول ہو گئے اس نے دوبارہ کہا یا رسول اللہ خدا کی قسم اس نے صرف اپنی جان بچانے  
کے لئے اسلام قبول کیا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر اس کی طرف سے اور جو لوگ  
ادھر تھے ان سے اپنا چہرہ مبارک پھیر لیا اور خطبہ دینے میں مشغول ہو گئے اس شخص سے رہا نہ گیا  
اس نے پھر سہ بارہ کہا یا رسول اللہ خدا کی قسم اس نے صرف جان بچانے کے لئے اسلام  
قبول کیا تھا اب کی بار آپ اس کی طرف متوجہ ہوئے اور آثارِ ناگواری چہرہ انور پر نمایاں تھے  
اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے کسی مومن کے قاتل کا عذر قبول کرنے کی مجھے اجازت نہیں دی،  
تین بار فرمایا۔

(حاکم)

(۴۴) عَنِ الْمُقَدِّدِ بْنِ الْأَسْوَدِ أَنَّهُ أَخْبَرَنَا أَنَّهُ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِن لَقِيتُ رَجُلًا مِنَ الْكُفَرَاءِ فَقَاتَلَنِي فَضَرَبَ أَحَدِي يَدَيَّ بِالسَّيْفِ فَقَطَعَهَا ثُمَّ لَادَ مِنِّي بِسَجْعَةٍ فَقَالَ أَصْلَحْتُ بِهِ أَنَا قَتَلْتُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ بَعْدَ أَنْ قَاتَلَهَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْتُلْهُ قَالَ فَقَتَلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَدْ قَطَعُ يَدِي ثُمَّ قَالَ ذَاكَ بَعْدَ أَنْ قَطَعَهَا أَفَا قَتَلْتُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْتُلْهُ فَإِنْ قَتَلْتَهُ قَاتَلَنِي بِمِثْلِكَ قَبْلَ أَنْ تَقْتُلَهُ فَإِنَّكَ بِمِثْلِكَ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ كَلِمَةً الَّتِي قَالَ - (رمہاء مسلم)

(۴۵) عَنْ عُقْبَةَ بْنِ مَالِكٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ أَمَا بَعْدُ هَذَا بِالرَّجُلِ يَقْتُلُ الرَّجُلَ وَهُوَ يَقُولُ أَنَا مُسْلِمٌ فَقَالَ الْقَاتِلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَا قَاتَلْتَهُمَا قَاتِلًا

(۴۴) (مقداد بن اسود سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا یا رسول اللہ اگر کافروں میں کسی شخص سے میرا مقابلہ ہو جائے اور وہ مجھ سے جنگ کرنے لگے اور میرا ایک ہاتھ تلوار سے کاٹ دے پھر مجھ سے ایک درخت کی پناہ لے اور کہے کہ میں خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے اسلام قبول کرتا ہوں تو یا رسول اللہ اس کلمہ کے بعد کیا میں اس کو قتل کر سکتا ہوں آپ نے فرمایا ہرگز نہیں، میں نے کہا یا رسول اللہ اس نے تمہارے کلمہ اس وقت کہا ہے جب پہلے میرا ہاتھ کاٹ لیا ہے پھر میں اسے کیسے قتل ذکر کروں آپ نے فرمایا ہرگز قتل نہ کرنا کیونکہ اگر اسے قتل کرو گے تو اب جیسا ہی قاتل احترام ملانے لگا ہے جیسا تم اس کے قتل کرنے سے پہلے تھے اور تم اب اسی طرح مباح الدم ہو جاؤ گے جیسا وہ اس کلمہ کے پڑھنے سے پہلے تھا۔ (مسلم)

(۴۵) (عقبہ بن مالک روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خلیبہ دہ اور حروث کے بعد فرمایا اس شخص کا بھی کیا حال ہے جو ایسے شخص کو بھی مار ڈالتا ہے جو برابر اپنی زبان سے یہ اقرار کر رہا ہے کہ میں مسلمان ہوں۔ (یہ سن کر) قاتل نے عذ کیا یا رسول اللہ نہ کہہ تو اس نے صرف پناہ لینے کے لئے کہا یا تھا آپ کے

(۴۴) (یعنی تم اس کے قتل کرنے سے پیشتر ایک محصوم الدم مسلمان تھے اور اب اس کے قتل کے بعد ایک بلع الدم انسان ہو جاؤ گے جیسا کہ اسلام پڑھنے سے قبل ایک بلع الدم کافر تھا اور اب اس کلمہ کی بدولت ایک محصوم الدم مسلمان بن گیا ہے۔

(۴۵) (ظاہر ہے کہ جنگ کے ان حالات میں دلائل پر غور کرنے کی فرصت ہو سکتی ہے اس لئے ان حالات میں صرف تقلیدی اسلام ہو سکتا ہے پھر جب اس پر بھی نظر ڈالی جائے کہ جنگ کے بعد ان فوسطوں کا حال کیا رہا تو یہ خدا کی طرف سے دلائل حقانیت معلوم کرنے کا کوئی نقد و شوق ثابت نہیں ہے اور نہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے ان کے گردن پھینکا کر ڈالا جاتا ہے کیا اس سے یہ صاف قیہ نہیں نکلا کہ ایمان کے لئے دلائل کا حاصل کرنا کوئی ضروری امر نہیں تھا صرف ایمان تو قلبی امتیاز تھا اعانت کا غرض نہ کر لینا کافی سمجھا جاتا تھا۔ اور یہ بھی ثابت ہو رہا ہے کہ ذکر اسلام اسے آپ ہی سہی ہے۔

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَذَا وَكِهَامُ مَقَالَتِهِ وَحَوْلَ وَجْهِهِ عَنْهُ فَقَالَ ابْنُ اللَّهِ عَلَى  
مَنْ قَتَلَ مُسْلِمًا آتَى اللَّهَ عَلَى مَنْ قَتَلَ مُسْلِمًا. (مرآۃ المعانی)

(۴۰۶) اُسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ يَقُولُ بَعَثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْأُمَيَّةِ فَصَبَّحْنَا  
الْقَوْمَ فَهَزَمْنَاهُمْ وَكُفِّتُ أَنَا وَرَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ رَجُلًا مِنْهُمْ فَلَمَّا عَشِيْنَا قَالَ لَنَا لَهُ  
إِلَّا اللَّهُ فُكِّتِ الْأَنْصَارِي فَطَعَنَنِي بِرُحْيٍ حَتَّى مُتُّهُ فَلَمَّا قُلْنَا مَا بَلَغَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَ يَا أَسَامَةُ أَقْتَلْتَهُ بَعْدَ مَا قَالَ لَنَا اللَّهُ إِلَّا اللَّهُ فُلْتُ كَانَ مَسْعُودًا فَمَا زَالَ يَكْتُمُ رُحَاهَا حَتَّى مَمَتَتْ  
أَنِّي لَمَّا كُنْتُ أَسْلَمْتُ قَبْلَ ذَلِكَ الْيَوْمِ (متفق عليه) وَفِي طَرِيقٍ عَنْهُ سَلِمْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّمَا

اس کی بات ناپسند ہوئی اور آپ نے اپنا چہرہ مبارک اس کی طرف سے بھریا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے کسی  
مسلمان کے قاتل کا عذر قبول کرنے کیلئے مجھ سے انکار فرما دیا ہے (دوبار فرمایا) (صالح)۔

(۴۰۶) اسامہ بن زید بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں قبیلہ حرقہ سے جنگ کرنے  
کے لئے بھیجا ہم نے صبح صبح ان پر جا کر حجاب مارا اور ان کو شکست دیدی۔ میں نے اور ایک انصاری شخص نے ان کے  
ایک آدمی کو بھیجا کیا جب اس کو گھیر لیا تو اس نے کہا لا الہ الا اللہ (۳۰) وہ انصاری تورک گیا مگر میں نے اس کے  
نیز و ملہ دیا، جب ہم واپس ہوئے تو یہ خبر آپ تک بھی پہنچ گئی آپ نے فرمایا اے اسامہ! کیا لا الہ الا اللہ کہنے  
کے بعد بھی تم نے اسے قتل کر ڈالا، میں نے عرض کیا وہ تو اس بہانہ سے اپنی جان بچا رہا تھا، آپ نے کہ بار بار یہی بات  
فرمائے جانتے تھے یہاں تک کہ مجھے یہ آندہ ہونے لگی کہ کاش میں آج سے قبل مسلمان نہ ہوا ہوتا تاکہ آج مسلمان  
ہونے کی وجہ سے میرا بیگانہ بھی بخشتا جاتا، مسلم کے ایک طریقہ میں یہ لہجہ ہے، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس شخص

(۴۰۶) شارح عقیدہ سفارینی نے امام بخاری جیسے جلیل القدر حافظ حدیث کی طرف یہ نسبت کر دی ہے کہ خوف  
کی حالت کا اسلام معتبر نہیں ہوتا۔ (شرح عقیدہ سفارینی ج ۱ ص ۲۶۸) حضرت استاد قدس سرہ کے نزدیک یہ نسبت خلاف واقع  
ہو رہی تھی کہ جو اسلام جان بچانے کی نیت سے صرف ناخوشی طور پر ہو، قلب کو اذعان و سکون کا اس میں ایک ذوق بھی غیب  
نہ ہو یا اس میں شک و تردد کی خلش باقی رہو۔ تو یہ شبہ یہ اسلام معتبر نہ ہونا چاہئے اور اسی قسم کا اسلام امام بخاری کی مراد  
ہو سکتا ہے لیکن اگر قلب یقین فاذا عان سے مسترد ہو چکا ہے شک و تردد کی اس میں کوئی گنجائش نہیں رہی تو ایسا اسلام قطعاً  
معتبر ہے۔ امام بخاری ہرگز اس کے مخالف نہیں ہو سکتے اور کیسے مخالف ہو سکتے جبکہ تاریخ اسلام اسے افراد سے بھری ہوئی  
ہے جو شمشیروں کی جھنکاروں میں حلقہ گزشتہ اسلام ہوئے اس کے باوجود ان کا اسلام قبول کرنے میں تاخیر و تردد نہیں کیا گیا اور اسی  
لئے جب خوف و دوس کی فضا چھٹ گئی تو ان لوگوں نے کبھی اپنے اصل مذہب کی طرف رجوع کا اعلان نہیں کیا کیا ہے اس  
امر کا کھلا با اثر نہیں ہے کہ جو اسلام وہ خوف کی فضا میں قبول کر چکے تھے وہ صرف ناخوشی سے تھا بلکہ مسلم قلب سے تھا وہ وہ  
کوئی وجہ نہ تھی کہ بعد میں وہ اس حقیقت کا اعلان نہ کر دیے اس تاریخی ثبوت سے اس خیال کی تردید ہوتی ہے کہ خوف کی



قَالَ أَسْلَمَ وَإِنْ كُنْتُ كَارِهَا (رواہ احمد ورجالہ من رجال الصحیحین وھو من ثلاثیات الامام احمد وادارہ السیوطی فی الجامع الصغیر ورواہ الامام احمد والبیہقی وایضاً المقدسی وروی لہ بالصحۃ۔

## يعتبر اسلام الاسير وان لم يفكر كل الفلاح

(۴۰۸) عَنْ عُمَرَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ كَانَ ثَيْفٌ حَلِيفًا لِبَنِي عُقَيْلٍ فَأَسْرَتْ ثَوَيْفٌ رَجُلًا مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَسْرَ أَصْحَابَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِنْ بَنِي عُقَيْلٍ فَأَوْثَقُوهُ فَطَرَحُوهُ فِي الْخَمْرَةِ فَمَرَّ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَادَاهُ بِأُحُدٍ يَا أُحُدُ فِيمَا أُخِذْتُ قَالَ هِيَ بَرَّةٌ حَلَفَاءُ لَمْ يُعَيِّنْ فَذَكَرَكَ وَمَضَى فَأَادَاهُ يَا أُحُدُ يَا أُحُدُ فَمَرَّ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَجَعَهُ قَالَ مَا كُنَّا نَفْقَهُ قَالَ إِنِّي مُسْلِمٌ فَقَالَ لَوْ فَلْتَهَا وَأَنْتَ

اس نے کہا میں تو اپنے دل میں کچھ کراہت سی محسوس کرتا ہوں۔ آپ نے فرمایا اسلام قبول کر لو اگر چہ کراہت محسوس ہو۔ (رفتہ رفتہ یہ کراہت کھل جائے گی۔ (احمد)

## قیدی کا اسلام بھی معتبر ہے مگر اس کو قید سے رہا نہ کیا جائے گا

(۴۰۸) عمران بن حصین روایت فرماتے ہیں کہ قبیلہ ثقیف بنی عقیل کے طیف تھے، ثقیف نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دو صحابی پکڑ لئے تھے، اس لئے آپ کے صحابہ نے بھی بنی عقیل کا ایک شخص پکڑ لیا اور اس کو باغداد کے سبکدان میں ڈال دیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس سے گزرے تو اس نے آپ کو اذکار محمد کہہ کے آواز دی اور کہا بھلا مجھے کس جرم میں گرفتار کیا ہے فرمایا تیرے طیف ثقیف کے جرم میں راضوں نے ہمارے دو شخص گرفتار کر رکھے ہیں (آپ نے اسے پڑا رہنے دیا اور تشریف لے گئے) اس نے پھر اذکار محمد کہہ کے آواز دی آپ کو اس پر جرم کیا آپ واپس ہوئے اور فرمایا تجھے کیا ہو گیا ہے وہ بولائیں مسلمان ہوتا ہوں آپ نے

یہ گرانی غیر اختیاری ہوتی ہے اس لئے ان کے اختیاری اسلام کے خلاف نہیں سمجھی جاتی پھر فوراً اسلام میں جتنا انفعالی جتنی کشادگی پیدا ہوتی جاتی ہے اتنی ہی یہ گرانی خود بخود کم ہوتی جاتی ہے۔ دوا دال میں انگری طبرہ تو اسلام کی صداقت کا یقین برہنہ بھی طہ پھل ہوتا تھا، انکا دوا خرافات جو کچھ بھی ہوتا وہ صرف خند، عصیت اور بغیرت قوی کی بنا پر ہوتا اس لئے جب کبھی وہ کسی بیعت سے اسلام قبول کرتے تو ان کا اسلام قلبی طور پر ہی ہوتا تھا۔ اگر کسی کو طبعی کراہت ہوتی تو یہ بھی بہت شاذ و نادر تھی۔ یہ یاد رکھنا چاہئے کہ یہاں ذکر کراہت کا ہے اگر وہ انہیں۔ بعض نادان اس حدیث میں اکراہ اور کراہت میں فرق نہیں کرتے۔



عَمَّا كَرِهَ امْرَأَتُكَ فَالْعَلَامُ قَالَ فَقَدْ آذَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالرَّجُلَيْنِ الَّذِينَ  
أَسْرَقْتُمَا ثَوْبَيْهِ. (مراہ مسلم)

(۴۰۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ كُنْتُمْ عِندَ أُمِّ خُرَيْبٍ لِلنَّاسِ قَالَ خَيْرُ النَّاسِ لِلنَّاسِ بَاتُونَ  
بِحِمْفِي السَّلَامِي فِي أَغْثِهِمْ حَتَّى يَذْخُلُوا فِي الْإِسْلَامِ (بخاری)

## جواز استسراار الایمان للمخائف

(۴۱۰) عَنْ حَدِيثِهِ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحْضَرُونِي كَرْبَلَفَ ظِ  
الْإِسْلَامِ قَالَ فَقُلْنَا لَا رَسُولُ اللَّهِ أَخَافُ عَلَيْنَا وَتَحْنُ مَا بَيْنَ السَّيِّئِ وَالْخَيْرِ قَالَ

فرمایا کہ سببت اگر وہ اس وقت کہتا جب تو گرفتار ہو جاتا ہو پس طور پر کہ اباب ہو جاتا ہادی کہتا ہے کہ رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا اس کو ان شخصوں کے بدلہ میں دیدیا جن کو ثقیف نے پکڑ لیا تھا۔ (مسلم)  
(۴۰۹) ابو ہریرہ سے کہتم خیدامت کی تفسیر میں منقول ہے کہ لوگوں کے حق میں تمہاری بہتری اور ضرریت  
یہ ہے کہ تم کافروں کی گردنوں میں زنجیریں ڈال ڈال کر انہیں قید کیے لاتے ہو یہاں تک کہ ان کے دلوں میں  
اسلام کی حقانیت سما جاتی ہے اور وہ مسلمان ہو جاتے ہیں۔ (بخاری شریف)

## خوف کی حالت میں اپنا ایمان پوشیدہ رکھنا درست ہے

(۴۱۰) حذیفہ روایت کرتے ہیں کہ (ایک غزوہ میں) ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے آپ  
نے ارشاد فرمایا مجھے شمار کر کے کھڑے ہو لوگوں کی تعداد بتاؤ۔ یہ کہتے ہیں کہ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ کو ہمارے  
متعلق کچھ اندیشہ ہے حالانکہ اس وقت ہم چھ سو اور سات کے درمیان میں۔ آپ نے فرمایا تم نہیں جانتے شاید

(۴۱۰) فوری کہتے ہیں کہ لفظ الست ما نہ خوی قاعدہ کے لحاظ سے صحیح نہیں ہے لیکن مسلم کے علاوہ دوسری  
کتب میں بھی لفظ ستائے الف لام کے بغیر ہی روایت کیا گیا ہے یہ بالکل بے فائدہ ہے۔ دوسرا اشکال اس روایت میں  
ہے کہ تعداد کے مطابق ہے۔ امام بخاری کے یہاں ڈیڑھ ہزار کی تعداد مذکور ہے۔ شارحین نے اس کی مختلف توجیہات  
بیان کی ہیں مگر ان میں کوئی تسفی بیش نہیں ہے۔ حضرت استاد کے نزدیک جہاں خلافت ذیل تھے یہی پیدا ہو جائیں اگر ان سے  
کوئی حکم شرعی مستنبط نہیں ہوتا تو ان کے فیصلے کے درپے ہونا حفت کی مدد سے ہے ہاں اگر صرف تاریخی لحاظ سے کوئی شخص  
اس طرف توجہ کرنا چاہے تو کر سکتا ہے۔

یہاں ہماری غرض صرف یہ ہے کہ خوف و ہراس کی زندگی میں اس امر کی اجازت ہے کہ اسلام بحکم چھپ کر

اِنَّكُمْ لَا تَدْرُوْنَ تَعْلَمُكُمْ اَنْ تَبْتَلُوْا اَقَالَ فَاَنْتَبِهْتُمْ حَتَّى جَعَلَ الرَّجُلُ رِجَالًا يَحْمِلُ الْاَسْرَارَ اسْمًا سَلَامًا وَبِجَارِي  
(۴۱۱) عَنْ سَعِيدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ اَبِي عُبَايَةَ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
سَرِيَّةً فِيْهَا الْمُقَدَّادُ بْنُ اَلْاَسودَ فَلَمَّا اَتَوْا الْقَوْمَ وَجَدُوْهُمُ قَدْ نَفَرُوْا وَكَانَ رَجُلٌ لَّهُ مَسَالٌ  
كَبِيْرٌ لَمْ يَزِيْرُهُمْ فَقَالَ اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَآخِرُى اِلَيْهِ الْمِقْدَادُ فَقَتَلَهُ فَقَالَ لَهُ رَجُلٌ  
مِّنْ اَصْحَابِهِ اَقْتُلْتَ رَجُلًا شَهِدَ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاللّٰهُ لَا اَكْثَرُ ذٰلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا قَدِمُوْا عَلَى رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالُوْا يَا رَسُولَ اللّٰهِ اِنَّ رَجُلًا

آئینہ) تم کسی آزمائش میں ڈالے جاؤ خلیفہ کہتے ہیں کہ ایسا ہی ہوا اور نبوت یہاں تک آگئی کہ ہم میں ایک  
شخص کو نماز بھی چھپ چھپ کر پڑھنی پڑی (سلم۔ بخاری)

(۴۱۱) سعید بن جبیر بن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فوج کا ایک  
مختصر دستہ (ایک کافر جماعت کی طرف) روانہ کیا۔ اس میں مقداد بن الاسود بھی شامل تھے جب وہ داستان  
کے پاس پہنچا تو وہ (پہلے ہی) ابدھر اُدھر بھاگ چکے تھے صرف ایک شخص جوڑا مل دار تھا اپنی جگہ باقی رہ گیا تھا،  
وہ اپنی جگہ سے کہیں نہ گیا تھا اس نے (انہیں دیکھ کر) کہا میں گواہی دیتا ہوں کہ خدا کوئی نہیں مگر ایک اللہ مقداد  
اس کے باوجود اس کی طرف بڑے لہو اس کو مار ڈالا ان کے دغا میں ایک شخص نے کہا آپ نے اس شخص کو

لدا کر لے سائیں۔ مگر یہ طرزِ بحث وہ گاک اس اخفار کی اجانت کن حالات میں دیا جاسکتی ہے۔ ایک نزول کو اپنی زندگی  
ہر جگہ اللہ ہر وقت خوف و دہراس کی زندگی نظر آتی ہے۔ اسلامی احکام میں ایسے نزولوں کی رعایت نہیں کی جاسکتی جیسا  
کمان بہا بدول کو بھی سمار نہیں بنایا جاسکتا جن کے سامنے طاقت اور شہسے پہلے جاننازی کی منزل آجاتی ہے وہ  
خوف و دہراس کے میدانوں کو سکون و اطمینان کی آرام گاہیں تصور کر لیتے ہیں ایک عالمگیر مذہب کو جوش اور ہوش بدولوں  
کی تعلیم دینی چاہئے اس لئے مصلحت کے وقت اسلام نے اخفار ایمان کی بھی اجازت دیدی ہے۔ حتیٰ کہ بصورتِ اکلاہ  
دلی زبان سے کفر ادا کرنے کی بھی رخصت دیدی گئی ہے بشرطیکہ دل اندر سے مطمئن رہے۔ اگرچہ افضل اب بھی ہی ہے  
کہ اپنی جان قربان کر دے اور کفر زبان سے ادا نہ کرے

دی کس خوشی سے جان تیرے دلغ نے

لب پیسم اور نظریار کی طرف

یہ یاد رکھنا چاہئے کہ اخفار ایمان اور اظہار کفر میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ اخفار ایمان کا یہ مطلب نہیں کہ  
کہ کلمات کفر زبان سے نکالے اور اعمال کفر کر ڈالے بلکہ مطلب یہ ہے کہ جو احکام اسلام وہ اس کی حالت میں مکمل  
کھلا ادا کیا کرتا تھا اب حالت خوف میں وہ چھپ کر ادا کر سکتا ہے اس سے کفر کے افعال ادا کرنے کی رخصت سمجھ لینا  
سخت ہلک غلطی ہے

فَمَدَّ يَدَهُ إِلَى اللَّهِ فَقَتَلَهُ الْمَقْدَادُ فَقَالَ أَدْعُوْنِي الْمَقْدَادُ يَا مَقْدَادُ أَتَمَلَّتْ رَجُلًا  
يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَيْفَ لَكَ بِكَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ خَدَا مَا تَزَلَّ اللَّهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا احْكُمُوا  
خُرُوجَكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْفَى إِلَيْكُمْ السَّلَامَ كَسْتُمْ مُؤْمِنًا تَبْتَغُونَ عَرَضَ  
الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فَمَعَدَّ اللَّهُ مَغَازِمَ كَثِيرَةً لَكُمْ لَئِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِ مَنِ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَتَبَيَّنُوا فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمَقْدَادِ كَانَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ يُحْفِي أَيْمَانَهُ مَعَ قَوْمٍ كُفَّارٍ فَأَظْهَرَ  
أَيْمَانَهُ فَقَتَلْتَهُ وَكَذَلِكَ كُنْتُ يُحْفِي أَيْمَانَهُ مَلَكَ رَمَاهُ الْعَرَاوِزِيُّ آخِرُهُ الْبُخَارِيُّ تَعْلِيْقًا

### يُصَحِّحُ الْإِسْلَامَ بِأَخْصَالِ الْإِسْلَامِ وَانْهَى عَنْ مُتَلَفِظِ شَيْءٍ

(۴۱۲) عَنْ جَبْرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَرِيَّةً إِلَى  
حُصْنٍ فَأَخَذَهُمْ نَاسٌ مِنْهُمْ بِالْمُجُورِ فَأَسْرَحَهُ فِيهِمْ مَا لَمْ يَمُتْ قَبْلَهُ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

جس نے لایا اللہ کہہ دیا تھا کیسے قتل کر دیا۔ بخدا یہ بات میں یا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کہہ کر رہا گا۔ جب  
یہ لوگ آپ کی خدمت میں آئے تو انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ایک شخص نے لایا اللہ اللہ کی شہادت دیدی تھی  
اس کے باوجود مقتاد نے اس کو قتل کر دیا آپ نے فرمایا مقدار کو میرے سامنے بلاؤ (مقداد آئے تو آپ نے فرمایا)  
مقداد اکیا تم نے اس شخص کو بھی قتل کر دیا اسی نے لایا اللہ کہہ دیا تھا راہولہ قیامت میں اس کلمہ کا کیا جواب  
دوئے اس واقعہ پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ اے ایمان والو جب کہیں سفر کے لئے جایا کرو تو خوب  
تحقیق کر لیا کرو اور جب کوئی شخص تم کو سلام کرے تو یہ مت کہہ کر دو کہ تو مسلمان نہیں۔ کیا تم دنیا کی دولت چاہو؟  
تو سن لو کہ اللہ تعالیٰ کے یہاں بہت سی فتنیں ہیں تم بھی پہلے ایسے ہی تھے تو اللہ تعالیٰ نے تم پر احسان کیا اس  
لئے آئندہ تحقیق کر لیا کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مقتاد سے کہا ایک مومن شخص تھا جو کافروں  
میں اپنا ایمان چھپائے ہوئے تھا۔ اس نے اپنا ایمان ظاہر کیا تو تم نے اسے قتل کر دیا۔ آخر تم بھی تو  
جب مکہ مکرمہ میں تھے تو اسی طرح اپنا ایمان چھپائے ہوئے تھے۔ (بزار)

اگر کافر کوئی اسلامی شعار ادا کرے اپنا مسلمان ہونا ظاہر کرے تو اس کا اسلام معتبر ہو لیکن جو مومن کو کچھ نہ کہے

(۴۱۲) جبر بن عبد اللہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فوج کا ایک چھوٹا سا دستہ  
قبیلہ حشم کی سمت روانہ کیا ان میں سے کچھ لوگوں نے سجدہ میں گر کر اپنی جان بچا لی چاہی رہا لشکر اسلام نے

قَامُوا لَهُمْ يَضَعُ الْعَقْلُ وَقَالَ أَنَا بَرِيءٌ مِنْ كُلِّ مُسْلِمٍ مُقِيمٍ بَيْنَ أَظْهُرِ الْمُشْرِكِينَ كَأَنَّهُمْ يَأْتُونَ رَسُوْلَ اللَّهِ لِيَقَالَ لَا تَقْرَأُ أَيُّ نَارٍ أَهْأَ - (رحمہ اللہ ابو داؤد)

اس کی ہوا نہ کی) اور کسی تاخیر کے بغیر ان کو قتل کرنا واجب یہ واقعہ آپ کو معلوم ہوا تو آپ نے ان کی نصف دیت ادا کرنے کا حکم دیا اور فرمایا میں ہر ایسے مسلمان سے بری الذمہ ہوں جو مشرکین کی جماعت میں گھس کر رہے لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ میرے کہیں؟ فرمایا دونوں کو اتنے فاصلہ پر نہ بنا جاوے کہ ایک کو دوسرے کی آگ کی روشنی نظر نہ آئے۔ (ابو داؤد)

(۴۱۲) اسلام قبول کرنے کی پہلی برکت یہ ہے کہ اس کی حلقہ گروشی کے بعد ہی جان و مال دونوں کی عصمت قرار نصیب ہو جاتی ہے فقہائے نزدیک اس عصمت کی مدفین ہیں۔ عصمت مؤثرہ اور عصمت مقومہ۔ جس کا زوال سے صرف گناہ ہوا اس کو عصمت مؤثرہ کہتے ہیں اور جس کے ازالہ سے دیت لازم ہوا اس کا نام عصمت مقومہ ہے۔ پہلی عصمت اسلام قبول کرنے سے حاصل ہوتی ہے اور دوسری دارالاسلام کی سکونت سے۔ اس لحاظ سے اگر ایک مسلمان دلاکو حرب میں رہتا ہے تو اس کو عصمت مؤثرہ تو حاصل ہے مگر عصمت مقومہ حاصل نہیں ہے اگر کوئی مسلمان دلاکو حرب میں قتل کر دیا جائے تو اس کے قاتل کو وہ گناہ ہوگا مگر اس پر دیت لازم نہ آسکتی لیکن باہمی ہر جو تکریمیں معاملہ مسلمانوں کی ایک جماعت کا خلاص ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ پسند نہیں فرمایا کہ مسلمانوں کی ایک جماعت کا خون اپنی رائے کا گھلا جائے اور نصف دیت ادا کرنے کا حکم صادر فرما دیا۔ اور آئندہ کے لئے یہ اعلان کر دیا کہ پوری پوری عصمت اسی وقت حاصل ہوگی جبکہ اسلام لانے کے ساتھ سکونت بھی دارالاسلام کی اختیار کر لی جائے۔ اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ دارالکرب کی سکونت مسلمان کے لئے مضر نہیں۔ لیکن واضح رہے کہ دارالاسلام کی طرف ہجرت کا سوال اسی وقت پیدا ہو سکتا ہے جبکہ کسی خطہ پر دارالاسلام کا وجود بھی ہو اور اس کی طرف ہجرت کرنا ممکن بھی ہو لیکن اگر وہ نصیب سے مضر ہو جاتی ہو دارالاسلام کا وجود ہی نہ رہے یا مسلمانوں کی مسلسل غفلت کی وجہ سے دارالکرب میں ان کی تعداد اتنی زیادہ ہو جائے کہ دارالاسلام میں ادا کی کھیت کا امکان ہی نہ ہو تو اب ہجرت کا سوال ہی باقی نہیں رہتا۔ ان حالات میں مسلمانوں پر فرض ہوگا کہ وہ اپنے ہی ماحول میں رہ کر ایسی نصاب پیدا کرنے کی سعی میں لگے رہیں جس میں آئین اسلام پر عمل کرنے کی انھیں پوری آزادی حاصل ہو جائے اور جب تک آئین اسلام پر عمل کرنے میں کوئی ایسی رکاوٹ باقی رہے اس وقت تک راحت کی نیند نہ لیں۔ مسلمانوں کی تعداد کی زیادتی کے ساتھ ساتھ یہ ذمہ داری بھی اور بڑھتی چلائے گی کہ منتشر افراد و اشخاص یا جمعیہ جماعتیں تو مستضعفین فی الارض (ملک میں کمزور اور بے بس) ہونے کا غدار کہتی ہیں لیکن مقتدر اور بڑی بڑی جماعتوں کے لئے یہ غدار کرنا بھی غلط ہے اس لئے ان کا ایک ہی نصاب العین ہو جانا چاہئے کہ وہ ایک مقہور زندگی کو نکل کر ایسی زندگی کے لئے سعی کریں جس میں محکام اسلام پر عمل پیرا ہونے کی انھیں پوری آزادی حاصل ہو جائے، یہ مقصد اگر دفعہ حاصل نہ ہو سکے تو باقسطا بھی لیکن اس سے قبل کسی ناقام اور ادھوری آزادی پر قناعت کر کے بیٹھ رہنا ناقابلِ عنو جرم ہوگا جس کی بااداش بھگت ہوگی۔ یہ بات یاد رکھنی چاہئے کہ کھارے دور دور رہنے کا جو حکم یہاں دیا گیا ہے وہ صرف اسی لئے ہے کہ اسلامی معاشرت کو کفر کے اثرات سے متاثر نہ ہو یہ خطہ اسی مقام پر سہارا ہو سکتا ہے جہاں اسلام کو اقتدار و طاقت حاصل نہ ہو، جہاں اسلام کو شوکت و طاقت حاصل ہو وہاں عقلی اور نفسانی کسی لحاظ سے بھی متاثر کا سوال ہی نہیں ہوتا۔ حدیث مذکور میں لا تقرأ ای محو کافرہ ایسے ہی ماحول میں مدشا دفرمایا گیا تھا (باقی برصو آئندہ)

(۲۱۳) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَرَّ رَجُلٌ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ بِمَنْعِي مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يُرْعَى غَمَامَهُ فَلَمَّ عَلَيْهِمْ فَقَالُوا لَا يَسْلَمُ عَلَيْنَا إِلَّا لِنَتَعَوَّذَ مِنْهَا فَتَعَدَّ وَلَا لَنَكْفُرَ وَلَا لَنُؤْذِنَهُ  
النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَرَكْتُ هُنَا الْآيَةَ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا مَرَّ أَحَدُكُمْ بِإِخْوَانٍ فِي الصَّغِيرِ وَالْكَبِيرِ

## لم یکرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم احدا علی الاسلام

(۲۱۴) عَنْ جَابِرٍ أَنَّ غَزَا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ كُنُحٍ فَلَمَّا أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ مَعَهُ فَأَذَرَ كَتِفَهُ الْكَائِلَةَ فِي حَادٍ كَثِيرٍ الْعِصَاءِ فَتَزَلَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(۲۱۳) ابی عباس بیان کرتے ہیں کہ بنی سلیم کا ایک آدمی اپنی کمریاں چراتا چراتا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے صحابہ کی ایک جماعت کے پاس سے گزرا اس نے سلام کیا تو وہ کہنے لگے کہ یہ صرف اپنی جان بچانے کی خاطر  
سلام کر رہا ہے میرا اس کی طرف بڑھے اور اس کو قتل کر دیا اور اس کی کمریاں لیکر آپ کی خدمت میں حاضر  
ہوئے اس پر یہ آیت اتر آئی، اے وہ لوگو جو ایمان لاچکے ہو اگر کوئی شخص تم کو سلام کرے تو یہ ہرگز نہ کہا  
کر دو کہ تو مسلمان نہیں ہو۔ (احمد ترمذی)۔

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص کو اسلام لانے کے لئے مجبور نہیں کیا

(۲۱۴) جابر بیان کرتے ہیں کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ جنگی طرف غزوہ کونے کیلئے  
گئے، جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واپس ہوئے تو آپ کے ہمراہ یہی واپس ہو گئے اور وہ پہرے کے وقت ایک ایسی

جہاں مسلمان مہجوری کی زندگی بسر کر رہے تھے جس معاشرتی اور معاشی بُدعا کا حکم اسی جگہ ہے جہاں کفر کا اقتدار ہو۔ کوئی مشبہ  
نہیں کہ ایسی فضا میں گھس کر رہتا اسلامی اسپرٹ کو تباہ کرنے کے مہلک ہونے کی طاقت دہر دہر کا حکم اس  
زندگی کی کراہت سے کسی وقت قلب خالی نہ رہنا چاہئے اور صرف کراہت ہی نہیں بلکہ علما اس سے نجات کا راستہ تلاش  
کرنا بھی زندگی کا نصب العین بنانا چاہئے۔

(۲۱۳) نماز اور ایہ ملاقات کے وقت لفظ اسلام علیکم اسلام کا شعار ہے۔ مذکورہ بالا یہ دو حدیثیں اس ان  
اشخاص نے اپنے اسلام کا بُروت اسلام کا لفظ صریح طور پر ادا کرنے کی بجائے اس کے شمار کرنا اور اس کے پیش کرنا چاہا تھا مگر اللہ  
عہد میں مسائل کی پوری واقفیت نہ تھی اس لئے اس کو ناکافی سمجھا گیا بیان تک کہ قرآن و حدیث نے بتایا کہ یہ صریح اسلام  
پر مجبور کرنا صحیح نہیں اسی طرح کسی کے اسلام میں بے سبب شک و شبہ پیدا کرنا بھی صحیح نہیں۔ تم مسلمان ہوئے کہی کہ  
مہم دست کر دو اور اگر کوئی شخص از خود مسلمان ہو رہا ہے تو جب اس کے اسلام کو شک کی نظر سے بھی نہ دیکھو کہ اسلام

وَلَقَرَى النَّاسُ يَسْتَعِظُونَ بِالشَّجَرِ فَأَنزَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَخْلًا مَعَهُمْ وَفَعَلُوا بِهَا  
 سَيْفَهُمْ وَمَنَاوِئَهُمْ فَآذَرُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْعُوْنَكَ وَإِذَا عِنْدَهُ أَغْرَابِي فَقَالَ  
 إِنَّ هَذَا إِحْطَرٌ عَلَى سَيْفِي وَإِنَّا نَاهِيٌّ فَاسْتَيْقِظْتُ وَهَوِّنِي يَدِيهِ صَلَاتُكَ قَالَ مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي  
 فَقُلْتُ اللَّهُ تَلَا قَائِدًا لَمْ يُعَاقِبْهُ وَجَلَسَ مَتَفِقٌ عَلَيْهِ وَفِي سُرَايَةِ ابْنِ بَكْرٍ لَامِعِي فِي صَعْبِهِ  
 فَقَالَ مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي قَالَ اللَّهُ فَسَقَطَ السَّيْفُ مِنْ يَدِيهِمْ فَآخَذَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 السَّيْفَ فَقَالَ مَنْ يَمْنَعُكَ مِنِّي فَقَالَ كُنْ خَيْرًا أَخِي فَقَالَ تَعْلَمُ أَنَّ لَدَا لِرَأْسِ اللَّهِ وَرَأْيِي  
 رَسُولُ اللَّهِ قَالَ لَا وَلكِنِّي أَعَاهَدُكَ عَلَى أَنْ لَا أَقَاتِلَكَ وَلَا أَكُونُ مَعَ قَوْمٍ يُقَاتِلُونَكَ فَخَلَّى

مادی میں جا پہنچے جہاں بہت سی خاردار جھاڑیاں تھیں آپ وہاں اتر پڑے اور لوگ بھی درختوں کے سایہ کی  
 تلاش میں مددگار ہر منتشر ہو گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک کیکر کے درخت کے نیچے فروکش ہو گئے اور اپنی  
 تلوار ایک درخت پر لٹکادی۔ ابھی ہماری آنکھ نہ لگی تھی کہ ہم کیا دیکھتے ہیں کہ آپ ہیں بلا رہے ہیں اور ایک  
 گنوار شخص آپ کے پاس موجود ہے آپ نے فرمایا میں سودا تھا اس شخص نے میری تلوار میرے قتل کے  
 ارادے کی تیغ لی اتفاقاً میں بیدار ہو گیا دیکھا تو تلوار اس کے ہاتھ میں کھنی ہوئی موجود تھی۔ اس نے کہا  
 (بولو اب تم کو مجھ سے کون بچا سکتا ہے میں نے کہا اللہ۔ تین بار فرمایا۔ اس کے بعد آپ بیٹھ گئے اور آپ  
 نے اس سے کوئی انتقام نہیں لیا۔ (متفق علیہ) ابو بکر اسخلی نے اپنی صبح میں اس واقعہ کو یوں روایت کیا ہے  
 جب اس نے کہا تجھ کو مجھ سے کون بچائے گا تو میں نے کہا اللہ (یہ جواب سن کر بہت کے مارے) اس کے ہاتھ  
 سے تلوار گر گئی اور اس تلوار کو آپ نے اٹھایا اور فرمایا بول اب تجھ کو مجھ سے کون بچائے گا وہ بولا تلوار پر  
 قبضہ کرنے والوں میں افضل آپ ہی بن جلیے۔ آپ نے فرمایا اچھا کیا گواہی دے گا کہ معبود کوئی نہیں مگر ایک  
 اللہ اور میں اللہ کا رسول ہوں۔ اس نے کہا نہیں، ہاں یہ عہد کرتا ہوں کہ آئندہ نہ کبھی خود آپ سے جنگ کروں گا

معاذ میں کسی پہلو سے بھی شریعت نے تشدد پسند نہیں کیا کوئی اسلام لانا ہے تو سرور جنم سے قبول کر لو اور نہیں لانا تو  
 اس کی مرضی پر صبر کر دو۔ کیا اس سے بڑھ کر آزادی رائے کا کوئی اور مفہوم ہو سکتا ہے؟  
 (۴۱۴) امام بخاری نے غزوہ بنی المصطلق سے قبل اس روایت کو ذکر کیا ہے اور اس شخص کا نام غوث بن الحارث  
 نقل کیا ہے۔ قسطلانی و قادری کی نقل سے لکھتے ہیں کہ یہ شخص اگرچہ اس وقت مسلمان ہوئے سے انکار کر گیا تھا لیکن  
 اپنی قوم کے پاس واپس جا کر مسلمان ہو گیا تھا اور اس کی وجہ سے ایک اور بڑی جماعت بھی شرف باسلام ہوئی تھی۔ یہ بات  
 قابل غور ہے کہ اگر اسلام میں اگرچہ جائز ہوتا تو آپ کو اس سے زیادہ اگرچہ کہنے کا اور کتنا موقع ہم پہنچ سکتا تھا بلکہ دشمن کی  
 تلوار آپ کے ہاتھ میں آگئی ہوا اس پر اقدام قتل کی دفعہ بھی عائد ہو چکی ہوتی تھیں ہوا آپ کے ساتھ صحابہ کی ایک جماعت بھی

سَبِيلَهُ فَأَتَى أَصْحَابَهُ فَقَالَ جُمْتُكُمْ مِنْ عَمَلٍ خَيْرٍ لَكُمْ أَسَاسٍ - (مکن فی کتاب البیضاء فی الریاض مشکوٰۃ)  
 (۴۱۵) عَنْ أَبِي رَافِعٍ قَالَ بَعَثَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا رَأَيْتُ  
 رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَلْقَى فِي قَلْبِي الْإِسْلَامَ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ  
 أَرَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَبَدًا قَالَ إِنْ لَمْ أَخِشْ بِالْعَهْدِ وَلَا أَخِشُ الْبُرْءَ وَلَكِنْ أَرَجَعْتُمْ فَإِنْ كَانَ فِي كُفْرِهِ  
 الَّذِي فِي كُفْرِهِ الْآنَ فَلَا رَجْعَ قَالَ فَنَزَعْتُ لَمْ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاسْتَلْتُ - (عنه البیضاء)

اور شاہیہ لوگوں کا ساتھ دینا جو آپ سے جنگ کریں گے آپ نے اس کو چھوڑ دیا وہ اپنے ہمراہیوں کے پاس  
 آیا اور کہا کہ میں ایک ایسے شخص کے پاس سے آ رہا ہوں جو انسانوں میں سب سے بہتر انسان ہے (کناب البیضاء فی الریاض)  
 (۴۱۵) البیضاء بیان کرتے ہیں کہ قریش نے مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بھیجا جب میں نے  
 آپ کے مدد کے لیے نظر ڈالی تو اسی ساعت میرے قلب میں اسلام کی صداقت سامنے آ گئی۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ  
 اب تو میں ان کے پاس واپس نہیں جاؤں گا۔ آپ نے فرمایا میں عہد کے معاملہ میں دخل فصل نہیں کروں گا اور  
 نہ ان کے قاصد کو اپنے پاس روکوں گا لہذا اب تو تم واپس چلے جاؤ ہاں اگر یہاں سے جا کر بھی تمہارے دل میں  
 یہی بات باقی رہے جواب ہی تو پھر لوٹ آنا۔ وہ کہتے ہیں میں گیا اور آپ کی خدمت میں واپس آ کر مسلمان ہو گیا۔ (البیضاء)

لیکن اس تمام اقتدار کے باوجود خدا کا رسول صرف اس کے سامنے اسلام کی تبلیغ تو کر دیتا ہے مگر اس کے صاف انکار کر دینے  
 پر بھی کوئی باز پرس نہیں کرتا اور اس سے بڑھ کر یہ کہ اس کے اقدام قتل بھد کوئی سزا دیتا ہے نہ اس کا انتقام لیتا ہے اور ہر  
 یہ امر بھی قابل غور ہے کہ عرب کی فطرت اگر کسی کا جبر و تشدد برداشت کر سکتی تو اس سے زیادہ بے بسی کا وقت کسی پراد کرنا سائنکا  
 ضابطہ یہاں بھی اس اعزازی کی درشت فطرت نے اس کیلئے بھی اسے آمادہ نہ کیا کہ وہ صرف زبانی طور پر ہی اسلام کا اقرار کر لیتا۔ پس  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت اور قوم کے حالات دونوں اس بات کے شاہد عدل ہیں کہ اسلام کے لئے کبھی اکراہ نہیں کیا  
 گیا اور اگر کیا بھی جاتا تو ہرگز کارگر نہ ہوتا۔ پس اسلام پر ہے ایک زبردست اقتراہ کہ اسلام جبر و اکراہ سے پھیلا ہے۔

(۴۱۵) دیکھئے یہاں کس طرح ایک شخص اسلام لانے کے لئے مضطرب ہو مگر آپ بھی ہدی کے ذریعے شیعہ سے آکر  
 واپس فرما دیتے ہیں اور دوبارہ غم و غصہ کرنا مشورہ دیتے ہیں جہاں آزادی رائے کا عالم ہے ہر وہاں بھلا کر لہ کا کیا تصور کیا جاسکتا  
 اس قسم کے واقعات سے یہ جاننا ثابت ہوتا ہے کہ اسلام نہ شمشیر کی طاقت سے پھیلا ہے نہ دلائل کی طاقت سے بلکہ ہمیشہ مساب  
 وحی کے متوازن صداقت اور ان وجہانی قرآن کے وجہ سے پھیلا ہے جو قلوب میں پیاڑوں کی زبانہ محکم طور پر خود بخود جم جانے لگے  
 قرآن کریم نے آپ کے اس اضطراب کو جو کفار کے اسلام کے متعلق آپ کے سینہ میں موجزن تھا ناگوار کیا کے انداز میں اس کا ہر  
 تعبیر فرمایا ہے افانت تکرہ الناس حتی یكونوا مومنین۔ تو کیا آپ لوگوں پر اتنی زبردستی کریں گے یہاں تک کہ وہ مسلمان ہو جائیں  
 یعنی ان کے اسلام کے متعلق آپ کا اضطراب دشمن اس حد پر نہ بڑھنا چاہئے کہ یوں مسلم ہونے لگے کہ گویا آپ ان کو زبردستی  
 مسلمان بنا لیتا چاہتے ہیں۔ اس سے اعلازہ لگانا چاہئے کہ قرآن میں تبدیل مذہب کے لئے کبھی اکراہ کا حکم نہیں دیا گیا بلکہ  
 صاف فطرتوں میں لا اکراہ فی الدین فرمایا گیا ہے۔ نہ کسی حدیث کو نہ کسی حدیث پر دیکھ کر کہ یہاں نہ ہوتا ہے۔

(۴۱۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خِيْلًا قَبْلَ مُحَمَّدٍ فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ كَثِبٍ حَنِيفَةً يُقَالُ لَهُ لَمَّا مَضَى أَكَالِي قَرَبَطُوهُ بِأَسَارِيَةٍ مِنْ سِوَارِي الْمُسْجِدِ فَهَرَبَ إِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا عِنْدَكَ يَا ثَمَامَةُ فَقَالَ عِنْدِي حَدِيثٌ يَأْتِيكَ إِنْ تَقَشَّنِي تَقْتُلْ خَادِمًا وَإِنْ تُنْعِمَ تُنْعِمَ عَلَيَّ شَاكِرًا وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْإِلَاقَةَ فَسَلْ رِيثَةً مَا شِئْتَ فَمَزَكْتُ حَتَّى كَانَ الْعَدُوُّ قَالَ لَهُ مَا عِنْدَكَ يَا ثَمَامَةُ قَالَ عِنْدِي مَا قُلْتُ لَكَ إِنْ تُنْعِمَ تُنْعِمَ عَلَيَّ شَاكِرًا فَمَزَكْتُ حَتَّى كَانَ بَعْدَ الْعَدُوِّ فَقَالَ مَا عِنْدَكَ يَا ثَمَامَةُ فَقَالَ عِنْدِي مَا قُلْتُ لَكَ فَقَالَ أَطْلَعُوا ثَمَامَةَ فَأُطْلِقُوا إِلَى تَحْلِي قَرِيبٍ مِنَ الْمُسْجِدِ فَأَغْتَسَلَ فَوَدَّ خَلَّ الْمُسْجِدِ فَقَالَ أَسْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ يَا مُحَمَّدُ مَا كَانَ عَلَى الْأَرْضِ وَجْهُ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ وَجْهِكَ

(۴۱۶) البوسریہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے محمد کی جانب سواروں کا ایک دستہ روانہ کیا وہ بنی حنیفہ کا ایک شخص گرفتار کر کے لے آیا جس کو ثمامہ کہا جاتا تھا اور مسجد کے ستونوں میں ایک ستون سے اس کو باندھ دیا آپ اس کے پاس تشریف لائے اور فرمایا کہو ثامہ کیا خیال ہے اس نے کہا شیک ہے اے محمد اگر مجھے قتل کرو گے تو یاد رکھو ایسے شخص کو قتل کرو گے جو (گراہے انہیں) اپنی قوم کا سوا ہے (اس کے خون کا بدلہ لیا جائیگا) اور اگر احسان کرو گے تو ایسے شخص پر احسان کرو گے جو احسان فراموش نہیں، اگر تم کو مال دے گا رہو تو بولو کیا چاہتے ہو آپ اس دن اس کو اسی حالت میں چھوڑ کر تشریف لے گئے پھر دوسرے دن تشریف لائے اور فرمایا ثامہ بولو اب کیا خیال ہے اس نے کہا میں خیال اب بھی وہی ہے جو پہلے ظاہر کر چکا ہوں، اگر احسان کرو گے تو ایسے شخص پر احسان کرو گے جو ہمیشہ تمہارا شکر گزار رہے گا۔ آپ پھر اسی طرح اسے چھوڑ کر تشریف لے گئے یہاں تک کہ جب کل کے بعد پھر تشریف لائے اور اس سے پوچھا کہو ثامہ کیا خیال ہے تو اس نے کہا وہی بات ہے جو پہلے کہہ چکا ہوں آپ نے فرمایا ثامہ کو کھول دو۔ قید سے رہا ہو کر وہ مسجد کے قریب ایک گھجور کے بلغم میں گئے غسل کیا اور کلمہ شہادت پڑھا اشہد ان لا الہ الا اللہ وان محمد رسول اللہ لے محمد روئے زمین میں آپ کے چہرے سے زیادہ مبغوض چہرہ میرے نزدیک کوئی اور نہ تھا لیکن آج وہ مجھے سب

(۴۱۶) علامہ نے لکھا ہے کہ ثامہ کا پہلے دن ان قتل قتل خادِم را اگر آپ قتل کریں گے تو یاد رکھئے یہ ایک سوار کا قتل ہو گا کسی معمولی شخص کا نہیں) کا فقرہ کہنا اور دوسرے دن ان تنعم نعم علی شاکر سے (اگر آپ احسان کریں گے تو کسی احسان فراموش پر نہیں بلکہ شکر گزار پر احسان کریں گے) اپنی گھنگو کی ابتداء کرنی بڑی بلاغت پر مبنی تھی۔ پہلے دن ان کو یہ یقین ہو چکا تھا کہ اب ان کی جان بخشی نہیں جائے گی۔ لیکن جب انہوں نے آپ کے حضور دم کا سادہ کچا تو



فَقَدْ أَصْبَحَ وَتَحَلَّى أَحَبَّ الرُّحُورِ إِلَى اللَّهِ مَا كَانَتْ مِنْ دُونِ الْبُغْضِ إِلَى مَنْ دِيْنِكَ فَأَصْبَحَ دِيْنَكَ  
 أَحَبَّ الدِّيْنِ إِلَى اللَّهِ مَا كَانَتْ مِنْ بَدَلٍ الْبُغْضِ إِلَى مَنْ بَدَلِكَ فَأَصْبَحَ بَدَلِكَ أَحَبَّ السِّلَاحِ  
 إِلَى وَلَدٍ خَلَقَكَ أَخَذَ ثِيْبًا وَأَنَا رِيْدُ الْعُمْرَةِ فَمَا أَتَرَى فَبَشِّرْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 وَأَمْرَهُ أَنْ يَغْتَبِرَ فَلَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ قَالَ لَهُ قَائِلٌ صَبْرَتَ قَالَ لَا وَلَكِنْ أَتَمَلَّثْتُ مَعَ مُحَمَّدٍ  
 رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا اللَّهُ لَا نَأْيُكُمْ مِنَ الْيَمَامَةِ حَبْنَةُ حَبْطَةٍ حَقٌّ يَا ذِي  
 فِيهَا السَّيِّئُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

چہرہ میں سب سے زیادہ محبوب ہو گیا ہے۔ خدا کی قسم پہلے مجھے تمام دینوں میں آپ کے دین سے زیادہ بخوش  
 کوئی اور دین نہ تھا اور کج مجھے سب میں پیارا دین آپ ہی کا دین ہے۔ خدا کی قسم مجھے تمام شہروں میں آپ کے  
 شہر سے زیادہ کوئی شہر بخوش نہ تھا لیکن آج سب شہروں میں عزیز تر شہر آپ ہی کا شہر ہو گیا ہے۔ (عرض ہی  
 کہ آپ کے فوجی دستے نے مجھے گرفتار کر لیا تھا میں اس وقت عمرہ کرنے کے لئے جا رہا تھا فرمایا مجھے اب کیا  
 کرنا چاہئے۔ آپ نے ان کو اسلام پر شارت دی اور فرمایا کہ عمرہ ادا کر لیں جب یہ مکہ پہنچے تو کسی نے کہا اس کے  
 لمبے دین سے پھر گیا، انھوں نے جواب دیا دین سے۔ پھر ناکیا ہوتا ہے میں خدا کے رسول پر ایمان لایا ہوں۔ قسم  
 ہے خدا کی جب تک آپ اجازت نہ دیں گے اب تمہارے پاس یہاں سے گیموں کا ایک ماہ بھی نہیں آسکیگا۔

انہیں یہ امید لگ گئی کہ اگر وہ رحم کی کوئی درخواست پیش کریں گے تو وہ ضرور منظور ہو جائے گی اس لئے دوسرے  
 دن انھوں نے آپ کے احسان ادا کرنے کی شکر گزاری کے مضمون سے اپنی گفتگو کا آغاز کرنا مناسب سمجھا۔ شارحین  
 نے لکھا ہے کہ جب ثامر سے پوچھا گیا کہ تم نے اسیری کی حالت ہی میں اپنے اسلام کا اعلان کیوں نہ کر دیا تھا تو  
 انھوں نے یہ جواب دیا کہ اس حالت میں میرا اسلام قبول کرنا میری بڑی اور بہت جتنی کا عزتوں بن جاتا اس لئے  
 میں نے اپنی آزادی کے بعد اپنے اسلام کا اعلان کیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ میرا اسلام کسی کے جبر واکراہ یا کسی سے  
 خوف کی بنا پر نہیں تھا۔ جہاں طبیعت کا یہ زور موجود ہو وہاں تلوار کا زور بھلا کیا کارآمد ہو سکتا تھا۔ آنحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ہند لمحات کی صحبت بھی کیا کیا ہوا اثر تھی کہ دہر آپ نے کھڑے کھڑے ثامر سے چند کلمات کہے  
 اور ہراس کے باطن میں وہ انقلاب برپا ہو گیا کہ جو سینہ ابھی الٹی آپ کی عداوت سے لبریز تھا اب آپ کی  
 صحبت سے محمد ہو گیا اور ایسا معجزہ ہوا کہ آپ کی نجات مبارک ہی نہیں بلکہ آپ کا دین حتیٰ کہ آپ کا وطن بھی  
 تمام وطنوں سے زیادہ محبوب بن گیا نہ یہاں کوئی تشریف رکھ رہی تھی نہ دلائل کا زور تھا صرف آپ کی فیض صحبت  
 کا ایک دریا تھا جو کفر و شرک کے بڑے بڑے چہرہوں کو اپنے رسلے میں بہائے لئے جارہا تھا۔

(۴۱۶) عَنْ عَبْدِ بْنِ حَاتِمٍ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ جَالِسٌ فِي الْمَسْجِدِ فَقَالَ الْقَوْمُ هَذَا عَبْدِي وَكُنْتُ جِئْتُ بِغَيْرِ أَمَانٍ وَلَا كِتَابٍ فَلَمَّا وَفَعْتُ إِلَيْهِ أَخَذَ بِيَدِي وَقَدْ كَانَ بَلْفَعِي أَنَا كَانَ قَالَ إِنِّي لَا رَجُونَ أَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ يَدَهُ فِي يَدِي قَالَ فَنَظَّمُ لِي قَالَ فَلَقَيْتُهُ أَهْرَعًا مَعَهَا صَبِيٌّ فَقَالَ إِنَّ لَنَا إِلَيْكَ حَاجَةً فَكَلَّمَ مَعَهَا حَتَّى تَضَى حَاجَتَنَا ثُمَّ أَخَذَ بِيَدِي حَتَّى أَتَوْنَا وَقَالَ لَتُ لَكَ الْوَلِيدُ وَسَادَةٌ فَجَلَسَ عَلَيْهَا وَجَلَسَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ فَحَمِدَ اللَّهُ وَاشْتَمَى عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ لِي يَا هَدِي مَا يَجُزُّ لَكَ مِنَ الْإِسْلَامِ أَنْ تَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَهَلْ تَعْلَمُ مِنَ الدِّينِ شَيْئًا سَوِيًّا فَقُلْتُ لَا ثُمَّ كَلَّمَهُ سَاعَةً ثُمَّ قَالَ (هَذَا أَهْرَعٌ أَنْ تَقُولَ اللَّهُ أَكْبَرُ فَهَلْ تَعْلَمُ شَيْئًا أَكْبَرَ مِنْ اللَّهِ) فَقُلْتُ لَا قَالَ فَإِنَّ الْيَهُودَ مَعْصُومُونَ عَلَيْهِمْ وَالنَّصَارَى ضَلَالٌ فَقُلْتُ فَإِنِّي حَنِيفٌ مُسْلِمٌ قَالَ قَرَأْتَ وَجْهَهُ تَبَسُّطٌ قَرَأَ ثُمَّ أَصْرَفَ بِي

(۴۱۶) عدی بن حاتم بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اس وقت آپ مسجد میں تشریف فرما تھے لوگوں نے مجھے دیکھ کر کہا یہ عدی بن حاتم (آگیا) آپ کی خدمت میں میں اپنا گدہ لے کر آیا تھا۔ پہلے اس کی کوئی درخواست پیش کی تھی اور نہ کوئی تحریر میرے ساتھ تھی بس بونہی حاضر ہو گیا تھا جب میں پھر کتاب کی خدمت میں پیش کیا تو آپ نے میرا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے لیا مجھے پہلے یہ بات پہنچ چکی تھی کہ آپ فرمایا کرتے تھے مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کا ہاتھ میرے ہاتھ میں دے گا۔ (یہ اُسی شہدائی کے لڑکے تھے) آنحضرت ان کے (اکرام) کے لئے کھڑے ہو گئے، اس اشارہ میں ایک عورت اپنے ہمراہ ایک بچے لے ہوئے آگئی اور عرض کیا میں آپ سے ایک ضروری بات کہنی ہے آپ ان کی بات سننے کے لئے ان کے ساتھ کھڑے ہو گئے اور ان کی ضرورت کو پورا کر کے پھر میرا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لیا اور اپنے گھر تشریف لے آئے فوراً باندی نے ایک گدا بچھا دیا آپ اس پر بیٹھ گئے میں آپ کے سامنے بیٹھ گیا پھر آپ نے خدا تعالیٰ کی حمد و ثناء کے بعد مجھ سے فرمایا عدی؟ اسلام سے کبوں منکر ہو؟ آخر لا الہ الا اللہ کا اقرار کریں نہیں کرتے کیا تمہارے علم میں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی اور معبود ہے۔ میں نے عرض کیا نہیں تو پھر آپ نے تھوڑی دیر کچھ اور تلقین فرمائی اس کے بعد فرمایا کیا تم اس سے گریز کرتے ہو کہ اللہ اکبر کہو کیا تمہارے نزدیک اللہ تعالیٰ کی ذات سے کوئی اور بزرگ و برتر ذات ہے میں نے عرض کیا نہیں تو اس کے بعد آپ نے فرمایا (موجودہ ادب) میں یہود تو قہر الہی کے مورد ہیں چکے ہیں اب رو گئے نصاریٰ تو وہ پہلے درجہ کے گمراہ ہو چکے ہیں میں نے عرض کیا میں تو دین صنیف کا تابع دار بننا ہوں۔ یہ بیان کرتے ہیں کہ اس پر میں نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

فَأَنْزَلْتُ عَنْهُ رَجُلًا مِنْ الْأَنْصَارِ جَعَلْتُ أَغْشَاهُ أُمِّيَةً كَرَفِي النَّهَارِ (مرہاء الترمذی)  
 (۲۱۸) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِإِسْلَامِ أَبِي دَهْرٍ فَلَمَّا بَلَغَ قَالَ قَالَ كُنْتُ  
 رَجُلًا مِنْ غِفَارٍ فَبَلَغْنَا أَنَّ رَجُلًا حَرَّ بَرْمَكَةً فَرَعَمَا ثُمَّ نَبِيٌّ فَقُلْتُ لَا تَنجِي لَاطِلِي إِلَى هَذَا  
 الرَّجُلِ وَكَلِمَةُ دَاوُدَ بْنِ عَبَّاسٍ فِي رَوَايَةٍ قَالَ لَمَّا بَلَغَ أَبَا ذَرٍّ مَبْعَثَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 قَالَ لَا خَيْرَ إِلَّا كَلْبٌ إِلَى هَذَا الْوَادِي دَاوُدَ بْنِ عَبَّاسٍ عَلِمَ لِي عَلِمَ هَذَا الرَّجُلُ الَّذِي يُرَعَمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ يَا بَنِي  
 الْمُخَبَّرِينَ السَّمَاءُ وَاتَّعَمُّ مِنْ قَوْلِهِ ثُمَّ أُنْبِي فَأَنْطَلَقَ الْأَمْرُ حَتَّى قَدِمَ مَدْيَنَ وَسَمِعَ مِنْ قَوْلِهِمْ  
 رَجَعْتُ إِلَى أَبِي دَهْرٍ فَقَالَ لَهُ رَأَيْتُمْ يَا هَؤُلَاءِ مَا هُوَ الشَّيْءُ فَقَالَ مَا  
 شَفِيعَتِي وَمَا أَرَدْتُ فَتَزَوَّدَ وَحَمَلَ شَتَّةً لَهُ فِيهَا مَاءٌ حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ فَأَتَى الْمَكِيدَ فَالْتَمَسَ

کا چہرہ مبارک خوشی کے مارے کھل گیا میرے متعلق حکم ہوا کہ میں ایک انصاری کے یہاں مہمان ٹھہرا دیا جاؤں  
 (میں ان کے یہاں مقیم ہو گیا) اور صبح دسام میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوتا رہا تھا۔ (ترمذی شریف)  
 (۲۱۸) ابن عباس بیان کرتے ہیں کیا میں تم کو ابوذرؓ کے اسلام کا قصہ نہ سناؤں ہم نے عرض کیا ضرور  
 سنا ہے۔ فرمایا کہ ابوذرؓ کہتے ہیں کہ میں قبیلہ غفار کا آدمی تھا مجھے یہ اطلاع ملی کہ ایک شخص مکہ مکرمہ میں ظاہر ہوا ہے  
 اور اس کا یہ عقیدہ ہے کہ وہ نبی ہے میں نے اسے بھائی سے کہا ذرا اس کے پاس جا کر بات چیت تو کرو اور  
 اس کا کچھ ہمید مجھے بتاؤ۔ دوسری روایت میں یہ واقعہ اس طور پر مذکور ہے کہ جب ابوذرؓ کو آنحضرتؐ کے  
 دعویٰ نبوت کی خبر پہنچی تو انھوں نے اپنے بھائی سے کہا اس وادی تہامس کی طرف جا کر اس شخص کا کچھ ہمید تو  
 نکال کر لاؤ اس کا دعویٰ ہے کہ وہ نبی ہے اور اس کے پاس آسمان سے خبریں آتی ہیں۔ اس کی ذرا گفتگو بھی سنو  
 پھر میرے پاس آؤ۔ ان کے بھائی مکہ مکرمہ کی طرف روانہ ہو گئے یہاں پہنچ کر آپؐ کی گفتگو سنی اور ابوذرؓ کے  
 پاس واپس آ کر بیان کیا میں نے تو ان کو عمدہ اخلاق کی تعلیم دیتے منہ سے اور ان سے ایک ایسا کلام سنا  
 ہے جو از قلم شعر نہیں۔ انھوں نے کہا تم نے میرے مطلب کی بات نہیں بتائی۔ اس کے بعد کچھ توشہ نبھا لا  
 اور ایک ہرانی مشک لی جس میں تھوڑا سا پانی تھا اور خود مکہ مکرمہ پہنچ گئے۔ مسجد حرام میں داخل ہو کر آنحضرتؐ  
 صلی اللہ علیہ وسلم کو تلاش کرنے لگے (مشکل یہ تھی) کہ نہ تو یہ آپؐ کو پہچانتے تھے اور نہ یہ چاہتے تھے کہ آپؐ کے  
 متعلق کسی اور سے پوچھیں یہاں تک کہ کچھ اندھا ہوا گیا یہ لیٹ رہے۔ حضرت علیؓ نے انھیں دیکھا اور سمجھ گئے  
 کہ یہ کوئی مسافر آدمی معلوم ہوتے ہیں۔ جب انھوں نے دیکھا تو یہ ان کے پیچھے پیچھے چلے گئے مگر اس دن کسی  
 ایک دوسرے سے کچھ نہ پوچھا جب صبح ہو گئی تو یہ اپنا توشہ اور مشک اٹھا کر پھر مسجد میں آ گئے یہ دن بھی

النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَا يَعْرِفُهُ وَكِرَاهَ أَنْ يَسْأَلَ عَنْهُ حَتَّى الْخُدَّةَ بَعْضُ اللَّيْلِ فَأَصْحَمَتْ  
 قَرَاهُ عَلَى قَعَرَاتٍ أَنْ عَمِيْبُ فَلَمَّا رَأَاهُ بَعَثَهُ فَلَمْ يَسْأَلْ وَاحِدٌ مِنْهُمَا صَاحِبَةً عَنْ فَمَيَّ حَتَّى  
 أَصْبَحَ لَمْ أَحْمِلْ زَادَهُ وَفَرَّبَتْهُ إِلَى الْمَسْجِدِ فَقُلْتُ ذَالِكَ الْيَوْمُ وَلَا يَرَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 حَتَّى أَسْأَلَ فَقَادَرْتُ إِلَى مَقْبُوعِهِمْ قَمَرٌ بِهِ عَلَى فَقَالَ أَمَا تَأْتِي الرَّجُلَ أَنْ يَعْلَمَ مَا لَكَ فَأَقَامَ مَقْدَمًا  
 بِهِ مَعَهُ وَلَا يَسْأَلُ وَاحِدٌ مِنْهُمَا صَاحِبَةً عَنْ فَمَيَّ حَتَّى إِذَا كَانَ الْيَوْمُ الْكَامِلُ قَعَلَ يَقُولُ ذَلِكَ  
 فَأَقَامَ عَلَى مَعَهُ فَقَالَ لَهُ الْاِتِّخَاذُ لَيْسَ مَا لَدُنِّي أَلَدَ مَكَ هَذَا الْبَلَدُ قَالَ إِنْ أُعْطِيْتُنِي هَذَا  
 فَمِنْهَا قَالَ لَتُرْسِدُنِي فَعَلْتُ فَفَعَلَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ إِنَّهُ حَقٌّ وَهُوَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 فَإِذَا أَصْبَحْتُ فَأَتَيْتُنِي لَوَاقِي إِنْ رَأَيْتُ شَيْعًا كَأَمْرٍ عَلَيْكَ لَمَنْتُ كَأَنِّي أَرَيْتُ الْمَلَأَ نَسْرًا  
 مَصْنُوعًا فَأَتَيْتُنِي حَتَّى تَدْخُلَ مَدِينَتِي فَفَعَلَ فَالْطَّلُقُ لَقَعُوهُ حَتَّى دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 وَدَخَلَ مَعَهُ فَمَعَهُمْ مِنْ قَوْلِهِمْ وَأَسْلَمُوا مَكَانَهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ جَهَنَّمَ رَأَى  
 قَوْمَكَ فَأَخْبَرَهُمْ حَتَّى يَأْتِيكَ أَمْرِي فِي سَرَايَةِ أَلَمْ هَذَا أَوْرَجَهُ إِلَى بَلَدِهِ فَإِذَا الْبَلَاغُ  
 ظَهَرَ وَأَنَا قَابِلٌ فَقَالَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا صُرْتُنِي رَهَابَيْنِ كَهَرَاتِي لَمْ تَقْرَبْ حَتَّى

گذر گیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انھیں نظر نہ آئے یہاں تک کہ شام کا وقت آگیا پھر وہ اپنی آرامگاہ پر  
 آگئے (آج) پھر حضرت علیؑ گئے اور فرمایا کیا اب تک اس شخص کو اپنا شکا تا نہیں ملا اور اٹھا کر پھر انھیں اپنے  
 ہمرامے گئے مگر آج بھی کسی نے ایک درم سے کہ نہ بوجھایا نہ تک کہ تہران ہو گیا تو پہلے ہی ہوا اور  
 حضرت علیؑ ان کو ہمرامے گئے اور ان سے کہا مجھے بتاؤ تو اس شہر میں کبے آنا ہوا انھوں نے کہا اگر آپ  
 مجھ سے اس بات کا پکا پکا عہد کریں کہ مجھے شیک بات بتائیے تو میں ضرور اس لائق کو مل سکتا ہوں حضرت  
 علیؑ نے عہد کیا اس کے بعد اللہ نے جو واقعہ بتایا کہ دیا حضرت علیؑ نے فرمایا بلاشبہ یہ شخص ہے اور اللہ تعالیٰ  
 کے رسول ہیں۔ اچھا تو جب صبح ہوا تو میرے پیچھے پیچھے چلے آنا، جہاں مجھے تمہارے متعلق دشمنوں سے کوئی  
 خطرہ نظر آئے گا میں میں ایسے شہر جاؤں گا جیسے کوئی چیلاب کرنے کے لئے ٹھہر رہا ہے۔ مگر میں چلا آؤں تو  
 تم بھی میرے ساتھ ساتھ چلے آنا یہاں تک کہ جہاں میں داخل ہوں تم بھی داخل ہو جانا۔ انھوں نے ایسا ہی کیا  
 اور آپ کے پیچھے پیچھے ہوئے تاکہ حضرت علیؑ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آسپہنچے۔ یہی ان کے پیچھے  
 پیچھے آگئے تاکہ کلام خدا اور اسی جگہ حلقہ گوش اسلام ہو گئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا  
 بالفضل تو تم اپنی قوم کے پاس واپس چلے جاؤ اور انھیں بھی اس کی اطلاع کر دو اور وہاں ہی رہو یہاں تک کہ

آتَى الْمُحْجِدَ فَتَأْدَى بِأُظْلَى صَوْبِهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ  
وَنَارُ الْقَوْمِ فَضَرَوْهُ حَتَّى أَصْجَعُوهُ وَأَتَى الْعَبَّاسُ فَأَلْبَسَ عَلَيْهِ وَقَالَ وَتِلْكَمُ الْأَسْئِمَةُ  
تَعْلَمُونَ أَنَّ مِنْ غَفَارِي وَأَنْ طَرِيقَ نَحَارِكُمْ عَلَى الشَّامِ عَلَيْهِمْ فَأَنْقَذَهُ مِنْهُمْ ثُمَّ عَادَ مِنَ  
الْعَدُوِّ لِيُثْلِقُوا وَكَانُوا إِلَيْهِ فَضَرَوْهُ فَأَلْبَسَ عَلَيْهِ الْعَبَّاسُ فَأَنْقَذَهُ (رواه البخاري)

(۴۱۹) عَنْ أَنَسٍ قَالَ سَمِعَ عَبْدُ اللَّهِ بْنَ سَلَامٍ مَقْدَمَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَهُوَ فِي أَرْضٍ يَخْتَرِفُ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي سَأَلْتُكَ عَنْ ثَلَاثٍ لَا  
يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا نَبِيٌّ فَمَا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ وَمَا أَوَّلُ طَعَامِ أَهْلِ الْجَنَّةِ وَمَا يُنْزَعُ الْوَلَدُ  
إِلَى أَبِيهِ وَأُمِّهِ قَالَ أَخْبَرْتُهُنَّ جِبْرِيلُ أَيُّهَا أَمَّا أَوَّلُ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ فَنَارُ نَحْشُورِ  
النَّاسِ مِنَ الْمَشْرِقِ إِلَى الْمَغْرِبِ وَأَمَّا أَوَّلُ طَعَامِ أَهْلِ الْجَنَّةِ فَمِنْ يَدَا كَتَبِي خَوَاتِ

تم کو ہمارے عروج کی خبر ملے۔ دوسری روایت میں یہ مضمون اس طرح ہے ابھی اپنا اسلام پوشیدہ رکھو  
اور اپنے وطن واپس چلے جاؤ۔ جب تم کو ہمارے غلبہ کی خبر ملے اس وقت پھر آجانا انھوں نے عرض کیا اس ذات  
کی قسم جس کے دست قدرت میں میری جان ہے میں ان کے درمیان میں گھس کر اس کلمہ کو پہنچا دوں گا کہ ہر  
باہر نکلتے اور مسجد میں آکر باواز بلند کہا اشہدان لا الہ الا اللہ واشہدان محمد رسول اللہ۔ یہ سننے ہی لوگ جوش میں پڑ گئے  
اور ان کو اتنا مارا کہ زمین پر ٹاڑا۔ حضرت عباسؓ آگے آئے اور ان کے اوپر اوڑھے گئے اور فرمایا کھنچو! تم کو  
خبر نہیں کہ یہ قبیلہ غفار کا آدمی ہے اور شام کی طرف تمہارے تاجروں کے جانے کا راستہ ان ہی کی طرف

ہر کر جاتا ہے اور اس طرح ان کو بچا لیا۔ دوسرے دن پھر انھوں نے یہی حرکت کی اور پھر لوگ ان پر ٹوٹ پڑے  
اور ان کو خوب مارا اس دن پھر حضرت ابن عباسؓ ان کے اوپر لٹے لٹے اور ان کو بچھڑا لیا۔ (بخاری شریف)

(۴۱۹) حضرت انسؓ بیان کرتے ہیں کہ بعد از ہجرت اسلام نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قشرین  
آوری کی جب خبر سنی تو اس وقت یہ اپنے باغ کے پھل توڑ رہے تھے یہ فوراً آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے  
اور عرض کی میں آپ سے تین باتیں دریافت کرتا ہوں جن کو نبی کے علاوہ اور کوئی نہیں جانتا۔ یہ بتائیے کہ  
علامت قیامت میں سب سے پہلی علامت کیا ہے اور جنتیوں کا سب سے پہلا کھانا کیا ہوگا اور تیسری بات  
یہ کہ کچھ لپٹنے باپ یا ماں کے مشابہت کا ہوتا ہے۔ آپ نے فرمایا جبریل علیہ السلام نے ان کے جوابات مجھے ابھی  
بتائے ہیں (منقول) قیامت کی سب سے پہلی علامت تو ایک آگ ہوگی جو لوگوں کو مشرق سے مغرب کی سمت جمع  
کر کے بجائے گی یہی جنتیوں کی پہلی میثاق تو مچھلی کے جگر کے ایک ٹکڑے سے ہوگی اب رہا کچھ کا مشابہ ہونا تو اگر

فَلَا سَبَقَ مَاءُ الرَّجُلِ مَاءَ الْمَرْأَةِ نَزَعَ الْوَلَدُ وَلَإِذَا سَبَقَ مَاءُ الْمَرْأَةِ نَزَعَتْ قَالَ أَشْهَدُ  
 أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ - يَارَسُولَ اللَّهِ إِنَّ الْيَهُودَ قَوْمٌ بُحْتٌ وَكَاثِمُونَ  
 يَعْلَمُونَ بِاسْلَامِي مِنْ قَبْلِ أَنْ تَسْأَلَهُمْ بِمُتَوَنِّي فَجَاءَتْ الْيَهُودُ فَقَالَ أَيْ رَجُلٍ عَبْدُ اللَّهِ  
 فِيكُمْ قَالُوا خَيْرٌ نَاوَابِنْ خَيْرٌ نَاوَسِيدٌ نَاوَابِنْ سَيِّدٌ نَاوَابِنْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَسْلَمَ عَبْدُ اللَّهِ  
 سَلَامٌ قَالُوا أَحَادَهُ اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ فَخَرَجَ عَبْدُ اللَّهِ فَقَالَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ  
 مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ فَقَالُوا كَثُرَ نَاوَابِنْ شَرٌّ نَاوَابِنْ قَصُورُهُ قَالَ هَذَا الَّذِي كُنْتُ أَخَافُ  
 يَارَسُولَ اللَّهِ - (رحمہ اللہ البخاری)

(۴۲۰) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ جَاءَ آخِرُ ابْنِي إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 قَالَ مَا أَغْنَيْتُكَ أَتَيْتُ قَالَ إِنْ دَعَوْتُ هَذَا الْيَهُودِيَّ مِنْ هَذِهِ الْخَلَّةِ يَشْهَدُ أَيْ

مرد کی نئی غالب ہو تو اس کے مشابہ ہوتا ہے اور اگر عورت کی غالب ہو تو اس کے یہ جوابات سن کر انہوں نے  
 آپ کے رسول ہونے کی تصدیق کی اور کلمہ شہادت پڑھ لیا۔ اشہد ان لا الہ الا اللہ و اشہد انک رسول اللہ (اس  
 کے بعد فرمایا) یا رسول اللہ یہودی پتان باندھنے والی قوم ہے۔ اگر آپ میرے متعلق ان کی رائے معلوم  
 کرنے سے قبل میرے اسلام کا حال ان سے ذکر کریں گے تو فورا وہ مجھ پر کوئی نہ کوئی بہتان بنا دینگے (اے پیغمبر آپ ان  
 سے میرے متعلق دریافت فرمائیں) اس کے بعد جب یہود گئے تو آپ نے ان سے پوچھا تم میں عبد اللہ بن سلام  
 کیسے آدمی ہیں۔ انہوں نے کہا ہم سب میں بہتر اور ہمارے سب کے سوا آپ نے فرمایا بتاؤ اگر وہ اسلام قبول  
 کر لیں وہ بولے اللہ تعالیٰ ان کو ایسی بات سے محفوظ رکھے۔ اس کے بعد عبد اللہ بن سلام باہر نکل آئے اور کلمہ  
 شہادت پڑھ لیا (مجھ کا تھا) فورا کہنے لگے یہ شخص ہم میں سب سے بدتر اور سب سے بدتروں کی اولاد ہے اس کے  
 علاوہ اور قسم قسم کے عیب لگانے لگے۔ عبد اللہ بن سلام نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے ان کے اسی افترا پر دوازی کا  
 درخشا۔ (بخاری جریف)

(۴۲۰) ابن عباس بیان فرماتے ہیں کہ ایک دہقان شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور بولا میں  
 کیسے پہچانوں کہ آپ نبی ہیں آپ نے فرمایا کہ اگر میں کجور کے اس خوشہ کو بلاؤں اور وہ آکر یہ گواہی دے کہ میں

(۴۲۰) بہ علم جنتیں میثابہ بنائی گئی گویہ ہوتی ہیں۔ ان ہی کو میاد کمال تصور کرتی ہیں اور ان ہی کا اثر قبول کرتی  
 ہیں اس لئے ناص فطرت نے اس کے سامنے اس کی فطرت کے مناسب ہی ایک جاذب اسلام نظام پیش کر دیا تھا وہ سلطان  
 ہو کر جنت میں جا پہنچا آپ کو اختیار ہے کہ آپ اسی فلسفہ میں چھنے رہے کہ ایک غیر ذی روح کا متحرک ہو کر آہستہ آہستہ اثر نا اور  
 پھر وہیں چلے جائے عقلاً ممکن بھی ہے یا نہیں۔ جی ہاں معجزات کے عالم میں یہ سب کچھ ممکن ہے۔

رَسُولُ اللَّهِ فَدَعَاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَجَعَلَ يَنْزِلُ مِنَ النَّخْلَةِ حَتَّى سَقَطَ  
إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ يَارَجُلُ فَأَسْلَمَ الْأَعْرَابِيُّ. (سُورَةُ التَّوْبَةِ وَصَحِيحُهُ)  
(۴۲۱) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ لَمَّا مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي سَفَرٍ فَأَقْبَلَ أَعْرَابِيٌّ  
فَلَمَّا أَتَى قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا  
شَرِيكَ لَهُ وَإِنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ قَالَ وَمَنْ يَشْهَدُ عَلَيَّ مَا تَقُولُ قَالَ هَذَا  
السَّلَامَةُ فَدَعَاهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ بِشَاطِئِ الْوَادِ بِ  
فَأَقْبَلَتْ فَجَعَلَ الْأَرْضُ حَتَّى قَامَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ فَاسْتَشْهَدَ مَا كُنَّا نَفْهَدُ  
فَلَمَّا أَنْزَلْنَا قَالَ ثُمَّ رَجَعْتُ إِلَى مَنِيَّتِيهَا. (سُورَةُ الدَّارِ)

(۴۲۲) عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ كُنْتُ أَدْعُو أُنِي إِلَى الْإِسْلَامِ وَهِيَ كَارِهَةٌ  
فَدَعَوْهَا يَوْمًا فَاصْغَعَتْنِي فِي رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَلْزَمَهُ فَأَتَمَّتْ

خدا کا رسول ہوں (تو نے گا) آپ نے اس کو آواز دی 'فورا وہ اتارنے لگا اور اتارنے اتارنے  
آپ کے سامنے آچلا۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا واپس چلا جا، وہ چلا گیا۔ یہ دیکھ کر وہ دھقانی  
مسلمان ہو گیا۔ (ترمذی)

(۴۲۱) ابی عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک سفر میں  
تھے ایک دھقانی سامنے سے آتا نظر آیا جب وہ مجلس میں آ پہنچا تو آپ نے فرمایا اس کی گواہی دے گا؟  
کہ اللہ کے سوا سب کوئی نہیں اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بندہ اور رسول ہیں وہ بولا آپ کی اس بات پر  
کوئی اور بھی گواہی دے گا۔ آپ نے فرمایا جی ہاں یہ کیکر کا درخت - وہ درخت وادی کے کنارہ پر  
کھڑا تھا آپ نے اس کو پکارا وہ زمین بھاڑتا ہوا آپ کے سامنے آ کر کھڑا ہو گیا۔ آپ نے اس سے  
تین بار گواہی طلب کی اس نے تینوں بار یہ گواہی دی کہ جیسا آپ نے فرمایا، بات اسی طرح ہے  
اس کے بعد وہ جہاں کھڑا تھا وہیں واپس ہو گیا۔ (دارمی)

(۴۲۲) ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں اپنی والدہ کو دعوت اسلام دیتا اور وہ اس سے نفرت کرتی  
تھیں ایک دن کا قصہ ہے کہ میں نے ان کو اسلام کی دعوت دی تو انھوں نے آپ کی شان میں مجھے  
ایسی بات سنائی جو مجھے بہت ناگوار گزری۔ میں بولا ہوا آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے عرض  
کی یا رسول اللہ اب تو دعا فرما دیجئے کہ اللہ تعالیٰ ابو ہریرہ کی والدہ کو ہدایت نصیب فرما دے

رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا الْبَكِيُّ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَدْعُ اللَّهَ أَنْ يُهْدِيَ  
 أَمْرَ ابْنِي هُرَيْرَةَ فَقَالَ اللَّهُمَّ أَهْدِ أَمْرَ ابْنِي هُرَيْرَةَ فَجَرَجْتُ مُسْتَبْتِرًا بِدَعْوَةِ رَسُولِ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا حَضَرْتُ إِلَى الْبَابِ فَإِذَا هُوَ جَائِفٌ فَسَمِعْتُ ابْنِي خُشْفَ  
 قَدْ مَيَّ فَقَالَتْ مَكَانَكَ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ وَسَمِعْتُ خُضْفَةَ الْمَاءِ فَأَعْسَلْتُ فَلَبِثْتُ  
 دُرْعَهَا وَجَمَلْتُ عَنْ خِمَارِهَا فَفَتَحَتِ الْبَابَ ثُمَّ قَالَتْ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَشْهَدُ أَنَّ  
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ فَجَرَجْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ  
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا الْبَكِيُّ مِنَ الْفَرَسِ فَحَمِدَ اللَّهُ وَقَالَ خَيْرًا. (رحمہ اللہ)  
 (۴۲۳) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ ضَمَادًا قَدِمَ مَكَّةَ وَكَانَ مِنْ أَزْدِ شَوْوَعَةٍ  
 وَكَانَ يَرْقِي مِنْ هَذَا الرِّيحِ قَمِيمٌ سَفَهَاؤُ أَهْلِ مَكَّةَ يَقُولُ إِنَّ مُحَمَّدًا الْخُبُونُ  
 فَقَالَ لَوَ ابْنِي رَأَيْتُ هَذَا الرَّجُلَ لَعَلَّ اللَّهَ يُثْقِفُهُ عَلَى يَدَيَّ قَالَ فَلَقِيَهُ فَقَالَ  
 يَا مُحَمَّدُ أَرْقِي مِنْ هَذَا الرِّيحِ فَمَهْلُكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ

آپ نے دعا فرمائی اسے اللہ ابوسہرہ کی والدہ کو ہدایت نصیب فرمادے میں آپ کی اس دعا پر ان کے  
 اسلام کی بشارت لے ہوئے باہر نکلا جب اپنے گھر کے دروازہ کے قریب آیا تو کیا دیکھتا ہوں کہ دعا واہ  
 بندہ میری والدہ نے میرے پیروں کی آہٹ سنی اور کہا ابوسہرہ وہیں باہر رہتا۔ ادھر میں نے کچھ پانی  
 گرنے کی آواز سنی میں ٹھیرا، اٹھا، غسل فرمایا اپنا کرتاپنا اور جلدی میں میرا اور وحشی والی رہ گئی اور  
 فوراً دعا واہ کھول کر کلمہ شہادت پڑھا۔ اٹھ دیا لا الہ الا اللہ و اٹھ دیا محمد عبدہ و رسولہ (باتوں ابی  
 ابی غم کے آنسو بہاتا ہوا آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا یا اب) خوشی کے آنسو بہاتا ہوا پھر آپ  
 کی خدمت میں داخل ہوئے۔ آپ نے اس پر خدا کا شکر ادا کیا اور ان کے حق میں کلمات خیر فرمائے (مسلم)  
 (۴۲۳) ابن عباس کہتے ہیں کہ ضماد مکہ مکرمہ میں آئے یہ قبیلہ ازدرشورہ کے آدمی تھے اور جن  
 وغیرہ کے اثرات کی جھاڑ پھونک کیا کرتے تھے انھوں نے مکہ مکرمہ کے بیوقوفوں کو یہ کہتے سنا کہ محمد  
 (صلی اللہ علیہ وسلم) آسیب زدہ ہو گئے ہیں۔ یہ اپنے دل میں کہنے لگے کاش اگر میں بھی اس شخص کو دیکھ  
 لیتا تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ میرے ہاتھ سے اس کو شفا دیدیتا۔ راوی کہتا ہے کہ یہ آپ سے ملا اور کہا اے  
 محمد میں جنات کی جھاڑ پھونک کرتا ہوں آپ بھی مجا ہیں تو جھاڑ دوں۔ یہ سن کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے یہ کلمات فرمائے تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لئے ہیں۔ ہم اس کی تعریف کرتے ہیں اور ہر معاملہ میں اسکی



الْحَمْدُ لِلَّهِ مُحَمَّدٌ وَكَسْتَوْعِيهِ مَنْ يَحْدِثُ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ لَهُ وَمَنْ يُضِلُّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ  
لَهُ وَاشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَأُظْهِدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ  
رَسُولُهُ أَمَّا بَعْدُ فَقَالَ أَعِدُّ عَلَى كَلِمَاتِكَ هُوَ لَا وَفَاعَاذَ هُنَّ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَقَالَ لَقَدْ سَمِعْتُ قَوْلَ الْكُفَّةِ وَقَوْلَ السَّحَرَةِ  
وَقَوْلَ الشُّعْرَاءِ فَمَا سَمِعْتُ مِثْلَ كَلِمَاتِكَ هُوَ لَا وَلَقَدْ بَلَغَن قَامُوسَ الْبُحْثَاتِ  
يَدُكَ أَبَا بَعْدَكَ عَلَى الْإِسْلَامِ قَالَ فَمَا يَعْنِي. (سواء مسلم)

(۴۲۴) عَنْ الْحَسَنِ قَالَ جَاءَ رَاحِبًا فَخَرَّ أَنْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَ لِمَهْمَا أَسْلِمَا سَلِمَا فَقَالَ قَدْ أَسْلَمْنَا قَبْلَكَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَنْ يُمْثِلَا يَمْنَعُكُمَا مِنَ الْإِسْلَامِ ثَلَاثُ شُجُودٍ كَمَا لِلصَّلَيبِ وَقَوْلُكُمَا ائْتَمَدَ اللَّهُ وَلَكُمَا  
وَشَرُّكُمَا الْحَمَرُ فَقَالَ لِمَا تَقُولُ فِي عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ فَسَكَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَنَزَلَ الْقُرْآنُ ذَلِكَ تَثْلُوثُهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ إِلَى قَوْلِهِ أَيْبَاءُ نَا  
وَأَيْبَاءُ لَكُمْ قَدْ عَاثَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى امْتِلَاعَتِهِ قَالَ وَجَاءَ

مدد چاہتے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ ہدایت فرما دے اس کا گمراہ کرنے والا کوئی نہیں اور جسے گمراہ کر دے  
اس کو ہدایت کرنے والا کوئی نہیں۔ میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں کہ معبود کوئی نہیں مگر صرف ایک اللہ  
جس کا کوئی شریک نہیں اور اس بات کی بھی کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس کے بندہ اور اس کے رسول ہیں۔  
اما بعد (اس خطبہ کے سننے کے بعد ابھی آپ کچھ اور فرماتے نہ پائے تھے) کہ مناد نے کہا مجھے ان کلمات کو پھر  
سنائیے آپ نے پھر سنا دیئے تین بار ایسا ہی ہوا وہ بولائیں گے کہ انہوں نے کہا قُلْ سَاءَ مَا دُرُّوْكُمْ مَنُتَرْنٰ  
اور شاعروں کے اشعار بھی سننے لیکن آپ کے ان کلمات کی طرح کسی کا کلام نہیں سنا۔ خدا کی قسم یہ تو  
بجز معرفت کی گہرائی میں ڈوبے ہوئے ہیں۔ لائیے اپنا ہاتھ بڑھائیے میں آپ سے اسلام پر ہدایت کرتا ہوں  
راوی کہتا ہے یہ کہہ کر آپ سے بیعت کر لی۔ (مسلم)

(۴۲۴) حَسَنُ رَدَايَتُ كُونَتِ هِيَ كَ تَجْرَانِ كَ دِيَادِي اَنْخَضَرْتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كِي نَدَمْتُ  
مِنْ حَاضِرٍ هُوَ تَأْتِي أَنْ سَ فَرِيَا اِسْلَامِ قَبُولِ كَرُو سَلَامَتِ رَهْوَكُ. اَنْخَضَرْتُ سَ كَبَاهِمِ اَبِ كَ  
ظَهْرُ سَ قَبْلُ هِيَ سَلَامِنِ هِيَ اَبِ سَ فَرِيَا اِصْوَثُ بُولَتِ هُوَ تَهَارُ سَ مَلَانِ هُونِ سَ تَيْنِ بَاتِيْنَ مَانِ  
هِيَ. اَبِ كَ تَمَّ صَلِيْبُ كُوْجَتِ هُوَ دَوْمِ يَهْ كَ تَمَّ كَتِ هُوَ كَ اَللّٰهُ تَعَالٰى سَ (عَيْسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ) كُوْ بِيْثَا

الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَفَاطِمَةُ وَآهْلُهُ وَوَلَدُهُ فَلَمَّا خَرَجَ مِنْ عِنْدِهِ قَالَ أَحَدُهُمَا  
لِصَاحِبِهِ أَقْرَأْ يَا خَيْرِيَّةُ وَلَا تُلَاعِنَهُ فَرَجَعَا فَقَالَ يُقْرَأُ بِهَا خَيْرِيَّةُ وَلَا تُلَاعِنُكَ  
قَالَ فَأَقْرَأْ يَا خَيْرِيَّةُ - (سرواہ احمد)

## تالیف قلب من یخاف علی ایمانہ والنصرۃ لہ

(۴۲۵) عَنْ عُمَرَ بْنِ تَغْلِبٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُنِيَ بِمَالٍ  
أَوْ بَيْعٍ فَقَامَهُ فَأَعْطَى رَجُلًا وَكَرَّ لَرَجُلًا فَلَمَّا خَلَعَهُ أَنَّ الَّذِينَ تَرَكُوهُ عَتَبُوا فَجَدَّ اللَّهُ  
لَهُمَا ثُمَّ أُنِيَ عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ أَمَّا بَعْدُ فَوَاللَّهِ إِنِّي أُعْطِي الرَّجُلَ وَآدَمُ الرَّجُلَ وَالَّذِي آدَمُ  
أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الَّذِي أُعْطِيَ وَلَكِنْ أُعْطِيَ أَوْ أَمَّا لِمَا أَرَى فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْخَيْرِ وَالْهَلْ لَمْ

بنایا ہے اور سرم کی تم شراب پیتے ہو۔ انھوں نے کہا اچھا تو عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں آپ کیا  
عقیدہ رکھتے ہیں۔ راوی کہتا ہے کہ آپ خاموش ہو گئے (اور ان کے مناظرہ کے جواب میں قرآن کی  
مسب ذیل آیات نازل ہو گئیں) یہ جو کچھ ہم آپ کو پڑھ کر سنا رہے ہیں آیات الہی اور تحقیقی بیان ہے۔  
..... (آپ کہہ دیجئے) آؤ بلائیں ہم اپنے بیٹے لہ تم اپنے بیٹے۔ (آیت مباہلہ کے تلاوت فرمانے کے بعد) آپ نے  
ان دونوں پر بیوں کو مباہلہ کرنے کیلئے بلایا۔ لہٰذا کہتا ہے کہ لہ حضرت حسن اور حضرت حسین اور حضرت علیؑ اور آپؐ کے گھر کے گھر آئے۔  
جب یہ آپ کی مجلس سے باہر آ گئے تو ان میں سے ایک نے اپنے ساتھی سے کہا کہ کبھی جزیہ دینا قبول کر لو  
اور آپ سے مباہلہ منظور نہ کرو (کیونکہ یہ نبی برحق ہیں جو ان سے مباہلہ کرے گا برباد ہو کر ریگ) یہ منہ کر کے  
انھوں نے کہا ہم آپ کو جزیہ یا قبول کرتے ہیں یا وہ آپ سے مباہلہ نہیں کر سنا درجہ دینا قبول کر لیا۔ (مسند احمد)

## ضعیف الایمان شخص کی دیکھنی اور رد کرنی چاہئے

(۴۲۵) عمر بن تغلب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رکھیں سے کچھ مال  
آیا آپ نے اس کو تقسیم کرنا شروع کر دیا، بہت سے لوگوں کو دیا اور بہت سے لوگوں کو نہ دیا۔ اس پر آپؐ  
یہ اطلاع ملی کہ جن کو آپ نے کچھ نہ دیا تھا ان کو یہ تفریق ناگوار گذری ہے۔ آپ نے خدا کی حمد و ثنا کے بعد  
ارشاد فرمایا خدا کی قسم بیشک میں کسی شخص کو مال دیتا ہوں اور کسی کو نہیں دیتا اور واقعہ یہ ہے کہ جن کو نہیں  
دیا مجھے اس سے زیادہ محبوب ہوتا ہے جن کو دیتا ہوں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ میں بعض لوگوں کو صرف

فَأَكَلُوا مِمَّا إِلَى مَا جَعَلَ اللَّهُ فِي قُلُوبِهِمْ مِنَ الْغَيْظِ وَالْخَيْرِ فِيهِمْ عَمْرُو بْنُ تَغْلِبَ  
 قَوْلَهُ مَا أَحْبَبَ إِلَيَّ بِكَلِمَةٍ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حُمْرُ النُّعْمِ (رِثَاءُ الْبَغَايِ)  
 (۴۲۶) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ جَمَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاسًا مِنْ  
 الْأَنْصَارِ فَقَالَ إِنَّ قَوْمِي أَخَذَ مِنْكُمْ عَهْدًا بِجَاهِلِيَّةٍ وَمُصِيبَةٍ وَإِنِّي أَرَدْتُ أَنْ  
 أُجِيزَهُمْ وَأَنَا لَفَهُمْ أَمَّا تَرْضَوْنَ أَنْ يَرْجِعَ النَّاسُ بِالدُّنْيَا وَتَرْجِعُوا  
 بِرَسُولِ اللَّهِ إِلَى بُيُوتِكُمْ قَالُوا بَلَى قَالَ لَوْ سَلَكَ النَّاسُ وَادِيًا وَسَلَكَتِ الْأَنْصَارُ  
 شِعْبًا لَسَلَكَتُ وَادِي الْأَنْصَارِ وَشِعْبَ الْأَنْصَارِ - (رِثَاءُ الْبَغَايِ)  
 (۴۲۷) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ سَأَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَعْطَاهُ غُفَاً

اس لئے دیتا ہوں کہ ... ان کے دلوں میں مال کے لئے بے چینی اور اضطراب کا احساس کرتا ہوں اور  
 بعض کو اس بے نمازی اور فورا مانی کی وجہ سے جوارہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں ڈال دی ہے خدا تعالیٰ  
 کے حوالہ کر دیتا ہوں . . . . . ان میں سے ایک شخص عمرو بن تغلب بھی ہیں۔ خدا کی قسم  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ایک کلمہ کے مقابلہ میں مجھے یہ تمنا نہیں کہ میرے پاس بہت کسر رخ اوتھ ہوتے۔  
 (۴۲۶) انس کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انصار کو جمع کیا اور فرمایا قریش ابھی تازہ  
 تازہ مسلمان ہوئے ہیں اور فقر و فاقہ کی مصیبتیں جھیل چکے ہیں میں ان کی کچھ اساد کرنا چاہتا ہوں اور یہ چاہتا  
 ہوں کہ ان کی دھجی کروں اور ان کو اسلام کے ساتھ ذرا مانوس کروں کیا تم اس پر راضی نہیں کہ اور  
 لوگ تو اپنے گھروں کو دنیا کا مال لیجائیں اور تم خدا کے رسول کو لیجاؤ۔ انصار بولے بیشک ہم اس پر راضی ہیں  
 اس کے بعد آپ نے فرمایا اگر لوگ ایک راستہ پر جائیں اور انصار دوسرے راستہ پر تو میں اسی راستہ کو اختیار  
 کروں گا جس پر انصار جائیں گے۔ (بخاری)

(۴۲۷) انس روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا آپ نے

صحیح بخاری میں موجود ہے کہ انصار کو آپ کا مہاجرین قریش کو مال دینا ناگوار نہ تھا بلکہ دراصل اس  
 تقسیم نے ان میں جذبات رقابت ابھار دیئے تھے اور انھیں کچھ یہ دہم گزرنے لگا تھا کہ آپ کی شفقت و محبت کا پلہ بھی  
 شاید کچھ ان کی جانب ہی جھک گیا ہے۔ اسی لئے جب بن کر یہ اطمینان حاصل ہو گیا کہ اگرچہ آپ کی داد و دہش کا ہاتھ قریش  
 کا طرف جھک رہا ہے مگر آپ کے جذبات محبت و شفقت ان ہی کی طرف مائل ہیں تو انھیں سرخ اوتھ جو عرب کا  
 محبوب ترین مال تھا آپ کے اس ایک فقرہ کے بالمقابل بیچ نظر آنے لگے۔

بَيْنَ جَبَلَيْنِ فَإِنِ تَوَمَّدَ فَقَالَ أَسْلِمُوا قُوا أَنَّهُ وَإِنْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيُعْطِي عَطَاءَ  
رَجُلٍ لَا يَخَافُ الْعَاقِدُونَ كَانَ الرَّجُلُ يَخِي إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَرِيدُ إِلَّا  
الَّذِي نَاقَمَ عَمِيْنُ حَتَّى يَكُونَ دَيْنُ سَاحِبِ الْبَيْتِ وَأَعَزَّ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا. (رمزہ مسلم)

(۴۲۸) عَنْ سَعْدِ بْنِ وَقَاصٍ قَالَ أَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَهْطًا  
وَأَنَا جَالِسٌ فَتَرَكْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْهُمْ جَلًّا هُوَ أَجْمَعُ مَعَهُ إِلَى نَقْمَتٍ  
نَقَمْتُ مَا لَكَ عَنْ فُلَانٍ وَاللَّهِ إِنِّي لَأَسْرَاهُ مُؤَمَّنًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نور اس کو اتنی بکریاں بخشیں جو ایک داری کے درمیان بھری ہوئی تھیں وہ شخص اپنی قوم کے پاس آیا اور  
بہلا اسلام قبول کر لو بخدا محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اس شخص کی طرح مال لٹاتے ہیں جسے احتیاج کا کبھی خیرہ  
نہیں گذرتا۔ واقعہ یہ ہے کہ صبح کو آدمی آپ کی خدمت میں صرف طبع دنیا لیکر آتا اور شام نہ ہونے پائی  
کہ آپ کا دین اس کو دنیا و مافیہا سے نیاہ پیا راہ جاتا تھا یا نیاہ معزز ہو جاتا تھا۔ (دلعی کو شک ہی دسلم)

(۴۲۸) سعد بن وقاص بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بیٹھا ہوا  
ہوا تھا آپ نے چند لوگوں کو کچھ مال تقسیم کیا اور میرے نزدیک جو شخص ان سب میں زیادہ ستمی تھا اس کو  
کچھ نہ دیا، میں کھڑا ہو گیا اور میں نے پوچھا آپ نے فلاں آدمی کو بھلا کیوں نہیں دیا۔ خدا کی قسم میں تو اس کو

(۴۲۸) ابتداء اسلام میں تو مسلم اور ضعیف الایمان افراد کی تالیف قلب کا بھی ایک دودگدہ رکھا ہے لیکن جو لوگ آپ  
کی پہلی ہی صحبت میں ایمان کا کیف حاصل کر چکے تھے یا تدریج اس کی لذت سے آغوش ہو چکے تھے وہ اس قسم کی دوجو پہلے سے  
بہت بالاتر تھے ان کی استقامت و محبت کی آزمائش کے لئے یا تو دیکھتے ہوئے پھرے یا اعداء شریہ مال کی محبت و حقیقت  
آٹار کھر کا ایک بقیہ ہے اور غبار و بے نیازی ایمان کے برکات کی ابتداء۔ ان واقعات سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ اسلام نے  
جہو اکراہ کی پالیسی کسی اختیار نہیں کی بلکہ اس کے برعکس تالیف قلب اور دجوئی سے کام لیا ہے حتیٰ کہ اگر کسی نو مسلم نے  
آپ سے مال کی کوئی طمع ظاہر کی ہے تو آپ نے اس کی خواہش بھی پوری فرمادی ہے اور اس کی اس بہت و وصلگی کی اصلاح  
بھی انما زبہ نمازی میں نہیں فرمائی ہر شخص کا مزاج یکساں نہیں ہوا کرتا۔ علمی و دماغ اور بلند طبیعتیں گوہر حقیقت کی جویاں ہوتی  
ہیں اور بہت فطرتی حسن سلوک اور ظاہری ہمدردی کا اثر زیادہ قبول کرتی ہیں یہاں خاص نظر ہر ایک کے ساتھ معاملہ  
اس کی عظمت کے مناسب کیا کرتا تھا۔

بہار عالم حسن جہاں راتا زہ می دارد برنگ اصحاب صورت را ببار باب معنی را  
بچارے سو کی رسائی ان واقعہ سنجوں تک نہ تھی اس لئے آپ نے ان کو بھلا دیا کہ مال کی تقسیم کو میری محبت کی تقسیم کا  
مبارک تصور کرنا غلط ہے یہاں آپ نے ان کی ایک اہلیت کی بھی اصلاح فرمائی وہ یہ کہ انسان کو اپنے مقدار علم کے مطابق  
بات کہنی چاہئے۔ ایمان قلب کی ایک صفت ہے اور اسلام ظاہر کی کسی کے دل کا حال کسی کو کیا معلوم اس لئے ان کے لئے یہاں

أَوْ سَلِمًا ذَكَرَهُ إِلَهُكَ سَعْدًا وَلَا قَارًا بِمِثْلِ ذَلِكَ لَمْ قَالَ إِنِّي لَا أَطْلُقُ الرَّجُلَ  
وَعَتِيدُهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْهُ خَشْيَةً أَنْ يُكَلِّبَ فِي النَّارِ عَلًى وَنَحْوَهُ. متفق عليه وفي طريق عند  
مسلم فاردته فقلت يا رسول الله نعم

الاعمال المرضية التي لا بد ان تنشعب من الاسلام تشعبا لا غصان من الشجرة  
منها اما طاة الاذى عن الطريق وهي ادناها

(۴۲۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْإِيمَانُ بِضْعٌ وَسَبْعُونَ

پچاسوں سمجھتا ہوں آپ نے فرمایا مومن کہتے ہو یا صرف مسلمان سعد نے تین بار (لوٹا لوٹا کہہ) یہی کہا  
اور ہر بار آپ نے ان کو یہی ایک جواب دیا اس کے بعد فرمایا میں ایک شخص کو مال اس لئے دیتا ہوں حلال کہ  
اس سے زیادہ پیارا مجھے دوسرا شخص ہوتا ہے کہ کہیں وہ اندر سے منہ دوزخ میں نہ ڈال دیا جائے (متفق علیہ)  
وہ حمیدہ حمیدہ اعمال جن کا اسلام سے اس طرح پھوٹ پھوٹ کر نکلا ضروری ہوتا ہے جس طرح سبز  
درخت شاخوں کا ان میں ایک عمل راستہ کو کسی تکلیف دہ چیز کا ہٹا دینا بھی ہر اور لین میں کامیاب کار کا عمل  
(۴۲۹) البہر یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ایمان کی ستر یا ساٹھ سے

مومن کے بجائے مسلم کا لفظ استعمال کرنا مناسب تھا یہ ایک نوع کی گستاخی ہے کہ صاحب وحی کے سامنے کسی کے متعلق  
ایسے احکام لگا دیئے جائیں جن کا علم خدا تعالیٰ کی اطلاع کے بغیر خدا اس کو بھی نہیں ہوتا۔

(۴۲۹) حدیثوں میں بعض اہل کواکان اور بعض کو شعبائے اسلامی کہا گیا ہے۔ فقیر کے اس اختلاف سے یہ  
نتیجہ نکالنا بعید نہیں ہے کہ اس کی غرض شاہد ان اعمال کے مراتب میں تفاوت کی طرف اشارہ کرنا ہو جن کو اکان قرار دیا گیا ہو  
ان کی حیثیت اسلام میں کچھ بلند ہو اور جن کو شعبہ کہا گیا ہے ان کی حیثیت صرف ایک شلغ کی سی ہے جس کے کٹنے سے اصل  
درخت کو چنداں نقصان نہیں پہنچتا صرف اس کی ظاہری زیبائش ہی میں فرق پڑتا ہے لیکن جب اس طرف بھی نظر کی جاتی  
ہے کہ ان شعبوں میں ایسے ایسے اہم شے بھی شامل ہیں جن کو اسلام سے اکان کا سا گہرا ربط ہے اور ان کا تعلق اسلام کے صرف  
ظاہر تک محدود نہیں بلکہ اس کی جڑ تک پہنچتا ہے تو پھر اس نکتہ طرازی میں کوئی سبب گندنے لگتا ہے۔

استاد قدس سرہ کی رائے یہ تھی کہ مذکورہ بالا لفظ کا مقصد نہ تو اسلام کی باطن و تربت کے مسئلہ کی طرف اشارہ کرنا ہے اور  
نہ اعمال کے تفاوت مراتب کی طرف بلکہ ان دونوں سے ایک اور بلند حقیقت کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے اور وہ انسان کے  
ایمان کے جبرہ و موت کا معیار ہے یعنی اصل ایمان صرف اس خشک تصدیق کا نام نہیں جس میں عمل صالح کی ایک شاخ بھی  
نہ چھوٹے بلکہ وہ اس تو تازہ ایقان و اذعان کا نام ہے جس میں اعمال صالحہ کی بیشمار شاخیں سدھوٹی رہیں، اس پر مذکورہ جگہ

أَوْصِيَهُمْ وَسَيُتَوَنُّ شُعْبَةً فَأَفْضَلُهَا قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَدْنَاهَا رَمَطَةٌ الْآذَى عَنِ  
الطَّهْرِيِّ وَالْحَيْكَاءُ شُعْبَةٌ مِنَ الْإِيمَانِ (متفق عليه)

کچھ زیادہ شاخیں ہیں (مادی کو مجمع عدد یاد نہیں رہا) سب سے افضل زبان سے کلمہ لا الہ الا اللہ  
کہنا (یعنی توحید الہی کا اقرار ہے) اور سب سے معمولی راستہ سے کسی تکلیف دہ چیز کو یاد دینا اور  
شرم کرنا بھی اسلام میں ایک ضروری چیز ہے۔ (متفق علیہ)

کی عبادت کے سہولتیں ادا کیے ایسے نافع اعمال کی بہار آئے کہ وہ گندے ایک کانٹے کا شادیمان میں ایک دنی  
ترین عمل شمار ہو گا انسان باہم ہمدی اور غمخواری کا ایک ایسا پکڑ بن جائے کہ اگر کسی کے جس میں کاشا بھی جیسے تو اس کی  
چمک اپنے قلب میں محسوس کرے۔ ایسا ایمان زندہ ایمان ہے لیکن جس ایمان میں عمل صالح کی ایک شاخ بھی نہ پھوٹے  
خدا کی مخلوق کے درد کا اس میں کوئی احساس نہ ہو اور باہم انس و محبت کی اس میں کوئی لہر نہ دوڑے وہ زندہ ایمان نہیں۔  
مرہ ہے۔ قطبی تصنیف اور زبانی اقرار بلاشبہ ایمان کے سب سے بڑے رکن کہلاتے ہیں مگر یہ اسی وقت پر از حقیقت سمجھے جاسکتے  
ہیں جبکہ اصل صالح کی شہادت ان کے ساتھ موجود ہو اور اسلام کا مقدس ہمدی اسی وقت پورا کہا جاسکتا ہے جبکہ جو روح انسانی  
نیکی کے لئے مضطرب نظر آئے اگر ایسا نہیں تو اس امر کی دلیل ہوگی کہ قطبی تصنیف کو حاصل ہے مگر وہ مکمل ہے اس میں حقیقت کی  
کئی دوح نہیں اور زبانی اقرار بھی موجود ہے مگر وہ بھی رسی ہے اس میں بھی صداقت کی کوئی بو نہیں۔ خلاصہ یہ کہ شعبائے اسلامی  
اس امر کی دلیل ہوتے ہیں کہ ایک مومن کا ایمان زندہ ہے یا اس کی روح مکمل ہوئی ہے اور اسی حقیقت کی طرف اشارہ  
کرنے کے لئے یہاں شعبے کا لفظ استعمال کیا گیا ہے۔

اسی معنوں کو قرآن کریم نے ایک اور لطیف انداز میں ادا کیا ہے مثل کلمۃ طیبۃ کثیرۃ طیبۃ اصلہا ثابت و  
فرعہا فی السماء تو فی اکلہا کل حین باذن ربہا۔ آیت مذکورہ میں کلمہ طیبہ کو ایک درخت کی شبیہ دی گئی ہے مگر اس درخت کو  
نہیں جس پر پھول و پھل کی کوئی رونق نہ ہو اس پر بہار آئے تو سال میں صرف ایک ہی بار آئے بلکہ اس درخت سے جو سا پھل پور  
اور اس پر کئی خزاں نہ آئے وہ دوسرے درختوں کی طرح سال میں ایک ہی بار پھل نہ لائے بلکہ موسم کی قید سے آزاد ہو کر  
پھولوں اور پھلوں سے ہمیشہ لگا رہے۔ اب محدثین کو اختیار ہے کہ وہ اس مجموعہ کو ایمان کہیں یا اہل ایمان تصدیق کو  
قرار دیں اور اعمال صالحہ کو اس کے ثمرات شمار کریں۔

اس حدیث کی روشنی میں ہر مسلمان کا فرض ہے کہ وہ شب و روز اپنے ایمان کا جائزہ دیا کرے اور یہ اندازہ لگایا کرے کہ اس  
کا ایمان اعمال صالحہ کا کتنا تقاضا کر رہا ہے اس میں نیکی کی کتنی شاخیں پھوٹ چکی ہیں اور کتنی شاخ لگی ہو جس کا پھل شایہ  
باقی ہے۔ محدثین نے اس حدیث کو اتنی اہمیت دی ہے کہ شعبائے اسلامی کو جمع کرنے کے لئے مستقل مستقل تصنیفیں  
تالیف کی ہیں ان میں امام بیہقی، ابو حاتم، ابو عبد اللہ علیہ، شیخ عبد الجلیل اور اسحاق بن القسری جیسے اجلہ محدثین  
بھی شامل ہیں۔ امام ابو حفص عمر القزوی نے بیہقی کی تصنیف شعب الایمان کی تصنیف بھی کی ہے اور اس کا نام مختصر  
شعب الایمان رکھا ہے اس کتاب کی تالیف کے وقت شعب الایمان ہمارے پاس موجود نہ تھی اس لئے اس کی  
اعادہ ہم نے صاحب مشکوٰۃ سے نقل کی ہیں اور جن کو اسلامی شعبوں میں زیادہ اہم سمجھا ہے ان میں سے بقدر  
دست چند کو اس جگہ درج کر دیا ہے۔

## سلامۃ المسلمین من اللسان والید

(۴۳۰) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُتْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ وَالْمُهَاجِرُ مَنْ هَجَرَ مَا هَمَّى اللَّهُ عَنْهُ زَاهِ الْبُخَارِيُّ وَسَلَمٌ وَغَيْرُهُمَا وَزَادَ

## کسی مسلمان کو اپنے ہاتھ اور زبان سے ایذا نہ دینا

(۴۳۰) عبد اللہ بن عمر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے پورا مسلمان تو وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ کی ایذا سے تمام مسلمان محفوظ رہیں اور یکجا ہمارے ہے جو ان تمام باتوں کو چھوڑ دے جن سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے (بخاری و مسلم وغیرہما) ترمذی و سنائی نے اس حدیث میں اتنا

(۴۳۰) عرب کی قوم جو قرآن سے قتل و غارت اور جنگ و بدمعنی کی عادی چلی آئی تھی وہ ابھی تازہ تازہ اسلام میں داخل ہوئی ہے پھر اسلام ان کی سرشت کا سب سے زیادہ نہایت تھا وہ ان کو یہ بتادینا چاہتا تھا کہ صرف ارکان اسلام افکار لینے اور چند مخصوص عقائد پر یقین کر لینے سے کوئی شخص مومن اور مسلم کے لقب کا مستحق نہیں ہو سکتا اس کو یہ بھی ثابت کرنا ہو گا کہ اب پہلے کی طرح اس کی زندگی پیام موت نہیں رہی بلکہ سراسر شرف و سلامتی بن گئی ہے۔ امانت ادا میں کی اس میں وہ مدوح پیدا ہو گئی ہے کہ قلوب میں اس کی طرف سے خوف و دہراس بکھل چکا ہے۔ خدا کی مخلوق کو ہر معاملہ میں کیا جان اور کیا مال اس پر پورا پورا اعتماد حاصل ہو گیا ہے۔ یہ ہے وہ شخص جس کو اسلام مسلم اور مومن کا خطاب دیدیتا ہے اس اسلوب بیان میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ جیسا ملکہ شعر گوئی کے بغیر کوئی شخص شاعر اور علم کے بغیر عالم نہیں کہا جاسکتا ایسا ہی سلامتی و امن کا پیکر بنے بغیر کسی کو مسلم اور مومن نہیں کہا جاسکتا یہاں ہاتھ اور زبان کی شخصیتیں صرف اس لئے ہے کہ عام طور پر ایذا رسانی کے آلات بھی ہیں ورنہ اصل مقصد ترک ایذا ہے خواہ وہ کسی ذریعہ سے بھی ہو۔ ان دونوں باہم فرق یہ ہے کہ ہاتھ کی ایذا کا تعلق صرف حاضر کے ساتھ ہوتا ہے اور زبانی ایذا کا حاضر و غائب دونوں کے ساتھ بلکہ اس میں زندہ اور مردہ کی بھی قید نہیں ہے۔ تیسرے جملے کا مطلب یہ ہے کہ ہجرت یعنی خدا کی راہ میں گھر و رتبہ و سب چھوڑ دینا اگرچہ ایک بے نظیر قربانی ہے مگر کامل مذہب ابھی کاملین کو اور مکمل بنانا چاہتا ہے وہ یہ سمجھاتا ہے کہ ہجرت کی مدوح صرف ترک وطن اور مال و اولاد کے ترک سے بھی حاصل نہیں ہوتی بلکہ اس کا اصل مقصد کسی کی مزاحمت کے بغیر آزادی کے ساتھ خدا تعالیٰ کی عبادت کرنا اور اپنے نفس کو ان بری سمیتوں سے نکال لینا ہے جن کی مخالفت سے اقامت دین یا اس کی حدود کے تحت غفلت میں کبھی تہاؤں کا خطرہ پیدا ہو سکتا رہے اگر ایک شخص آبائی وطن ترک کرنے کے بعد اپنی مسافت و غربت کے حال میں بھی وطن سے زیادہ مروت و شریعہ کا حقدار بنا ہو اسے تو اسلام کے نزدیک ابھی وہ اس لائق نہیں کہ اس کو کہاجاے جیسا عمر زلفی دیدیا جائے۔ اس اسلوب بیان میں حقیقی مہاجرین کے تنبیہ کرنی مقصود ہے کہ وہ صرف ترک وطن کر کے مطمئن نہ ہو بلکہ اس لقب کی تکمیل ابھی ایک ایسی طویل ہجرت پر موقوف ہے جس کا سلسلہ تا زندگی ختم ہونے والا نہیں اور وہ یہ ہے کہ جس چیز سے اللہ تعالیٰ منع فرما چکا ہے اس کو ہمیشہ کے لئے ترک کر دیا جائے۔ اب ہجرت کی یہ وہ وسیع مملکت ہوگی جس کے ٹکڑے کوئی

الترمذی والنسائی والمؤمن من أمة الناس على دماءهم وأموالهم.

(۴۲۱) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدَّى مُسِيلاً لِقَدْ أَدَّى اللَّهَ - أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ - رَمَاهُ السَّيْطَانُ لِحَسَنِهِ وَفِيهِ مَوْسَى ابْنُ خَلْفٍ الْبَصْرِيُّ الْعَمِيُّ ضَعُفَهُ بَعْضُهُمْ وَوَثَّقَهُ بَعْضُهُمْ.

(۴۲۲) عَنْ أَبِي بَكْرِ الصَّلَوْتِيُّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَلْعُونٌ مَنْ ضَارَّ مَوْتًا أَوْ مَكْرًا بِهِ (رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ).

(۴۲۳) عَنْ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ دُلَّنِي عَلَى عَمَلٍ أَتَفْعَلَ بِهِ قَالَ اإِعْمَلِ الْآدَى عَنْ كُلِّ بَنٍ الْمُسْلِمِينَ. (رَوَاهُ ابْنُ مَاجَه)

اور اضافہ کیا ہے کمال مومن وہ ہے جس کو لوگ اپنی جان و مال کے بارے میں امانت دار سمجھیں۔

(۴۲۱) انس بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کسی مسلمان کو ستائے اس نے مجھے ستایا اور جس نے مجھے ستایا اس نے اللہ تعالیٰ کو ستائے گا ارادہ کیا۔ (طبرانی)

(۴۲۲) حضرت ابو بکر صدیق روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کسی مسلمان کو نقصان پہنچائے یا اس کو فریب دے وہ ملعون ہے۔ (ترمذی)

(۴۲۳) ابو بزرہ سے روایت ہے کہ میں نے پوچھا یا رسول اللہ کوئی ایسا عمل بتائیے جو مجھے نفع دے آپ نے فرمایا کہ مسلمانوں کے راستہ سے تکلیف دہ چیزوں کو ہٹا دیا کرو۔ (ابن ماجہ)

نہایت نہیں خوش دلی یا تنگ دلی سے بیٹھنے کا موقع نہیں ہے کمال سمجھ لے کہ ان معرعات دانا و دادیہا نے ہر خار کے طے کئے بغیر اس کا مکمل ہونا ناممکن ہے اور مکمل ہو شیار ہو جائے کہ اسلام کی شہادہ کمال الہی اور بہت آگے ہے۔

ہر نقابہ رومے جانان و انقبابے دیگر است ہر عجبے را کہ طے کردی چلبے دیگر است (۴۲۲) یعنی ایک مسلمان کی ایذا رسانی صرف مخلوق کی ایذا رسانی نہیں سمجھی جاتی بلکہ وہ رسول کی ذات سے بھی گذر کر خدا تک جا پہنچتی ہے یہی حال اس کے ساتھ محبت کرنے کا بھی ہے۔ رسول کی ذات تک کیسی بند ہو جاتی ہے کہ اس کی ایذا و محبت خدا تعالیٰ کے ایذا و محبت سے بکری جاتی ہے۔ مسلمان جب اپنے رسول کا پورا پورا فیض ہرجانا ہے تو ہر بھی نسبت اس کے اور رسول کے مابین قائم ہو جاتی ہے۔

(۴۲۳) غائبانیاں سائل کا مقصد کسی ایسے امر کا سوال کرنا تھا جس کا کارنا اس کی قدرت میں ہو کہ نہ ہی نیک عمل کو نفع اٹھانے کی صورت ہو نہ کسی کو نیک عمل خواہ کتنا ہی بہتر کہوں نہ ہو لیکن اگر اس پر عمل نہ ہو سکے تو وہ کس کام کا آپ نے اسکو ایسا آسان عمل بتا دیا جو اس سے بھی سہولت ادا ہو جائے اور تمام دنیا کے لئے بھی سہولت کا موجب ہو۔



(۴۳۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ عَلِمْتُ شَيْئًا لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَفْعَلَنِي بِهِ قَالَ أَنْظِرْ مَا يُؤْذِي النَّاسَ فَفَعَلَهُ عَنِ الطَّبْرَانِيِّ أَخْرَجَهُ ابْنُ عَسَاكَرٍ كَمَا فِي الْجَامِعِ الْكَبِيرِ.

(۴۳۵) عَنْ أَبِي شَيْبَةَ قَالَ كَانَ مُعَاذُ بْنُ جَبَلٍ يَمْشِي وَرَجُلٌ مَعَهُ قَرْنٌ مَجْرًا عَنِ الطَّبْرَانِيِّ فَقُلْتُ مَا هَذَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ رَقَعَ حَجْرًا عَنِ الطَّبْرَانِيِّ كُتِبَ لَهُ حَسَنَةٌ وَمَنْ كَانَتْ لَهُ حَسَنَةٌ دَخَلَ الْجَنَّةَ أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ قَالَ الْهَيْثَمِيُّ رَجَالُ الثَّقَاتِ.

(۴۳۶) عَنْ مُعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ مُعَاذِيَّةٌ كُنْتُ مَعَ مُعْقِلٍ فِي بَعْضِ الطَّرِيقَاتِ فَمَرَّ بِأَذَى فَأَمَاطَهُ قَرْنًا يَتِ مِثْلَهُ فَخَيَّتُهُ فَقَالَ مَا حَمَلَكَ عَلَى ذَلِكَ قُلْتُ رَأَيْتُكَ صَنَعْتَ فَصَنَعْتُ فَقَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ أَمَاطَ

(۴۳۴) ابوہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا مجھے کچھ سکھائیے، شائد اللہ تعالیٰ مجھے اس پر عمل کی توفیق بخشدے آپ نے فرمایا جو چیز لوگوں کے لئے تکلیف دہ ہو اس کا خیال رکھنا اور جہاں کہیں ایسی چیز دیکھنا اسے راستہ سے ایک طرف ڈال دینا۔ (جامع کبیر)

(۴۳۵) ابو شیبہ سے روایت ہے کہ معاذ بن جبل پیادہ پا جا رہے تھے ایک اور شخص بھی ان کے ساتھ ساتھ تھا راستہ پر انھوں نے ایک پتھر اٹھا لیا اور دیکھا تو فوراً اسے راستہ سے ہٹا دیا میں نے عرض کیا کیا انھوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ اگر راستہ سے کوئی شخص پتھر ٹکے تو اس کے نامہ اعمال میں ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور جس کے پاس ایک نیکی بھی ہوگی وہ بھی جنت میں جائیگا۔ (طبرانی)

(۴۳۶) معاویہ کہتے ہیں کہ میں معقل بن یسار کے ساتھ کسی راستہ پر جا رہا تھا ان کا کسی ایسے پتھر وغیرہ پر گزرا ہوا جو گزرنے والوں کیلئے باعث تکلیف تھا انھوں نے اس کو اٹھا کر پھینک دیا آگے چل کر میں نے بھی اسی قسم کا ایک پتھر دیکھا تو میں نے بھی اس کو ایک طرف ڈال دیا، انھوں نے مجھے پوچھا تم ایسا کیوں کیا

(۴۳۶) اس روایت سے پہلی روایت کی شرح ہوگئی اور معلوم ہوگا کہ مغفرت کے لئے صرف نیکی کرنا کافی نہیں اس کی قبولیت بھی شرط ہے لہذا کئی شبہ نہیں کہ بعض مرتبہ معمولی سی نیکی ایسی بروقت ہوتی ہے کہ دیائے رحمت کو جوش میں لانے کیلئے وہی ایک جھوٹی سی نیکی کافی ہو جاتی ہے اور بحرِ عمیاں کے غرق کا بیڑا پار ہو جاتا ہے۔

أَذَى عَنْ طَرِيقِ كَيْتَبَ لَهُ حَسَنٌ وَمَنْ تَقَبَّلَتْ مِنْهُ حَسَنَةٌ دَخَلَ الْجَنَّةَ - اخرجہ البخاری  
فی الادب المفرد قال الہیثمی سندہ حسن ورمز السیوطی لحسنہ

(۴۳۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ رَجُلٌ بِعُصْنِ شَجَرَةٍ عَلَى ظَهْرِ طَرِيقٍ فَقَالَ لَا تُحْصِينَ هَذَا عَنْ طَرِيقِ الْمُسْلِمِينَ لَا يُؤْذِيهِمْ فَأَدْخَلَ الْجَنَّةَ - (متفق عليه)

(۴۳۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ رَأَيْتُ رَجُلًا يَتَّقِلُبُّ فِي الْجَنَّةِ فِي شَجَرَةٍ تَقَطُّعُهَا مِنْ ظَهْرِ الطَّرِيقِ كَأَنَّهُ تُوْذَى النَّاسَ - (رواه مسلم)

(۴۳۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ سَلَامٍ مِنَ النَّاسِ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ كُلُّ يَوْمٍ نَطْلَعُ فِيهِ الشَّمْسُ يَبْعِدُ بَيْنَ الْإِمْنَيْنِ صَدَقَةٌ وَيُبْعِدُ الرَّجُلَ عَلَى ذَاتِهِ فَيَحْتَمِلُ عَلَيْهِ صَدَقَةٌ أَوْ يَرْفَعُ عَلَيْهَا مَتَاعَهُ صَدَقَةٌ وَالْكَلْبَةُ

میں نے کہا آپ کو دکھایا تھا کہ آپ نے ہی عمل کیا تھا لہذا میں نے بھی آپ کے دکھا دیکھی وہی عمل کیا ہے انھوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ جو کسی راستہ سے کسی تکلیف دہ چیز کو ہٹا دے تو اس کے حق میں ایک نیکی لکھی جاتی ہے اور جس کی ایک نیکی بھی قبول ہو جائے وہ بھی آخر کار جنت میں چلا جائیگا۔  
(۴۳۷) ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک شخص کا کسی ایسے راستہ سے گزر رہا جس پر درخت کی ایک شاخ پڑی ہوئی تھی اس نے دل میں کہا کہ میں اس شاخ کو مسلمانوں کے راستہ سے ہٹا دوں تاکہ ان کو تکلیف دے بس اتنی سی نیت کی بدولت وہ جنت میں داخل کر دیا گیا (متفق علیہ)  
(۴۳۸) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے ایک شخص کو دکھا کہ وہ جنت میں صرف ایک درخت کی بدولت ٹھلٹھا ہوا پھر رہا ہے جو راستہ پر لوگوں کی تکلیف کا باعث بن رہا تھا اور اس نے اس کو کاٹ دیا تھا۔ (مسلم)

(۴۳۹) ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر روز جب آفتاب نکلتا ہے تو آدمی کے جسم میں جتنے جوڑ بند ہیں ان سب کی طرف سے اس پر ایک ایک صدقہ ادا کرنا واجب ہوتا ہے (وہ اس طرح ادا ہوتا رہتا ہے) دو شخصوں کے درمیان کسی معاملہ میں فیصلہ کر دیا یہ ایک صدقہ ہو گیا کسی سوا

(۴۳۹) سبحان اللہ! اگر خدا نے تعالیٰ نے اپنے ضعیف بندوں پر بہت سے صدقات واجب فرمائے تھے تو ان کی ادائیگی کی سبیل بھی کتنی آسان نکال دی ہے یعنی اس کی ہر ہر حرکت و سکون کو ایک ایک صدقہ بنا دیا ہے اس میں یہ تعلیم

الطَّيْبَةُ صَدَقَهُ وَكُلَّ خَطْوَةٍ يَخْطُوهَا إِلَى الصَّلَاةِ صَدَقَهُ وَتُمْنِيطُ الْأَذَى عَنِ  
الطَّرِيقِ صَدَقَهُ. (متفق عليه)

(۴۴۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَا تَنْتَفِئُوا مِنْ كَثْرَةِ  
صَلَاتِكُمْ وَصِيَامِكُمْ وَصَدَقَتُهُمَا غَيْرَ أَنْ تَوُذِيَ جِزْرًا يَلْسَانُهَا قَالَ فِي النَّاسِ  
قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَلَا تَنْتَفِئُوا مِنْ بَلَدِ صِيَامِكُمْ وَصَدَقَتُهُمَا وَصَلَاتِكُمْ وَلَا تَنْتَفِئُوا  
بِالْأَوَارِيزِ مِنَ الْكَوْطِ وَلَا تَوُذِيَ يَلْسَانُهَا جِزْرًا يَلْسَانُهَا قَالَ فِي الْجَنَّةِ (رواه احمد والبيهقي في شعب الايمان)

شخص کی کوئی مدد کردی اس کو سوار کر دیا یہ صدقہ ہو گیا اس کا کچھ سامان بچے سے اٹھا کر اسے پکڑا دیا یہ  
صدقہ ہو گیا۔ کوئی بھلی بات زبان سے نکالی یہ صدقہ ہو گیا، ہر قدم جو نماز کے لئے اٹھایا وہ صدقہ ہو گیا  
اور اگر راہ پر کوئی تکلیف دہ چیز پڑی دیکھی اور شادی وہ صدقہ ہو گئی۔ (متفق علیہ)

(۴۴۱) ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ فلاں بی بی کی نماز  
روزے اور صدقہ و خیرات کرنے کی بڑی شہرت اڑ رہی ہے مگر اس میں ایک عیب بھی ہے وہ یہ کہ اپنے  
مہمانوں کو برا بھلا کہتی ہے فرمایا وہ دوزخ میں ہے پھر اس نے کہا یا رسول اللہ ﷺ فلاں عورت کے متعلق  
یہ مشہور ہے کہ وہ روزے، نماز، اور صدقہ و خیرات اس کثرت کے ساتھ قوادا نہیں کرتی صرف پیر کے چند  
مکرمے راہ خدا میں دیدیتی ہے لیکن اس میں ایک بڑا ہنر یہ ہے کہ اپنے پڑوسیوں کو اپنی زبان سے بھی کوئی  
تکلیف نہیں پہنچاتی فرمایا وہ جنت میں ہے۔ (احمد، بیہقی)

بھی ضرر ہے کہ انسان کو ایسا کامل ہو جانا چاہئے کہ اس کی حرکات و سکنات پیام کی طرح نہ رہیں بلکہ ان میں تقرب  
الی اللہ کی وہ روح پیدا ہو جائے کہ اگر وہ غمی نہ ہو تو بھی محض اپنے اعمال کی بدولت بے شمار صدقات کے ثواب  
کا مالک بن سکے۔ اس امت میں زندگی کا معیار غنا و فقر نہیں انسان کے اعمال ہیں اور ان میں سب سے سہل عمل یہ ہے  
کہ راہ پر کوئی تکلیف دہ چیز دیکھے تو اسے ہٹا دے۔

باسمہ دہ پچے آزار خلق ہر جہ خواہی کن

کہ در شریعت ما غیر ازین گناہے نیست

(۴۴۲) عام انسانوں کی نظروں میں جتنا اہتمام بدنی اور مالی عبادتوں کا ہو تلے اتنا معاملات اور حقوق الہی  
کا نہیں ہوتا۔ شریعت تنبیہ کرتی ہے کہ عبادت ایک بے نیاز کا حق ہے اور معاملات باہمی محتاج انسانوں کے  
حقوق اس لئے ان کا اہتمام زیادہ کرنا چاہئے۔ خدا کے فرائض کے بعد جو ان میں کو تاہی کرتے ہیں اس کا معاملہ  
خطرہ میں ہے۔

(۴۴۱) وَعَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَفَ عَلَى نَاسٍ جُلُوسٍ فَقَالَ  
 أَلَا خَيْرٌ لَكُمْ بِخَيْرِكُمْ مِنْ شَرِّكُمْ قَالَ فَسَكَتُوا فَقَالَ ذَلِكَ ثَلَاثُ مَرَّاتٍ فَقَالَ رَجُلٌ بَنِي  
 يَا رَسُولَ اللَّهِ خَيْرٌ نَا خَيْرٌ نَا مِنْ شَرِّ نَا فَقَالَ خَيْرَكُمْ مِنْ بَيْنِي خَيْرُهُ وَتَوْمِنْ شَرُّهُ  
 وَشَرُّكُمْ مِنْ لَا بَيْنِي خَيْرُهُ وَلَا يُؤْمِنْ شَرُّهُ. (رواه الترمذی والبیہقی فی شعب الایمان  
 وقال الترمذی هذا حدیث حسن صحیح)

(۴۴۲) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خُلِقَ كُلُّ  
 إِنْسَانٍ مِنْ بَنِي آدَمَ عَلَى سِتِّينَ وَثَلَاثِينَ مِيقَصِلٍ فَمَنْ كَثُرَ اللَّهُ وَحَمَدُ اللَّهِ وَ  
 هَلَّلَ اللَّهُ وَسَبَّحَ اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ اللَّهَ وَعَمَلَ حَجْرًا عَنْ طَرَفِي النَّكَاسِ أَوْ شَوْكَةً أَوْ  
 عَظْمًا أَوْ أَصْرًا مَعْرُوفٍ أَوْ نَحَى عَنْ مُنْكَرٍ عَدَدَ ثَلَاثِ السِّتِّينَ وَالْثَلَاثِينَ وَبِهِ فِرَاقُهُ

(۴۴۱) البصریہ بیان کرتے ہیں کہ صحابہ کرام بیٹھے ہوئے تھے آپ وہاں آکر کھڑے ہو گئے اور  
 فرمایا ہر لوگ میں تیس سو ساٹھ جوڑ بنائے گئے ہیں (ہر جوڑ کی طرف سے ایک صدقہ ادا کرنا واجب ہوتا ہے)  
 خاموش ہو گئے (اور کسی نے کچھ جواب نہ دیا) تین بار آپ نے یہی فرمایا اس پر ایک شخص نے عرض کیا  
 یا رسول اللہ ضرور بتائیے کہ ہم میں بھلا کون ہے اور برا کون۔ آپ نے فرمایا بھلا شخص تو وہ ہے جس کی  
 جانب سے بھلائی بھلائی کی امید کی جائے اور برائی کا کوئی خطرہ بھی نہ کیا جائے اور بدترین وہ ہے جس  
 کی جانب سے بھلائی کی کوئی امید نہ ہو اور برائی کا ہر وقت خطرہ لگا رہے۔ (ترمذی بیہقی)

(۴۴۲) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جتنے انسان ہیں  
 ان سب کے جسم میں تین سو ساٹھ جوڑ بنائے گئے ہیں (ہر جوڑ کی طرف سے ایک صدقہ ادا کرنا واجب ہوتا ہے)  
 تو جس نے اللہ اکبر کہا، یا احمد للہ، یا لا الہ الا اللہ، یا سبحان اللہ، یا استغفر اللہ کہا یہ ایک لکھ صدقہ شمار  
 ہو جاتا ہے اسی طرح جس نے لوگوں کے راستہ سے کوئی پتھر ہٹا دیا یا کانٹا یا کوئی بڑی ہڈی یا نیک  
 بات کہدی یا بری بات سے روک دیا غرض اسی تین سو ساٹھ کے عدد کے مطابق عمل کر دیئے تو وہ اس دن

(۴۴۱) اس روایت نے بھی انسانوں میں خیر اور شر کی تقسیم صرف ناز اور روزہ میں جدوجہد پر نہیں کی بلکہ خلق  
 کی ایذا رسانی اور ترک ایذا رسانی پر کی ہے اس کا مطلب یہ نہیں کہ فعل عبادتیں بے اثر رہتی ہیں بلکہ مطلب  
 یہ ہے کہ مخلوق کی ایذا رسانی کے ساتھ ان کا جوہر نہیں کھلتا اگر کاش ان کے ساتھ خلق اللہ کی خیر خواہی بھی  
 شامل ہو جائے تو ان کا جوہر کھلے۔

يَمْسِي يَوْمَيْنِ وَقَدْ زَحَرَ نَفْسَهُ عَنِ النَّاسِ - (سراہ مسلم)

(۴۴۳) عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَبَسُّمُكَ فِي وَجْهِ أَخِيكَ صَدَقَةٌ وَأَمْرُكَ بِالْمَعْرُوفِ صَدَقَةٌ وَنَهْيُكَ عَنِ الْمُنْكَرِ صَدَقَةٌ وَإِشْرَاؤُكَ الرَّجُلَ فِي أَرْضِ الضَّلَالِ لَكَ صَدَقَةٌ وَنَصْرُكَ الرَّجُلَ الرَّدِّيَّ الْبَصَرَ لَكَ صَدَقَةٌ وَإِمَامَتُكَ أَهْلَ الْجَمْعِ وَالشُّوْكَ وَالْعِظَمَ عَنِ الْخَلِيفَتَيْنِ لَكَ صَدَقَةٌ وَإِفْرَاغُكَ مِنْ دُلُوكَ فِي دُلُوكِ أَخِيكَ لَكَ صَدَقَةٌ (سراہ الترمذی وقال هذا حديث غريب)

(۴۴۴) عَنْ أَبِي مَوْسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى كُلِّ سَلَمٍ صَدَقَةٌ قَالُوا إِنْ لَمْ يَجِدْ قَالَ فَلْيَعْمَلْ بِيَدَيْهِ فَيَنْفَعُ نَفْسَهُ وَيَتَصَدَّقُ قَالُوا إِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ أَوْ لَمْ يَفْعَلْ قَالَ فَيُعِينُ ذَا الْحَاجَةِ الْمَلْفُوفِ قَالُوا إِنْ لَمْ يَفْعَلْهُ قَالَ فَيَأْمُرُ بِالْخَيْرِ قَالُوا إِنْ لَمْ يَفْعَلْ قَالَ فَيُسْكِرُ عَنِ الشَّرِّ فَإِنَّ لَهُ صَدَقَةً (متفق عليه)

زمین پر اس حال میں چلتا پھر گیا کہ اپنی جان کو دوزخ کے عذاب سے دور کر چکا ہوگا (مسلم شریف)  
(۴۴۴) ابو ذر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے بھائی کی خوشی کی خاطر ذرا سا مسکرایا بھی صدقہ ہے، کوئی نیک بات کہہ دینی بھی صدقہ ہے، تمہارا کسی کو بری بات سے روکنا بھی صدقہ ہے کسی بے نشان زمین میں کسی کو راستہ بتا دینا بھی تمہارے لئے صدقہ ہے جس شخص کی نظر کمزور ہو اس کی مدد کر دینا بھی صدقہ ہے، راستہ سے پتھر، کانٹا اور ہڈی کا ہٹا دینا بھی تمہارے لئے ایک صدقہ ہے اور اپنے ڈول سے اپنے بھائی کے ڈول میں پانی ڈال دینا بھی ایک صدقہ ہے۔ (ترمذی شریف)

(۴۴۴) ابو موسیٰ اشعری بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر مسلمان پر صدقہ دینا واجب ہے لوگوں نے پوچھا اگر اس کے پاس صدقہ دینے کے لئے کچھ نہ ہو تو کیا کرے فرمایا اپنے ہاتھوں سے محنت مزدوری کرے اور اپنے آپ کو بھی فائدہ پہنچائے اور دوسروں کو بھی صدقہ دے لوگوں نے عرض کیا اگر یہ کرنے کی طاقت نہ رکھے یا استطاعت کے باوجود نہ کرے تو — فرمایا کسی غمزدہ محتاج کی مدد کی مدد کر دے عرض کیا اگر یہ بھی نہ کرے فرمایا تو نیک بات ہی کہہ دے عرض کیا اگر یہ بھی نہ کرے، فرمایا تو (کم از کم) کسی نقصان رسانی سے ہی باز رہے کیونکہ یہ بھی اس کے حق میں ایک قسم کا صدقہ شمار ہوگا۔

(متفق علیہ)

## افشاء السلام واطعام الطعام

(۴۳۵) عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَجُلًا سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ الْإِسْلَامَ خَيْرٌ قَالَ تُطْعِمُ الطَّعَامَ وَتَقْرَأُ السَّلَامَ عَلَى مَنْ عَرَفْتَ وَمَنْ لَمْ تَعْرِفْ (رواه البخاری و مسلم و غیرہم)

واقفیت کی قید کے بغیر عام طور پر ایک دوسرے کو سلام کرنا اور محتاجوں کو کھانا کھلانا (۴۳۵) عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا اسلام میں سب سے بہتر عمل کیا ہے فرمایا (بھوکوں کو کھانا کھلانا اور آشنا ہو یا نا آشنا سب کو سلام کرنا۔ (متفق علیہم)

(۴۳۵) ایک گزشتہ حدیث میں آپ کو ہجرت کی ایک ویسٹ شاہراہ بتائی گئی تھی یہاں اسلام کے دو اہم وسیع گوشے بنا دیئے گئے ہیں یعنی اطعام طعام (بھوکوں کو کھانا کھلانا) اور افشاء اسلام یعنی (باہم سلام کا رواج دینا) اطعام طعام میں اتنی وسعت ہے کہ اس میں کسی وقت کی کوئی قید ہے اور مسلمان کافر کی تفصیل بیان تک کہ انسان حیوان کی بھی کوئی تفصیل نہیں۔ اسی طرح افشاء اسلام میں بھی تعارف یا عدم تعارف کا کوئی لحاظ نہیں۔ یوں تو اسلام میں ان دو کے علاوہ اور بھی بہت سے اہم شعبے موجود ہیں لیکن عرب کے اس باحل میں ان دو کی اہمیت زیادہ محسوس کی گئی تھی کیونکہ ان کی شب و روز قتل و غارت نے انسانوں کو ایسا خوف زدہ بنا دیا تھا کہ جب کوئی اجنبی شخص کسی سے ملتا تو وہ اس کو موت کا ایک فرشتہ نظر آتا اور جب تک اس کی جانب سے پیدا اطمینان حاصل نہ ہو جاتا اس سے خوف زدہ ہی رہتا تھا اسلام نے اگر تعلیم دی کہ خوف دہرا اس کا وعدہ ختم ہوا اب سلامتی و امن کا زمانہ آگیا ہے اور اس کے اعلان کرنے کے لئے سب سے پہلے لفظ سلام مقرر کیا تاکہ پہلی ملاقات ہی میں یہ بات صاف ہو جائے کہ اب میں تمہارے لئے صدائے موت نہیں رہا پیغام سلامتی بن گیا ہوں اور اس لفظ کو چلتے پھرتے اس کثرت سے استعمال کرنے کا حکم دیا کہ خوف دنیا کے پردہ سے اٹھ جائے اور سلامتی کی برکتیں چاروں طرف سے گھیر لیں۔ ملاقات کے وقت ہر قوم کا ایک شعار ہوتا ہے اسلام نے پیغام سلامتی کو اپنا شعار مقرر کر لیا ہے۔ ابن عمر اس حکم کی تعمیل میں اتنی شدت کرتے کہ صرف افشاء سلام کی خاطر بازار در بازار کو چہرہ دیکھ پھرتے اور لوگوں کو سلام کر کے اپنے گھر واپس آ جاتے تھے جیسا کہ ابھی ان کی متصل حدیث آپ کے مطالعہ سے گزر چکی۔ افشاء سلام کی اہمیت کیلئے ابو ہریرہ کی ایک حدیث ترجمان السنہ جلد اول ص ۱۷۷ پر بھی ملاحظہ سے گزر چکی ہے۔

دہی اطعام طعام کے ارشاد کی تعمیل تو وہ بھی اس گرجوشی سے کی گئی کہ جو اپنے پاس اپنے بچوں کی صرف ایک وقت کی خوراک رکھتا تھا تلاش ہی خود بھوکا سو رہتا اور ان کی خوراک دوسروں کو کھلا دینا پسند کر لیا۔ آیت و یؤثرون علی الضعفاء میں اسی قسم کے ایثار و پیشہ جماعت کا ذکر کیا گیا ہے۔

عبداللہ بن سلام جب اسلام کی تلاش میں مدینہ پہنچے تو سب سے پہلے جو کلمات نصیحت انہوں نے آپ کے دہن مبارک سے سنے وہ یہی افشاء سلام اور اطعام طعام کے کلمات تھے نیز آپ کے ایک بہت اہم خواب میں جن اعمال کو رفع درجات کا موجب بتایا گیا تھا ان میں سب سے درخشاں عمل اسی افشاء سلام اور اطعام طعام کو قرار دیا گیا ہے

(۴۴۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ قَالَ لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ جِئْتُ فَلَمَّا بَيَّنْتُ وَجْهَهُ عَرَفْتُ أَنَّهُ لَيْسَ بِوَجْهِ كَذَّابٍ فَكَانَ أَوَّلُ مَا قَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَفْشُوا السَّلَامَ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ وَصَلُّوا الْأَرْحَامَ وَصَلُّوا بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ يَنَامُونَ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ (رحمہ اللہ الترمذی وابن ماجہ والدارمی)

(۴۴۷) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَقَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَعْبُدُوا

(۴۴۶) عبداللہ بن سلام کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو میں بھی آپ کی خدمت میں حاضر ہوا جس وقت میں نے آپ کا چہرہ مبارک دیکھا اسی وقت پہچان گیا کہ یہ چہرہ تو کسی جھوٹے شخص کا نہیں سکتا جو سب سے پہلی بات اس وقت آپ نے فرمائی وہ یہ تھی لوگو! باہم خوب سلام کیا کرو۔ محتاجوں کو کھانے کھلایا کرو۔ رشتہ داری کے تعلقات میں حسن سلوک کی رعایت رکھا کرو اور جب لوگ سوئے ہوئے ہوں تو تم راتوں کو نازیں پڑھا کرو جنت میں سلام کے ساتھ داخل ہوجاؤ گے جنت میں (۴۴۷) عبداللہ بن عمر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رخصت کی عبادت کیا

(بقیہ حاشیہ از صفحہ گذشتہ) جیسا کہ وہ حدیث ترجمان السنہ ۳۳۵ پر مذکور ہے۔ یہ بیان کرنا چاہئے کہ مخلوق کی ہمدردی اور باہمی مصلحت کا جذبہ صرف جو لوگ راہ سے پیدا نہیں ہو سکتا۔ اس کے لئے واقعی تربیت اور اعلیٰ تربیت کی بھی ضرورت ہے اس لئے اسلام نے لوگوں کو اپنی قوت باتوں سے کیا یا ہوا مال ان سے زبردستی چین کر دوسروں کے حوالہ کر دینے کا حکم نہیں دیا بلکہ اس کا حل یہ پیش کیا ہے کہ ایک طرف تو کچھ حقوق فرض و واجب قرار دیئے ہیں اور ان کا ادا کرنا ہر شخص پر طوعاً و نہراً لازم کر دیا ہے دوسری طرف اسی کے ہم جنس بہت سے اور حقوق رکھے ہیں جن کو ادا کرنا اس پر لازم قرار نہیں دیا بلکہ صرف ان کی ترغیب دیکر ان کو اس کی خوشی پر چھوڑ دیا ہے اس کا مقصد مصلحت یا نفع کرنا ہے کہ فرض و عبادت کی اس علیٰ تربیت کے بعد اب اس کی فطرت میں اتفاق و ایثار کی کتنی اسپرٹ پیدا ہو گئی ہے اور کسی کے جبر و اکراہ کے بغیر اب وہ اپنی خوشی سے دوسروں کی ہمدردی کا کتنا عادی بن چکا ہے۔

اسلام کے یہ دو مختصر شعبے اجتماعی حیات کے لئے دو اہم رکن ہیں اگر تنہا خودی اور ترک سلام کی منفرہ انفرادیتیں آج بھی چھوڑ دیا جائے تو ہماری اجتماعی حیات کے جن میں نفاق و شقاق کے بجائے پھر کھائے انس و محبت کھل سکتے ہیں۔ (۴۴۷) یہاں عبادت کے ساتھ رخصت کا اسم مبارک اس لئے ذکر کیا گیا ہے کہ چند حقیر اعمال کے ساتھ جنت جیسی بے بہا مصلحت کا ہاتھ آجاتا رحمت ہی کا کرشمہ ہو سکتا ہے جو گنہگار

کہاں میں اور کہاں یہ نگہت کل نسیم مناسب نری ہر بانی قرآن کریم سے معلوم ہوتا ہے کہ کتنا اللہ اہل جنت کو سلام کہیے اور اہل جنت کجاہم ملاقات کے وقت ایک دوسرے کو سلام کیا کریں گے حتیٰ کہ بلا عزت نہیں ہند ہی اہل جنت کہیں ان کو سلام فرمایا۔ جو لوگ اس روش کو ہم نامیں قائم کرتے ہیں وہ یہاں بھی اہل جنت کے قدم پر ہیں اور فرمائے قیامت میں خدا نے تعالیٰ کی جنت میں داخل ہوں گے۔

الرَّحْمَنُ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ وَأَفْشُوا السَّلَامَ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ (مرآۃ الترمذی وابن ماجہ)  
(۴۴۸) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا الْإِيمَانُ فَقَالَ  
إِطْعَامُ الطَّعَامِ وَبَذْلُ السَّلَامِ - (مرآۃ الشیخان)

(۴۴۹) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَجُّ الْمَبْرُورُ  
لَيْسَ لَهُ جَزَاءٌ إِلَّا الْجَنَّةُ نَقِيلَ مَا بَرَّ الْحَجَّ قَالَ إِطْعَامُ الطَّعَامِ وَطِيبُ الْكَلَامِ (اخرجه احمد)  
(۴۵۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا رَأَيْتَكَ طَابَتْ نَفْسِي وَقَرَّتْ  
عَيْنِي فَأَنْبِئْنِي عَنْ كُلِّ شَيْءٍ قَالَ كُلُّ شَيْءٍ خُلِقَ مِنْ مَاءٍ قُلْتُ أَنْبِئْنِي بِشَيْءٍ إِذَا فَعَلْتَهُ  
دَخَلْتُ الْجَنَّةَ قَالَ أَعْبَدُوا الرَّحْمَنَ وَأَطْعِمُوا الطَّعَامَ وَأَفْشُوا السَّلَامَ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ -  
اخرجه الامام احمد والترمذی عن ابی ہریرۃ وفی روایت احمد بصیغۃ الافراد واخرجه البخاری فی الاذنیۃ  
والطہرانی فی الکبیر وابو نعیم فی الحلیۃ ابن حبان فی صحیحہ عن عبد اللہ بن عمرو لفظہ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِسَلَامٍ -

کردار محتاجوں کو کھانے کھلایا کرو اور کسی تعارف کے بغیر ایک دوسرے کو سلام کیا کرو، جنت میں  
سلام کے ساتھ داخل ہو جاؤ گے۔ (ترمذی ابن ماجہ)

(۴۴۸) ابن عمر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ ایمان کی باتیں  
کیا کیا ہیں ارشاد فرمایا کھانا کھلانا اور کسی تعارف کے بغیر سلام کرنا (بخاری مسلم)

(۴۴۹) جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حج مبرور کا بدلہ جنت کے سوا  
اور کچھ نہیں بچھڑا ہے پوچھا گیا حج مبرور میں نیک کام کیا ہیں فرمایا کھانا کھلانا اور نرم گفتگو کرنا (مسند احمد)

(۴۵۰) ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میری حالت یہ ہے کہ جب آپ کو دیکھ لیتا ہوں  
تو میرا دل باغ باغ ہو جاتا ہے اور میری آنکھیں ٹھنڈی ہو جاتی ہیں مجھے یہ تو بتادیجئے کہ یہ تمام مخلوق کس چیز سے  
پیدا کی گئی ہے فرمایا پانی سے پھر میں نے عرض کیا اچھا مجھے کوئی ایسا عمل بتادیجئے جسے میں کروں تو یقیناً جنت  
میں داخل ہو جاؤں فرمایا رحمن کی عبادت کرو (لوگوں کی) خوب کھانے کھلایا کرو اور باہم ایک دوسرے کو کسی تعارف  
کے بغیر سلام کیا کرو اور پھر جاؤ جنت میں سلامتی کے ساتھ داخل ہو جاؤ۔ (مسند احمد وغیرہ)

(۴۵۰) اس قسم کی حدیثوں کی اصل مدح یہ ہے کہ تم، مجھے ہو کہ جنت تم سے کہیں بہت دور ہے، وہ تم سے  
صرف چند قدم کے فاصلہ پر ہے، قدم اٹھاؤ اور بڑے اطمینان کے ساتھ اس میں چلے جاؤ۔ مگر واضح رہے کہ یہ چند  
قدم ہی حقوق اللہ اور حقوق العباد کے جامع ہیں۔ پہلے قدم حقوق اللہ سے متعلق ہے۔ (باقی بر صفحہ آئندہ)



(۴۵۱) عَنْ مَيْمَنَاءَ قَالَتْ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ لَنَا عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ رَجُلٌ أَحْسَبُهُ مِنْ قَيْسٍ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَعَنَ جَمِيعًا فَأَعْرَضَ عَنْهُ ثُمَّ جَاءَ مِنَ الْيَمَنِ الْآخَرُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ ثُمَّ جَاءَ مِنَ الشَّامِ الْآخَرُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَحِمَ اللَّهُ جَمِيعًا أَوْ أَهْلَهُمْ سَلَامٌ وَأَيُّكُمْ طَعَامٌ وَهُمْ أَهْلٌ آمَنُوا بِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ (مرواه احمد و الترمذی)

(۴۵۲) عَنْ هَاشِمٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَخْبِرْنِي بِشَيْءٍ يُوْجِبُ الْجَنَّةَ قَالَ عَلَيْكَ بِحَسَنِ الْكَلَامِ وَبَذْلِ الطَّعَامِ - اخرجہ البخاری فی الادب المفرد و المحاکم عن ہاشمی ابی شریح قال المحاکم صحیح ولا علة له وعلته عندہا ان ہاشم الیس له راو غیر ابنہ لکن لہ نظائر عندہا و اقراء الذہبی و قال الحافظ العراقی فی اما لیہ حدیث حسن و اخرج ابن ابی شیبہ و احمد و الطبرانی و اخری ثعلبی و السیہقی بلفظ ان من موجبات المغفرة بذل السلام و حسن الکلام قال العراقی اسنادہ جید و قال الہیثمی رجال احمد رجال الصمیم -

(۴۵۱) مینا، روایت کرتے ہیں کہ میں نے یہ بات ابو ہریرہ کو فرماتے خود سنا ہے کہ ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھے کہ ایک شخص آیا جہاں تک میرا گمان ہے وہ قبیلہ قیس کا آدمی معلوم ہوتا تھا، اس نے کہا یا رسول اللہ قبیلہ حمیر پر لعنت فرمائے، آپ نے اس کی طرف سے منہ پھیر لیا وہ دوسری طرف سے پھر آیا، آپ نے پھر اس کی طرف سے منہ پھیر لیا۔ وہ تیسری طرف سے پھر آیا آپ نے پھر منہ پھیر لیا اور فرمایا اللہ تعالیٰ قبیلہ حمیر پر رحم فرمائے ان کے منہ پر السلام علیک کا لفظ رہتا ہے، ان کے ہاتھ غریبوں کو کھانا کھلانے میں مشغول رہتے ہیں، یہی لوگ ہیں جو بڑے امن اور ایمان والے ہیں (مسند احمد و ترمذی)

(بحسان اللہ فاقم للمسلمین کیسی رحمت مجسم ہیں کہ آئے لوگ ان سے لعنتوں کی درخواست کرتے تھے وہ رحمتوں کی دعائیں کر دیتے تھے۔)

(۴۵۲) ہاشمی روایت کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ کوئی ایسا عمل ارشاد فرمائیے جو جنت کا یقینی سبب ہو، فرمایا نرم گفتگو کرنا اور خدا کی راہ میں کھانے کھلانا۔ (مسند احمد وغیرہ)

(بقیہ از صفحہ گذشتہ) اور آخر کے دو قدم حقوق العباد سے جس نے یہ دو قدم اٹھائے سمجھو کہ اس نے تمام حقوق ادا کر دیئے اور جس نے حقوق العباد اور حقوق اللہ ادا کر دیئے وہ جنت میں داخل ہوگا۔ معلوم رہے کہ عمل کوئی بھی ایسا نہیں جس کے عمل میں جنت جیسی متلعب ہے یا کاملاً ضروری ہو، البتہ رحمت خداوندی نے معمولی معمولی اعمال پر جنت کا وعدہ کر کے اپنی جنت کو انسان کو دیا ہے اور اسی وعدہ کے مجرورہ پر لوگوں نے اس قسم کے موالات کی جرأت کی ہے۔

(۴۵۲) عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْسَةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لِإِسْلَامٍ قَالَ طِيبُ الْكَلَامِ وَطَعَامُ الطَّعَامِ فَقُلْتُ مَا الْإِيمَانُ قَالَ الصَّبْرُ وَالسَّمَاحَةُ قُلْتُ أَيُّ الْإِسْلَامِ أَفْضَلُ قَالَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ قُلْتُ أَيُّ الْإِيمَانِ أَفْضَلُ قَالَ خُلِقَ حَسَنٌ (رحمہ اللہ) (۴۵۳) عَنْ أَبِي نَالِكٍ الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ فِي الْجَنَّةِ غُرًّا فَأَبْرَى ظَاهِرُهَا مِنْ بَاطِنِهَا وَبَاطِنُهَا مِنْ ظَاهِرِهَا أَعَدَّ اللَّهُ لِمَنْ آلَانَ الْكَلَامَ وَأَطْعَمَ الطَّعَامَ وَتَابَعَ الْحَيَّامَ وَصَلَّى بِاللَّيْلِ وَالنَّاسُ نِيَامُ۔ (رحمہ اللہ) البیهقی فی شعب الایمان وروی الترمذی عن علی بن خرقہ۔

(۴۵۵) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فی قصۃ) قَالَ بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ تَسْلِيمُ الْغَاصَةِ وَفُتُو الْعَجَّازَةِ حَتَّى تُعِينُ الْمَرْأَةَ زَوْجَهَا عَلَى الْفَهَارَةِ

(۴۵۳) عمرو بن عبسہ کہتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اسلام کیا چیز ہے فرمایا نرم گفتگو کرنا اور خدا تعالیٰ کی راہ میں کھانا کھلانا، میں نے عرض کیا اچھا ایمان کیا ہے فرمایا صبر کرنا اور سخاوت کرنا پھر میں نے پوچھا کونسا اسلام افضل ہے فرمایا جس شخص کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان تکلیف نہ اٹھائیں، میں نے پوچھا اور ایمان کونسا افضل ہے فرمایا اعلیٰ اخلاق۔ (مسند احمد)

(۴۵۴) ابوالک اشعری بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں بہت سے بالا خانے ایسے ہیں جو اتنے شفاف ہوں گے کہ ان کا بیرونی حصہ اندرونی حصہ سے اور ان کا اندرونی حصہ بیرونی حصہ سے نظر آئیگا ان کو اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کے لئے تیار کر رکھا ہے جو نرم گفتگو کے عادی ہیں، کھانے کھلائیں، پہلے در پہ روزے رکھا کریں اور جب شب میں اور لوگ غفلت کی نیند سوتے رہیں تو یہ نمازیں پڑھا کریں۔ (شعب الایمان)

(۴۵۵) عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ہر قیامت سے قبل منجھ اور علامات کے چند علامات بھی ضروری ہیں۔ سلام کا رواج خاص خاص دائروں میں

(۴۵۳) حسن بصری صبر و صبر کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ صبر سے مراد ان باتوں پر صبر کرنا ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے حلال کر دیا ہے اور ساتھ سے مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فرائض فدق و حقوق اور فرائض دلی کے ساتھ ادا کرنا۔

(۴۵۴) ہوں تو ان علامات میں ایک ایک علامت اپنی اپنی جگہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک ایک مجزہ ہے ان میں شہادت کا حال جس میں ہاتھ پیر پکچا ہے وہ آنکھوں کے سامنے ہے باہم رشتہ و ناتہ کے تعلقات ختم ہو چکے ہیں تجارت کیسے کرتے ہیں صرف سوداگر کی حیثیت سے ہی نہیں بلکہ پڑیں بلکہ سوداگر کی حیثیت سے مستقل تاجر بنی بیٹی نظر نہ آ رہی ہیں نصیف

وَقَطَعَ الْأَرْحَامَ وَفُتُو الْقُلُوبَ وَظَهَرَتِ الشَّهَادَةُ بِالرُّبُورِ وَكُنَّ شَهَادَةُ الْحَقِّ -

(رحمۃ البغاری فی الادب المفرد)

(۲۵۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَسْرَاطِ السَّاعَةِ أَنْ يُسَلِّمَ الرَّجُلُ عَلَى الرَّجُلِ لَا يُسَلِّمُ إِلَّا بِمَعْرِفَةٍ - (رحمۃ احمد)

(۲۵۷) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ السَّلَامَ لَأَمُّهُم مِّنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى وَضَعَهُ اللَّهُ فِي الْأَرْضِ فَأَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ (رحمۃ البغاری فی الادب المفرد)

(۲۵۸) عَنْ عَائِشَةَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاحِدًا كَرَّمَ اللَّهُ وَجْهَهُ عَلَى

محدود ہو جانا۔ تجارت کا اتنا عام طود بہدواج پا جانا کہ بی بی اس میں اپنے شوہر کی مدد کرنے لگے۔ اہل و ناہل سب کا قلم چل پڑنا۔ جمہوری شہادت ادا کرنے میں بہادرین جانا اور سچی شہادت کا خفا کرنا (ادب المفرد)

(۲۵۶) عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں علامات قیامت میں ایک علامت یہ بھی ہے کہ ایک شخص دوسرے شخص کو سلام صرف اپنے تعارف کی بنیاد پر کرے گا (کہ اسلامی اخوت کی بنا پر) (مسند احمد)

(۲۵۷) انسؓ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سلام اللہ تعالیٰ کے نام مبارک میں ایک اسم مبارک ہے اس کو اللہ تعالیٰ نے زمین میں نازل فرمایا ہے لہذا تم لفظ السلام کا باہم بکثرت استعمال کیا کرو۔ (الادب المفرد)

(۲۵۸) حضرت عائشہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتی ہیں کہ یہود تم پر جتنا

کا تو یہ حال ہو چکا ہے کہ اس کے لئے علم کی بھی کوئی قید نہیں رہی بس جس نے چند ناول لکھ لئے وہ فضا پر جانوں کی فہرست میں داخل ہو گیا۔ اب قرآن و حدیث میں بھی اسی کا قلم مجرماً پڑے گا۔ لیکن ان سب میں اہم بارے موضوع کے مناسب آپ کی وہ پیشگوئی ہے جو سلام کے بارے میں پوری ہو رہی ہے یعنی اب سلام کی بنیاد رشتہ اسلامی کی بجائے صرف سوسائٹی پر رہ گئی ہے۔ صرف انسانی نہیں کہ اپنی سوسائٹی کے سوا دوسری سوسائٹی کو سلام کرنا ختم ہو گیا ہو بلکہ ایک اخلاقی جرم شمار ہونے لگا ہے حتیٰ کہ ایسا سلام کرنے والا شخص جواب کا مستحق بھی نہیں سمجھا جاتا اور جس مختصر طبقہ میں سلام کی یہ سنت رہ چکی ہے اس میں بھی سلام کا وہ رایتہ نہیں رہا جو اسلام نے تعلیم کیا تھا بلکہ اس کے کچھ اور نئے نئے طریقے رواج پا گئے الا ماشاء اللہ۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

(۲۵۷) سلام کے فضائل کچھ آپ سن چکے اور ابھی بہت کچھ آپ کو آداب کی بحث میں سنبھاتی ہیں۔ یہ کیا کلمہ آئین تو اس کی ایک مختصر فضیلت یہ ہے کہ نمازیں امام اور مقتدیوں کی آئین اگر بیک وقت ادا ہو جاتی ہے تو قدرت کو بہ اجتماعی امانتی محبوب ہوتی ہے کہ اس کی رحمت کا دریا بے توقف جوش

سَنِيٍّ مَّاحِدًا كَرَّمَ عَلَى السَّلَامِ وَالْأَمِينِ - (سراہ البخاری فی الادب المفرد)

(۴۵۹) أَخْبَرَ الطُّفَيْلُ بْنُ أَبِي بَنْجٍ كَعْبُ أَنَّه كَانَ يَأْتِي عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَآمَعَ إِلَى السُّوقِ لَمْ يَمُرَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ عَلَى سَقَاطٍ وَلَا صَاحِبٍ بَيْعَةٍ وَلَا مَسْكِينٍ وَلَا أَحَدٍ إِلَّا يَسْلِمُ عَلَيْهِ قَالَ الطُّفَيْلُ لَمَحْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَوْمًا فَاسْتَبَعْتُ إِلَى السُّوقِ فَقُلْتُ مَا تَصْنَعُ بِالسُّوقِ وَأَنْتَ لَا تَبْعُ عَلَى الْبَيْعِ وَلَا تَسْأَلُ عَنِ السَّلَامِ وَلَا تَسُودُّمْ مَهْمَا وَلَا تَجْلِسُ فِي مَجَالِسِ السُّوقِ فَاجْلِسْ يَا هَهُنَا نَعْدَاكَ فَقَالَ لِي عَبْدُ اللَّهِ يَا أَبَا بَطْنٍ وَكَانَ الطُّفَيْلُ ذَا بَطْنٍ لَشَمَانَعْدُ وَامِنْ أَجْلِ السَّلَامِ عَلَى مَنْ لَوْفَمْنَا - (سراہ البخاری فی الادب المفرد)

حد سلام اور آمین کے بارے میں کرتے ہیں اتنا کسی اودیات پر نہیں کرتے۔ (ادب المفرد)

(۴۵۹) طفیل بیان کرتے ہیں کہ وہ عبداللہ بن عمرؓ کی خدمت میں آیا کرتے وہ ان کو صبح اپنے ہمراہ بازار لیجاتے جس خاصہ فروش یا ناجر یا مسکین یا اود کسی شخص پر بھی ان کا گزر ہوتا وہ اس کو ضرور سلام کر لیتے۔ طفیل کہتے ہیں کہ ایک دن میں ان کی خدمت میں حاضر ہوا وہ پھر حسب دستور مجھے بازار لیجانے لگے میں نے کہا آپ بازار جا کر کیا کریں گے نہ تو آپ کسی خرید و فروخت کے لئے کہیں کھڑے ہوتے ہیں اور نہ کسی چیز کے متعلق کچھ دریافت کرتے ہیں نہ اس کا بھاد پوچھتے ہیں اور نہ بازار کی کسی اور مجلس ہی میں بیٹھتے ہیں۔ پھر آئے یہاں بیٹھ کر ہم کچھ باتیں ہی کریں۔ اس پر حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ فرمایا اے ابو بطن (اس کنیت سے ان کو اس لئے خطاب فرمایا کیونکہ ان کا پیٹ ذرا بھاری تھا) ہم (صبح کو اس لئے بازار نہیں جلتے جس کے لئے تو نے سمجھا) ہم تو صرف اس لئے جاتے ہیں کہ جس سے ملاقات ہو جایا کرے اس کو سلام کر لیا کریں۔ (الادب المفرد)

میں آج آ رہا ہے اور سب کے گناہوں کی مغفرت ہو جاتی ہے۔ پھر امت محمدیہ کے لئے یہ فضائل دیکھ کر دیکھ کر اپنی حاسدانہ خصلت کی بنا پر حلا ہی کرتے تھے اس کے سوا بھی ان کے جلنے کے کچھ اور اسباب بھی تھے بہر حال آپ نے متنبہ کیا کہ امت محمدیہ ان خصال کو ہلکا نہ سمجھے یہ فضائل دوسری امتوں کے لئے قابلِ حد ہیں۔

## الحیاء

جبار کی دو قسمیں ہیں ایک خلقی، دوم کسبی۔ پہلی قسم پیدائشی اخلاق میں شمار ہے اس میں انسان کے کسب و کتاب کو کچھ دخل نہیں ہوتا لیکن جبار و شرم چونکہ ایسی صفت کا نام ہے جو بلند اخلاق کی محرک ہوتی ہے اور ذلیل اخلاق سے روکتی ہے اس لحاظ سے اس فطری صفت کو بھی ایمان کا ایک جز شمار کر لیا گیا ہے۔ عمران بن حصین کی حدیث: "الحیاء لایاتی الا بخیر" اسی فطری جبار کا ذکر ہے۔ یعنی یہ صفت خلقت بھلی باتوں ہی کی محرک ہوتی ہے۔ دوسری قسم وہ ہے جو بڑے ریاضات اور مجاہدات کے بعد پیدا ہوتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کی معرفت، اس کی عظمت و جلال، اس کا بندوں سے قرب، اولاد کے احوال پر پورے علم کے استحضار کا ثمرہ ہوتی ہے۔ یہ ایمان بلکہ مرتبہ احسان کا بھی اعلیٰ درجہ ہے اس کی طرف حضرت عبداللہ بن مسعود کی حدیث میں اشارہ ہے جو چند حدیثوں کے بعد آپ کے سامنے آ رہی ہے۔ (جامع العلوم)

(۴۶۰) عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْأَنْصَارِ وَهُوَ يَحْظُ فِي الْحَيَاءِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعُهُ فَإِنَّ الْحَيَاءَ مِنَ الْإِيمَانِ۔ (متفق علیہ)

(۴۶۱) عَنْ عُمَرَ ابْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَيَاءُ لَا يَأْتِي إِلَّا بِخَيْرٍ وَفِي رِوَايَةِ الْحَيَاءِ خَيْرٌ كُلُّهُ۔ (متفق علیہ)

## شرم و جبار کرنا

(۴۶۴) ابن عمر رضیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک انصاری شخص کے پاس سے گزرے وہ اس کو زیادہ شرم کرنے پر سمجھا رہا تھا (کہ زیادہ شرم نہ کرنی چاہئے) آپ نے فرمایا رہنے دے (اور اسے غلط نصیحت نہ کر) کیونکہ شرم کرنا بھی ایمان کا ایک شعبہ ہے۔ (متفق علیہ)

(۴۶۱) عمران بن حصین سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شرم کا نتیجہ بہتری بہتر نکلتا ہے اور ایک روایت میں ہے شرم و جبار تو سب ہی بہتر ہوتی ہے۔ (بخاری و مسلم)

(۴۶۲) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِمَّا أَدْرَكَ النَّاسُ مِنْ كَلَامِ النَّبِيِّ الْأَوَّلَى إِذَا لَمْ تَكُنْ فِي قَاصْتُمْ مَا شِئْتَ (سواء البخاری)

(۴۶۳) عَنْ ابْنِ أَبِي ثَوْبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ مِنْ سُنَنِ الْمُرْسَلِينَ الْحَيَاءُ وَيُرْوَى وَالتَّعَطُّرُ وَالْمَسْوَاكُ وَالْبِكَاحُ (سواء الترمذی)

(۴۶۴) عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْحَيَاءُ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْإِيمَانُ فِي الْجَنَّةِ وَالْبُكَاحُ مِنَ الْبُكَاحِ وَالْحَيَاءُ فِي النَّكَاحِ (سواء احمد والترمذی)

(۴۶۵) عَنْ زَيْدِ بْنِ حُلَافَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِكُلِّ دِينٍ خُلُقًا وَخُلُقُ الْإِسْلَامِ الْحَيَاءُ۔ (سواء مالک و مسلا و ابن ماجہ و البیہقی فی شعب الایمان عن انس و ابن عباس۔)

(۴۶۲) ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پہلی نبوتوں کی جو صحیح اور غیر منسوخ باتیں لوگوں تک پہنچی ہیں ان میں ایک متفق علیہ بات یہ ہے کہ جب شرم و غیرت باقی نہ رہے تو پھر جو تہا راجی چاہے کرتے رہو۔ بے جا باش ہرچہ خواہی کن۔ (بخاری)

(۴۶۳) ابویوب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا چار باتیں رسولوں کے طریقے میں داخل ہیں شرم و حیا اور ایک روایت میں ختنہ کرنا ہی خوشی کا گانا، مسواک کرنا اور نکاح کرنا۔ (ترمذی)

(۴۶۴) ابویوب سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حیا و شرم ایمان سے پیدا ہوتی ہے اور ایمان کا نتیجہ جنت ہے اور بے حیائی و فحش کلامی و رشتی فطرت سے ناشی ہوتی ہے اور اس کا نتیجہ دوزخ ہے۔ (احمد و ترمذی)

(۴۶۵) زید بن حلفہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر دین کا ایک نہ ایک اخلاق ممتاز ہوتا ہے۔ ہمارے دین کا ممتاز اخلاق شرم کرنا ہے۔ (مالک)

(۴۶۲) یعنی جب انسان میں نہ حیا و کتب ہو نہ فطری حیا و توب اسے ذلیل حرکات اور برے کام کے کرنے کو کوئی امر مانع نہیں رہتا۔

(۴۶۴) انسان جنت یا دوزخ تک ہر مالکی نہیں پہنچتا بلکہ دین میں کچھ اعمال کا سلسلہ بھی ہوتا ہے اس میں ایک عمل دوسرے عمل کے ساتھ اسی طرح وابستہ ہوتا ہے جس طرح زنجیر کی کڑیاں۔ ایک سلسلے کی ابتدا کچھ ہوتی ہے اور انتہا کچھ، شریعت اس سلسلہ کو تباہ کرنا کہ بتیہ کرتی ہے کہ بہت سے اعمال دیکھنے میں تو معمولی ہوتے ہیں مگر وہ کسی ایسے سلسلہ کی کڑی ہوتے ہیں جس کا ختم جنت یا دوزخ ہوتا ہے اس لئے ان کو معمولی نہ سمجھنا چاہئے۔ حیا و شرم بھی اسی قسم کی ایک کڑی ہے جو بظاہر معمولی ہے مگر اصل بہت اہم ہے۔

(۴۶۶) عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْحَيَاءَ وَالْإِيمَانَ قُرْنَانَا جَمِيعًا فَإِذَا رَفَعَ أَحَدُهُمَا رَفَعْنَا الْآخَرَ وَفِي سَرَايَتَانِ عِبَاسٍ فَإِذَا سَلِبَ أَحَدُهُمَا تَبِعَهُ الْآخَرُ  
مرہاہ البیہقی فی شعب الایمان۔ والحاکم فی المستدرکات وقال الذہبی علی شرطہا۔

(۴۶۷) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ الْفُحْشُ فِي شَيْءٍ إِلَّا شَأْنُهُ وَمَا كَانَ الْحَيَاءُ فِي شَيْءٍ إِلَّا زَانُهُ (مرہاہ الترمذی)۔

(۴۶۸) عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا أَرَادَ

(۴۶۶) ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حیا اور ایمان دونوں ایک دوسرے کے ساتھ وابستہ ہیں جب ان میں ایک اٹھایا جاتا ہے تو دوسرا بھی اٹھایا جاتا ہے اور ابن عباسؓ کی روایت میں یہ مضمون اس طرح ہے کہ جب ان میں ایک چھین لیا جاتا ہے تو دوسرا بھی اس کے پیچھے پیچھے روانہ ہو جاتا ہے۔ (شعب الایمان)

(۴۶۷) انسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا فحش اور بے حیائی جس چیز میں بھی پیدا ہو جائے اسے عیب دار اور بدنام کر دیتی ہے اور شرم و حیا جس چیز میں پیدا ہو جائے اسے خوشنما دیتی ہے۔ (ترمذی)

(۴۶۸) ابن عمر سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ جب کسی بندہ کو ہلاک کرنے کا ارادہ فرماتا ہے تو پہلے

(۴۶۶) حمید بن زحویہ نے کتاب الادب میں حضرت ابن عباس سے نقل کیا ہے الحیاء والایمان فی قرآن فاذا ترع الحیاء تبعها الاخر۔ (جانب ص ۱۴۲) حیا اور ایمان دونوں کے ہونے کی صورت میں ایک کے اٹھانے سے دوسرے کا اٹھ جانا تو حدیثوں میں آتا ہے مگر دونوں کے نہ ہونے کی صورت میں صرف ایک کے آجانے سے دوسرے کا آجانا اب تک کسی حدیث میں ہماری نظر سے نہیں گذرا بظاہر اس کی وجہ یہ ہے کہ اہل مقصد مومن کو شرم و حیا کی ترغیب دینا ہے اور بے حیائی کی صورت میں اس امر سے ڈراتا ہے کہ کہیں اہل مقلع ایمانی بھی اس کے ہاتھوں سے گمراہ نہ جائے اس کے لئے یہی تفسیر مناسب تھی صرف ایمان و حیا کا وجود راہِ عدل و فلسفہ بیان کرنا مقصود نہیں ہے تاکہ محض فلسفیانہ پہلو سے اس کا دوسرا رخ بھی زیر بحث لایا جاتا۔

(۴۶۷) حضرت شاہ ولی اللہؒ تحریر فرماتے ہیں کہ رکنیت کی حیثیت صرف ان اعمال کو حاصل ہو سکتی ہے جو ان انضباط اور صحیح اندازہ ممکن ہو۔ حیا اور دیگر اخلاقیات چونکہ پورے طور پر منضبط نہیں ہو سکتے، اس لئے ان کو رکن قرار نہیں دیا گیا باوجودیکہ ان کا اہمیت ظاہر ہے۔ (حجۃ اللہ ص ۹۲)

(۴۶۸) سبحان اللہ جاریہی اسلام کا کتنا اہم شعبہ ہے جس کے نزع کا نتیجہ سلبِ سلام بھی نکل سکتا ہے مگر یہ نتیجہ کیلنت نہیں نکلتا بلکہ اس کے درمیان میں بہت سی کڑیاں ہیں ہر بعد کی کڑی پہلی سے شدید تر ہے جو پہلی کڑی کو پکڑ لیتا ہے اس کے لئے دوسری کا پکڑنا بھی لازم ہو جاتا ہے اور اس تدریجی تنزل کی وجہ سے اس کو اپنے امر و زور و فرد و ملک

أَنْ يَمْلِكَ عَبْدًا أَوْ عَمَلًا مِنْهُ الْعِبَاءَ فَإِذَا تَزَعَّ مِنْهُ الْعِبَاءُ لَمْ تَلْقَ الْأَمَقِيَّتَ مُمَقَّتًا فَلَا ذَا  
لَمْ تَلْقَ إِلَّا مَقِيَّتًا مُمَقَّتًا تَزَعَّتْ مِنْهُ الْأَمَانَةُ فَلَا ذَا تَزَعَّتْ مِنْهُ الْأَمَانَةُ لَمْ تَلْقَ  
إِلَّا خَائِنًا مُخَوَّنًا فَإِذَا لَمْ تَلْقَ إِلَّا خَائِنًا مُخَوَّنًا تَزَعَّتْ مِنْهُ الرَّحْمَةُ فَلَا ذَا تَزَعَّتْ مِنْهُ  
الرَّحْمَةُ لَمْ تَلْقَ إِلَّا رَحِيمًا مُلْعَنًا فَلَا ذَا لَمْ تَلْقَ إِلَّا رَحِيمًا مُلْعَنًا تَزَعَّتْ مِنْهُ رِيقَةُ  
الْإِسْلَامِ - (مرزا ابن ماجہ)

(۴۶۹) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ كُنْتُ رَجُلًا مَدَّ أَعْيُنِي فَكُنْتُ أَسْقِي أَنْ أَسْأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَالْآلِ وَسَلَّمَ فَأَمَرْتُ الْمَقْدَادَ فَسَأَلَهُ فَقَالَ يَغِيْلُ ذِكْرُهُ وَيَتَوَضَّأُ (متفق عليه)

اس سے چار و شرم چھین لیتا ہے جب اس میں شرم وغیرت نہیں رہتی تو وہ لوگوں کی نظروں میں حقیر  
اور مبغوض بن جاتا ہے جب اس کی حالت اس نوبت کو پہنچ جاتی ہے تو پھر اس سے امانت کی صفت بھی  
چھین لی جاتی ہے جب اس میں امانت داری نہیں رہتی تو وہ خیانت و خیانت میں مبتلا ہونے لگتا ہے  
اس کے بعد اس سے صفت رحمت اٹھالی جاتی ہے پھر تو وہ ہشکارا ہوا مارا مارا پھرنے لگتا ہے جب تم اس کو  
اس طرح مارا مارا پھرتا دیکھو تو وہ وقت قریب آ جاتا ہے کہ اب اس کی رشتہ اسلام ہی چھین لیا جائے (ابن ماجہ)  
(۴۶۹) حضرت علیؓ روایت کرتے ہیں کہ میں ایک شخص تھا جس کے مذی بڑی کثرت سے خارج ہوتی  
تھی چونکہ آپؐ کی صاحبزادی میرے نکاح میں تھیں اس لئے آپؐ سے براہ راست مسئلہ پوچھنے سے توجہ چار  
دائیں گری ہوئی اس لئے میں نے مفاد سے کہا کہ تم اس کا مسئلہ دریافت کرو انھوں نے پوچھا تو آپؐ نے فرمایا  
صرف عضو خاص کو دھو کر وضو کر لینا کافی ہے۔ (متفق علیہ)

تتزل کا اس میں بھی نہیں ہوتا جی کہ شہرہ مشہورہ اسلام کے خصوصی صفات سے خالی ہوتا چلا جاتا ہے اور ایک دن وہ  
آ جاتا ہے کہ اسلام کا غرہ و ثقی اس کے ہاتھوں سے چھوٹ جاتا ہے اللہ فانا الیہ راجعون۔  
اگر مدینہ کے حافظہ نظر ڈالو تو ایمان سے قبل تم کو تین مسئلوں کا ذکر ملے گا چارہ امانت، رحمت، ان کے بعد اسلام  
کا نہر ہے۔ ان مسئلوں میں چارہ امانت کا اسلام سے بہت گہرا ربط ہے اس کا تذکرہ اور مختلف حدیثوں میں ہی آتا ہے اب  
رہ گئی رحمت تو یہ وہ آخری صفت ہے کہ اس سے محروم ہو گیا سمجھ لو کہ اس کے تلے اب کچھ نہیں رہا۔  
(۴۶۹) اتنی شرم و اہل موت میں کمال شمار ہوا کہ مسئلہ معلوم کرنے میں حائل بھی نہ ہو قابل مدح ہے اور شرم جو  
اہل دنیا کی رسم میں داخل ہوا مدشرعی حکم معلوم کرنے سے مانع ہو جائے قابل مذمت ہے۔ اسلام نے بیباکی اور  
گستاخی کی تعلیم بھی نہیں دی اور ادب و تعظیم میں اتنے فلو سے بھی روکا ہے جو انسان کو عبادت کے قریب کر دے اور  
افراط و تفریط کی دونوں راہوں سے بچا کر اس کے لئے متوسطہ و مقرر کردہ ہی میں سے اخلاقیات کی پوری پوری  
تعمیل ہو جاتی ہے۔



(۴۶۰) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ قَالَتْ أُمُّ سَلِيمٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ لَا يَسْتَقِي مِنْ الْحَيِّ فَهَلْ عَلَى الْمَرْأَةِ مِنْ غَسَلِ إِذَا احْتَلَتْ قَالَ تَعْمَلُ إِذَا رَأَيْتِ الْمَاءَ (متفق عليه)

(۴۶۱) عَنْ أَنَسٍ قَالَ جَاءَتْ امْرَأَةٌ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْرِضُ عَلَيْهِ نَفْسَهَا فَقَالَتْ هَلْ لَكَ حَاجَةٌ فِي فَقَالَ لَا بَشْتُمْ أَقْلًا حَيَاءً مَا فَقَالَ هِيَ خَيْرٌ مِنْكَ عَرَضَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسَهَا (مرہاء البخاری)

(۴۶۲) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ زَعَمَ الرِّسَاءُ نِسَاءُ الْأَنْصَارِ لَمْ يَنْتَعِمْنَ الْحَيَاءُ أَنْ يَتَفَقَّهْنَ فِي الدِّينِ - (مرہاء البخاری فی ترجمۃ الباب)

(۴۶۰) ام سلمہ روایت کرتی ہیں کہ ام سلیم نے پوچھا یا رسول اللہ دین کی بات بیان کرنے میں اللہ تعالیٰ بھی شرم نہیں کرتا (فرمائیے) اگر عورت کو احکام ہو جائے تو کیا اس پر بھی غسل فرض ہے آپ نے فرمایا جی ہاں بشرطیکہ منی دیکھ لے۔ (متفق علیہ)

(۴۶۱) انس روایت کرتے ہیں کہ ایک عورت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں وہ اپنے آپ کو آپ کے نکاح کے لئے پیش کرنا چاہتی تھیں وہ بولیں کیا میرے معاملہ میں آپ کچھ غور فرما سکتے ہیں؟ اس پر ان کی صاحبزادی کہنے لگیں عورت کسی بے شرم ہے حضرت انس نے فرمایا تجھ کو زیادہ سادہ مند ہے اپنے نفس کو خدا کے رسول کی خدمت ہی کے لئے قربان کر رہی ہے۔ (بخاری شریف)

(۴۶۲) حضرت عائشہ بیان فرماتی ہیں کہ انصاری عورتیں بھی کیا خوب عورتیں ہوتی ہیں جن کو دین کے سائل سیکھنے میں زرا شرم و احتیج نہیں ہوتی۔ (بخاری)

(۴۶۰) یہاں ام سلیم نے جس جگہ سے اپنے سوال کی ابتداء کی ہے وہ قرآن کریم کی ایک آیت بھی ہے اور ان کے آئندہ سوال کے ایک مناسب تہید بھی یہ عرب کی فطری بافت تھی کہ اتنے مختصر جملے پر اتنے زعمدار کہ اس پر اعتراض کی کسی کو گنجائش بھی نہ ہو۔ جو حقا حقوق اللہ یا حقوق العباد میں تفسیر کا موجب ہو وہ حار نہیں وہ صنعت اور بدلی ہو وہ عجز اور احساس کمتری ہے۔

(۴۶۱) شرم و حار میں اپنے اپنے ملک کے رسم و معاج کے لحاظ سے بڑا فرق ہوتا ہے پھر زمانہ کی ترقی کے ساتھ ساتھ اس کی تہذیب بھی بدلتی رہتی ہے اور ان سببے ملحوظ کہ انسانوں کے خراجوں میں بڑا تفاوت ہوتا ہے جہاں تک شرعی حدود و ثواب اس بارے میں شریعت نے پوری آزادی دی ہے یہاں کسی کو کسی پر اعتراض کا کوئی حق حاصل نہیں ہے اگر ایک عورت کسی عام شخص سے شادی کرنے کی خواہش ظاہر کر سکتی ہے تو اس عورت پر کسی کو اعتراض کا کیا حق تھا جس نے اپنے حق میں سب سے بڑی سادہت حاصل کرنے کا ارادہ کیا تھا۔

(۴۴۳) حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ عَزَّ وَرَأَيْتُنَا مَا نَأْتِي مِنْهَا وَمَا نَذُرُ قَالَ اخْفَظْ عَوْرَتَكَ إِلَّا مِنْ رُفُوحِكَ أَوْ مِنْ مِمَّا مَلَكَتْ يَمِينُكَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ الْقَوْمُ بَعْضُهُمْ فِي بَعْضٍ قَالَ إِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ لَا يَرَاكَ أَحَدٌ فَلَا تَرَيْتَهُمَا قَالَ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ إِنْ كَانَ أَحَدٌ نَاخِلًا لِيَا قَالَ فَاسْتَعِزَّ أَحَدٌ ۖ يُسْتَعِزُّ مِنَ النَّاسِ - (مرآۃ الترمذی وقال حدیث حسن۔)

(۴۴۴) عَنْ ابْنِ عُثْمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّا كُفْرًا وَاقْتَرَبْتُ فَإِنَّ مَعَكُمْ مَنْ لَا يُعَارِفُكُمْ إِلَّا عِنْدَ الْغَائِطِ وَحِينَ يُفْضِي الرَّجُلُ إِلَى أَهْلِهِ فَاسْتَعِزُّوهُمْ وَأَلْمِئُوهُمْ (مرآۃ الترمذی وقال حدیث غریب لا معرفۃ الا من هذا الوجه)

(۴۴۳) بہترین حکیم اپنی سند سے بیان کرتے ہیں کہ ہم نے پوچھا یا نبی اللہ ہم اپنے سرکار کو ناحصہ کھول سکتے ہیں اور کو ناحصہ کھول سکتے آپ نے فرمایا اپنا سر چھپاؤ بجز اپنی بی بی یا اپنی باندی کے میں عرض کیا یا رسول اللہ فرمائیے اگر اس وقت لوگ موجود ہوں (اور ضرورت پیش آئے تو میں کیا کروں آپ نے فرمایا) (مختصر یہ ہے) کہ اگر تم بے کر سکتے ہو کہ کسی شخص کی نظر تمہارے سر پر نہ پڑے تو نہ پڑنے دو، میں نے پوچھا اچھا تو فرمائیے کہ جب ہم میں ایک شخص تنہا ہوتا ہے اور نہ ہو (کیا وہ تنہائی میں ننگا ہو سکتا ہے) فرمایا اللہ تعالیٰ کی ذات پاک تو ہر جگہ حاضر و ناظر ہے اس سے شرم و کاظم کرنا انسانوں سے زیادہ ضروری ہے۔ (ترمذی)

(۴۴۴) ابن عمر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خبردار عربانی سے بچنا کیونکہ تمہارے ساتھ خدا تعالیٰ کے دو فرشتے بھی رہتے ہیں جو کسی وقت تم سے جدا نہیں ہوتے بجز دو وقتوں کے ایک پاخانہ جانے کے وقت دوسرے اس وقت جب کہ آبی یا بی بی سے مہستر ہوتا ہے تو ان سے شرم کرو اور ان کا کاظم رکھو۔ (ترمذی)

(۴۴۴) محدثین حدیثیں جملہ انسانی سے متعلق ہیں پہلی حدیث میں اسلام کے مرتد احسان کی طرف اشارہ کیا اور اس میں یہ سمجھا دیا گیا کہ یوں کے قلب دماغ میں اپنے خالق کا تصور اس درجہ غالب اور قوی رہنا چاہئے کہ اپنی خلوتوں میں بھی جہاں عالم لوگ خدا تعالیٰ کے تصور سے خالی الذہن ہوتے ہیں یا یہ مغلوب ہو کہ جو کام دنیا مخلوق کے خوف سے جبروت میں نہ کرتی ہو خدا تعالیٰ کے خوف سے خلوت میں بھی نہ کرے۔ یہ سچ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تخلیق ستر و غیر ستر سے کوئی فرق نہیں پڑتا مگر زندہ کے اختیار آداب میں تو فرق پڑتا ہے اس پر بس انسانی لازم ہے کہ اپنی حدود آداب سے تجاوز نہ کرے۔ دوسری حدیث کو بھی معلوم ہوا کہ فرشتے اللہ تعالیٰ کی ایسی مخلوق ہیں جن کا احترام کرنا ہمارے ذمہ لازم ہے ان کے ساتھ اس آداب اور فاضلگی کے ساتھ پیش آنے میں انسانی خلافت کی لائق بھی رہا جیسا کہ آدم علیہ السلام کے وحشت و بد تہذیب کے اعتراض کا جواب بھی ہر جگہ ہم نے بیان کیا ہے ہمارے فرشتوں سے سابقہ پڑنے کا موقع تھا سلب شریعت و ہیثم کو مہذب اور مطہر دیکھ کر حاکمیت کو دینی ہے تاکہ ان کو معلوم ہو جائے کہ بہتے ناشائستہ بھی نہیں اور نہ ایسے عامی ہیں جنہی کہ ان کو ہماری نسبت بتلانی ہوگی تو۔



لَيْسَ ذَلِكَ وَلَكِنْ مَنْ اسْتَفْعَى مِنَ اللَّهِ حَقَّ الْحَبَاءِ فَلْيَصْفِ الرُّأْسَ وَمَا حُزِرِي وَلْيَصْطَلِ  
الْبَطْنَ وَمَا وَعَى وَلْيَذْكُرِ الْمَوْتَ وَالْبُلَى وَمَنْ أَرَادَ إِلَّا خَيْرَةً تَرْلَفُ زِينَةَ الدُّنْيَا مَتْنٌ  
فَعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ اسْتَفْعَى مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ حَقَّ الْحَبَاءِ (سرواہ احمدی فی مستندہ  
سرواہ الترمذی مع بعض تغیر و صاحب مشکوٰۃ فی باب غنی الموت)

## الغیرۃ

(۴۷۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَغَارُ وَنَبِيُّ  
الْمُؤْمِنِينَ يَغَارُ وَغَيْرَةُ الْغِيَارِ لَا بَأْسَ بِالْمُؤْمِنِ مَا حَرَّمَ اللَّهُ - (متفق علیہ)

حکرو کہ ہم اس سے شرماتے ہیں، آپ نے فرمایا یہ اصل شرمناہیں ہر شخص اللہ تعالیٰ سے دراصل شرمنا ہے  
اے جاہلے کہ اپنے دماغ کو، اپنے گوش و چشم کو، اپنی زبان و دہن کو اور اپنے فکرم و فرج کو تمام ناجائز باتوں سے محفوظ  
رکھے موت احاطہ کے بعد اپنے جسم کی خوشی کو پیش نظر رکھے جو آخرت کا اللہ کرے اے لازم ہے کہ دنیا کی زینت چھوڑ دے  
جس نے یہ سب مراحل طے کر لئے اے سمجھو کہ اس نے اللہ تعالیٰ سے شرمانے کا حق ادا کیا۔ (احمد)

## غیرت

(۴۷۷) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کو بھی  
غیرت آتی ہے اور بندہ مومن کو بھی غیرت آتی ہے مگر اللہ تعالیٰ کی غیرت ہے کہ اس کا مومن بندہ اس  
چیز کا ارتکاب کرے جس کو اللہ تعالیٰ نے حرام کیا ہے۔ (متفق علیہ)

اذا نہیں ہوا یا درہے کہ اگر بالفرض کوئی خوش نصیب اس نعمت عظمیٰ سے فائدہ نہ جانتے تو بھی اے یہ سمجھتا جاہلے کہ  
یہ ایک بے مایہ انسان کی صرف ایک بے قیمت جدوجہد ہے اور اس مخالف طبع نے پڑتا جاہلے کہ اپنی اس بے قیمت  
جدوجہد سے اس نے مالک علی الاطلاق کے حق کا کوئی حصہ ادا کر لیا ہے یہ اس کا کام ہے کہ وہ ایک عاجز انسان کی  
صرف سنی ناقص پہلے حق سے ہے باقی کا اعلان کر دیتے ہیں

جان دی۔ دی ہوئی اسی کی حق حق ہے کہ حق ادا نہ ہوا

(۴۷۷) حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ انسان غیرت ضرور کرتا ہے مگر اس میں وہ راہ اعتدال پر قائم نہیں رہتا جیسا کہ  
حضرت سعدؓ کے آئندہ قصہء واضح ہے لیکن اللہ تعالیٰ کی شان اعلیٰ وارفع ہے اس کی ہر شان مکان کمال ہر  
اس کی غیرت کا صدق ہر حال قابل مدح رہتا ہے را الجواب لہذا فی مسئلہ

(۴۷۸) عَنْ الْمُغِيرَةِ قَالَ قَالَ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ لَوِ اُرَيْتُ رَجُلًا مَعَ امْرَأَتِي لَضَرَبْتُهُ  
بِالسَّيْفِ غَيْرُ مُصْنِفٍ قَبْلَكُمْ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ اَلْعَجَبُ كَيْفَ مِنْ غَيْرِهِ  
سَعْدُ وَاللَّهِ لَا نَأْخِذُ مِنْهُ وَاللَّهِ اَغْيَرُ مِنِّي وَمِنْ اَجَلِ غَيْرِهِ اَللَّهُ حَرَّمَ اللَّهُ الْفَوَاحِشَ  
مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطُنَ وَلَا اَحَدًا أَحَبَّ إِلَيْهِ الْعَدُوَّ مِنْ اللَّهِ وَمِنْ اَجَلِ ذَلِكَ بَعَثَ  
الْمُنْذِرِينَ وَالْمُبَشِّرِينَ وَلَا اَحَدًا أَحَبَّ إِلَيْهِ الْمُدْحَضَةَ مِنَ اللَّهِ وَمِنْ اَجَلِ ذَلِكَ  
وَعَدَ اللَّهُ الْجَنَّةَ. (متفق عليه)

(۴۷۹) عَنْ عَائِشَةَ نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَقَالَتْ ثُمَّ تَعَجَّدَ فَأَطَالَ السُّجُودَ ثُمَّ  
انْصَرَفَ وَقَدْ اُبْجَلَتْ النَّمِسُ فَخَطَبَ النَّاسَ تَحْمِداً لِلَّهِ وَاشْتِئَاءً عَلَيْهِ ثُمَّ قَالَ إِنَّ النَّمِسَ  
وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ لَا يَخْفَيَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا يَحْيَوْنِهِ فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ  
فَادْعُوا اللَّهَ وَكثُرُوا وَصَلُّوا وَصَدَّقُوا ثُمَّ قَالَ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ اَللَّهُ مَا مِنْ أَحَدٍ اَغْيَرُ

(۴۷۸) مزید روایت کرتے ہیں کہ سعد بن عبادہ نے فرمایا اگر کسی میں اپنی بی بی کو کسی اجنبی مرد کے  
ساتھ مشتبہ حالت میں دیکھ پاؤں تو فوراً اس کے تلواریں اٹھالیں وہ بھی ہتھی نہیں بلکہ دھار کی طرف سے۔  
ان کی یہ بات آپ کو بھی پہنچ گئی آپ نے فرمایا تم کو سعد کی غیرت پر کیا تعجب ہے بخدا میں ان سے کہیں زیادہ  
باغیرت ہوں اور مجھ سے کہیں زیادہ اللہ تعالیٰ کو غیرت کرتا پسند ہے ہی تو وجہ ہے کہ اس نے کھلے اور ڈھکے  
تمام جیائیں سے منع فرمایا ہے اور خدا سے بڑھ کر کوئی ایسا نہیں جس کو عند کرنا زیادہ پسند ہو ہی تو وجہ ہے  
کہ اس نے پہلے اپنی جانب سے خدا تعالیٰ کے عذاب سے ڈرانے والے اور اس کے ثواب کی بشارت  
دینے والے رسول بھیج دیے ہیں۔ اور خدا تعالیٰ سے بڑھ کر کسی کو اپنی تعریف بھی پسند نہیں ہی تو وجہ ہے  
کہ اس نے جنت کا وعدہ فرمایا ہے۔ (متفق علیہ)

(۴۷۹) حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سورج گرہن نماز کا قصہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما  
کو بھی طابین ذکر فرمایا۔ اس میں یہ بھی ذکر کیا کہ آپ نے اس نماز میں سجدہ کیا اور پڑا سجدہ کیا اس کے بعد جب آپ  
فارغ ہو گئے تو آفتاب صاف ہو چکا تھا آپ نے خطبہ دیا اور خدا کی حمد و ثناء کے بعد فرمایا کہ آفتاب و آفتاب  
خدا کی نشانیوں میں سے دو نشانیاں ہیں نہ تو کبھی کسی کی موت پر گرہن لگتا ہے نہ پیدائش پر جب تم ان کو اس حالت  
میں دیکھو تو خدا کی یاد اور ان کی بزرگی بیان کرو، نماز پڑھو، اور صدقہ دو، اس کے بعد فرمایا اے امت محمدیہ  
خدا تعالیٰ سے زیادہ غیرت کی صفت کسی کو محبوب نہیں اس کو بڑی غیرت آتی ہے کہ کوئی عورت یا مرد اس کی

مِنْ اِنَّهُ اَنْ يُّزْنِي عَبْدُهُ اَوْ تَزْنِي اَمَّتُهُ يَا اُمَّةَ مُحَمَّدٍ لَوْ تَعْلَمُونَ مَا اَعْلَمَ لَصَيِّكُم  
قَلِيْلًا وَلَبِكُمْ كَثِيْرًا۔ (متفق علیہ)

(۴۸۰) عَنْ اَبِي قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِنْدَ بَعْضِ نِسَائِهِمْ فَارْسَلَتْ  
اِحْدَى اُمَّهَاتِ الْمُؤْمِنِيْنَ بِصَفْحَةٍ فِيْهَا طَعَامٌ فَضَرَبَتْ اِلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي  
بَيْتِهَا يَدَ الْخَادِمِ فَسَقَطَتِ الصَّفْحَةُ فَانْفَلَقَتْ فَجَمَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَقِيَ  
الصَّفْحَةَ ثُمَّ جَعَلَ يَجْمَعُ فِيْهَا الطَّعَامَ الَّذِي كَانَ فِي الصَّفْحَةِ وَيَقُوْلُ غَارَتْ اُمُّكُمُ ثُمَّ حَبَسَ  
الْخَادِمَ حَتَّى اَتَى بِصَفْحَةٍ مِنْ عِنْدِ اِلْتِي هُوَ فِيْ بَيْتِهَا فَاَذْنَمَ الصَّفْحَةَ الصَّغِيْرَةَ اِلَى النَّبِيِّ  
كَثِيْرَتِ صَفْحَتُهَا وَامْسَكَ الْمَكْسُوْرَةَ الَّتِي كَسَر۔ (سواء البخاری)

خلوق ہو کر زنا کرے اسے امت محمد جو جو میں آمدنی خطرات میں جانتا ہوں اگر تم بھی جان لیتے تو  
بہتے بہت کم اوسدوتے بہت۔ (متفق علیہ)

(۴۸۰) انس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی کسی بی بی کے گھر تھے اس وقت ابہات الحرمین  
میں سے کسی نے آپ کی خدمت میں ایک پیالہ میں کچھ کھانا بھیجا جس بی بی صاحبہ کے گھر میں آپ رونق افروز تھے،  
انہوں نے خادم کے ہاتھ کو ذرا اشارہ دیر یا پیالہ اس کے ہاتھ سے گر گیا اور ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
پیالے کے ٹکڑے جوڑنے لگے اس کے بعد چکھنا اس پیالہ میں رکھا ہوا تھا اس کو جمع کیا اور فرمایا (کچھ نہیں) تمہاری  
ماں کو اس وقت سوتن کی فطری فیرت آگئی تھی اس کے بعد خادم کو ٹھیرایا اور جن کے گھر اس وقت آپ تشریف  
فرماتے ان کے یہاں سے ایک اچھا پیالہ منگا کر جن کا پیالہ ٹوٹ گیا تھا ان کے لئے دیدیا اور ٹوٹا ہوا پیالہ ان  
کے گھر رکھ لیا جنہوں نے توڑا تھا۔ (بخاری شریف)

(۴۸۰) خیریت جیسا کہ علاوہ ایک اور صفت ہے اور وہ بھی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ایسی ہی مطلوب ہے جیسی جیلہ  
اظافراط و تفریط..... اس میں بھی ایسی ہی پابندی ہے جیسی جاہل اسلام نے خلق اور طبی صفتوں میں ترمیم نہیں  
کی بلکہ صرف ان کی حد و مقرر فرمادی ہیں۔ ان صفات کے عالم قدس کی طرف اشتباہ میں ان کی برتری اور پسندیدگی کا  
اخبار منظور ہے اور یہ سمجھنا ہے کہ جو صفت اس بے نیاز کی جانب میں ثابت ہوئے ایک نیاز والی مخلوق کے لئے وہ  
کس درجہ موجب فخر ہونی چاہئے گمراہی کے ساتھ یہ بھی واضح رہنا چاہئے کہ کمال یہ نہیں کہ اس میں اپنے نفس کی آزادی قائم رکھی  
جائے وہ اسی حد تک قابل تعریف ہے جہاں دوسرے کے حقوق اس کی زد میں نہ آجائیں اور جب اس میں دوسروں کے حقوق تلف  
ہونے لگیں تو اب وہی صفت قابل تعریف ہونے کی بجائے قابل مذمت ہو جائے گی۔ سود کی غیرت، جنگ بڑی قابل تعریف  
تھی اگر شرعی حدود سے تجاوز نہ ہو جاتی اسی لئے آپ کا انداز بیان یہاں وہ نہیں جو صریح منکرات پر مبنی تھے بلکہ اس میں

## النصیحة لله ولرسوله ولعامة المسلمين

(۲۸۱) عَنْ تَمِيمٍ الدَّارِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الدِّينُ النَّصِيحَةُ ثَلَاثًا

### خدا تعالیٰ اس کے رسول و عام مسلمانوں کے حق میں مجسم خیر خواہی بن جانا

(۲۸۱) تميم داری روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار فرمایا خیر خواہی کرنا دین کا

(بقید از صفحہ گذشتہ) درج کا بھی ایک پہلو نکل رہا ہے اسی طرح آپ نے ایک بی بی صاحبہ کے ایسے فعل پر جو اگر اس عمل کے سوا کسی اور عمل پر ہوتا تو شاید زیادہ قابلِ تکریم ہوتا زیادہ سخت گیری نہیں فرمائی بلکہ ایک سونے کے لئے صبر آوا منظر کا غنہ منہ کر کے جو اضطرابی طوہر ان سے دوسرے کی حق تلفی ہو گئی تھی اس کی مکافات فرمادی سنا یا علیہم السلام فرمایا میں خدا تعالیٰ کی میزان ہوتے ہیں یہاں ایک ایک ذرہ عدل و انصاف کی ترقی میں برابر ہوتا ہے۔ مقبول عند مقبول نہیں ہوتا کیسا نقصان گوارا نہیں ہوتا اور کئی مجبوری کو یا کمال نظر انداز کر دینا بھی پسند نہیں ہوتا۔

(۲۸۱) نصت میں نصت اصل اس وقت کہا جاتا ہے جب شہد کو موم سے صلح کر لیا جائے امام ہندی فرماتے ہیں کہ نصت کے معنی کسی چیز کا کوٹ نکال دینا ہے یہ معنی اسی معاملہ سے اخذ ہیں۔ حکم میں ہے کہ نصت کوٹ کی ضد ہے۔ اس طریق گفتا ہے کہ نصت قلب الانسان اس وقت کہتے ہیں جب دل میں کوئی کوٹ باقی نہ رہے۔ اس بنا پر نصیت نصت کے معنی یہ ہیں کہ بندہ اپنے اور خدا کے باہم کوئی کوٹ کا معاملہ نہ رکھے اس کا سب سے بڑا کوٹ یہ ہے کہ کسی کو اس کا شریک ٹھہرائے اس کی صفات جلال و جلال کا پوری تشریح کے ساتھ اختلاف نہ کرے اور اس کے اوامر و نواہی میں ہدی مستعدی کا اظہار نہ کرے۔ علماء نے لکھا ہے کہ نصیت نصت کا حاصل بالفاظ دیگر کہنے ہی نص کی نصیحت اور اپنی ہی خیر خواہی کرنی ہے۔

کتاب اللہ کی نصیحت کے معنی یہ ہیں کہ پورے آداب کے ساتھ اس کی تلاوت کی جائے، بدل و جان اس کے صفائی کی تصدیق کی جائے، اس کے علوم کی نشر و اشاعت کی جائے، اس کے پیروی کی تمام عالم کو دعوت دیکھائے اور اس کے ہر برادر و پی کے سامنے اعتراف و تسلیم کا سرخ کر دیا جائے۔

رسول کی نصیحت یہ ہے کہ اس کی رسالت کی تصدیق کی جائے جو دین لیکر آیا ہے اس کا ایک ایک حرف ملنا جائے ہر وقت پر اس کی نصرت کے لئے سرگت حاضر رہے اس کے صحابہ اور اس کے اہل بیت کی محبت اور ان کا ادب پورے طور پر ملحوظ رہے۔

اممہ مسلمین کی نصیحت یہ ہے کہ ہر حق معاملے میں ان کی اعانت کی جائے، ان کے ساتھ جلیوس شرکت کی جائے، ان کے پیچھے نازیں لوار کی جائیں جو صدقات بیت المال کا حق ہیں وہ ان کو ایما غزاری کے ساتھ با آسانی پہنچا دیئے جائیں اور ان کے ساتھ خداری نہ کی جائے۔

عام مسلمانوں کی نصیحت کے معنی ہیں کہ ذہنی اور اخروی سب مصلحتیں ان کو تیار رکھیں، ان کو ایما غزاری دی جائے، ان کے عجب کی پردہ پوشی کی جائے اور خیر خواہی میں ان کو اپنے نفس کے برابر سمجھا جائے۔

قُلْنَا لَمَنْ قَالَ رَبُّهُ وَلَكِنَّ آيَةَ رَبِّهِ كَذَلِكَ نُمِيتُ الْبَشَرَ أَمْ وَاعْتَبِرْهُمْ (مجادلہ مسلمہ)

خلاصہ ہے ہم نے عرض کیا کس کی۔ فرمایا اللہ کی، اس کی کتاب کی، اس کے رسول کی، ائمہ سلیمین کی، اور سب مسلمانوں کی۔ (مسلم شریف)

قرآن کریم میں نفع و خیر خواہی کرنا انبیاء علیہم السلام کی دعوت کا جزو اہم قرار دیا گیا ہے۔

حضرت نوح علیہ السلام فرماتے ہیں۔

قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ وَلَا عَيْبٌ  
رَسُولُ رَبِّي رَبِّ الْعَالَمِينَ اٰبَلْعَلَيْكُمْ رَسَا لَا  
رَبِّي وَاَنْصَحْ لَكُمْ وَاَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا  
لَا تَعْلَمُونَ

(اعراف)

اس پر حضرت نوح (علیہ السلام) نے کہا جاؤ مجھ میں تو کفری کی کوئی بات ہے نہیں بلکہ میں تمہدگار عالم کا بھیجا ہوا ہوں کہ اپنے بعدگار کے احکام پہنچاؤں اور تمہارے حق میں خیر خواہی کروں اور میں اللہ کے بتانے سے ایسی مایوسی باتیں چلتا ہوں جن کو تم نہیں جانتے۔

حضرت ہود علیہ السلام فرماتے ہیں۔

قَالَ يٰقَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَا عَيْبٌ  
رَسُولُ رَبِّي رَبِّ الْعَالَمِينَ اٰبَلْعَلَيْكُمْ  
رَسَا لَا رَبِّي وَاَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ اَمِيْنٌ

(اعراف)

حضرت ہود علیہ السلام نے کہا جاؤ مجھ میں بیوقوفی کی تو کوئی بات ہے نہیں بلکہ میں بعدگار عالم کا بھیجا ہوا رسول ہوں تم کو اپنے بعدگار کے احکام پہنچانا ہوں اور میں بھروسے قابل تمہارا خیر خواہ ہوں۔

حضرت صالح علیہ السلام نے فرمایا۔

فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَعْنَةُ اللَّهِ  
رَسَا لَكُمْ رَبِّي وَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ  
لَا تَحْبِبُونَ التَّائِبِينَ

(اعراف)

جب ثمود پر عذاب "زلزلہ" پڑا تو حضرت صالح (علیہ السلام) ان کے پاس سے چلے گئے اور چلتے وقت ان کو مخاطب ہو کر فرمایا جاؤ میں نے تمہارے بعدگار کے احکام تم کو پہنچا دیئے اور تمہاری خیر خواہی کی کئی کئی گرتی گرتی کہچا ایسی شامت سوار تھی کہ تم کب اپنے خیر خواہوں کی قدر کرتے۔

حافظ ابن رجب فرماتے ہیں کہ حدیث بالا میں نصیحت و خیر خواہی کو دین فرمایا گیا ہے اور حدیث جبریل کے اخیر میں اسلام و ایمان و احسان کے مجموعہ کو بھی دین فرمایا گیا ہے۔ دونوں حدیثوں کو ملا کر تو نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ اسلام و ایمان و احسان سب "نصیحت" ہی کے اجزاء ہیں اور جس طرح کمان کا مجموعہ دین ہے اسی طرح خدا و رسول کی خیر خواہی بھی دین ہے۔

محمد بن نصر نے بعض علماء سے نقل کیا ہے کہ نفع اللہ کی دو قسمیں ہیں (۱) فرض (۲) نفل۔ فرض یہ ہے کہ اس کی حرام کردہ چیزوں سے پرہیز کیا جائے اور اس کے احکام کی بجا آوری میں بدل و جان سعی کی جائے اگر کسی عندک وجہ سے ادا نہ کر سکے تو اس کا عزم رکھے کہ جب کبھی موقع ملے گا اس کی تلاقی کرے گا۔ قرآن عزیز میں ارشاد ہے۔

(باقی مابقیہ بر صفحہ آئندہ)



(۴۸۲) عَنْ حَدِّیْقَةَ بْنِ الِیَمَانِ عَنْ النَّبِیِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ لَا يَهْتَمُّ بِأَمْرِ الْمُسْلِمِينَ فَلَيْسَ مِنْهُمْ وَمَنْ لَمْ يَمْسُ وَيَضْمُمْ نَاصِحَاتِهِ وَلَمْ يَتَوَلَّهِ وَلَيْكُنْ أَيْهَ وَلَا مَأْمُومَهُ وَ إِيَّاهُمَا الْمُسْلِمِينَ فَلَيْسَ مِنْهُمْ. (اخرجه الطبرانی)

(۴۸۳) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِیِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَحَبُّ مَا تَعْبَدُنِي بِهِ عَبْدِي الْمُصْطَفَى. (اخرجه احمد)

(۴۸۲) حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جو شخص مسلمانوں کے معاملات کی کوئی پروا نہ کرے اس کا مسلمانوں سے کوئی تعلق نہیں اور جس شخص نے صبح سے شام یا شام سے صبح تک خدائے تعالیٰ اس کے رسول، اس کی کتاب اور عام مسلمانوں کی خیر خواہی سے غفلت اختیار کی اس کا بھی مسلمانوں سے کوئی رشتہ نہیں۔ (طبرانی)

(۴۸۳) ابوالامامہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ایک حدیث قدسی میں ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وہ سب سے زیادہ پیارا طریقہ جو میرا بندہ میری فرمانبرداری کے لئے اختیار کرتا ہے میری خیر خواہی کئی ہے۔ (مسند احمد)

(بقیہ حاشیہ از صفحہ گذشتہ)

لَيْسَ عَلَى الصَّغْفَاءِ وَلَا عَلَى الْمَرْحُومَةِ وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفَعُونَ خَرَجَ إِذَا انْصَحُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ وَاللَّهُ عَفُوفٌ وَجِيمٌ (توبہ)

کو رسول اور پیارے پرکھ گاہ نہیں اور نہ ان پر جن کو غریب میر نہیں بشریکہ جہاد سے بچے جہدہ کر بھی اللہ اور اس کے رسول کی خیر خواہی میں لگے رہیں، ان تک کاروں پر کوئی الزام نہیں اور اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے۔

گویا جن لوگوں کے قلوب میں نفع للہ کا تصور باقی رہا وہ جہاد میں شریک نہ ہو کر بھی عین کی فہرست سے خارج نہیں ہوئے۔ آیت بالا سے معلوم ہوا کہ عندک بنا پر اعمال جوارح اور فریضہ جہاد جیسا اہم فرض بھی ساقط ہو سکتا ہے مگر نفع للہ کا مطالبہ کسی وقت بھی قابل ستوطا نہیں۔ ایک سہل شخص سے نماز جیسے اہم فرض کے ادائیگی موخر ہو سکتی ہے مگر قلبی ندامت اور آئندہ ادائیگی کا پورا پورا عزم۔ . . . . اس کے ذمہ ساقط نہیں ہو سکتا بس نفع للہ کا خلاصہ یہ ہے کہ اس کی رضا سے راضی اور ان رضائی سے ناامض ہو جائے۔

(۲) نصیحت نافذ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی محبت اپنے نفس کی محبت پر اس درجہ غالب کرے کہ جب کسی چیز میں اپنے نفس اور شریعت کا مقابلہ آٹھے تو شریعت ہی کی جانب کو ترجیح دے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اپنی تمام مرغبات کو اللہ تعالیٰ کی محبت پر قربان کر ڈالے۔ (جامع العلوم والحکم ص ۵۶)

(۲۸۴) عَنْ حَكِيمِ بْنِ أَبِي يَزِيدٍ عَنْ أَبِيهِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا اسْتَنْعَمَ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيَنْصَحْ لَهُ. (اخر جہا سعد)

(۲۸۵) عَنْ جَبْرِ بْنِ مَطْعُونٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فِي خُطْبَتِهِ بِالْحَيْفِ مِنْ مَعْنَى ثَلَاثٍ لَا يَغِلُّ عَلَيْهِمْ قَلْبُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ إِذَا خَلَصَ الْعَمَلُ بِهِ وَمَنْ صَحَّحَهُ وَلَا إِلَا الْأَمْرُ وَالرُّؤْمُ جَمَاعَةِ الْمُسْلِمِينَ. (مرہاد احمد وقد اخرجہ الدارقطني فی الافراد باسناد جيد)

(۲۸۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ اللَّهُ يُرْضَى لَكُمْ ثَلَاثًا يَرْضَى لَكُمْ أَنْ تَعْبُدُوهُ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَأَنْ تَعْتَمِدُوا بِجَهْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرُّوا وَأَنْ تَأْتُوا مَنْ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَمْرًا كَثِيرًا. (مرہاد مسلم)

(۲۸۷) عَنْ مَعْقِلِ بْنِ يَسَارٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ عَمَلٍ يَسْتَرْعِيهِ اللَّهُ رَوْعَةً لَهُ لَمْ يَخْطُهَا وَيَنْصِبْهُ إِلَّا كُنْزٌ لِي فِي الْجَنَّةِ. (متفق عليه)

(۲۸۸) ابوزید روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم میں کوئی شخص اپنے بھائی کو خیر خواہی کا شوق طلب کرے تو اسے لازم ہے کہ اس سے وہی بات کہے جو اس کی خیر خواہی کی ہو۔ (مسند احمد)

(۲۸۹) جابر بن مسلم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غنی کی مسجد خیف کے خطبہ میں فرمایا تین باتیں ایسی ہیں جن پر مسلمان آدمی کا دل بھی کینہ نہیں رکھ سکتا، خالص اللہ تعالیٰ کے لئے عمل کرنا، حکام کی خیر خواہی کرنا اور مسلمانوں کی جماعت کے ساتھ شامل رہنا۔ (مسند احمد۔ دارقطنی)

(۲۹۰) ابومرثد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ تمہارے لئے تین باتیں پسند فرمائی ہیں پہلی بات یہ ہے کہ تم اسی کی عبادت کرو اور کسی کو اس کا شریک نہ ٹھیراؤ دوسرے یہ کہ سب کو اللہ تعالیٰ کی رسی کو مضبوط پکڑو یہ رسلوں کے آپس میں بیچوث نہ ڈالو اور تیسرے یہ کہ جو تمہارا حاکم ہو اس کی خیر خواہی کرتے رہو۔ (مسلم)

(۲۹۱) معقل بن یسار روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا کوئی بندہ ایسا نہیں جس کے ذمہ اللہ تعالیٰ نے کسی قسم کی نگرانی سپرد کی ہو پھر وہ اس میں پوری پوری خیر خواہی کا لحاظ نہ رکھے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں داخل نہیں کرے گا۔ (متفق علیہ)

(۲۹۲) ان احادیث میں کچھ حدیثیں عام مسلمانوں سے متعلق ہیں اور کچھ حکام سے ان سب کا خلاصہ یہ کہ بادشاہ سے لیکر رعایا تک فریضہ خیر خواہی میں سب ملزوم ہیں اگر رعایا میں کوئی شخص اس میں غفلت اختیار کرتا ہے تو وہ قصور دار ہے اور اگر حاکم وقت اس میں غفلت کرنا ہے تو وہ قصور دار ہے جس مذہب میں باہم خیر خواہی کرنا اتنا اہم فرض ہو آج وہی قوم خیر خواہی سے اتنی خالی ہو جائے کہ کوئی کسی کا خیر خواہ ہی نظر نہ آئے۔ یہ ایں پر برا بھیجی است۔

(۴۸۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْعَبْدَ إِذَا تَعَمَّرَ لِسَيِّدِهِ وَأَخْسَنَ عِبَادَةَ اللَّهِ فَلَهُ أَجْرُهُ مَرَّتَيْنِ. (متفق عليه)

## عجت المرء لآخيه ما يحب لنفسه

(۴۸۹) عَنْ أَنَسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ. (سرواه الخمسة إلا ابوداود)

(۴۹۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَأْخُذْ عَنِّي هَؤُلَاءِ الْكَلِمَاتِ فَيَعْمَلْ بِهِنَّ أَوْ يُعَلِّمْ مَنْ يَعْمَلُ بِهِنَّ قُلْتُ أَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَخَذَ بِيَدِي نَعَذَّ حَسَنًا فَقَالَ إِنِّي الْمَخَارِيقُ تَكُنْ عَبْدُ النَّاسِ وَارْضَ بِمَا قَسَمَ اللَّهُ لَكَ تَكُنْ أُعْثَى

(۴۸۸) عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غلام جب اپنے آقا کی خبر دے کر رہے اور اپنے اللہ تعالیٰ کی عبادت بھی اچھی طرح کرتا رہے تو اس کو دو گنا ثواب ملتا ہے۔ (متفق علیہ)

## خیر خواہی کرنے میں اپنے اور بیگانہ کا امتیاز اٹھادینا

(۴۸۹) حضرت انس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے ارشاد فرمایا ہے تم میں کوئی شخص اس وقت تک پورا پورا مومن نہیں ہو سکتا جب تک کہ اپنے مسلمان بھائی کے لئے وہی بات پسند نہ کرنے لگے جو اپنے نفس کے لئے پسند کرتا ہے۔ (بخاری و مسلم وغیرہ)

(۴۹۰) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی ہے ایسا شخص جو ان باتوں پر خود عمل کرے یا کم از کم ان لوگوں کی کو بتا دے جو ان پر عمل کریں میں بولا یا رسول اللہ میں حاضر ہوں آپ نے میرا ہاتھ پکڑا اور یہ پانچ باتیں شمار کیں فرمایا حرام باتوں سے دودھ بنا بڑے عبادت گزار بندے شمار ہونگے

(۴۸۹) کہنے کو تو یہ مختصری بات ہے لیکن اس پر عمل کی توفیق اس وقت تک میر نہیں آ سکتی جب تک کہ انسان کا ایمان کامل نہ ہو جائے۔ یہ صفت انسانی کمالات کی ایک معراج ہے اور اس کی دلیل ہے کہ اب اس کا نفس پورے طور پر معارج تہذیب طے کر چکا ہے اس میں خود غرضی اور طبع کا کوئی شائبہ باقی نہیں رہا۔ اسی کے لئے تمام راسخات مہادات کے سامنے میں ادب ہی شریعت کے ادا و نواہی کا بلند مقصد ہے۔ غالباً صوفیاء کرام اسی کو مرتبہ فنا سے تعبیر کرتے ہیں میرا مطلب یہ ہے کہ یہ صفت بھی فنا کے اثرات میں ایک اثر ہے۔

النَّاسِ وَاحْسِنْ إِلَى جَارِكَ تَكُنْ مُؤْمِنًا وَاحِبًا لِلنَّاسِ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ تَكُنْ مُسْلِمًا وَلَا تُكْثِرِ الصَّنُوحَ فَإِنَّ كَثْرَةَ الصَّنُوحِ تُبْهِتُ الْقَلْبَ. (مرہاہ احمد والترمذی وقال هذا حديث غریبی)

(۴۹۱) عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَدُّ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ أَفْضَلِ الْإِيمَانِ قَالَ أَنْ تُحِبَّ بَنُو وَتُبْغِضَ بَنُو وَتُعِلَّ لِسَانَكَ فِي ذِكْرِ اللَّهِ قَالَ وَمَا ذَا يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَأَنْ تُحِبَّ لِلنَّاسِ مَا تُحِبُّ لِنَفْسِكَ وَتَكْرَهُ لَهُمْ مَا تَكْرَهُ لِنَفْسِكَ. (مرہاہ احمد)

(۴۹۲) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفْضَلُ الْمُؤْمِنِينَ إِيْمَانًا أَحَاسِنُهُمْ أَخْلَاقًا الْمُوْطِنُونَ أَلَنَّا قَالِمُ يَبْلُغُ عَبْدًا حَقِيقَةَ الْإِيْمَانِ حَقُّ يُحِبُّ لِلنَّاسِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ وَحَتَّى يَأْمَنَ جَارُهُ بِكَارِئِهِ. اخْرَجَهُ ابْنُ عَسَاكَرٍ وَفِيهِ كُثْرُونَ حَكِيمٌ مَدْرُوكٌ لَكِنْ لَهُ شَوَاهِدٌ بَلَّغَهُ مَرْتَبَةَ الْحَسَنِ.

(۴۹۳) عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي سَيْدٍ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتُحِبُّ

اللہ تعالیٰ جو تمہاری تقدیر میں لکھ چکا ہے اس پر راضی رہنا بڑے بے نیاز بندوں میں ہو جاؤ گے اپنے پڑوسی سے اچھا سلوک کرتے رہنا مومن بن جاؤ گے اور جو بات اپنے لئے چاہتے ہو وہی دوسروں کے لئے پسند کرنا کامل مسلمان بن جاؤ گے اور بہت قیمتی نیکو ناکوں کو یہ دل کو مردہ بنا دیتا ہے۔ (مسند احمد - ترمذی)

(۴۹۱) معاذ بن جبل روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس ایمان کے متعلق دریافت کیا جو بہتر سے بہتر ہو، آپ نے فرمایا اللہ کے لئے محبت کرنا اور اللہ ہی کے لئے بغض رکھنا اور اپنی زبان کو ہمہ وقت یاد الہی میں لگائے رکھنا، پھر عرض کیا یا رسول اللہ اور کیا عمل بہتر ہے فرمایا جو اپنے لئے پسند کرنا ہی سب کے لئے پسند کرنا اور جو اپنے لئے برا سمجھنا ہی سب کے لئے برا سمجھنا۔ (مسند احمد)

(۴۹۲) ابن عمر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تمام مومنوں میں ایمان کے لحاظ سے سب کا افضل مومن وہ شخص ہے جس کے اخلاق سب سے اچھے ہوں، یہ وہ لوگ ہیں جو ہر ایک کے سامنے متواضع اور جھکنے والے ہیں۔ کوئی شخص ایمان کی حقیقت تک سائی حاصل نہیں کر سکتا جب تک کہ وہ سب کیلئے وہی بات پسند نہ کرنے لگے جو اپنے لئے پسند کرنا ہو اور جب تک کہ اس کا پڑوسی اس کی ایذاؤں سے مومن نہ ہو جائے۔ (ابن عساکر)

(۴۹۳) یزید بن ابی سید کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے پوچھا تم کو جنت پسند ہے

(۴۹۲) اپنے نفس اور عام مسلمانوں کو ایک نظر سے دیکھنا درحقیقت نفع اور فخر خواہی کا سب سے بڑا جہیزہ و صفتِ ائیتو پیدا ہو سکتی ہے جبکہ سینہ حد، بغض، کینہ اور ہر قسم کے کموٹ سے پاک و صاف ہو جائے گو یا اس ایک ہی صفت کا ظہور

الْحَمْدُ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ أَحَبُّ إِلَيْكَ مَا أَحْبَبْتُ لِنَفْسِكَ - (اخرج البخاری فی التاریخ الکبیر و صحاح السنن  
الاربعة والطبرانی فی الکبیر و الحاکم و البیہقی فی الشعب و ہونی للسند لا احمد ایضاً کما فی الجامع)  
(۴۹۴) عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ كَرِهَ الْحَدِيثَ بِطَوِيلِهِ  
إِلَى أَنْ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَوْصِنِي قَالَ أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ فَإِنَّ تَقْوَى اللَّهِ لَا مِرْلَافَ لَهَا قُلْتُ  
زِدْنِي قَالَ عَلَيْكَ بِلَاؤُ الْعَرَّانِ وَذِكْرُ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنَّ تَذَكُّرَ اللَّهِ فِي السَّمَاءِ وَتَوَرُّكَ فِي الْأَرْضِ  
قُلْتُ زِدْنِي قَالَ عَلَيْكَ بِطَوِيلِ الصَّغِيَةِ فَإِنَّهُ مَطْرَدٌ لِلشَّيْطَانِ وَعَوْنُكَ لَكَ عَلَى أَمْرِ دِينِكَ  
قُلْتُ زِدْنِي قَالَ طَائِلُكَ وَكَثْرَةُ الْخُفَاوِ فَإِنَّهُ يُمِيتُ الْقَلْبَ وَيُبْذِبُ بُيُوتَ الرَّجُلِ قُلْتُ زِدْنِي  
قَالَ قُلِ الْحَقُّ وَإِنْ كَانَ مَرًّا قُلْتُ زِدْنِي قَالَ لَا تَخَفْ فِي اللَّهِ وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ قُلْتُ زِدْنِي قَالَ  
يَكْفِيكَ ذَلِكَ عَنِ النَّاسِ مَا تَعْلَمُ مِنْ نَفْسِكَ - (رواه البيهقي في الشعب إلا أن)

میں نے عرض کیا جی ہاں فرمایا اچھا جو بات اپنے لئے پسند کرتے ہو وہی اپنے مسلمان بھائی کے لئے  
پسند کیا کرو۔ (مسند احمد، تاریخ کبیر، سنن اربعہ، طبرانی، حاکم، بیہقی)  
(۴۹۴) ابودنیلہایت کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا پھر اس کی پوری تفصیل  
بیان کی اس سلسلہ میں یہ بات بھی ذکر کی کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھے کچھ نصیحت فرمائیے آپ نے فرمایا میں  
تجھے یہ نصیحت کرتا ہوں کہ ہر معاملہ میں خدا تعالیٰ کا خوف رکھنا۔ بس اسی ایک بات سے تیرا سب دین مزین ہو جائیگا  
میں نے عرض کیا اور نصیحت فرمائیے ارشاد فرمایا قرآن کی تلاوت اور ذکر اللہ کیا کرنا کیونکہ یہ عادت آسمان میں  
تمہارے ذکر کا موجب اور زمین میں لوہ کا سبب ہوگی میں نے عرض کیا کچھ اور فرمائیے ارشاد فرمایا اکثر اوقات  
خاموشی کے ساتھ بسر کرنا کیونکہ یہ عادت شیطان کو پاس پھٹکے نہیں دیتی اور تمہارے لئے دین کے ہر معاملہ میں  
معاون ہوگی میں نے عرض کیا کچھ اور فرمائیے ارشاد فرمایا زیادہ قہقہے نہ لگانا کیونکہ اس حرکت سے دل مرده ہو جاتا ہے  
اور چہرہ کا نور جاتا رہتا ہے میں نے عرض کیا اور نصیحت فرمائیے ارشاد فرمایا حق بات کہنا اگرچہ تلخ ہی کیوں نہ ہو  
میں نے عرض کیا کچھ اور فرمائیے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت کا  
خوف نہ کھانا میں نے عرض کیا کچھ اور فرمائیے ارشاد ہوا اچھا جو سبب تم جانتے ہو کہ خود تم میں موجود  
ہیں اس پر کتہ چینی سے لوگوں کو بھی معاف رکھنا۔ (بیہقی)

بہت کمال کی بات اور بہت سوچنے کے ازالہ کا علاج ہوا اسی لئے اس صفت کو ایمان کی حقیقت ثابت کیلئے معروف علیہ کمال ایمانی کامیاب اور  
آپ کی وصیت میں جزا اہم قرار دیا گیا ہے۔ مختلف الفاظ نہیں بلکہ متعدد حقیقتیں ہیں جو اسی ایک صفت میں پنہاں ہیں۔

(۴۹۵) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ  
سِتٌّ بِالْمَعْرِوفِ يَسْلَمُ عَلَيْهِ إِذَا الْقَبِيلُ وَنَجِبُهُ إِذَا دَعَاهُ وَيُثَمِّتُهُ إِذَا عَطَسَ وَيَعُوذُهُ إِذَا  
مَرَحَنَ وَيَتَّبِعُهُ جَاءَ زَنْزَارًا ذِمَّاتٌ وَيُحِبُّ كَهْ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ (مرآۃ الترمذی والداری)

(۴۹۶) عَنْ أَبِي الْوَلِيدِ الْقُرَشِيِّ قَالَ كُنْتُ عِنْدَ بِلَالِ بْنِ أَبِي بَرْدَةَ فَجَاءَ رَجُلٌ  
مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ فَقَالَ أَصْلَمَ اللَّهُ الْأَمِيرَ لَأَنْ أَهْلَ الطُّفْلِ لَا يُؤْذُونَ زَكَاتَهُمْ وَقَدْ عَلِمْتُ  
ذَلِكَ فَاتَّخِذْتُ الْأَمِيرَ قَالَ بِلَالٌ وَمَنْ أَنْتَ قَالَ مِنْ عَبْدِ الْقَيْسِ قَالَ مَا اسْمُكَ  
قَالَ فُلَانٌ فَكَلَّمَ لِصَاحِبِ شُرْطَتِهِ يَسْأَلُ عَنْهُ عَبْدُ الْقَيْسِ فَقَالَ وَحْدَهُ يُعْمَرُ فِي  
حُبْنَةٍ فَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرَ حَدَّثَنِي أَبِي عَنْ جَدِّي أَبِي مُوسَى عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
لَا يُؤْمِنُ أَحَدٌ كُمْ حَتَّى يُحِبَّ لِأَخِيهِ مَا يُحِبُّ لِنَفْسِهِ (مرآۃ الطبرانی)

(۴۹۵) حضرت علیؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسلامی آئین میں ایک مسلمان  
کے ذمہ دوسرے مسلمان کے چھ حقوق ہیں جب ملاقات ہو تو اس کو سلام کرنا، جب بلائے تو اس کے یہاں  
چلا جانا، جب چھینکے اور الحمد للہ کہے تو اس کے جواب میں یرحمک اللہ کہنا، جب بیمار پڑے تو اس کی عیادت کرنا  
جب مر جائے تو اس کے جنازہ کے ساتھ ساتھ جانا اور جوابات اپنے لئے پسند کرنا۔ (ترمذی - داری -)

(۴۹۶) ابو الولید قرشیؓ بیان کرتے ہیں کہ میں بلال بن ابی بردہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ قبیلہ عبد القیس  
کا ایک شخص آیا اور اس نے کہا اللہ تعالیٰ امیر المؤمنین کو ہمیشہ صحیح و سلامت رکھے، مجھے معلوم ہوا ہے کہ  
طفت کے باشندے اپنی زکوٰۃ ادا نہیں کرتے اس لئے (ازرا و خیر خواہی) میں نے اس بات کی امیر المؤمنین کو  
اطلاع کر دی ہے۔ اس پر بلال بن ابی بردہ نے پوچھا تو کس قبیلہ کا آدمی ہے اس نے کہا قبیلہ عبد القیس  
کا پھر پوچھا تیرا نام کیا ہے اس نے کہا فلاں۔ اس کے بعد انھوں نے اپنے گورنر کو لکھ بھیجا کہ وہ اس کے  
متعلق عبد القیس سے تحقیق کریں انھوں نے جواب دیا میں نے ان کو بہت نیک نیت پایا ہے۔ اس پر  
انھوں نے تعجب سے اللہ اکبر کہا اور ابو موسیٰ کی روایت سے یہ حدیث بیان کی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا ہے تم میں کوئی شخص اس وقت تک پورا مؤمن نہیں ہو سکتا جب تک اپنے مسلمان بھائی کے لئے  
وہی بات پسند نہ کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے۔

(طبرانی)

(۴۹۷) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُزَحْزَحَ عَنِ النَّارِ وَيَدْخُلَ الْجَنَّةَ فَلْتُدْرِكْهُ مَبِيتَةٌ وَهُوَ مُؤْمِنٌ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْتِي إِلَى النَّاسِ الَّذِي يُحِبُّ أَنْ يُؤْتَى إِلَيْهِ. (سرواہ مسلم)

(۴۹۸) عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَبَا ذَرٍّ إِنِّي أَرَاكَ ضَعِيفًا وَإِنِّي أُحِبُّ لَكَ مَا أُحِبُّ لِنَفْسِي لَا تَأْمُرَنَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي نَجِيٍّ وَلَا تَوَلَّ مَالَ بَنِيهِمْ (مسلم)

(۴۹۹) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَلِيُّ إِنِّي أُحِبُّ لَكَ

(۴۹۷) عبد اللہ بن عمرو بن العاص روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص یہ بات پسند کرتا ہے کہ اس کو دوزخ سے بہت دور رکھا جائے اور جنت میں داخل کر دیا جائے تو اس کو یہ کوشش کرنی چاہئے کہ اس کی موت اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان کے ساتھ ہو اور لوگوں کے ساتھ اس کو وہی معاملہ کرنا چاہئے جو وہ چاہتا ہے کہ لوگ اس کے ساتھ کریں۔ (مسلم)

(۴۹۸) ابو ذر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا ابو ذر! تم مجھے ایک سید سے سادے انسان معلوم ہوتے ہو اور میں تمہاری ذات کے لئے وہی بات پسند کرتا ہوں جو اپنی ذات کے لئے دیکھو وہ شخص بھی ہرگز امیر نہ بنا اور کسی یتیم کا مال اپنی ذمہ داری میں نہیں لینا۔ (مسلم شریف)

(۴۹۹) حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے علیؑ دیکھو جو میں اپنے لئے پسند کرتا ہوں وہی تمہارے لئے پسند کرتا ہوں اور جو اپنے حق میں ناپسند کرتا ہوں وہ تمہارے حق میں بھی

(۴۹۸) ابو ذرؓ نظرۃ ایک نہایت عابد و زاہد اور دیکھو مزاج صحابی نے کسی مال کی تولیت کی ذمہ داری کے لئے جن اوصاف کی ضرورت ہوتی ہے وہ ان میں پورے طور پر موجود نہ تھے اسی کو آپ نے ان کے ضعف سے ادا فرمایا ہے اور یہ ضعف جس میں بھی ہو گا اس کے لئے تولیت کا منصب مناسب نہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے سارے جہان کی تولیت کا بار اٹھانے کی استعداد عطا فرمائی تھی اس لئے آپ نے اس بار کو اٹھایا اور اس خوبی سے اٹھایا جو اس کا حق تھا۔ اگر ابو ذرؓ میں بھی آپ کی مرتبہ کی تولیت سنبھال لینے کی استعداد دیکھ لینے تو کوئی ذمہ داری ان کے بھی سہہ کر دی جاتی۔ ہیں آپ کی خیر خواہی کا اصل نقطہ تمام صحابہ میں مشترک تھا اگر کسی کو کوئی ولایت دی گئی تو وہ بھی اس کے نفس کی خیر خواہی پر مبنی تھی اور اگر نہیں دی گئی تو اس کو بھی یقین رکھنا چاہئے کہ اس میں بھی اسی کی خیر خواہی مضمون ہے۔

(۴۹۹) اسلامی مملکت صرف دوسری مخلوق کے دائرہ تک ہی محدود ہو کر نہیں رہ جاتی بلکہ اس کو یہ ثابت کرنا پڑا کہ وہ خود اپنی جان اور دوسری مخلوق کے درمیان بھی اس کا ہر لحاظ رکھتا ہے اسی لئے بڑی سی بڑی خصوصیت کے موقع پر بھی اسلام کی یہ عمومی سنت غیر اختیاری طور پر زبان سے نکلی جلی جاتی ہے گویا ہم سے اہم بات ذہن نشین کرنے کے لئے نور سے موزن تفسیر صرف یہ ہے کہ مخاطب کو یقین دلایا جائے کہ مشکل اس کے اور اپنے نفس میں ایک ذرہ برابر ردی نہیں سمجھتا

مَا أَحَبُّ لِنَفْسِي وَأَكْرَهُ لَكَ مَا أَكْرَهُ لِنَفْسِي لَا نَفْعَ بَيْنَ الْعَبْدَيْنِ. (مرآۃ الترمذی)

## حسن العهد

(۵۰۰) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَاءَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجُوزٌ فَقَالَ مَنْ أَنْتِ قَالَتْ جَنَانَةُ الْمُرَيْتِ قَالِ بَلْ أَنْتِ حَسَانَةُ الْمُرَيْتِ كَيْفَ حَالُكُمْ كَيْفَ كُنْتُمْ بَعْدَ نَا قَالَتْ بِخَيْرٍ فَلَمَّا خَرَجَتْ قُلْتُ ثَقِيلُ هَذَا الْإِثْمَانِ عَلَى هَذِهِ قَالَ إِنَّهَا كَانَتْ تَأْتِينَا آيَاتُ خَدِيجَةَ وَلَرَأَى حُسْنَ الْعَهْدِ مِنَ الْإِيمَانِ. (اخرجه الحاكم وقال على شرطها ولاعله له واقرة الذهبي)

نا پسند کرتا ہوں۔ دونوں سجدوں کے درمیان اس طرح نہ بیٹھا کرو جیسا کہ اپنے سر پر زمین پر رکھ کر دونوں پر کھڑے کر کے بیٹھا ہے

## محبت کا نباہ اور اس کا لحاظ پاس رکھنا

(۵۰۰) حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ایک بوڑھی عورت آپؐ کی خدمت میں حاضر ہوئیں آپؐ نے پوچھا تم کن قبیلہ کی ہو اس نے عرض کیا میں جنابہ مرزہ ہوں آپؐ نے فرمایا بلکہ تم توحسانہ مرزہ ہو اچھا کہو ہمارے بعد تمہارے حالات کیسے گزرے اس نے عرض کیا سب خیریت رہی۔ جب وہ چلی گئیں تو میں نے عرض کیا ایک معمولی بڑھیا اور اس کی طرف آپؐ کی اتنی توجہ آپؐ نے فرمایا کہ یہ (حضرت) خدیجہؓ کی زندگی میں ہمارے گھر آیا کرتی تھیں اور قدیم شناسائی کے حقوق کی رعایت کرنی بھی ایمان کی ایک بات ہے۔ (حاکم)

جب تک اغراض فحشائی کا کوئی شائبہ بھی باقی ہے اس مقام رفیع تک رسائی مشکل ہے۔

(۵۰۰) حدیث مذکور سے معلوم ہوا کہ ایمان کے شعبے کچھ عبادات کے ساتھ ہی مخصوص نہیں بلکہ ان سے گذر کر من معاملہ اور حسن معاشرت جیسی جزئیات تک بھی پھیلتے ہیں۔ اس قسم کی حدیثوں سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ ایمان اسلام کا احاطہ کتنا وسیع ہے۔

آئندہ حدیثوں سے بھی اس معنوں کی اور زیادہ تعداد جمع ہوگی۔



## البذاذۃ

(۵۰۱) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ يَأْسُ بْنُ ثَعْلَبَةَ قَالَ ذَكَرَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمًا عِدَّةَ الدُّنْيَا فَقَالَ لَا تَتَمَتَّعُونَ إِلَّا تَتَمَتَّعُونَ الْبَذَاذَةَ مِنَ الْإِيمَانِ إِنَّ الْبَذَاذَةَ مِنَ الْإِيمَانِ - (اخرجه احمد وابوداود وابن ماجه والحاكم وقال العراقي حديث حسن وقال الدالعي هو صحيح وكذلك قال الحافظ ابن حجر).

## گاہ بگاہ ترکِ زینت

(۵۰۱) ابوامامہ کہتے ہیں کہ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل میں دنیا کا ذکر آیا تو آپ نے فرمایا سن لو اور خوب غور سے سن لو کہ زینت نہ کرنا اور گاہ بگاہ شکستہ حالت میں رہنا بھی ایمان کا اثر ہے۔ (ابن ماجہ - حاکم)

(۵۰۱) اسلام نے بناؤ سنگھار کرنا کسی وقت بھی پسند نہیں کیا اور تازہ نعمت اور عیش و طرب کی زندگی اگرچہ جائز حدود میں نہ کرے۔ اس کو بھی مکروہ سمجھا ہے اسی طرح اس کے مقابلہ میں رہبانیت اور بے حالی اور بے ملامت طہر و نقشت سے بھی منع ہے۔ جمال کی ترفیہ دی ہے اور اسی کے ساتھ گاہ بگاہ ایسی زندگی گزارنے کی بھی ہدایت کی ہے جس کی وجہ سے جمال و زینت کے ساتھ تکبر و غرور کی صفت پیدا نہ ہونے پائے اسلام جہاں غرور و تکبر سے روکتا ہے اسی کے ساتھ ذلت و خواری کی زندگی سے بھی منع کرتا ہے وہ یہ تعلیم دیتا ہے کہ خدا تعالیٰ کی دی ہوئی عزت صرف مسلمان کے لئے ہے اس لئے نہ وہ ایسے عمل کو پسند کرتا ہے جو اپنے نفس میں غرور و تکبر کا اثر پیدا کرے اور نہ اس کو جو انسان کے لئے سوامتھی میں موجب ذلت ہو۔ اس دعا کو بلا قطع فرمائیے اور اسلام کے اصلی مقصد کو پہنچ جائیے۔ اللہم اجعلنی فی عیفی صغیرا و فی اعین الناس کثیرا۔ لے اللہ تو مجھے اپنی نظروں میں توہمت کر دے اور اپنی مخلوق کی نظروں میں معزز و بلند کر دے۔ پس تواضع کی نیت سے گاہ بگاہ زینت ترک کر دینا یقیناً انسان کے ایمان ہی کا تقاضہ ہو سکتا ہے۔ اس باب میں دونوں قسم کی حدیثیں ملتی ہیں اور ان کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر زینت اختیار کرو تو اس میں تحدیث نعمت کی نیت ہونی چاہئے اور اگر اس کو ترک کرو تو اس میں تواضع اور اپنے نفس کی مشکستگی کی نیت ہونی چاہئے۔ جبکہ نیت سے زینت اور احساس کتری کی بنا پر بذاذت و طفول بلند اخلاق سے گری ہوئی باتیں ہیں۔ بالفاظِ عربیوں سمجھ لو کہ جب انسان کی عملی حالت میں گاہ بگاہ بذاذت نظر آنے لگے تو سمجھ لینا چاہئے کہ اب اس کے نفس میں اصلاح کے آثار نمایاں ہونے لگے ہیں اس کی یہ ترک زینت احساس کتری کی بنا پر نہیں بلکہ اس کی نظروں میں دنیا کی حقارت کا اثر ہے اور اسی طرح اس کی زینت تکبر کی بنا پر نہیں بلکہ ایک عہد کی اپنے سونے کی نعمتوں کی شکر گزاری کے لئے ہے پس اپنے نفس کو ذلیل کرنا اور اس میں ذلیل خصال و ملکات پیدا کرنا ہرگز اسلام کا مقصد نہیں۔ ان اللہ یحب معالی الہم۔ اللہ تعالیٰ علو بہت کو پسند کرتا ہے اور ایک مسلمان کے نفس میں بلند و صلی پیدا کرنے کا حکم دیتا ہے۔ (باقی بر صفحہ آئندہ)

## السمت الحسن والتودة والاقتصاد

(۵۰۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَرْجٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ التَّمْتُ الْحَسَنُ وَالتَّوَدُّةُ وَالْإِقْتَصَادُ جُزْءٌ مِنْ أَرْكَامٍ وَعِشْرِينَ جُزْءًا مِنَ الشُّبُوحِ (مرآۃ الترمذی)  
(۵۰۳) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْهَدَى الصَّالِحَ وَ

### اچھا طور و طریق، متانت اور میانہ روی

(۵۰۲) عبد اللہ بن سرجس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اچھا طور و طریق متانت اور میانہ روی نبوۃ کا چوبیسواں جز ہے۔ (ترمذی)  
(۵۰۳) ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اچھا طریقہ اور سمت حسن

(بقیہ از صفحہ گذشتہ) یہ یاد رکھنا چاہئے کہ تکبر و قار اور تواضع و ذلت میں بڑا فرق ہے ان میں ایک دوسرے کے ساتھ التباس نہ جانا ہے۔ حالانکہ قار ایک مطلوب صفت ہے اور تکبر انتہاء در مذموم اسی طرح تواضع انتہاء در مطلوب ہے اہل ذلت اسی درجہ مکروہ حتیٰ کہ ایک حدیث میں یہ لفظ میں ان المؤمنین لا یدل نفسہ۔ مومن اپنے نفس کو ذلیل نہیں کرتا اور کیسے ذلیل کر سکتا ہے جبکہ غریب العزت نے اس کو عزت نہ پایا ہے۔ مومن کے متعلق ذلت کا قیل نقاق کا ایک شعبہ ہے۔ جب رئیس المؤمنین نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کے متعلق یہ کلمہ زبان سے نکالا لئن رجعت الی المدینۃ لیخرجن الا عن منہا الا ذل۔ تو ان کے بیٹے جو اس وقت حلقہ گوش اسلام ہو چکے تھے فوراً تلوک کھینچ کر ملتے آگئے اور فرمایا خدا کی قسم جب تک توہ اقرلو نہ کر لے ذلیل تو ہے اور عزت والے صرف آپ کے صحابہ ہیں اس وقت تک تیری غیر نہیں۔ آخر اس سے یہ اقرار لیکر چھوڑا پس تواضع اہل ذلت میں بڑا فرق ہے۔

(۵۰۲) انسان کی معاشی اور معاشرتی زندگی ان ہی اجزاء کے اختیار کرنے سے منور جاتی ہے انسان کے ترک کرنے سے بگڑ جاتی ہے۔ اس حدیث کا ایک ایک لفظ انسان کی معاشی اور معاشرت کا مستقل ایک ایک باب ہے۔

(۵۰۳) ان دونوں روایتوں میں صرف ایک جز کا اختلاف ہے یہ کہ کئی جلا اختلاف نہیں ہے دوسری احادیث میں ہے خواہیں کہ نبوۃ کا چوبیسواں جز قرار دیا گیا ہے۔ ختم نبوت کے باب میں اس قسم کی حدیثوں کی مفصل شرح نہ رہی ہے اس جگہ ملاحظہ کر لینی چاہئے۔

سمت من انسان کی قوت عاملہ کی تکمیل کا نتیجہ ہے حضرت شاہ ولی اللہ رحمہ فرماتے ہیں۔

وہمیں در قوت عاملہ اور دوسرے میدان میں کہ بسبب آں حق تعالیٰ جس طرح ہی کی قوت عاملہ میں زیادتی عطا فرمائی  
سمت صالح نصیب اگر دوسرے ایات آگاہی عادات اسی طرح اس کی قوت عاملہ میں بھی زیادتی مرحمت فرمائی  
وہمیں بر منزل و باست مدینہ بطورے کہ اذان غریزہ نشور اور اسی وجہ سے سمت صالح اس کے نصیب میں آجاتی ہے

الْتَمْتُ الْحَسَنَ وَالْإِفْصَادَ جُزْءًا مِنْ خَيْرٍ وَعَشْرِينَ جُزْءًا مِنَ النَّبَوَةِ - (رمزہ ابو داؤد)

## الحلم والالاءة

(۵۰۴) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لِأَشْجَعِ عَبْدِ الْقَيْسِ إِنَّهُ فِيكَ لَخَصْلَتَيْنِ يُحِبُّهُمَا اللَّهُ الْحِلْمُ وَالْإِلَاءَةُ - (رمزہ مسلم)

(۵۰۵) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ السَّاعِدِيِّ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْإِلَاءَةُ

اور میاں روی نبوت کا پھیسواں جز ہے - (ابو داؤد)

## حلم و بردباری

(۵۰۴) ابن عباسؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے... اشجع عبد القیس سے فرمایا تجھ میں دو عادتیں ہیں جو اللہ تعالیٰ کو بہت پسند میں بردباری اور صبر - (مسلم)

(۵۰۵) سہل بن سعدؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صبر اور بردباری

اجتہاد فرماید عقل و شجاعت و سیاست عدالت	بھروسہ سیاست مدنی، تہذیب منزل اور جملہ آداب و دعوت
کفایت و شافقت مصلحت ہر وقت ادا عطا	کی رعایت اس طور رکھنے لگتا ہے کہ اس سے بڑھ کر کسی
میکند و بوسے اسی جزا ثواب واقع شدہ وہ	کے خیال میں نہیں آسکتی اسکا اخلاق، پیرائی اور صلہ
حدیث السمعت الصالح جز من خیر من عشرین	و دعوات اور سہوت و محل کے مناسب نامناسب مصلحتوں
جز من اجزاء النبوة -	کی طرف بھی بخند یا ہراسی جز کی طرف حدیث السمعت
(قرة العینین ملکہ)	الصالح میں اضافہ کیا گیا ہے۔

خواہ صاحب کے اس بیان سے صحت حسن کی تفسیر معلوم ہو گئی اور اسی سے اس کے اجزاء نبوت ہونے کے معنی بھی واضح ہو گئے۔ شاہ جہاں موصوف نے کتاب مذکور کے ص ۱۸۵ کی مزید تشریح فرمائی ہے ملاحظہ کی جائے۔

یہ بات قابل یادداشت ہے کہ شعب اسلام میں جن اعمال کو اجزاء نبوت یا صبر نبوت کہا گیا ہے اس پر عمل پیرا ہونا سہل متنہ کے قریب ہے ان اعمال کا خاصہ قرب ولایت نہیں قرب نبوت ہے ابواب حقائق کے اعمال صالحہ سے جو قرب نصیب ہوتا ہے اس کی بھی دو قسمیں کی ہیں اس لئے جن میں عبادہ بلند طبائع میں قرب نبوت سے مناسبت ہوا ان میں ان اعمال کا خصوصیت کے ساتھ لحاظ رکھنا چاہئے اور ان حدیثوں کو محض ایک اسلوب تاکید خیال کر کے معمول نہ سمجھنا چاہئے۔

(۵۰۵) روایت میں موجود ہے کہ انصوں نے پوچھا یا رسول اللہ یہ خصلتیں مجھ میں فطری ہیں یا کبھی آپ نے فرمایا فطری اس سے معلوم ہوا کہ جو اخلاق حسنہ انسان کی فطرت میں ہوں اگرچہ وہ اس کے اختیاری نہیں ہوتے تاہم وہ بھی اس کیلئے قابل مدح اور اس کی سعادت کی علامت ہیں۔

مِنْ اَللّٰهِ وَالتَّجَلُّةُ مِنَ الشَّيْطَانِ - (سواء الترمذی وقال هذا حديث غريب وقد تكلم بعض اهل الحديث في عبد الحميد بن عباس الراوی من قبل حفظه

## علامات الایمان والاسلام

(۵۰۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ لِلْإِسْلَامِ صُورَةً مَنَاسِكَ الْمَنَاسِكَ الْكَبْرَى (المستدرک).

اللہ تعالیٰ کی توفیق سے نصیب ہوتی ہے اور جلد بازی شیطان کی حرکت ہے۔ (ترمذی)

## ایمان اور اسلام کی چند نشانیاں

(۵۰۶) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ایمان کی بھی ایک جگہ اور روشنی ہوتی ہے اور راستوں کے نشانات کی طرح اس کی بھی کچھ نمایاں علامتیں ہیں (مسندک)

(۵۰۵) تعبیل کا رہے شیاطین بود۔ تقریباً اسی حدیث کا ترجمہ ہے۔ یہاں محبت سے مراد محبت کی ضد ہے تاہل باطل علیحدہ چیز ہے عبادت میں تاہل عیب اور اس کے خلاف محبت پسندیدہ ہے۔ مگر وہ محبت نہیں جس میں محبت باطنوں سے جاتی رہے۔

(۵۰۶) عرب کی سہ سہ زمین ایک چٹیل میدان تھی اس میں کسی علامت کے بغیر راستہ چلنا مشکل تھا اس لئے ان کا دستور تھا کہ راستوں کی شناخت کے لئے وہ جا بجا پتھر نصب کر دیا کرتے تھے۔ اسی دستور کے مطابق حدیث نے اسلام کو ایک میدان اور مومن کو اس کے مسافر سے تشبیہ دی ہے اور سمجھایا ہے کہ اس میدان میں بھی مجمع و راستہ پر گامزن رہنا اسی وقت ممکن ہے جبکہ اس کے نشانات قائم ہیں اگر خدائے کر وہ یہ نشانات مٹ جائیں تو ہر مجمع راستہ کا پتہ ملنا ہی مشکل ہو اس تعبیر میں یہ تشبیہ کرنی مقصود ہے کہ جس طرح تم دنیا کے عام راستوں کے نشانات کی حفاظت کرتے ہو اسی طرح تم کو ایمان و اسلام کے ان احکام کی حفاظت کرنی بھی ضروری ہے جو علامات اور نشانات کی حیثیت رکھتے ہیں۔ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ حدیثوں میں جن اعمال کو ارکان اور جن کو شعبے کہا گیا ہے یہ صرف عبارت کا تقاضا نہیں ہے اسی طرح یہاں جن اعمال کو مزارعہ علامت قرار دیا گیا ہے یہ بھی صرف مجاز و شاعریت نہیں بلکہ ان کی اپنی اپنی خاص خاص خصلتوں پر مبنی ہے مثلاً جن اعمال کو ارکان قرار دیا گیا ہے ان کی حقیقت یہ ہے کہ وہ دین کے لئے ایک بنیاد کی حیثیت رکھتے ہیں ان کا قائم رہنا دین کا قائم رہنا اور ان کا گر جانا دین کے سقوط اور گر جانے کے مراد ہے اسی طرح جن کو فروع اور شعب کہا گیا ہے ان کی حقیقت میں دین اسلام سے پھوٹ کر نکلنے کی خصوصیت نمایاں ہے پس ناہیا اور جاریہ میں خیریت کے نزدیک فرق یہ ہے کہ جاریہ ایک ایسی چیز ہے جس کا شجرہ اسلامی سے پھوٹ کر نکلنا ضروری ہے۔

(باقی ماسبطہ بر صغیر آئندہ)

## الیقین بان اللہ تعالیٰ معجیت ماکان

(۵۰۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُعَاوِيَةَ الْعَامِرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ ثَلَاثٌ مَنْ فَعَلَهُنَّ فَقَدْ طَعَمَ الْإِيمَانَ مَنْ عَبْدَ اللَّهِ وَخَذَهُ بِأَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

### اس بات کا یقین ہو جانا کہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہر جگہ حاضر و ناظر ہے

(۵۰۶) (عبداللہ بن معاویہ عامری روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص نے تین کام کر لئے اس نے ایمان کا ذائقہ چکھ لیا۔ اس تصور کے ساتھ خدا کی عبادت کی کہ اس کے سوا معبود

و بقیہ از صفحہ گذشتہ) مگر نام صرف اتنی حیثیت نہیں رکھتی۔ وہ ایک اور پر کے درجہ کا رکن ہے جس پر دین کی بنیاد قائم ہے۔ اگر وہ متزلزل ہو تو دین کی ساری عمارت متزلزل ہو جاتی ہے اس طرح جن اعمال کو سارا در علامت قرار دیا گیا ہو ان میں انسان کی تصدیق باطن یا انقیاد ظاہر علامت ہونے کی خصوصیت ناپید ہوتی چاہے جس کی بنیاد وہ اس کے صداقت کی دلیل بن سکیں۔ اگر آپ امکان و شعب اور علامات کی ان جدا جدا خصوصیات کو لہے طور پر سمجھ جائیں اور اجزا میں صیح صیح ان کا انداز بھی کر لیں تو یہ ایک بہت بڑا علم ہو گا مگر نہ ہم مختصر الفاظ میں اس کو مختل طور پر سمجھا سکتے ہیں اور نہ ان مختصر اوراق میں اس کو پہلے کے کلمات سے پاس چھٹا کر لیں تو یہ ہم نے صرف اشارہ کر دیا ہے کہ ہر ذی فہم اپنی اپنی مقدار فہم کے مطابق اس غور و غوض میں حصہ لے اور حدیث کے حقیقی سمندروں میں سے ان بے بہا حقیقتوں کو بحال بحال کراہے خزانہ دل میں صیح کراہے۔

وادیوم تراز گنج مقصود نشان مگر از سیدیم تو شاید برسی

واضح رہے کہ احادیث میں ایمان کا عام استعمال قلبی تصدیق میں اور اسلام کا اعمالی ظاہر میں کیا گیا ہے اس لحاظ سے علامات کی بھی دو قسمیں ہوتی ہیں بعض قسمیں وہ ہیں جن کا تعلق قلب سے ہے اور ان سے ان کے خود اپنے ہی فیصلے کرنے کی باتیں ہیں اور بعض وہ ہیں جن کا تعلق جوارح کے ساتھ ہے ان میں دوسروں کی شہادت کا بھی دخل ہے اور ہر صورت علامت کا مرتبہ صرف اتنا ہی ہے کہ اسے دیکھ کر عین پیدا ہونے لگتا ہے کہ جس چیز کے لئے اس کو علامت مقرر کیا گیا ہے وہ بھی بیان موجود ہے اگرچہ اس کا ہونا قلبی اور ضروری نہیں ہو سکتا ہے کہ کسی مانع کی وجہ سے اس علامت کی موجودگی کے باوجود اس شے کا وجود نہ ہو۔ بادل آتے ہیں اور بارش ہوتی ہے مگر کبھی بادلوں کے باوجود بارش نہیں ہوتی اس کے بھی کچھ قریب یا بعد اسباب ہوتے ہیں۔ مگر اس کے باوجود بادلوں کے بارش کی علامت ہونے میں کوئی کلام نہیں ہوتا۔ پس زیر عنوان احادیث کا منشا یہ نہیں کہ ان امور کے بعد ایمان و اسلام کا وجود کسی شک و شبہ کے بغیر ثابت ہو جاتا ہے بلکہ یہ صرف اس کی علامات ہیں کولان ان احادیث کا منشا یہ ہے کہ ایک مسلمان اور ایک مومن کہلاتے جاتے شرم ہے کہ وہ ایمان و اسلام کا دعویٰ تو کرے مگر اس میں ایمان و اسلام کی ایک علامت بھی نہ پائی جائے۔ آپ ان علامات کو اپنے قلب و قالب میں پیدا تو کیجئے پھر تجزیہ کیجئے کہ آپ کا ظاہر و باطن ایمان و اسلام کی حقیقت سے بھی دلچسپی ہو جاتا ہے یا نہیں۔

وَأَعْلَى زَكَاةٍ مَالِهِ طَيِّبَتِهَا نَفْسِي كُلَّ عَامٍ فَذَكَرَ الْحَدِيثَ فِي آخِرِهِ قَمَاتُ زَكَاةِ الْمَرْءِ  
نَفْسَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ مَعَهُ حَيْثُمَا كَانَ (رواه البخاري مسنده)

(۵۰۸) عَنْ عِبَادَةَ بْنِ الصَّامِتِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ أَفْضَلَ الْوُجُوهَ  
أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ مَعَكَ حَيْثُمَا كُنْتَ - (رواه الصبراني)

(۵۰۹) عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي  
سَفَرٍ فَجَعَلَ النَّاسُ يَجْهَرُونَ بِالتَّكْبِيرِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ

اور کوئی نہیں۔ اور اپنے مال کی زکوۃ نہایت فراخ دلی اور خوشی کے ساتھ سال بہ سال ادا کی اس کے بعد  
انہوں نے آپ کی پوری حدیث ذکر کی اور اس کے آخر میں یہ بات بیان کی کہ میں نے پوچھا یا رسول اللہ  
یہ تو مال کی زکوۃ ادا کرنے کا طریقہ تھا فرمائیے نفس کی زکوۃ دینے کا طریقہ کیا ہے فرمایا یہ کہ اس بات کا یقین  
حاصل ہو جائے کہ انسان جس جگہ بھی ہوا اللہ کی ذات پاک اس کے ساتھ ہوتی ہے۔ (بخاری)

(۵۰۸) عبادہ بن صامتؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا میں نے  
افضل ایمان یہ ہے کہ تو اس کا یقین رکھے کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک تیرے ساتھ ہر جہاں بھی تُو ہو (طبرانی)  
(۵۰۹) ابو موسیٰؓ بیان کرتے ہیں کہ ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھے  
لوگ ہنچ کھنچ کر تکبیریں کہنے لگے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگو! اپنی جانوں پر رحم کھاؤ تم اس کو تو

(۵۰۹) علماء کو قول فی النفس اور قرات فی النفس کے معنی سمجھنے کے لئے اس حدیث کو بھی پیش نظر رکھنا چاہئے بعض  
لوگ اس کے معنی صرف قلبی تصور سمجھتے ہیں ہمارے نزدیک لغت کے لحاظ سے یہ مشکل ہے جو ترجمہ ہم نے ادھر کیا ہے۔ ہمارے  
ترکیب دی مختار ہے۔ یہ حقیقت برابر آپ کے سامنے پیش کی جا چکی ہے کہ اسلام صرف زبانی اقرار کا نام نہیں، صرف تصدیق  
کا نام بھی نہیں بلکہ ان سے گندہ کرتہ ایمان تک رسائی حاصل کرنے کا نام ہے۔ مگر ایمان اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کے اس استغناء  
کو کہتے ہیں جس میں غیبت و شہادت کا فرق باقی نہ رہے۔ اس کا تصور اس درجہ غالب آجائے کہ ہمہ وقت یہ محسوس ہونے لگے  
گویا وہ تمہارے ساتھ ہے اس کا قرب اس درجہ مستولی ہو جائے کہ شکر سوا کو جو چیز سب سے زیادہ نزدیک نظر آرہی ہو وہ  
اس کو اس سے بھی زیادہ نزدیک نظر آنے لگے۔ اسلام میں اللہ تعالیٰ کا پاک تصور جس طرح مادت کی غفلت سے منہ و میرا  
ہے اسی طرح متابعہ و مجاہد بھی نہیں ہے کہ اس کے متعلق سمع و بصر کا تصور اس کے خیر کے خافی ہو یہاں داعی اسلام نے یہ ہدایت  
فرمائی کہ اسلام میں اللہ تعالیٰ کے متعلق جو تصورات بتائے گئے ہیں وہ فرضی نہیں بڑی حقیقت رکھتے ہیں اگر اس پر سمیع و بصیر کا  
اطلاق کیا گیا ہے تو اس کی حقیقت بھی ہمیشہ تمہارے زیر نظر رہنی چاہئے۔ تمہاری ہی بیخ و بکار تہہ دہنی ہے کہ تم نے اپنے خدا  
کو شاید اہم اور غائب سمجھ رکھا ہے اس لئے تم اس ادب و تانت کے ساتھ اس کو یاد کیا کرو کہ صرف تمہارے ذہن میں ہی اس کے  
سمیع و بصیر ہونے کا تصور وہ بلکہ ہر دیکھنے والا بھی یہی سمجھے کہ تم ایسے خدا کو یاد کر رہے ہو جس میں وہ دونوں صفتیں

اِزْبَعُوا عَلٰی اَنْفُسِكُمْ اَنْتُمْ لَا تَدْعُوْنَ اَحَدًا وَلَا غَائِبًا اَنْتُمْ تَدْعُوْنَ سَمِيعًا بَصِيرًا وَهُوَ  
مَعَكُمْ وَالَّذِي تَدْعُوْنَ اَقْرَبُ اِلٰى اَحَدِكُمْ مِنْ عُنْتِيْ رَاجِلًا قَالَ ابُو مُوسٰى وَاَنَا  
خَلَقْتُ اَوَّلَ الْاَحْوَالِ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ فِى نَفْسِيْ فَقَالَ يَا عَبْدَ اللّٰهِ بِنِ قَيْسِ الْاَ  
اَذْلَكَ عَلٰى كُنْزٍ مِنْ كُنُوزِ الْجَنَّةِ فَقُلْتُ بَلٰى يَا رَسُولَ اللّٰهِ قَالَ لَا اَحْوَالَ وَلَا  
قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ (متفق عليه)

نہیں پکار رہے ہو جو سنانہ ہو یا یہاں موجود نہ ہو تم کو اس کو پکار رہے ہو جو شنوا اور بینا ہے اور  
جو تمہارے ساتھ ہے جس کو تم پکار رہے ہو وہ تو تم سے تمہارے اونٹ کی گردن سے بھی زیادہ نزدیک  
ہے۔ ابو موسیٰ کہتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے تھا اور آہستہ آہستہ یہ کلمات  
کہہ رہا تھا لا حول ولا قوۃ الا باللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عبد اللہ بن قیس  
(ابو موسیٰ کا نام ہے) کیا میں تم کو جنت کے خزانوں میں سے ایک خزانہ کی اطلاع نہ دوں میں نے  
عرض کیا یا رسول اللہ ضرور۔ آپ نے فرمایا وہ کلمہ لا حول ولا قوۃ الا باللہ ہے۔ (متفق علیہ)

بعد ازاں موجودہ تمام ایسا ہی حرکت کا اشار صرف اس مضبوطی کو وظائف بندگی میں مشغول کرنا اور اس کی یاد میں  
ترک رکھنا ہے اور بس۔ جب تم اس درجہ پر پہنچ جاؤ گے تو اس کی علامت ہوگی کہ اب تم میں مرتبہ احسان کے اثرات  
پیدا ہو گئے ہیں اور اسلام کی بلند چوٹیوں پر تمہاری رسائی ہونے والی ہے۔ مومن کامل میں جب یہ نسبت احسان  
واسخ ہو جاتی ہے تو پھر نوبت یہ آ جاتی ہے کہ اگر تمام جہاں بھی زیرِ فہر ہو جائے جب بھی اس کے اس اقتضار  
میں کوئی فرق پیدا نہیں ہوتا اس لئے اس مومن کی شان یہ ہو جاتی ہے کہ لا یخزن خیر الفزع الا کبرہ  
یعنی ہنگامہ قیامت بھی ان کے لئے غم کا موجب نہیں ہوگا اور اس عظیم ہنگامہ میں بھی پورے مطمئن نظر  
آئیں گے خاتم الانبیاء علیہ الصلوۃ والسلام جب غارِ ثور میں تشریف لائے اور دشمن سر پر کھڑا تھا اس خطرناک  
موقع پر آپ کے لئے موجب اطمینان یہ تسلی بخش تصور تھا لا تخزن ان اللہ معنا۔ یعنی اے رفیقِ غار  
تم غم نہ کھاؤ کہ اللہ ہمارے ساتھ ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی دریائے نیل کو اسی طاقت سے عبور  
کر رہے تھے۔ ان معی ربی سیدھا دین۔

## صبر و افعال کلہا اللہ سبحانہ

(۵۱۰) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ لِلَّهِ وَأَبْغَضَ لِلَّهِ وَأَعْطَى لِلَّهِ فَقَدْ اسْتَكْمَلَ الْإِيمَانَ (رمہاء ابو داؤد و الترمذی و زاداحمل انعم اللہ)  
 (۵۱۱) عَنْ عُمَرَ وَفِي الْجُمُوعِ أَنْتَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا يَسْتَوْفِي الْعَبْدُ صِرَاطَ الْإِيمَانِ حَتَّى يُحِبَّ لِلَّهِ وَيُبْغِضَ لِلَّهِ فَإِذَا أَحَبَّ لِلَّهِ وَأَبْغَضَ لِلَّهِ فَقَدْ اسْتَقْبَلَ الْوِلَايَةَ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى (رمہاء احمد)

## تمام اعمال کا رخ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کی طرف پلٹ جانا

(۵۱۰) ابوامامہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اللہ تعالیٰ کی خاطر محبت رکھے اور اللہ تعالیٰ ہی کی خاطر دشمنی رکھے۔ کسی کو دے تو اسی کے نام پر نہ دے تو اسی کی وجہ سے تو اس شخص نے اپنا ایمان کامل کر لیا۔ امام احمد کی روایت میں اتنی زیادتی اور ہے کہ نکاح کرے تو اللہ تعالیٰ ہی کے لئے (یعنی عفت فرج مقصود ہو)۔ (ابوداؤد ترمذی)

(۵۱۱) عمرو بن جموح روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خودنا ہے کہ بندہ کا ایمان اس وقت تک خالص اور کامل نہیں ہوگا جب تک کہ وہ خدائے تعالیٰ ہی کے نام پر دوستی اور اسی کے نام پر دشمنی کرنے کا عادی نہ ہو جائے پھر جب وہ اس کا عادی بن جائے تو اب اس کا حق ہو جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو اپنی ولایت سے نواز دے۔ (احمد)

(۵۱۱) ان دونوں حدیثوں کا خلاصہ یہ ہے کہ جب دواعی قلب اور کلمات جوارح سب رضاء الہی کے تابع بن جائیں تو یہ اس بات کی علامت ہوگی کہ اب ایمان اس کے ظاہر و باطن میں بے شک ہے قلب و زبان میں پوری یک رنگی پوری صداقت پیدا ہو چکی ہے اور اس میں نفاق کے کسی شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہی۔ عمرو بن جموح کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ نفس انسانی جب ترقی کی اس مراجع پر پہنچتا ہے تو وہ اس قابل ہو جاتا ہے کہ فضل الہی اس کو اپنی ولایت خاصہ کا خلعت پہنا دے شاید صوفیاء کرام اسی کو فنا و بقا کے نام سے یاد کرتے ہیں اور یہی نسبت احسان کا خلاصہ ہے۔

گفت قدوسی فقیری در فنا و دو بقا  
 نفاق کے باب کے تفصیلی نوٹ میں اس پر سرور حاصل بحث موجود ہے ملاحظہ کیجئے۔



## الجهاد باليد واللسان والقلب

(۵۱۲) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ نَبِيٍّ بَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي أُمَّةٍ قَبْلِي إِلَّا كَانَ لَهُ مِنْ أُمَّةٍ خَوَارِثُونَ وَأَصْحَابٌ يَأْخُذُونَ

### امریا المعروف ورنہی عن المنکر میں کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کرنا

(۵۱۲) عبد اللہ بن مسعود روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھ سے پہلے کسی امت میں اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو نہیں بھیجا مگر اس کی امت میں ایسے لوگ فرو گزندے ہیں جو اس کے

(۵۱۲) امام مسلم نے اس حدیث کو طابق بن شہاب کے واسطے سے بھی روایت کیا ہے اس میں ان مراتب ثلاثہ کو وقتی استطاعت و قدرت کے ساتھ متقدم کیا گیا ہے ان کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

”تم میں جو شخص کوئی بات شریعت کے خلاف دیکھے اسے چاہئے کہ اپنے ہاتھ سے اس کی اصلاح کرے۔ اگر اتنی قدرت نہ ہو تو زبان سے اس کی مخالفت کرے اور اگر یہ بھی نہ کر سکے تو اس سے کیا کہ کہ اپنے دل میں اس کی ناکامی بلکہ محسوس کرنا ہے اور وہ جاپان کا سب سے کمزور درجہ ہے۔“

اس حدیث میں ایمان کے تین درجے قائم کئے گئے ہیں قوی، درمیانہ، اور ضعیف ان میں ہر ایک درجہ کا اقتدار جدا جدا ہر ایک کی علامت علمیہ علیحدہ ہے۔ سب سے ضعیف درجہ کی علامت یہ ہے کہ خلاف شرع امور سے قلب میں ہر وقت نفرت و کراہت محسوس ہو یعنی جب کہیں کوئی منکر نظر آئے تو فوراً قلب میں اس پر ناگواری محسوس ہو۔ قرآن کریم میں بھی اس کی طرف اشارہ موجود ہے وکفرہ الیکم الکفر والعصیان (اللہ تعالیٰ نے (صرف اپنی مہربانی سے) تمہارے دلوں میں کفر، فسق، اور اپنی نافرمانی نے کراہت ڈال دی ہے) اس کراہت کے بھی ضعف و قوت کے لحاظ سے تین مراتب نکل سکتے ہیں سب سے اعلیٰ تو یہ ہے کہ خدا کی زمین سے کفر و فسق کو اپنی قوت یا نو سے مٹا دے اور اس سے تو کیا کہ کہ دل میں اس کی ناگواری محسوس کرنا ہے اگر نہ تھا احساس بھی نہیں تو سمجھ لینا چاہئے کہ اب اس میں ایمان کی کوئی نشانی بھی نہیں۔

اس حدیث کی شرح میں علامہ نے بہت کچھ لکھا ہے ہمارے نزدیک سب سے اچھی شرح حافظ ابن تیمیہ کی ہے لیکن وہ محدثین کی اس تحقیق پر مبنی ہے کہ ایمان صرف تصدیق کا نام نہیں بلکہ تصدیق و اعمال کے مجموعہ کا نام ہے اسی مجموعہ پر ہر درجہ کا وعدہ کیا گیا ہے اس بنا پر حدیث کا مطلب یہ ہو گا کہ اس مجموعہ میں جن باتوں پر ثواب کا وعدہ ہے وہ امر بالمعروف کے سلسلہ میں صرف یہی تین باتیں ہیں۔ تغیر یا لیلید ان میں سب سے اعلیٰ ہے اور انکار قلبی سب سے ادنیٰ۔ پس اگر کسی کا ہاتھ ازالہ منکر کے لئے حرکت نہیں کرتا، اس کی زبان روکنے کے لئے نہیں ہلتی اور اس کا قلب اندرون طریقہ پر بھی انکار کے لئے آمادہ نہیں ہوتا تو اس کے بعد اب اعمال یا ایمان میں ایسا کوئی عمل نہیں ہے جس کی ادائیگی پر اس کو کسی ادنیٰ ثواب کا بھی استحقاق ہو۔ محدثین کے نزدیک چونکہ اعمال یا ایمان کے اجزاء شمار ہوتے ہیں اس لئے اس حدیث میں اجزاء ایمان کی فنی سے اعمال ہی کی فنی مراد ہے۔ ویس ورا و ذلك من الايمان جنة خردلی کی شیک شرح ہے۔ یہ معنی انکار قلبی کے بعد اب رائی کے

يُسْتَنَبَ وَيَقْتَدُونَ بِأَمْرِهُ ثُمَّ لَهَا تَخَلُّفٌ مِنْ بَعْدِ هُمْ خُلُوفٌ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ  
وَيَفْعَلُونَ مَا لَا يُؤْمَرُونَ فَمَنْ جَاهَدَ هُمْ بَيِّدَهُ فَنُحْمُو مُؤْمِرِينَ وَمَنْ جَاهَدَ هُمْ

معین و مددگار اس کے طریقہ کار کے متبع و پیروکار اور اس کے ہر حکم کے مقتدی و فرمانبردار ہوا کرتے تھے  
پھر ان کے بعد ان کے جانشین کچھ ایسے ہذا طور لوگ ہوئے (جن کے قول و عمل میں بڑا فرق تھا) وہ  
جو بات اپنی زبانوں سے کہتے اس پر عمل نہ کرتے اور وہ حرکتیں کرتے جن کا ان کو حکم نہیں دیا گیا تھا۔ جو شخص

دانہ کے برابر ہی ایمان کا کوئی جزا یا نہیں رہا جس کو کئی اجر مرتب ہے اس کے معنی نہیں ہیں کہ اس کے بعد وہ شخص مومن ہی  
باقی نہیں رہے گا۔ (دیکھو کتاب الایمان ص ۱۷۷)

اصل حقیقت یہ ہے کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو ایمان باللہ کے ساتھ بہت گہرا ربط ہے حسب ذیل آیت پر غور کیجئے  
كُنْ خَيْرَ امَّةٍ اُخْرَجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَذُوْهُمْ مَوْنُونَ بِاللّٰهِ۔ یعنی اس امت کی  
غیرت میں امر کے ساتھ وابستگی گئی ہے، ان میں سب سے متاثر ایمان باللہ کی صفت ہے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر اسی  
کے لوازم میں ہیں اس لئے پہلی آیتیں اگر ایمان باللہ میں ہم سے پیچھے رہی تو امر بالمعروف میں بھی ان کا قدم ہم سے پیچھے ہی تھا اور یہ  
امت اگر ایمان باللہ میں سب سے فائق رہی تو امر بالمعروف میں بھی اس کا قدم سب سے آگے ہے۔ پھر حال ایمان باللہ کے ساتھ کسی نہ  
کسی مرتبہ میں امر بالمعروف ہونا بھی ضروری ہے جس کا سب سے ضیف درجہ انکار قلبی ہے اگر یہ بھی نہیں ہے تو پھر بغور کرنا ہوگا کہ اب  
اس میں ایمان باللہ کی کتنی مدد اور اس کی کیا علامات باقی ہے۔ اسلام میں ایمان کی علامات صرف پشانی پر نازکافان  
ہونٹوں پر ہندوں کی خشکی اور بر وقت نذرہ کی ادا یا نگی قرار نہیں دی گئی بلکہ اس کی ایک بڑی علامت امر بالمعروف اور نہی عن المنکر  
بھی قرار دی گئی ہے اس سے واضح ہو سکے کہ ایمان باللہ اور امر بالمعروف میں بڑا گہرا ربط ہے۔ ایمان صرف ان اعمال کے ادا کرنے  
سے کامل نہیں ہوتا جن سے کہ ایک انسان کے نفس کی صرف ذاتی تکمیل ہو جاتی ہے بلکہ اس کا سیارہ اعمال میں جن سے تمام مخلوق  
کے نفوس کی تکمیل ہوتی ہے یعنی امر بالمعروف اور نہی عن المنکر۔ اس امت کی خلقت کا اصل منشاء صرف اپنے کمالات  
علیہ و علمیہ کی تکمیل نہیں بلکہ خدا کے تمام مخلوقات کے تکمیل کی ذمہ داری بھی اسی کے سر ہے اور یہی اس کا طغیہ امتیاز  
ہے اور اسی بنا پر اس کو تمام امتوں پر فضیلت دی گئی ہے۔

یہ بات بہت زیادہ قابل غور ہے کہ جب ایک انسان کی ذاتی تکمیل کے لئے بھی قوت ایمانی کی ضرورت ہے تو اس  
امت کے لئے جس کو یہ دعوت دی گئی ہو کہ وہ تمام دنیا کی طاقتوں کو جیلج و بیکران کی نفسیاتی اور اخلاقی تکمیل کر دے، کتنے  
عزم و کثرت ایمانی اور کتنے وثوق باللہ کی ضرورت ہوگی، ایمان باللہ کے بغیر امر بالمعروف ہو ہی نہیں سکتا۔ اور یہ صفت  
جتنی کامل ہوگی انسان اتنا ہی امر بالمعروف کے لئے مضطر ہوگا اور اگر بد نصیبی سے وہ اس اضطراب سے قائل نہ ہو سکے تو  
جب تک اس میں نور ایمانی کا کوئی ذرہ موجود ہے اس کے لئے ضروری ہے کہ اس کا دل احساس ناگواری سے تو خالی نہ رہے اگر  
اس میں احساس ناگواری بھی نہیں تو پھر سمجھنا چاہئے کہ اس میں غیرت ایمانی کا کوئی شائبہ بھی نہیں۔ یہی اس حدیث کی مختصر  
شرح اب امر بالمعروف کے معلق چند اہم کلمات سنئے۔

حدیث کے مقلد اذرا لای منکر آج جب کئی برائی دیکھے میں رویت سے مراد برائی کا ثبوت اور تعین ہے

يَسَاءَنَ هُوَ مُؤْمِنٌ وَمَنْ جَاهَدَهُمْ يَغْلِبْهُمْ هُوَ مُؤْمِنٌ وَلَيْسَ ذَرَاءُ ذَٰلِكَ مِنَ الْإِيمَانِ  
حَبَّةٌ خَرَجَتْ دَلِي. (مرآۃ الخسۃ خیر البخاری)

بھی ایسے لوگوں کا اپنے ہاتھ سے مقابلہ کرے وہ مومن اور جو زبان سے ان کی تردید کرے وہ مومن اور جو صرف  
قلبی ناگواری پر کفایت کرے وہ بھی ایک درجہ کا مومن ہے اس کے بعد ایک رائی کے دانہ برابر بھی  
ایمان کا کوئی جز نہیں۔ (مسلم وغیرہ)

اس کا انکسوں سے دیکھنا مراد نہیں ہے تاہم صاحب بحر الرائق نے پانچویں جلد میں لکھا ہے کہ اگر کوئی شخص کسی شخص کو کسی  
معصیت میں مبتلا دیکھے تو اس کو اپنے ہاتھ سے بھی ازالہ کا حق حاصل ہے اور اگر وہ اس معصیت سے قانع ہو چکا ہے تو اب  
اس کو صرف یہ حق ہوگا کہ اس معاملہ کو قاضی تک پہنچا دے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ علی طور تفریز صرف قاضی کا وظیفہ ہے اور عدالت  
تفریز کا اجراء عوام کا حق نہیں ہاں مگر بالمعروف ہر شخص کا فرض ہے اس میں کسی کی تخصیص نہیں ہے۔

یہ بات قابل فراموشی نہیں ہے کہ شریعت میں جتنا امر بالمعروف کی ترغیب ہے اتنا ہی کجس احوال کی ممانعت بھی ہر  
قاضی اس کا امور نہیں ہے کہ وہ لوگوں کے حالات کا زیر دستی کجس کیا کرے اس کا فرض صرف یہ ہے کہ جب اس کے سامنے  
کوئی معاملہ آجائے تو وہ اس کی تحقیق کر کے مناسب فیصلہ صادر کر دے۔ یہاں کتاب الاحکام السلطانیہ میں قاضی ابو یعلیٰ نے بہت  
خوب تفصیل کی ہے وہ دیکھتے ہیں کہ اگر وہ اتنا دیر سے جن کا تجسس نہ کرنے سے کسی کی جان، آبرو یا مال ضائع ہو جائے کا خطرہ  
ہوتا ہے جیسا زہر، چوری اور قتل تو ان معاملات کا تجسس کرنا امام کا فرض ہے اور اگر ایسا معاملہ نہ ہو تو پھر عام حالات میں  
تجسس کرنا مناسب نہیں ہے۔ دم یہ کہ جن ملکات کا ازالہ کرنا واجب ہے وہ ایسے ملکات ہیں جو بالاتفاق منکر ہیں۔ مختلف  
مسائل میں ایک دوسرے پر انکار کرنا قلبت علم اور تنگ نظری ہے قاضی ابو یعلیٰ اس کی اور تفصیل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ یہاں  
اس اختلاف کا استہدام کرنا ضروری ہے جو چھوڑے بالمقابل ہو یا کسی متفق علیہ حرام کا ذریعہ بن جائے جیسے سوکھ جھوڑے  
نزدیک نقد ہوا ادھار دونوں صورتوں میں حرام ہے۔ اس مسئلہ میں اگرچہ بعض سلف کا کہہ خلاف متغول ہے لیکن چونکہ یہ  
جھوڑے خلاف ہے اس لئے اس پر بھی انکار کرنا ضروری ہوگا۔ امام احمد نے یہاں ایک اور کجس تفصیل کی ہے وہ فرماتے ہیں کہ  
اس قسم کے مسئلہ پر عمل کرنے والے کو مزارعہ بچائے مگر بعض سلف کے خلاف کی وجہ سے اس کو فاسق نہ کہا جائے۔ محل خدمت  
بھی اسی قسم میں داخل ہے یہ بھی جھوڑے خلاف ہے اور اگر اس کی اجازت دیدی جائے تو یہ صریح زنا کا ذریعہ بن سکتا ہے  
جو ضغن علیہ حرام ہے اس لئے اس کی بھی ممانعت کی جائے اور اس کے مرکب کو مزارعہ بھی نہ بچائے۔ اور اگر یہ ثابت ہو جائے  
کہ سلف میں کوئی اس کا قائل نہ تھا تو اس کو فاسق بھی کہا جائے۔ (اعلام الموقعین ج ۳ ص ۲۵۲)

اسلام میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی جتنی اہمیت ہے اس سے زیادہ اہمیت مواقع انکار جاننے کی ہے  
بسا اوقات بے عمل انکار خود ایک منکر کی صورت بن جاتا ہے۔ حافظ ابن قیم نے اس کی ہمارے مومنین غرر فرمائی ہیں (۱) منکر اور  
برائی کو دیکھنے سے اصلاح کی توقع ہو اور اس کی بجائے نیکی پیدا ہونے کی امید ہو۔ (۲) اگر اس کے ازالہ کی توقع نہ ہو تو  
کہاؤ کہ اس میں خفت کی امید ہو۔ (۳) یا اس کے مجوز نہ دیکھ کر برائی پیدا ہونے کا خطرہ ہو۔ (۴) یا اس سے ہتھ پڑائی  
کا خطرہ ہو۔ (باقی حاشیہ بر صفحہ آئندہ)

## الاجتناب عن الشبهات

(۵۱۳) عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الشَّعْبَانِيِّ بْنِ يَسِيرٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ إِنَّ الْحَلَالَ بَيْنَ وَحَدِّ الْحَرَامِ بَيْنَ وَبَيْنَهُمَا أُمُورٌ مُشْتَبِهَاتٌ

### جن باتوں کا ٹھیک حکم معلوم نہ ہو ان کو ترک کر دینا

(۵۱۳) نعمان بن بشیر بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ (دین میں) حلال بھی واضح ہے اور حرام بھی واضح ہے ہاں ان دونوں کے درمیان کچھ باتیں مشتبہ ہیں

(بقیہ از صفحہ گزشتہ) صرف پہلی دو صورتوں میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ضروری ہے۔ تیسری صورت خود انسان کے احساس و تیز بہر قوت ہے اور چوتھی صورت حرام ہے۔ اس تفصیل کے مطابق اگر ایک جماعت فطری کج میل رہی ہے اور امید ہے کہ اگر اس کو روکا گیا تو وہ کسی اور بہتر مشغل میں لگ جائے گی تو اس کو منع کرنا ضروری ہوگا ورنہ نہیں۔ اسی طرح اگر ایک شخص ناول دیکھتا ہے اور خطر یہ ہے کہ اس کو روکا گیا تو وہ اور بدوین اور فاسد العائد مضعیفین کی کتابوں کے دیکھنے میں مشغول ہو جائے گا تو اس کو ناول دیکھنے سے منع نہ کرنا ضروری ہوگا۔ حتیٰ کہ اگر ایک شخص شراب نوشی اور قمار بازی میں مشغول ہو اور اس کی فاسد فطرت سے یہ اندیشہ ہے کہ اس کو روکا گیا تو وہ قتل و غارت میں مشغول ہو جائے گا تو ایسے شخص کو ان مشاغل میں رہنے دینا مناسب ہے۔ (اعلام الموقعین ج ۳ ص ۲)

عالم وہ ہے جو ان مراتب کو پہچانے انسان کی صحیح رعایت بھی رکھے نہ ہر کہ سرتر اشد قلندری دانہ۔

(۵۱۳) حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ دین کا بڑا حصہ کھلا ہوا حلال یا کھلا ہوا حرام ہے۔ اس پر عمل کرنا تو کوئی بڑے کمال کی بات نہیں یہ تو ہر شخص کا فرض ہے البتہ اس کا ایک حصہ وہ ہے جس کے متعلق اکثر لوگ کھلے طور پر نہیں جانتے کہ وہ حلال ہے یا حرام۔ مخصوص اور بڑے درجے کے علماء اگرچہ اس کا بھی حکم جانتے ہیں لیکن متوسط طبقہ کے نزدیک اس کا حکم مشتبہ ہوتا ہے یہی حصہ انسان کی کمزور فطرت کی آزمائش گاہ ہے جس شخص نے اس اشتہاء سے ناجائز فائدہ اٹھایا، اس نے دیندار طبقہ کی نظروں میں اپنی دینی عظمت و محبت کا سارا مشتبہ کر دیا اور ایک حد تک انھیں نکتہ چینی کرنے کا حق دیا یا لیکن جس شخص نے یہاں استقامت دکھلائی اس نے اپنی دینی شخصیت صاف کر دی اور یہ ثابت کر دیا کہ اس کے قلب میں دین کا در حقیقت بہت بڑا احترام ہے۔ تیسری قسم وہ ہے جس کو مشبہات کا اصل حکم معلوم ہے وہ اس جگہ زیر بحث ہی نہیں وہ ان سب میں کامل زانسان ہے وہ غلطی و ذوق پیدا کر کے اشتہاء کی غفلت سے نکل چکا ہے اس لئے اس کے حق میں کمال یہ ہے کہ جس کی تحقیق ہو اسی پر عمل کرے۔ . . . . . کیونکہ جب

اس کے حق میں یہاں کوئی اشتہاء ہی نہیں تو اس کے لئے انکار عن الشبهات کا حکم بھی نہیں۔ چونکہ فروع اور احتیاط کی اس منزل تک رسائی آسان امر نہیں بیان صرف ظاہری اعضا کی سلامتی سے کام نہیں چلتا بلکہ قلب انسانی کی سلامتی کی ضرورت ہوتی ہے اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تنبیہ فرمائی کہ اگر تم اس وادی کو مسجد کرتا چاہتے ہو تو پہلے اپنے قلب کی سلامتی پیدا کرو۔ قلب کی سلامتی یہ ہے کہ اس میں ایک ذات پاک و صمد لاشریک لہ کی محبت کے سوا کسی

لَا يَعْلَمُهُنَّ كَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ فَمِنَ النَّاسِ الشُّبُهَاتِ فَقَدْ اسْتَبْهَرَ لِدِينِهِ وَعِزُّهُ وَمَنْ  
وَقَعَ فِي الشُّبُهَاتِ وَقَعَ فِي الْحَرَامِ - كَالرَّاعِي حَوْلَ الْحَيِّ يُوشِكُ أَنْ يَرْتَعَ فِيهِ

جن کا صحیح حکم اکثر لوگ نہیں جانتے جو شخص ان باتوں سے بچتا رہے اس نے تو اپنے دین اور آبرو کی طرف سے  
صفائی پیش کر دی اور جو ان میں مبتلا ہو گیا وہ یقیناً حرام میں بھی مبتلا ہو کر رہے گا۔ اس کی مثال اُس  
چرواہے کی سی ہے جو اپنے جانوروں کو کسی (مخصوص) جنگل کے ارد گرد چرانے لگتا ہے۔ قریب ہے کہ اس کے

غیر کی محبت کی سائی نہ رہے اور ان اعمال کے سوا جن میں اس کی رضامندی ہو کسی اور عمل کا جذبہ نہ رہے جب اس میں  
یہ صفت پیدا ہو جائے گی تو ظاہری اعضاء خود بخود اطہر شرعی کی بجا آوری کے لئے مضطرب ہو جائیں گے اور نہیات  
شرعیہ تو درکنار امور مشتبہ سے بھی طبعاً متفرج ہو جائیں گے اور یہ کھن منزل ذوق و شوق کے ساتھ طے ہوتا شروع  
ہو جائے گی۔ لیکن اگر قلب میں اس طرح صفت سلامتی پیدا نہیں ہوئی اور وہ بدستور خواہشات نفسانی کا گرفتار رہا  
تو اس کا اثر انسان کے ظاہری اعضاء میں بھی نمودار ہوئے بغیر نہیں رہے گا کیونکہ انسانی اعضاء میں قلب کی مثال ایسی ہر  
جیسی فوج میں ایک بادشاہ کی جس طرح فوج کی صلاح و فساد کا مدار بادشاہ کے صلاح و فساد پر ہے اسی طرح اعضاء  
ظاہری کی صلاح و فساد کا مدار قلب کی صلاح و فساد پر ہے۔ پس اصل اہتمام کے قابل نکلتا صلاح قلب ہے اسی لئے  
مسند امام احمد میں حضرت انسؓ مروی روایت کرتے ہیں "لَا يَسْتَقِيمُ اِيْمَانٌ عَبْدٌ حَتَّى يَسْتَقِيمَ قَلْبُهُ" کسی بندہ کا  
ایمان اس وقت تک درست نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کا قلب درست نہ ہو جائے۔ یہاں استقامت ایمان میں  
اعمال کی استقامت بھی داخل ہے۔ اسی اہمیت کے پیش نظر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو یہ دعا تعلیم  
فرمائی ہے۔ اللہم انی اسألك قلبا سليما اے اللہ میں تجھ سے ایسا قلب مانگتا ہوں جو سلیم ہو۔ آیت ذیل میں  
بھی اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے یوم لا ينفع مال ولا بنون الا من اتى الله بقلب سليم۔

یہ صفت انبیاء علیہم السلام کو سب و مجاہدہ کے بغیر رنگا نہ طفولیت ہی میں اس کمال کے ساتھ عطا کر دی جاتی ہے  
کہ وہ شرک و کفر کی خوفناک سے خوفناک وادیوں سے بھی اس طرح پاک و صاف گزر جائے کہ ان کے دامن اعتقاد میں  
شک و شبہات کا ایک کاٹا بھی نہیں بچتا۔

عالم کے موصدا عظمیٰ حضرت خلیلؑ نے جب دنیا میں قدم رکھا تو اپنے چاروں طرف بت پرستی اور کواکب پرستی کا  
ماحول دیکھا مگر قدرت نے ان کو ایسا سلیم قلب مرحمت فرمایا تھا کہ پہلی ہی نظر میں ان کو ستاروں کی جگہ دمک اور جڑوں  
کی رعنائی ایک منظر کا زب نظر آئی اور ان تمام مبودان باطل سے انھوں نے بیک آواز اپنے ان الفاظ میں بیزاری کا  
اعلان کر دیا اِنِّی وَجَّهْتُ وَجْهَیْ لِلَّذِیْ فَطَرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ حَنِیْفًا وَاَنَا مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ ! ان کی  
اسی فطری سلامتی قلب کو حسب ذیل آیت میں ذکر کیا گیا ہے۔ اذ جاء ربہ بقلب سلیم۔

خلاصہ یہ ہے کہ اعمال ظاہری کی سلامتی کا راز قلب کی سلامتی میں مضمر ہے۔ اگر قلب ماسوا اللہ کی گرفتاری سے  
نجات حاصل کر چکا ہے تو یقیناً وہ مشبہات کی طرف قدم اٹھانے سے بھی انتہا درجہ کا دور ہو جائیگا۔ جو اسے انسانی ممنوعات  
شرعیہ کے ارتکاب میں جس و حرکت بن جائیں گے وہ مشبہات کی مریض ممنوعات کے ارتکاب سے بھی کوئی امر مانع نہ ہوگا۔

أَلَا وَرَانَ لِكُلِّ مَلَاكٍ حَتَّىٰ أَلَا وَرَانَ حَتَّىٰ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي الْحَسَنِ مُصْنَعَةً  
إِذَا صَلَحَتْ صَلَّمَ الْحَسَنُ كُلَّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَفَسَدَ كُلُّهُ إِلَّا وَرَانَ الْقَلْبَ (رواه البخاری رحمہ اللہ)

جانور اس کے اندر بھی جا نہیں۔ خوب سن لو کہ ہر بادشاہ کا ایک نہ ایک جنگل ریز واد مخصوص ہوتا ہے اور  
اللہ تعالیٰ کے ریز واد کردہ جنگل اس کے محرمات ہیں۔ خوب سن لو کہ انسان کے جسم میں گوشت کا ایک  
لو تھرا ہے کہ اگر وہ سنور گیا تو سارا جسم سنور جاتا ہے اور اگر وہ بگڑ گیا تو سارا جسم بگڑ جاتا ہے  
وہ گوشت کا لو تھرا انسان کا دل ہے۔ (متفق علیہ)

اس ذیل میں چند اور امور بھی قابلِ تنبیہ ہیں۔

(۱) تحقیق بالاکل و بشی میں شہادت کے بارے میں دو قسم کے انسان ہوجاتے ہیں۔ ایک ان کا حکم جاننے والے دوسرے  
نہ جاننے والے۔ حکم نہ جاننے والوں کی دوسریں ہیں یا تو ان کو مدوڑ نہ کوئی حکم معلوم نہیں یا اگر کسی جانب کوئی حکم معلوم ہے تو  
وہ خلاف واقع ہے ظاہر ہے کہ اس قدر پروردہ بھی نہ جاننے والوں ہی کے برابر ہیں۔

(۲) قرآن و حدیث نے اگرچہ دین کی تمام حلال یا حرام اشیاء کو صاف صاف بیان کر دیا ہے لیکن بھری بیان و  
توضیح کے لحاظ سے ان میں مراتب کا تفاوت ضروری ہے مثلاً بعض حلال و حرام تو ایسے ہیں جو خواص و عوام تک بذریعہ  
تواضع پہنچ چکے ہیں ان میں نہ کوئی اشتباہ ہو سکتا ہے نہ کچھ اختلاف اور کچھ ایسے بھی ہیں جو اس شہرت کے ساتھ پہنچ نہیں سکے  
اس حصہ میں علماء کے اختلاف یا دلائل کے تقاضے سے کہیں کہیں شبہ پیدا ہو سکتا ہے مثلاً گوشت کھانا یا وہ میزہ پینا جس کا  
زیادہ حصہ نشہ آور ہوجائے یا ان قطیعت کے ساتھ کسی جانب بھی حکم نہیں لگایا جاسکتا ہے تو اس صورت کی مثال تھی جہاں  
صحیح علم نہ ہونے کی وجہ سے اشتباہ پیدا ہو گیا ہے کبھی ایسا ہوتا ہے کہ علم حاصل ہونے کے باوجود پھر اشتباہ ہوجاتا ہے مثلاً  
جہاں اباحت اور ظاہر کی شہادت میں تقاضا واقع ہوجائے مثلاً غیر متا کا فر کے برتن اگر یہ دیکھا جائے کہ ہل اشیاء  
میں طہارت ہے تو اس کے برتن پاک ہونے چاہئیں اور ان کے استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہ ہونا چاہئے اور اگر اس کے  
غیر متا ہونے کی طرف نظر کی جائے تو ظاہر یہ ہے کہ وہ ناپاک ہونے چاہئیں اور پاک کئے بغیر ان کو استعمال نہ کرنا چاہئے  
اس قسم کے مقامات پر حدیث مذکورہ پہلی واحد مل چلی کرتی ہے کہ یہ سب محل شہادت ہیں ان سے اجتناب کرنا ہی دینی  
پختگی کی علامت ہے۔

(۳) ہر چند کہ میدانِ شہادت کے ترک کرنے کا حکم اسی کے حق میں ہے جس کے حق میں اشتباہ موجود ہو لیکن وہ  
شخص جس کے حق میں کوئی اشتباہ نہ ہو اگر اپنی دینی آہود کے تحفظ کی خاطر محلِ شبہ ترک کر دے تو یہ بھی ایک خوبی  
کی صفت ہے اور مطلوب ہے۔

ایک مرتبہ آپ اعکاف میں تھے آپ کی زوجہ مطہرہ حضرت منیہؓ آپ کی زیارت کیلئے تشریف لائیں دایسی میں  
ان کے رخصت کرنے کے لئے آپ بھی چند قدم ان کے ہمراہ تشریف لائے۔ اتفاقاً بعض صحابہؓ اوپر سے گزرے تو آپ نے  
ان کو ٹھہرایا اور فرمایا یہ میری زوجہ منیہؓ ہیں۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے متعلق بھی کوئی بدگمانی ہو سکتی ہو  
(باقی حاشیہ بر صفحہ آئندہ)

## اطمینان النفس بالبر وترودها بالاثم

(۸۱۴) عَنِ النَّوَّاسِ بْنِ سَمْعَانَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْبِرُّ حُسْنُ الْخُلُقِ وَالْإِثْمُ مَا خَالَفَ فِي نَفْسِكَ وَكَرِهْتَ أَنْ يُطْلِعَ عَلَيْهِ النَّاسُ - (رحمہ اللہ)

## نیک بات پر دل کا مطمئن ہو جانا اور گناہ میں خلش کا باقی رہنا

(۵۱۴) نوّاس بن سمان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ نیک صرف اچھے اخلاق کا نام ہے اور گناہ کی علامت یہ ہے کہ وہ بات تمہارے دل میں مشکلی رہے اور تمہیں یہ پسند نہ ہو کہ لوگوں کو اس کی خبر ہو۔ (مسلم)

دقیقہ ذرا صفحہ گذشتہ آپ نے فرمایا درست ہے مگر شیطان انسان کی رگ و پے میں اس طرح دوڑتا پھرتا ہے جس طرح خون گردش میں ہے اس کی دوسرا اندازی کے خطرے سے بھائی پیش کی ہے۔ ظاہر ہے کہ اس واقعہ میں اشتباہ کا کوئی عمل ہی نہ تھا لیکن جو بات کسی غلط فہمی کے بنا پر بھی شبہ کا موجب بن سکتی تھی اس کو بھی آپ نے صاف کر دیا۔ نبی کا یہ بھی ایک بڑا کمال ہوتا ہے کہ عصمت کے بلند سے بلند مقام پر کھڑے ہونے کے باوجود وہ اپنے نفس کو شرعی احکام میں عوام کی صف میں برابر رکھتا ہے۔ شریعت میں مقامات بہت کم ہیں تو ایک عام بات ہے لیکن نبی کا معاملہ اس بارے میں ادا زیادہ نازک ہوتا ہے اگر اس کی طرف سے کسی کے قلب میں کوئی دوسرا گندہ جائے تو اس شخص کے ایمان ہی کی بنیادیں ہلکتی ہیں۔ کوشش رہتی ہے کہ اس کی طرف سے کسی کے قلب میں کوئی دوسرا گندہ نہ پائے۔

مسند احمد کی ایک روایت میں ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے نبی کے لئے تشریف لے گئے دیکھا تو لوگ نماز سے فارغ ہو کر اپنے اپنے گھروں کو رخصت ہو چکے تھے اس لئے انہوں نے ایک گوشہ میں نظریں پھا کر چپکے سے اپنی نماز ادا فرمائی اور کہا جو شخص خدا تعالیٰ سے شرم نہیں کرتا وہ اس کی مخلوق سے بھی شرم نہیں کرتا۔ (جامع العلوم) اس واقعہ سے یہ سبق ملتا ہے کہ فراموشی و اوجبات میں کسی اتفاقی کوتاہی کو منظر عام پر لانا کمال کی بات نہیں شرم کی بات ہے۔

بہر حال ان دونوں واقعات میں اگرچہ دراصل شبہ کا کوئی عمل نہ تھا اس کے باوجود صرف عوام کی غلط فہمی اور اس پرانے طعن و تشنیع کے خطرے سے بچنے کی خاطر احتیاط کی گئی۔ معلوم ہوا کہ کسی غلط فہمی کے ازالہ کی رعایت سے مشتبہات کو ترک کر دینا بھی سخیں امر ہے۔

(۵۱۵) عَنْ وَاصِ بْنِ مَعْبُودٍ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ جِئْتَ تَسْأَلُ عَنِ الْبِرِّ وَالْإِيمَانِ قُلْتُ نَعَمْ قَالَ اسْتَفْتِ قَلْبَكَ الْبِرُّ مَا أَطْلَمَتْ إِلَيْهِ النَّفْسُ

(۵۱۵) والبعثہ بن معبود کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا آپ نے فرمایا کیا گناہ اور نیکی کی تعریف پوچھنے آئے ہو؟ میں نے عرض کیا جی ہاں۔ فرمایا تو اپنے دل پر

(۵۱۵) اللہ تعالیٰ نے تمام انسانوں کو فطرت اسلام پر پیدا کیا ہے ان میں حق و ناحق کا احساس اور اس کا امتیاز اسی طرح دو بعیت فرمایا ہے جس طرح حواس خمسہ میں اشیاء ظاہری کا احساس جب تک انسان اپنی اصل فطرت پر قائم رہتا ہے اس کا احساس فطری بھی ظاہری حواس کی طرح صحیح صحیح کام کیا کرتا ہے جس طرح کان ایک لہجے نغمے کی طرف بلا ارادہ لگ جلتے ہیں مادہ بڑے نغمے سے غیر اختیاری طور پر ہٹ جاتے ہیں۔ اسی طرح انسان کا احساس فطرت بھی افعال اللہ سے طبعاً مانوس اور منہیات شرعیہ سے نفرتاً متفرج رہتا ہے اسی بنا پر اوامر شرعیہ کو معروف اور منہیات کو منکرات سے تعبیر کیا جاتا ہے حسب ذیل آیات میں انسان کی اسی سلامتی فطرت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

۱، اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اِذَا ذَكَرَ اللّٰهُ  
وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَاذْاَنَلَيْتَ عَلَيْهِمْ  
اَيَا تَنَازَدْتُمْ اِيْمَانًا۔  
چھ مسلمان تو ایسے وہی ہیں کہ جب خدا تعالیٰ کا نام لیا جاتا  
ہے تو ان کے دل دہل جاتے ہیں اور جب آیات الہی  
ان کو دیکھ کر سنائی جاتی ہیں تو وہ ان کے ایمان کو اور بھی  
زیادہ کدیتی ہیں۔

۲، اَلَا بَدْرُ اللّٰهِ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ ۔  
سن لو کہ خدا کی یاد سے دلوں کو تسلی ہو جاتی ہے۔

ذکورہ بالا حدیث بھی قلب کی اسی فطری سلامتی پر مبنی ہے۔

لیکن جب فطرت انسانی کچھ خارجی اسباب کی بنا پر آفت زدہ ہو جاتی ہے تو اس میں وہ احساس بھی باقی نہیں رہتا اور جس طرح بیمار حواس صحیح صحیح کام نہیں کرتے اس کی فطرت بھی پورے طور پر کام نہیں کرتی اور شدہ شدہ ایسے اسباب پر پہنچ جاتی ہے جہاں اسے حق و ناحق کا کوئی امتیاز باقی نہیں رہتا یہ انسان اس نابینائی کی طرح ہو جاتا ہے جو سرخ و سفید کا صرف تم تو سنا ہے مگر میں طبی طور پر ادراک نہیں کرتا اسی طرح وہ انسان جس کی فطرت آفت رسیدہ ہو جاتی ہے، حق و باطل کا فرق صرف دلائل کی قوت سے ہی سمجھتا یا سمجھتا ہے مگر یہ بھی طور پر اس کا ادراک نہیں کر سکتا۔ اس کو اسلام سے رغبت اور کفر سے نفرت طبی نہیں ہوتی صرف استدلالی ہوتی ہے۔ یہ انسان صحیح فطرت سے ہٹا ہوا انسان ہے۔ یہ تندست نہیں بیمار ہے اس لئے اس کا احساس کا بھی کوئی اعتبار نہ ہوگا۔ حضرت شیخ محمد صالح نے اپنے کتب و رسائل جلد اول میں اس کی خوب تحقیق فرمائی ہے حافظ ابن رجب حنبلی فرماتے ہیں کہ حدیث کا دوسرا جملہ ذکر ہمت ان یطعم علیہ الناس اور تجھے یہ ناپسند ہو کہ لوگوں کو اس کی خبر ہو کسی امر کے گناہ پہنچتی سب سے کھلی ہوئی علامت ہے کیونکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ بات ایسا ہے کہ اس کی برائی تمام لوگوں پر اتنی عیاں ہے کہ اگر ان کو اطلاع ہو جائے تو وہ اس پر بے توقف اعتراض کریں۔ یہی کسی مشتبہ امر کے گناہ ہونے کی اس سے بڑھ کر اور کیا دلیل ہوگی کہ وہ عوام و خواص سب کے نزدیک موجب اعتراض ہو اب اگر کسی جملہ سے تم اسے جائز بنا چاہتے ہو تو یہ تمہارے نفس کی خیانت ہوگی۔ اسی لئے حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا ہے کہ جن باتوں کے متعلق



وَأَحْمَدُ بْنُ الْيَتْرِ الْقَلْبُ وَالْأَثَرُ مَا حَالَكَ فِي النَّفْسِ وَتَرَدَّدَ فِي الصَّدْرِ وَإِنْ أَمَّا كَلَفُ  
الثَّامِسَ وَافْتَوَكَ. (مرہاہ احمد والدارمی فی مسندہما باسناد حسن)

فتویٰ لے لیا کہ جس بات پر دل ٹھک جائے وہ تونگی کی بات سمجھو اور جس میں کھٹک اور تردد باقی رہے  
وہ گناہ کی بات سمجھو اگرچہ لوگ تجھے کہتے ہی فتوے دیتے رہیں۔ (مسند احمد و دارمی)

کوئی حدیث نہ ملے ان کے متعلق قاعدہ یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کے نیک بندے اس کو بے گناہ و یحییٰ تو اسے اچھی  
بات سمجھو اور اگر بے نظر کراہت دیکھیں تو بری سمجھو۔ اس تحقیق سے حضرت ابن مسعودؓ کی حدیث کا مصداق بھی معلوم ہو گیا پھر  
حافظ مذکور فرماتے ہیں کہ کسی امر کے گناہ ہونے کی عدم نیک علامت یہ ہے کہ مفتی اگرچہ اس کے متعلق یہ فتویٰ دیکھا ہو کہ وہ  
گناہ نہیں مگر دل پھر بھی اس پر مطمئن نہ ہو اور برابر اس میں گناہ ہونے کی غلط محسوس کرتا رہے اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اتنا کھلا  
ہوا گناہ نہیں ہے کہ عام طور پر اس کو گناہ کی بات سمجھا جائے۔ (ماہ معلوم ص ۱۸)

خلاصہ یہ کہ نیک انسان کو تونگی کے ساتھ ایک فطری تناسب ہوتا ہے نیک اسی طرح جس طرح کہ روئے کو مضامین  
سے اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کسی امر کا نیکی ہو یا شر فاعلم ہو جائے تو ایک انسان کے فطرت کی سلامتی کی علامت  
یہ ہے کہ اس کی طرف وہ اپنی قلبی کشش محسوس کرے اسی طرح اگر کسی شخص کا شرعاً نیک ہو یا ثابت ہو جائے تو کسی مشتبہ  
امر کے نیک و بر ہونے کی علامت اس کی فطرت ہے اگر اس کی جانب اس کے دل میں کشش موجود ہے تو سمجھنا چاہئے کہ  
وہ نیکی کا عمل ہے ورنہ نہیں۔ قرآن و حدیث کے تصریح کردہ کام میں بھی اسی معیار کو بدرجہ اولیٰ سمجھنا چاہئے۔ واھذا  
لکبریۃ الاعلیٰ الخاشعین۔

مذکورہ بالا بیان سے یہ ظاہر ہے کہ مفتی کے فتوے کے مقابلہ میں قلبی فتوے کی ترجیح کے لئے دھڑکیں ہیں۔ (۱) مفتی  
کا قلب نورانیان سے منور ہو۔ (۲) مفتی کا فتویٰ محض اس کے ظن یا خواہش نفسانی پر مبنی ہو۔ پس اگر مفتی کا قلب سلیم ہے  
تو بلاشبہ اس کا فتویٰ ان امتیازوں کے فتووں سے ہزاروں درجہ فاضل ہوگا جو صرف اپنی رائے سے فتوے دیتے ہیں وہ  
خدیجی بیار میں اور ان کے فتوے بھی بیار۔ — لیکن اگر مفتی کے پاس دلیل شرعی موجود ہے تو پھر یہ مسلمان کا فرض ہے  
کہ اگر اس کا دل بخوشی اس پر راضی نہیں ہوتا تو بے جبراً ہی پراس کو راضی کیسے بعض مسائل میں صرف جذبہ ابتلاعی کی بنا پر  
بعض صحابہ کرامؓ نے آپؐ کی تعمیل ارشاد میں تامل کیا تھا تو آپؐ کو سخت ناگوار گذرا اس وقت ان کو اپنی غلطی کا احساس  
ہوا اور وہ سجدہ گئے کہ آپؐ کا حکم محض شفقت یا سہولت کی رعایت کی وجہ سے نہ تھا بلکہ حقیقت آپؐ ان سے وہ عمل  
کرنا ہی چاہتے تھے پس جب دلیل شرعی سامنے آجائے تو انشراح صدر اور قلبی فتوے سب غیر معتبر ہو جاتے ہیں۔ اس  
مفتی کا فتوے اور فطری نورانی مگر کارآمد ہوتا ہے جہاں حدیث و قرآن کا نور موجود نظر آئے۔ جہاں یہ نور موجود  
ہو وہاں کسی مادہ نور کی ضرورت نہیں ہے۔

آپ آدم تیمم پر خاست

حضرت شیخ محمد العارف ثانی سرہندی شیخ اکبرؒ کی تصنیف فتوحات مکہ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں: فتوحات مذکورہ  
ماراز فتوحات مکہ بے نیاز کر وہ۔ سبحان اللہ اہل ایمان اور قلب کی صمیم شہادت صرف یہی ہے۔

## التَّوَكُّلُ مَا فَيَدْرِبُ وَالْاِخْتِيَارُ مَا لَا رَيْبَ فِيهِ

(۵۱۶) عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ الْكُتَيْبِيِّ عَنْ أَبِي طَالِبٍ سِبْطِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَجُلَانِ تَخَانَتَهُ قَالَ حَفِظْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَاً مَا يُرِيْبُكَ إِلَى مَا لَا يُرِيْبُكَ رَحِمَهُ النَّسَائِيُّ وَالتِّرْمِذِيُّ وَقَالَ حَسَنٌ صَحِيحٌ قَالَ ابْنُ رَجَبٍ وَقَدْ نَهَى هَذَا الْكَلَامُ مَوْفَوْعاً عَلَى جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ مِنْهُمْ عُمَرُ بْنُ الْوَلِيدِ وَأَبُو الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا

## تَرْكُ مَا لَا بَأْسَ بِهِ حَذَرٌ لِمَا بِهِ بَأْسٌ

(۵۱۷) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ

جس جانب میں تردد ہو اسے چھوڑ دینا اور جس میں تردد نہ ہو اسے اختیار کر لینا

(۵۱۶) حضرت حسن روایت فرماتے ہیں کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے سنی ہوئی بات خبیثہ و کتاب نے فرمایا جو بات تمہیں شک میں ڈالے اسے چھوڑ کر وہ بات اختیار کر لو جس میں تمہیں کوئی شک نہ ہو ترمذی نے

حرام میں مبتلا ہو جانے کے خوف سے بعض حلال کو بھی ترک کر دینا

(۵۱۷) عبد اللہ بن یزید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کوئی بندہ تمہیں کے بلند مقام کو نہیں پہنچ سکتا جب تک کہ وہ ناجائز میں مبتلا ہونے کے

(۵۱۸) ابوالدرداء فرماتے ہیں کہ پورا فقہی یہ ہے کہ بندہ بعض حلال چیزوں کو بھی ترک کر دے اس خوف سے کہ کہیں وہ حرام نہ ہو تاکہ حرام اور حلال کے درمیان ایک پردہ باقی رہ جائے۔

ابن عمر فرماتے ہیں میں پسند کرتا ہوں کہ اپنے اور حرام کے درمیان ایک حجاب قائم رکھوں اور اسے چاک نہ کروں۔ یسکان بن ہرمان فرماتے ہیں کہ آدمی صرف حلال پر اس وقت تک رک نہیں سکتا جب تک کہ حلال کے ایک حصہ کو اپنے اور حرام کے درمیان حائل نہ بنائے رہے۔ سفیان بن عیینہ کا مقلد بھی اسی کے قریب ہے۔

ماظنا ابن رجب حنبلی نے یہاں ایک نہایت اہم دقیقہ کی طرف توجہ دلائی ہے ہم ان کی اہل عبارت صہر جب کے ذہن میں درج کرتے ہیں۔

وہاذا امر یبغی التعظن لہ وہوان  
المدقین فی التوقف عن الشبہات  
یہاں ایک بات سمجھنی ضروری ہے اور یہ کہ شبہات  
بارے میں زیادہ بارکیاں نکالنی اسی شخص کیلئے مناسب ہے

أَنْ يَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدْعَ مَا لَا بَأْسَ بِهِ جَنْدًا لِيَايِهِمْ بِأَسْرِ رَمَاهُ التِّرْمِذِيُّ ابْنَ مَاجٍ

## المسترة بالحسنات والمساءة على السيئات

(۵۱۸) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سُئِلَ مَا لِلْإِيمَانِ نَقَّالٌ

خطوے بہت سی جائز باتوں کو بھی چھوڑ نہ دے۔ (ترمذی)

## نیکی سے خوش ہونا اور برائی سے غمگین ہونا

(۵۱۸) ابوامامہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا ایمان کی کیا علامت ہے

أَمَّا يَصْلُحُ لِمَنْ اسْتَقَامَتْ أحوالہ کلاھا  
وَتَشَابَهَتْ أَعْمَالُہِ فِي التَّقْوَى وَالِدَعَمَ فَا مَّا  
مَنْ يَقَعُ فِي أَتْحَامِ الْمَحْرَمَاتِ الظَّاهِرَةِ ثُمَّ  
يُرِيدُ أَنْ يَتَوَدَّعَ عَنْ شَيْءٍ مِنْ رِفَاقِ الشَّبَعِ  
فَأَنَّهُ لَا يَحْتَمِلُ لِمَنْ ذَلِكَ بَلْ يَكُونُ عَلَيْهِ كَمَا قَالَ  
ابْنُ عَرَبٍ لِمَنْ سَأَلَهُ عَنْ حَمِّ الْبَعْضِ مِنْ أَهْلِ  
الْعِلَاقَةِ يَا لَوْنِي عَنْ دَمِ الْبَعْضِ وَقَدْ قُلُوا  
الْأَسْقَى وَصَحَّتِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ هَلْ دَخَلَ مِنْ الدُّنْيَا وَدَخَلَ رَجُلٌ  
بِشَرِّ بَنِ الْحَارِثِ عَنْ رَجُلٍ لَمْ يَزُجْ وَ  
أَمَهُ تَأْمُرُهُ بِطَلَاقِهَا فَقَالَ إِنَّ كَانَ  
بِرَامِهِ فِي كُلِّ شَيْءٍ وَلَمْ يَمِنْ مِنْ بَرَاهَا  
الْأُطْلَاقِ زَوْجَتَهُ فَلْيَفْعَلْ -

حس کے اوصاف میں بندہوں اس کے دعوے و تقویٰ کا یہاں  
بھی ادعا ہو لیکن جو شخص کلمہ کھلا محرمات کا ارتکاب کرے  
اس کے بعد یاریاں نکال نکال کر سختی بنے کا شوق رکھے تو  
اس کیلئے یہ صرف نامزد ہی نہیں بلکہ قابلِ مذمت ہوگا۔  
لیکن تہ حضرت ابن عربیؒ کے ایک عراقی شخص نے پوچھا کہ اگر  
حالت احرام میں مہر مارے تو اس کی کیا جزا دینی چاہئے۔  
آپ نے فرمایا حضرت عیسیٰ کو تو شہید کر ڈالا اب مجھ سے پھر  
کے خون کا تقویٰ پوچھنے پڑے ہیں۔ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
سے اپنے کانوں سے سنا ہے کہ نبیؐ وہ میرے دو پہلو ہیں۔  
اسی طرح بشر بن الحارث سے مسئلہ پوچھا گیا کہ ایک شخص کی  
والدہ کہتی ہے کہ تو اپنی بی بی کو طلاق دیدے اب لے گیا  
کر لپٹا ہے فرمایا اگر وہ شخص اپنی والدہ کے تمام حقوق ادا کر  
کر چکا ہے اور اس کی فرائض بروری میں اس معاملہ کے سوا  
کوئی بات باقی نہیں رہی تو اسے طلاق دیدینی چاہئے اور اگر  
ابھی کچھ اور راضی باقی ہیں تو طلاق نہ دیدی چاہئے۔

(جامع العلوم میں)

(۵۱۸) حدیث میں انسان کے حائے فطرت کی سلامتی پر مبنی ہے جس طرح صحت کی ایک نشانی یہ بھی ہے

کہ زبان کا ذائقہ درست ہو مٹی چیز مٹی معلوم ہو اور کڑوی چیز کڑوی۔ اسی طرح حائے فطرت کے صحت کی علامت یہ ہے  
کہ قلب کا ذائقہ درست ہو اور اس میں حسد اور حسد کا صیغہ صحیح امتیاز باقی ہو۔ اگر امتیاز باقی نہ رہے تو سمجھ لینا چاہئے کہ  
اب کسی مرض نے اس کو گھیر لیا ہے۔ افسوس زین لہ سوء حملہ فلا حسنا۔ کیا وہ شخص جس کے برے عمل اس کے

مَنْ سَرَّ شَرَّ حَسَنَتِهِ وَسَاءَتْهُ سَيِّئَتُهُ فَهُوَ مُؤْمِنٌ (الحاکم فی المستدرک)

(۵۱۹) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَجُلٌ كَيْفَ لِي أَنْ أَعْلَمَ إِذَا أَحْسَنْتُ وَلَا إِذَا أَسَأْتُ قَالَ إِذَا سَمِعْتَ خَيْرًا نَكَفَ يَقُولُونَ قَدْ أَحْسَنْتَ فَقَدْ أَحْسَنْتَ وَإِذَا سَمِعْتَ هُمْ يَقُولُونَ قَدْ أَسَأْتَ فَقَدْ أَسَأْتَ بِرَأْسِ جَمَاعَةٍ وَابْنِ مَاجَةَ وَالطَّبْرَانِي فِي الْكَبِيرِ قَالَ الْعِرَاقِي اسْنَادُهُ جَيِّدٌ وَخَرَجَ ابْنُ مَاجَةَ أَيْضًا عَنْ كَلْثُومِ الْغَزَاغَزِي قَالَ الْمُنَادِي فِي الْكَبِيرِ رَجُلٌ ابْنُ مَاجَةَ رَجُلٌ الصَّيْحُ الْأَشْجَرُ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي فُلَيْحٍ رَجُلٌ لَمْ يَخْرُجْ لَهُ سَمٌّ وَرِثَاءُ أَيْضًا الْبَزْزَارُ قَالَ الْهَيْثَمِيُّ وَرَجُلًا رَجُلًا الصَّيْحُ

آپ نے ارشاد فرمایا جس شخص کو اپنی ٹکی بھلی لگے اور برائی بری معلوم ہو پس یہ اس کی علامت ہے کہ وہ مؤمن ہے۔ (مستدرک)

(۵۱۹) ابن مسعود فرماتے ہیں کہ ایک شخص نے پوچھا میں کیسے سمجھوں کہ میں نے یہ کام اچھا کیا ہے اور برا۔ انھوں نے جواب دیا کہ جب تو اپنے ہمسایوں کی زبان سے یہ سنے کہ تو نے اچھا کام کیا ہے تو (سمجھ لینا کہ) یقیناً تو نے وہ کام اچھا ہی کیا ہے اور جب یہ سنے کہ وہ کہتے ہیں کہ تو نے برا کام کیا ہے تو (جان لینا کہ) یقیناً تو نے وہ کام بھابھی کیا ہے۔ (احمد۔ ابن ماجہ طبرانی)

سلسلے بھلا بنائے گئے ہوں اور اس لئے وہ ان کو بھلا دیکھنے لگا ہوا اس کی برابر ہو سکتا ہے جس کا حائر فطرت تندرست ہو اور برائی اور بھلائی کی حقیقت کا صحیح صحیح ادراک کرتا ہو، اس وقت میں یہ بھی بتا دوں گا کہ جس کا حائر فطرت مرعوب ہو جائے خود اس کو اپنے ذائقہ کی غلطی کا احساس نہیں ہوتا وہ غلبہ مرض کی وجہ سے ہی سمجھتا رہتا ہے کہ جو احساس وہ کر رہا ہے وہ حقیقت ہی امر واقعہ ہے حالانکہ یہ زمین شیطان کا اثر ہوتا ہے پس اب ابیہ الفرق صرف یہ ہے کہ سب سے پیشتر یہ دیکھنا چاہئے کہ سید اور حسنہ کے بیان کی جو اصل قرابادین ہے یعنی شریعت اس نے اس امر کے متعلق کیا حکم لگایا ہے اس کے بعد اگر اپنا ذوق بھی اس کی موافقت کرتا ہے تو یہ اس کے صحت کی علامت سمجھنا چاہئے اور اگر اس کے خلاف ہے تو یہ مرض کی علامت سمجھنا چاہئے ورنہ تو ہر فاسق کو اپنا فتنی اچھا ہی لگتا ہے۔

یاد رہے کہ یہ احادیث صرف ایک تفسیل نہیں بلکہ جس طرح عوام الناس کا قلب عداوت و محبت اور فرحت و غم کی کیفیات حقیقتہً محسوس کرتا ہے اسی طرح ایک مومن کا قلب بھی سے مسرت اور برائی سے انتہاض کی کیفیات حقیقتہً محسوس کرتا ہے بلکہ اس سے کہیں زیادہ کہ نہ عالم مادیت میں اگر احساس ہے تو برا سطر اکی روحانیت کے ہے پس جب بالواسطہ کیفیات کا احساس ہے تو برا کیفیات بلا واسطہ اس کی روحانیت پر وارد ہوں ان کا احساس کس درجہ قوی ہونا چاہئے۔

(۵۱۹) اس حدیث میں صرف جن جوار کی تعلیم دینا مقصود ہے انسانی معاشرت کا ہر ایک بہت اہم باب ہے حتیٰ جوار کی ترغیب دینے کے لئے یہ صرف ایک پہلو پر بیان ہے جو اس زمانہ کے حالات کے لحاظ سے مین واقع کے مطابق تھا۔ فقیر حالات ادا مخطوط دین کے دور میں اگرچہ احسان اور مصلحت کا مدار صرف مہایہ کی شہادت پر قائم نہیں کیا جاسکتا۔

(۵۲۰) عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ خَطَبَ النَّاسَ بِالْحَاجَاةِ فَقَالَ قَامَ  
فِيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَامِي فَيَكُمُ فَقَالَ اسْتَوْصُوا بِأَصْحَابِي خَيْرًا ثُمَّ  
الَّذِينَ يَكُونُ نَهْمُهُمُ الدُّنْيَا يَكُونُ نَهْمُهُمْ نَهْمُ الْكَذِبِ حَتَّىٰ إِنَّ الرَّجُلَ يَبْدَأُ بِالشَّهَادَةِ  
قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَ لَهَا وَيَا لِيَمِينٍ قَبْلَ أَنْ يُسْأَلَ لَهَا فَمَنْ أَرَادَ مِنْكُمْ مَجُوعَةَ الْجَنَّةِ فَلْيَكْزَمْ  
الْجَمَاعَةَ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ مَعَ الْوَاحِدِ وَهُوَ مِنَ الْإِثْمِ أَبْعَدُ وَلَا يَخْلُونَ أَحَدُكُمْ بِأَهْرَافَةٍ  
فَإِنَّ الشَّيْطَانَ نَالِ الثَّمَرِ وَمَنْ سَرَتْهُ حَسَنَتُهُ وَسَاءَتْهُ سَيِّئَتُهُ فَهُوَ مُؤْمِرٌ - (اخرجه  
الطحاوى فى مشكل الآثار وعبد النساى نحوه)

(۵۲۰) ابن عمر سے روایت ہے کہ حضرت عمرؓ نے مقام جاہلیہ میں ایک تقریر کے دوران میں فرمایا  
کہ جس طرح اس وقت میں تمہارے سامنے تقریر کے لئے کھڑا ہوا ہوں، اسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
بھی ہمارے سامنے تقریر کرنے کے لئے کھڑے ہوئے اور آپ نے فرمایا میرے صحابہ کے ساتھ ہمیشہ اچھا  
سلوک کرنا اور ان لوگوں کے ساتھ جو ان کے متصل آئیں گے یعنی طبقہ تابعین پھر جو لوگ ان کے متصل  
آئیں گے یعنی طبقہ تبع تابعین اس کے بعد ایسا زمانہ آئے گا کہ کھلم کھلا جھوٹ رائج ہو جائیگا اور نوبت  
یہاں تک آجائے گی کہ طلب کرنے سے پہلے آدمی شہادت دینے کے لئے تیار ہوگا اور قسم کی درخواست  
سے پہلے قسم کھانے کے لئے آمادہ ہوگا۔ پس تم میں جو شخص بھی جنت کا درمیانی اور بہتر سے بہتر طبقہ حاصل  
کرنا چاہے اُسے امیر کی جماعت کے ساتھ لگا رہنا چاہئے کیونکہ شیطان ہمیشہ اکیلے ہی شخص کا  
ساتھی ہوتا ہے اور جہاں دو ہوئے وہ ان سے دور ہوا۔ تم میں کسی شخص کو کسی غیر محرم عورت کے  
ساتھ تنہا نہ ملنا چاہئے کیونکہ شیطان (آکر) ان میں تیسرا بن جاتا ہے (اور دلوں میں برائی کے  
دوسے ڈالتا ہے) اور جس شخص کو اپنی بھلائی بھلی لگے اور برائی بری لگے وہ شخص بلا شبہ پتلا  
مومن ہے۔ (مشکل الآثار)

ربیعہ حاشیہ از صفحہ گذشتہ) مگر جن جوار کی تعلیم جو اس حدیث کی اصل روح ہے وہ اب بھی اپنی جگہ بہت  
موجود ہے۔ حدیثوں کا طرز خطاب اپنے ماحول کے لحاظ سے ہوتا ہے اور اس کی اصل تعلیم عام ہوتی ہے۔ لوگ اس طرز  
خطاب کو بھی آڈر فادس سمجھنے کی کوشش کرتے ہیں اور جب نہیں سمجھ سکتے تو پھر مفت کی تاویل کرتے ہیں اور لا آخر حدیث کی  
اصل روح سے بھی دستبردار ہو بیٹھے ہیں۔

(۵۲۱) عَنْ أَبِي زُرَيْبٍ الْعُقَيْلِيِّ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ لِي بِأَنْ أَعْلَمَ أَنِّي مُؤْمِنٌ قَالَ مَا مِنْ أَمْرٍ عَبْدٌ يَعْمَلُ حَسَنَةً فَيَعْلَمُ أَنَّهَا حَسَنَةٌ وَأَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ جَازِيَةٌ بِهَا خَيْرًا وَلَا يَعْمَلُ سَيِّئَةً فَيَعْلَمُ أَنَّهَا سَيِّئَةٌ وَيَسْتَغْفِرُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مِنْهَا وَيَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ إِلَّا وَهُوَ مُؤْمِنٌ - (اخرجا احمد والطبرانی فی الاوسط)

(۵۲۲) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ اجْعَلْنِي مِنَ الَّذِينَ إِذَا أَحْسَنُوا اسْتَبَشَرُوا وَإِذَا آسَأُوا اسْتَغْفَرُوا - (سرواه ابن ماجه المصنفی فی الدعوات النبویہ)

(۵۲۱) ابو زرین عقیلی کہتے ہیں کہ میں نے پوچھا یا رسول اللہ میں یہ کیسے سمجھوں کہ اب میں مؤمن ہو گیا، آپ نے فرمایا میری امت میں کوئی بندہ ایسا نہیں ہے کہ جب وہ کوئی نیک کام کرے اور یہ محسوس کرے کہ یہ کام نیک ہے اور یہ یقین رکھے کہ اللہ تعالیٰ ضرور اس کا بدلہ دے گا اور جب برائی کرے تو یہ محسوس کرے کہ یہ کام برا ہے اور اللہ تعالیٰ سے معافی مانگے اور اس کا یقین رکھے کہ گناہوں کی معاف کرنے والی صرف اسی کی ایک ذات ہے تو وہ شخص ضرور نیکتا مومن ہے - (احمد طبرانی)

(۵۲۲) حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا فرمایا کرتے تھے اے اللہ مجھے ان لوگوں میں شمار کرے جو نیک کام کریں تو خوش ہوں اور جب برا کام کریں تو استغفار کریں - (ابن ماجہ - دعوات کبیر)

(۵۲۱) اس حدیث میں احساس حسنہ اور احساس سیئہ کے ساتھ ایمان و ایمان کے چند گوشے اور جی مذکور ہیں جن حدیثوں میں ان کا ذکر نہیں ہے ان میں بھی آپ ان کو ملحوظ رکھئے تو آپ کو یہ سمجھنا آسان ہو جائے گا کہ ان صفات کے بعد ایمان کا حکم لگانا مناسب ہے۔

(۵۲۲) دراصل انبیاء علیہم السلام کی دعائیں ان کی صفت عبدیت کا تقاضہ ہوتی ہیں اور ان کی امت کے لئے ان میں بڑا سبق ہوتا ہے ان کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ یہ صفت ان میں موجود نہیں ہوتی اور دعائیں کو کہ وہ اس صفت کو حاصل کرنا چاہتے ہیں البتہ وہ اس کی دلیل ہوتی ہیں کہ بارگاہ ایزدی میں وہ صفت اتنی محبوب ہے کہ انبیاء علیہم السلام بھی اس کے لئے دست بردار دیتے ہیں یہاں حسنہ سے استبشار اور سیئہ سے استغفار بھی اسی قسم کی ایک صفت ہے۔

## شرح الصدور

(۵۲۳) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَمِنْ يَوْمِ اللَّهِ أَنْ يَهْدِيَهُ يَنْبُتُ مِنْ صَدْرِهِ لِلْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ التَّوَسُّعَ إِذَا دَخَلَ الصَّدْرُ لَمْ يُفْسَحْ فَقِيلَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هَلْ لِي بِكَ مِنْ عِلْمٍ يُعَرِّفُنِي بِهِ قَالَ نَعَمْ التَّجَانُّ مِنْ دَارِ الْعُرُودِ وَالْإِكَابَةُ إِلَى دَارِ الْخُلُودِ وَالْإِسْتِعْدَادُ لِلْمَوْتِ قَبْلَ نَزْوِلِهِ - (شعب الایمان)

(۵۲۴) عَنْ أَبِي مُرَّةٍ وَأَبِي خَلَّادٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا

### احکام اسلامیہ کے لئے قلب میں کشادگی پیدا ہو جانا

(۵۲۳) ابن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے یہ آیت تلاوت فرمائی من یرد اللہ عزیزی جس کے متعلق اللہ تعالیٰ خیر کا ارادہ کرتا ہے اس کا سینہ اسلام کے لئے کھول دیتا ہے پھر اس کی تفسیر فرمائی کہ نور یا مانی جب مسلمان کے سینہ میں داخل ہو جاتا ہے تو وہ پھیلنا شروع ہوتا ہے۔ آپ سے پوچھا گیا یا رسول اللہ اس کی کوئی علامت بھی ہے جس سے یہ بات معلوم ہو سکے۔ فرمایا ہے۔ دنیا سے (جودھو) کے کی ٹٹی ہے۔ بیزاری۔ آخرت کی طرف (جوداؤ) اور ہمیشہ رہنے کی جگہ ہے (توجہ۔ اور موت کے لئے اس کی آمد سے قبل تسلیاری۔ (شعب الایمان)

(۵۲۴) ابو ہریرہ اور ابو غلا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم دیکھو کہ

(۵۲۳) دنیا اور آخرت دو متضاد مقصد ہیں حدیث میں ان دو کو دو سوکنوں سے تشبیہ دی گئی ہے ان دونوں میں سے ایک کو اختیار کرنا اور دوسرے کو ترک کرنا ایک کی طرف میلان کے لئے دوسری سے کشیدگی اختیار کرنی پڑتی ہے۔ اس لئے دلوں پر غور سے بنواری اور انبائے الی اللہ در حقیقت ایک ہی حقیقت کے دو عنوان ہیں اور اس کے لئے موت کی تیاری کرنا لازم ہے۔ یہ تینوں عنوانات عقائد اور علوم نہیں کیفیات قلبی ہیں جیسا اور مانی کہ وہ بھی کیفیت کا نام ہے علوم کے میدان جب طے ہو جاتے ہیں تو کیفیات کے میدان شروع ہو جاتے ہیں۔ ارباب حقائق کی نظروں میں یہ انسانی ترقیات کی علامات ہیں اور میں سے صبغة الله ومن احسن من الله صبغة کی صحیح تفسیر کا انکشاف ہونا شروع ہو جاتا ہے۔

دایم تراز کج مقصود نشان گراں رسیدیم تو شاید برسی

(۵۲۴) علامہ نے حکمت کی تفسیر میں مختلف اقوال لکھ کر ڈھیر لگا دیے۔ آپ اس حدیث کے ساتھ آیت قرآنی وَلَقَدْ آتَيْنَا الْهَمَکَ کو چڑھے تو آپ کو معلوم ہو گا کہ حکمت وہ سچی سچی اور پکی باتیں ہیں جو وحی کے طفیل میں

رَأَيْتُمُ الْعَبْدَ يُعْطَىٰ هَذَا فِي الدُّنْيَا وَلَهُ مَنْحِقٌ فَأَقْرَبُوا إِلَيْهِ فَإِنَّ تَلَقَّى الْحَكَمَةَ (شعب الإيمان)

تعاہد المسجد

(٥٢٥) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا رَأَيْتُمُ الرَّجُلَ يَتَعَاهَدُ الْمُسْجِدَ فَاتَّهَدُوا لَهُ بِالْإِيمَانِ فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ : إِنَّمَا نَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ أَمَنِ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ (الآية مرارة الترويض بسند حسن)

کسی ہندو کے دل میں دنیا ہے بے رغبتی اور اس میں کم سختی کی صفت پیدا کر دی گئی ہے تو اس کی مجالست اختیار کرو اور اس کے قریب آکر بیٹھو کیونکہ (وقت آگیا ہی) کہ اس کو علم لدنی اور سماوی طور پر حرکت کھادی جائے (شیلا لامان)

## نمازوں کیلئے مسجد کی پابندی

(۵۲۵) ابو سعید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جب تم کسی شخص کو دیکھو کہ وہ ہمہ وقت نماز کے لئے مسجد کا خیال رکھنے لگا ہے تو اس کے متعلق اب ایمان کی گواہی دے سکتے ہو (بادیہ) ایمان ایک قلبی چیز ہے) کیونکہ اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہے کہ حقیقت میں خدا کی سجدوں کو وہی لوگ آباد کر سکتے ہیں جو اللہ تعالیٰ اور قیامت پر ایمان رکھتے ہیں نماز پڑھتے اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں۔ (ترمذی شریف)

مشرقی تعالیٰ اپنے عباد صالحین کے قلوب میں اپنی جانب سے القا فرماتا ہے پھر وہ جو کچھ کہتے ہیں وہ سب حکمت ہی حکمت ہوتا ہے جس طرح ان کا باطن آثار ربکات الہیاتی سے منور ہوتا ہے اسی طرح ان کی زبان کلمات حکمت سے مزین ہو جاتی ہے اور اب اس کے ربکات "نت لازمہ نہیں رہتے بلکہ تمدنی ہونے لگتے ہیں جو ان کے پاس آئیچان کو برکت اپنی اسی طرح لگ جاتی ہیں جیسا انکاروں کی نظروں میں تمدنی امر ہے۔

(۵۲۵) حُرّایت آپ نے تلاوت فرمائی اس کا پہلا حصہ یہ ہے "ما کان للمشركين ان يعبدوا مساجدا لله ثم حُرّکوا" کوئی حق نہیں ہے کہ وہ اپنے جیسے کافروں سے اللہ تعالیٰ کی مسجد بنی آداب رکھیں لہٰذا یہ حق صرف ان لوگوں کا ہے جو اللہ تعالیٰ پر اور قیامت کے دن پر ایمان لائے والے ہیں۔ واضح رہے کہ ایمان کو نماز کے ساتھ بڑا علاقبہ اور نماز کو مسجد کے ساتھ بڑی خصوصیت ہے اس لئے مسجد سے تعلق نماز سے تعلق کی علامت ہے اور نماز سے تعلق ایمان سے تعلق کی نشانی ہے جیسا حج کہ اس کا تعلق بیت اللہ سے ہے اور بیت اللہ کی نسبت اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کی طرف ہے پس جو شخص قدرت و استطاعت کے باوجود حج نہیں کرتا یہ اس کی بیت اللہ کے ساتھ بے تعلق کی کھلی نشانی ہے اور جو شخص بیت اللہ سے اپنی بے تعلق کے اظہار میں نہیں شرماتا یہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک کے ساتھ اس کی بے تعلق کی علامت ہے اسی ربط کی وجہ سے قرآن کریم میں نماز کو ایمان اور حج کے لئے کو کفر سے تمیز کیا گیا ہے۔ واما کان اللہ یضییع ایمانکم۔ اللہ تعالیٰ ایسا نہیں کہ تمہارے ایمان ضائع کر دے صر

اب اگر کوئی کہہ کرے (یعنی حج نہ کرے) تو یاد رکھے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات تمام جہاں سے بے نیاز ہے۔



(۵۲۶) عَنْ سَلْمَانَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ عَدَّ إِلَى الصَّلَاةِ الصَّغِيرَةِ عَدًّا بِرَأْيَةِ الْإِيمَانِ وَمَنْ عَدَّ إِلَى السُّوقِ عَدًّا بِرَأْيَةِ الْبُلَيْسِ - (سلمان بن ماعج)

## الحفاظۃ علی الطہارۃ

(۵۲۷) عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا اسْتَقِيمُوا وَلَكِنْ تَخْصُوا وَاعْمُرُوا خَيْرًا عَمَلًا كَرَّمُوا الصَّلَاةَ وَلَا يُحَافِظُوا عَلَى الْوُضُوءِ إِلَّا مَوَاقِفَ مَوَاقِفٍ (رواه مالک و احمد و ابن ماجہ و دارمی)

(۵۲۶) سلمان کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ خود سنا ہے آپ فرماتے تھے جو شخص صبح صبح فجر کی نماز کو گویا وہ (گویا) ایمان کا جھنڈا لے کر گیا اور جو (نماز کی بجائے) بازار گیا وہ (گویا) ابلیس کا جھنڈا لیکر گیا۔ (ابن ماجہ)

## طہارت کی نگہداشت

(۵۲۷) ثوبان روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صبح راستہ پر جے رہو گراں کا حق ادا نہیں کر سکتے۔ اہد خوب سمجھ لو کہ تمہارے دین میں سب سے افضل عمل نماز ہے اور وضو کی نگرانی بجز مومن کا دل کے اور کوئی شخص نہیں کر سکتا۔ (مالک - احمد - ابن ماجہ - دارمی)

(۵۲۶) عرب میں جہنم حکومت کا آدمی ہونے کی خاص علامت بھی جاتی تھی اب جس شخص نے صبح ہوتے ہی خدا کی فرض نماز ادا کر لی تو اس کے ہاتھ میں ایمان کی سب سے بڑی علامت آگئی اور اس نے اس کا تین ثبوت پیش کر دیا کہ وہ ایمان کی حکومت میں رہنے والا شخص ہے اس کے برخلاف جس نے نماز نہ ادا کی اس نے اس کا ثبوت دیدیا کہ وہ شیطان کے لشکر کا آدمی ہے ہر صبح جب آفتاب نکلتا ہے تو خدا کی مخلوق میں رعب و ترسناک تفریق دیکھتا ہوا نکلتا ہے۔

نقاب چہرہ سے خورشید جب اٹھاتا ہے	کوئی حرم کو کوئی جگہ کو جاتا ہے
جودل سے پوچھتا ہوں تو کہہ کر جاتا ہے	تو کہہ کر آنکھوں میں آنسو کیہہ سنا ہے
علی الصبح جو مردم بکا رو بار رو دند	بلاکشان محبت بد کوئے یا رو دند

(۵۲۷) نماز مسلمان کے اسلام کی سب سے بڑی علامت ہے اور منافق کے فحاشی کی سب سے سچی پہچان اسی لئے فحاشی کا سب سے کھلا ہوا معیار نماز ہی کو قرار دیا گیا ہے جیسا کہ فحاشی کے باب میں آئندہ آئیگا اسی مناسبت سے یہاں مومن کی ایک علامت اس کا وضو بھی قرار دیا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ جتنا جو شخص نماز میں پختہ ہوگا اتنا ہی وہ وضو کی نگہداشت میں جہت ہوگا۔ استقامت کا حکم تمام شریعت پر حاوی ہے ان میں جب نماز سب سے بہتر عمل ٹھہرا تو اس کے ارکان و آداب کی رعایت میں استقامت بھی سب سے اہم ہوگی۔ (باقی حاشیہ بر صفحہ آئندہ)

## الفرار من الفتن

(۵۲۸) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُؤْتِيكَ إِنْ يَكُونُ خَيْرٌ قَالَ الْمُسْلِمُ عَمَّ يَتَّبِعُهُ مَا شَقَّ الْجَبَالُ وَمَوَاقِعُ الْقَطْرِ يَفْرِدُ بِهِ مِنْ الْفِتَنِ - (متفق عليه)  
(۵۲۹) عَنِ الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
إِنَّ السَّعِيدَ لَمَنْ جَنَّبَ الْفِتْنَ إِنَّ السَّعِيدَ لَمَنْ جَنَّبَ الْفِتْنَ إِنَّ السَّعِيدَ لَمَنْ جَنَّبَ الْفِتْنَ  
وَلِمَنْ ابْتَلَى فَصَبَرَ قَوَّاهَا - (رواه ابوداؤد)

### دین کی حفاظت کی خاطر فتنوں سے بچتے پھرنا

(۵۲۸) ابوسعید روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ زمانہ قریب ہے جبکہ مسلمان کے لئے سب سے بہتر مال چند کمیاں ہوں گی جنہیں لے کر وہ اپنے دین کو فتنوں سے بچانے کے لئے پہاڑوں کی چوٹیوں اور جنگلوں میں بھاگ جائے گا۔ (متفق علیہ)  
(۵۲۹) مقداد بن اسود روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنبے کہ جو فتنوں سے محفوظ رہا وہ بڑا خوش نصیب ہے (تین بار فرمایا) اور جو شخص ان میں پھنس گیا پھر اس نے ان پر صبر کیا اس کے تو کیا ہی کہنے۔ (ابوداؤد)

(بقیہ حاشیہ از صفحہ گذشتہ) اور نازکی استقامت میں جتنی جنور کی محافظت میں ہو سکتی ہے ظاہر ہے اس لئے یہ حکم تو کسی کمال ہی مومن کا ہو سکتا ہے یا درہے کہ وہ تو کی نگہداشت کا حکم صرف نماز کے وقت پر منحصر نہیں بلکہ عام حالات میں بھی باوجود رہا مطلوب اور ایمان کی علامت ہے۔ رہا خاص نماز کے وقت کا و ضرور وہ تو نازکی شرط ہی ہے آپ کسی غلط فہمی کی بنا پر اس عام حکم کو کہیں صرف نمازوں کے اوقات میں منحصر سمجھ لیں۔  
(۵۲۹) فتنوں کی ذات میں خود بڑی کشش ہوتی ہے۔ بے دین نا سمجھی سے یا ان کو دین سمجھ کر ان کی طرف کھینچے چلے جاتے ہیں اور جو دیندار ہیں وہ ان میں شرکت کے لئے مجبور ہو جاتے ہیں ان کی مثال ان متعدی امراض کی سی ہوتی ہے جو فضا را عالم میں دفعہ پھیل جائیں ایسی فضا میں جا جا کر گھنا محنت کی قوت کی علامت نہیں بلکہ اس سے لاپرواہی کی بات ہے۔ عافیت اسی میں ہوتی ہے کہ اس فضا ہی سے نکل بھاگے۔ اس حقیقت پر ایام بخاری نے ایک مستقل باب قائم کر کے حنبہ لیا ہے اس کے بعد اگر گذشتہ فتنوں کی تائید پر نظر ڈالو گے تو تم کو سلف صالح کا یہی طریقہ عمل نظر آئے گا، جب کبھی ان کے دور میں فتنوں نے نہ نکالا اگر وہ ان کو کچل نہیں سکے تو ان میں کودنے کی بجائے ہمیشہ ان سے کنارہ کش ہو گئے۔ اگر امت اسی ایک حدیث کو سمجھ لیتی تو کبھی فتنے زور نہ پکڑتے اور اگر بے دین اس میں مبتلا ہو بھی جاتے تو کم از کم دینداروں کو دین تو ان کی مسرتوں سے محفوظ رہا۔ (باقی حاشیہ بر صفحہ آئندہ)

## صفات المؤمن

### الحرم والاحتیاط

(۵۳۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُلْدَغُ الْمُؤْمِنُ مِنْ عَجِيٍّ وَاحِدٍ مَرَّتَيْنِ - أَخْرَجَهُ إِبْرَاهِيمُ وَ الشَّيْخَانِ وَ ابُو دَاوُدَ وَ ابْنُ مَاجَةَ

## مومن کی صفات

### احتیاط اور ہوشیاری

(۵۳۰) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایماندار آدمی ایک سوراخ سے دوبارہ دسانہیں جاتا۔ (احمد - بخاری و مسلم وغیرہ)۔

(بقیہ از صفحہ گذشتہ) مگر جب اس حدیث کی رعایت نہ رہی تو بے دینوں نے فتنوں کو ہوا دی اور زنداریوں نے اصلاح کی خاطر ان میں شرکت کی پھر ان کی اصلاح کرنے کی بجائے خود اپنا دین بھی کھو بیٹھے۔ واللہ المستعان۔ امت میں سب سے بڑا فتنہ دجال کا ہے اس کے بارے میں یہ خاص طور پر تاکید کی گئی ہے کہ کوئی شخص اس کو دیکھنے کے لئے نہ جائے کہ اس کے چہرہ کی نحوست بھی مومن کے ایمان پر اثر انداز ہوگی۔

یاد رکھنا چاہئے کہ جہاد باللسان اور بالسان دونوں اس امت کے فرائض میں سے ہیں مگر یہاں وہ زمانہ مراو چکا ہے خود مسلمانوں میں انتشار پیدا ہو جائے، حق و باطل کی تمیز باقی نہ رہے اور اصلاح کا قدم اٹھانا اٹا فساد کا باعث بن جائے چنانچہ جب حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے صحابہ کے اندرونی مشاجرات میں جنگ کی شرکت کے لئے کہا گیا اعلان کے سامنے آپؓ ہی گئی کہ قاتلوں سے حتی لا تکلون فتنۃ۔ کافروں سے اس وقت تک جنگ کرتے رہو جب تک کہ فتنہ نہ رہے۔ تو انہوں نے فرمایا فتنوں کے فرو کرنے کے لئے جو جنگ تھی وہ تو ہم کر چکے اب تم اس جنگ کا آغاز کر رہے ہو جس سے اور فتنے پیدا ہوں گے۔ اپنی ادا اور روحانی طاقت کا اندازہ کئے بغیر فتنوں سے زور آزمائی کرنا صرف ایک جذبہ ہے اور فتنوں کو کچلنے کے لئے پہلے سامان ہیا کر لینا عقل اور شریعت کا حکم ہے۔ جذبات جب انجام دینی سے یکسر خالی ہوں تو دائمی ناکامی کا پیش خیمہ ہوتے ہیں۔ اسی طرح جب عقل جذبات سے گوری ہو جاتی ہے تو وہ بھی صرف دماغی فائدہ میں مبتلا ہو کر رہ جاتی ہے کامیابی کا لازم جوش کے ساتھ ہوش میں پنہاں ہے۔

(۵۳۰) امام احمد نقل فرماتے ہیں کہ ابو خرقہ جمعی شاعر جب جنگ بدر میں قید ہو کر آیا تو آپ کے سامنے اپنی تلکدستی اور اسے بچوں کا رونانہ لگا کر آپ نے ترس کھا کر فدیہ لئے بغیر اس کو ہار مارا لیکن جب یہ کم ظرف دہاں چلا گیا تو پھر آپ کی جو کوئے لگا۔ تقدیر اپنی کہ جنگ احد میں پھر قید ہو کر آگیا اور آپ کے سامنے بھر جرم کی درخواست پیش کرنے لگا۔ اس مرتبہ آپ نے اس کی کوئی پرواہ نہ کی اور فرمایا کہ تو واپس جا کر یہ کہے گا کہ میں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا مذاق بنادیا ہے۔ (باقی حاشیہ بر صفحہ آئندہ)

## الغرارة والکرم

(۵۳۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُ غَرَّ كَرِيمٌ

## سادگی و شرافت

(۵۳۱) ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ایماندار آدمی بھولا، سیدھا

(بقیہ حاشیہ از صفحہ گذشتہ) مومن کی شان سے یہ بعید ہے کہ جب وہ ایک بابرکی سوراخ سے دس لیا جائے تو تجربہ کئے اس میں دوبارہ انہی ڈالے اور پھر دھوکا کھائے اور اس کے قتل کا حکم دیدیا۔ ابن ہشام نے تہذیب سیرت میں لکھا ہے کہ یہ فقرہ سب سے پہلے آپ ہی کی زبان سے نکلا تھا اس سے قبل عرب میں کسی سے نہیں سنا گیا اس کے بعد پھر اس قسم کے مواقع میں ضرب المثل بن گیا ہے۔ امام طحاوی نے ابن وہب سے اس کی ہی شرح نقل کی ہے ومثل ابن وہب عن تفسیرہ فقال الرجل یقم فی الشئ یمکر ہ فلا یعود فیہ المعتصر ۵۳۱۔

(۵۳۱) ملا علی قاری فرماتے ہیں ومعنی خزائمی ایس بڈی مکر دھونینچہم لا نقیادۃ لینہ موضوعات مومن مکار نہیں ہوتا بل اپنی طبیعت کی نرمی کی وجہ سے دیکھ دانتہ دھوکا کھاتا ہے۔

بخاری و مسلم میں حضرت ابوہریرہ سے جنت و جہنم کے ایک طویل مکالمہ کے ذیل میں نقل کیا ہے کہ جنت کہے گی فضائی لایذ خلقی الاضعفاء الناس وسقطهم وغیرتھم۔ مجھ میں کیا کمی ہے کہ میرے اندر صرف وہی لوگ آئیں گے جو سب سے کمزور گئے پڑے اور بھولے بھالے ہوں گے۔ اس حدیث میں غرارة مومن کی اسی صفت کی طرف اشارہ ہے۔

صاحب مجمع البحار اس کی تفسیر میں لکھتے ہیں ای من طبعہ الغرارة وقلة الفطنۃ للشرور لہ الخب عندہ و لیس خاجہ بل کرم وحسن خلق۔ یعنی مومن طبعا اس کو ناپسند کرتا ہے کہ لوگوں کی عیب جوئی میں لگا رہے۔ یہ نہیں کہہ بیوقوف اور جاہل ہوتا ہے اس کا بھولا پن اور سادگی اس کی طبیعت کی شرافت کا تقاضہ ہوتی ہے وہ اس کو ناپسند کرتا ہے کہ لوگوں کے عیب نکال نکال کر ان کے مذہب پر تار دے اسی کے قریب ایک اور حدیث ہے جو بایں الفاظ مروی ہے اکثر اهل الجنة نبذوا اکثر اهل جنت بھولے اور سادہ لوگ ہیں حافظ سخاوی نے المقاصد الحسنہ میں اس کے جملہ طرق نقل کر کے سب کو ضیف قرار دیا ہے۔ ملا علی قاری لکھتے ہیں وهو للبرار مضجعا والقرطبی مصححا (المصنوع)

سب الانصاف اگرچہ حدیث مذکور بالفاظ ضعیف ہی لیکن بڑے بڑے علماء و محدثین کا اس کی شرح کے درجے رہنا اس کی دلیل ہے کہ محض بے اہل بھی نہیں۔

حافظ سخاوی تفسیری سے نقل کرتے ہیں۔ مہم الذین دلت قلوبہم وشملت بالثب عن وجل۔ یہ وہ لوگ ہیں جن کے قلوب ذکر اللہ میں قابو کرنا سوائے غافل ہو چکے ہیں۔

۱۔ ابو عثمان فرماتے ہیں ہوا لابلہ فی دنیاہ الفقیفی دینہ۔ یہ وہ شخص ہے جو دنیا کے معاملہ میں نا بھاد اور آخرت کے معاملہ میں سمجھدار ہے۔

۲۔ امام افلاخی فرماتے ہیں۔ ہوا لاعمی عن الشر البصیر بالخیر (البصی فی الشعب) یہ وہ شخص ہے جو بری

وَالْمَنَافِقُ حَبْ كَثِيرٌ۔ (رواہ الحاکم فی المستدرک واحد وابوداؤد والترمذی قال المناوی اسنادہ  
جید۔ وفی الموضوعات الكبير للقاری قال الصفانی موضوع من احادیث المصابیح ولم یجب فقد  
رواہ احمد عن ابی ہریرۃ بمر فوعا ولفظہ الفاجر بدل المنافی۔

اور شریف الطبع ہوتا ہے اور منافق رصو کے باز اور ذلیل الطبع ہوتا ہے۔ (مستدرک)

باتوں کے لئے تابیا اور محلی باتوں کے لئے مینا ہے (المقاصد الحسنہ)  
۳۔ امام ابن قتیبہ کہتے ہیں۔ وجاء فی الحدیث کذا اهل البیۃ البلیہ براد الذی ملت صدورہم للناس  
وغلبت علیہم الغفلۃ۔۔۔۔۔ وقال معاذ بن جبل عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یحب الاخفاء  
الا تفتاء الامراء الذین اذا غابوا لم یفتقدوا واذا حضروا لم یعرفوا۔ (تاویل مخلف الحدیث ص ۱۲۸) یہاں ابوسے یہاں وہ  
لوگ مراد ہیں جن کے بچے لوگوں کی طرف سے صاف ہوں اور مخلوق کی عیب جوئی کی عادت سے وہ دستے دور ہوں گویا غافل  
نظر آئیں۔۔۔۔۔ ان ہی لوگوں کی شان میں معاذ بن جبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ  
ایسے بندوں کو پسند کرتا ہے جو گناہ پر مزید گاراہد لوگوں کے حقوق سے بری ہوں اگر مجلس میں نظر آئیں تو ان کی تلاش نہ ہوں  
اور اگر موجود ہوں تو انہیں کوئی شناخت نہ کرے کہ یہ کون صاحب ہیں۔

اسی معنوں کو صاحب جمیع الہاماتے اودا فاض الفاظ میں ادا کیا ہے۔

۴۔ امام طحاوی نقل فرماتے ہیں۔ وقیل المراد بالبلۃ عن ہارم اللہ والذی لا یخطر المحارم علی قلبہ  
لا شغلہ لہ عبادۃ اللہ وقد روی عن رجل من اهل العلم ان قال هذا علی الشاغل بالذات وهو  
تأویل حسن (المختصر ص ۱۲۳) یہ وہ شخص ہے جس کے قلب میں عبادت الہی میں مشغول رہنے کی وجہ سے خدا تعالیٰ  
کے محارم کا خطرہ بھی نہیں گذرتا

۵۔ صاحب جمیع البحار فرماتے ہیں۔ هو الخائف عن الشر المطبوع علی الخیر وقیل من غلبت علیہم سلامۃ  
الصدور وحسن الظن بالناس لا یختر اغفلوا امر دینا ہم فہم لہوا احذق التصرف فیہا واقبلوا علی  
آخر نعمہ فاما الابلہ وهو من لا عقل لہ فغیر مراد در مجموع (البحار ص ۱۱۶) یہاں ابوسے مراد وہ لوگ ہیں  
جو صاف سینہ ہوتے ہیں اور لوگوں کی طرف ہمیشہ نیک ہی گمان رکھتے ہیں۔ کیونکہ آخرت کی طرف ہمہ تن متوجہ رہنے  
کی وجہ سے وہ دنیا کے افغ بیج سے ناواقف ہو جاتے ہیں۔ نہ یہ کہ صاحب فہم نہیں ہوتے۔

حضرت ابو ہریرۃ سے مروی روایت ہے المؤمن لیتن تخالہ من اللین اسحق۔ (کنز الخائف للمناوی)  
ایما تزار آدمی نرم خو ہوئے مگر تم اس کی نرم مزاجی کی وجہ سے اس کو احسن تصور کرتے ہو۔

صاحب مقاصد حضرت انس سے مروی نقل فرماتے ہیں۔ المؤمن کیس، فطن، حذر و قاف لا یجھل  
(الدلیلی والتضائی) ایما تزار آدمی ہشیار، سمجھدار، انجام میں اور سوچ سمجھ کر کام کرنے والا ہوتا ہے جلد بازی نہیں  
کیا کرتا۔

ملاحظہ کرہ احادیث اگرچہ لمحاظ اسانید ضعیف ہیں مگر حضرت ابو ہریرہ کے مذکور بالا حدیث کی شرح کرنے کے لئے  
کافی ہیں۔

# الفراست

(۵۳۲) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اُنْقَرُوا

## دانائی اور مردم شناسی

(۵۳۲) ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مومن کی فراست

(۵۳۲) حضرت شاہ ولی اللہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ فراست مومن میں نبی کی قوت عاقلہ کا ایک

نمیز ہوتا ہے وہ فرماتے ہیں:-

اما تشبہ کہ در جز علی نفس ناطقہ دہند باین وجہ توان بود کہ کے را از امت محدث و طہم کنند و این معنی بود  
طریق توان بود . . . . . دوم آنکہ فراست صادقہ اور انصیب کنند و عقل اور از خطرہ القدس ناپید  
دہند کہ غالباً اصابعہ در مجتہدات خود را از لازم این معنی است کہ وحی بر حسب رائے او نازل شود۔

یعنی امتی کے اپنے نبی کے ساتھ اس کے علیٰ جز میں تشبہ کے معنی یہ ہیں کہ اس کی امت میں سے کسی کو محدث و طہم کا منصب عطا  
فرمادیں اس کے دو طریقے ہیں . . . . . دوسرا طریقہ یہ ہے کہ سچی فراست اس کو معرفت فرمادیں اور خطیرۃ القدس سے اس کی  
اس طرح تائید فرمائیں کہ اپنے اجتہادات میں اس کی رائے اکثر صحیح ہو اگرے اور اسی صفت کے لوازم میں سے یہ ہے کہ  
وحی اس کی رائے کے موافق نازل ہو۔ (قرۃ العینیں ص ۲۴۴)

شاہ صاحب کی اس تحقیق سے واضح ہو گیا کہ مومن کی فراست کو کیا اہمیت ہے اور یہ کہ وحی کی حضرت عمرؓ کی موت  
کرنا بھی درحقیقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کمال تھا اگر آپ کی قوت عاقلہ اتنی بلند نہ ہوتی تو آپ کے ہم جلیسوں میں یہ  
کمال فراست بھی نمایاں نہ ہوتا۔ حضرت شاہ اسماعیلؒ نے فراست کی حسب ذیل تشریح فرمائی ہے:-

مما فراست پس عبارت است از مردم شناسی کہ از قرآن حالیہ و مقالہ و از رفتار و گفتار صادق را از  
مناقب متاثر ہند و خبر خواہ را از بہ خواہ و طماع را از مخلص و خائف را از امن و بہت و تنگ حوصلہ را از  
بلند بہت و فراخ حوصلہ و عقل و کیاست ہر کس را بمیزان فراست خود بسجود کہ کلام کس لائق کرام خدمت  
است و کلام کس لائق کرام منصب:- (مضرب امامت ص ۴۷ و ۴۸) نیز تقیم سیاست ایمانی و سیاست ملی۔

یعنی فراست ایسی مردم شناسی کو کہتے ہیں جس کی وجہ سے آدمی حالیہ و مقالہ قرآن  
کی مدد سے سچے اور نفاق میں تیز کر لیتا ہے اور بہ خواہ لالچی اور مخلص و خائف اور بہت و تنگ حوصلہ کا امتیاز کر لیتا ہے اور اپنی  
اسی خواست کی وجہ سے ہر شخص کی عقل و فہم کا اندازہ بھی لگا لیتا ہے کہ کون شخص کس خدمت اور کس منصب کے لائق ہے۔

غرض ان تمام حدیثوں سے مومن کی سادگی اور اسی کے ساتھ اس کے فہم ہونے کی حقیقت واضح ہو گئی لہذا کسی  
ساح مومن کو اس کی سادہ لوحی کی بنا پر بوقوف سمجنا خود سب سے بڑی بیوقوفی ہوگی۔ درحقیقت سب سے بڑا فہم شخص وہی ہے  
جس نے دنیا کی تلخ کا سد کو آفرت کہ ہے بہا دولت پر قربان کر دیا۔ دنیا کی طرف رغبت اور آخرت سے بے رغبتی بھی  
ایک عام سے عام انسان کی ذہنیت ہوتی ہے اس کو جلا سمیاع فہم کیا بتایا جائے۔ البتہ جو لوگ اس سطحی ذہنیت سے

فَرَأَسَتْهُ الْوُجُوهُ مِنْ قُلُوبِهِمْ يَنْظُرُونَ وَإِنَّ اللَّهَ لَمُتَقَرَّبٌ إِلَى الْمُؤْمِنِينَ رُفَاهُ  
 الترمذی فی تفسیر صوره الحجۃ وقال محدث غریب وقال الحافظ السخاوی رحمی من طرق کلاها ضعیفہ  
 وفی بعضہا ما هو متأسک لا یلیق مع وجودہ الحکم علی الحدیث بالوضع لا سیما واللہ زاد الطبرانی وغیرہا  
 کابی نعیم فی الطب بسند حسن عن انس رفعہ ان اللہ عبادا یعرفون الناس بالتوسم. ونحوہ  
 قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعمران بن حصین وقد اخذ بطرف عمامتہ من ورائہ  
 واعلم ان اللہ یحب الناظر الناقد عند مجئ الشبہات. (المقاصد الحسنہ)

اور مردم شناسی سے ڈرتے رہو کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتا ہے۔ اس کے بعد آپ نے یہ آیت تلاوت  
 فرمائی ان فی ذالک عم اس۔ بہت بڑی نشانی ہے شناخت والوں کے لئے۔ (ترمذی شریف)

نکل کر اس سے ایک اہل بلا تہذیبیت پیدا کر چکے ہیں ان کی ذہنیت کو سیرافیم بنایا جاسکتا ہے۔ منافقوں نے اپنی ذہنیت  
 اور اپنے ہی احساسات کو سیرافیم سمجھ کر اپنے آپ کو دانشمند اور مسلمانوں کو سفیہ کا لقب دیدیا تھا۔  
 وَإِذْ أَنبَأَ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَنَّا كَانُوا مِنَّا آمَنَ الْتَأْتُوا  
 قَالُوا إِنَّا نُرْوِيهِمْ مِّنَّا آمَنَ الشُّفَهَاءُ ثُمَّ آمَنَ الْتَأْتُوا  
 أَلَا عَسَىٰ أَن يَكُونَ مَنَّا شُفَهَاءٌ وَلَكِن يَكُونُ مَنَّا نَافِقُونَ  
 لیکن جانتے نہیں۔

لیکن قرآن کریم نے واضح کر دیا کہ سب سے بڑے بیوقوف وہی ہیں جنہوں نے دنیا کے ان سب سے بڑھ کر دانشمندیوں  
 کو بیوقوف سمجھا۔ منافقین کی فہم کیا ہے کہ وہ اپنی ۱۰۰ رخنی پالیسی سے دوطرفہ نفع حاصل کرنے کی طمع میں رہا کرتے اور حق و  
 ناحق کی تلاش سے آنکھیں بند کر لیتے، اور مسلمانوں کی فہم یہ تھی کہ وہ تلاش حق کے لئے سرگرداں پھرتے اور جب حق کا دامن  
 ان کے ہاتھ میں آجاتا تو اس کے پیچھے آکر بند کر کے اپنی جان کی بازی لگا دیتے۔ منافقوں کی فہم تو یہ تھی کہ وہ خدا و رسول کے  
 احکام کے سامنے بے چون و چرا اعتراف و تسلیم کا سر جھکا دینا سب سے بڑی بات تو فی سمجھتے اور مسلمانوں کی فہم یہ تھی کہ وہ  
 ان کے احکام کی تعمیل میں اونی توقف کرنا بھی سب سے بڑا جرم تصور کرتے۔ قرآن کریم نے جہاں پہلی قسم کے ان دانشمندیوں  
 کو سبھا قرار دیا ہے وہاں احکام اسلام کے سامنے ان چون و چرا کرنے والوں کو بھی بیوقوف قرار دیا ہے۔

سَيُتْلَىٰ الشُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ وَادَّعَىٰ هُمْ  
 عَنْ قُلُوبِهِمُ اللَّيْلِي كَانُوا عَلَىٰهَا  
 پہلے تھے یعنی بیت المقدس اس سے انکے دوسری طرف کو مڑ جانے کی وجہ سے

خلاصہ یہ کہ اہل اور سفیہ کا لقب کچھ ابتداء ہی سے صالح مسلمانوں کے حصہ میں آ رہا ہے اور تعجب کیا ہے جبکہ رسولوں کے حصہ  
 میں بخون و سحر کا لقب رہا ہو مگر افسوس تو یہ ہے کہ پہلے ہم کو یہ لقب منافقوں کی زبان سے ملا کرتا تھا اور اب خود مسلمانوں ہی کی  
 زبان سے ملتا ہے اور ٹھیک اسی فرزانگی کی بدولت ملتا ہے جس کی بنا پر منافقوں نے جوڑ کر کیا تھا۔ خدا اگر آپ اس فرزانگی میں  
 ہمارے حصہ دار نہیں بنے تو کم از کم منافقوں کی دیوانگی میں حصہ دار نہ بنے۔

(۵۳۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ رَجُلًا يَسِيرُ فَقَالَ لَهُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ سَرَفْتُ قَالَ كَلَّا وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَقَالَ عِيسَى أَمَنْتُ بِاللَّهِ وَلَكِنَّهُ بَشَرٌ نَفْسِي - (ترمذی - (مردہ مسلم)

(۵۳۴) ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک مرتبہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ایک شخص کو چوری کوٹے ہوئے اپنی آنکھ سے دیکھا تو اس سے فرمایا ارے تو نے چوری کی جو بولا اس ذات کی قسم جس کے سوا معبود کوئی نہیں میں نے ہرگز چوری نہیں کی۔ (اس کی اس دیدہ دلیری کے بعد) حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا اچھا بھئی میں اللہ پر ایمان لیا اور اپنی آنکھ کی نگذیب کرتا ہوں۔ (مسلم شریف)

(۵۳۵) معلوم نہیں کہ خدا کے اس اولوالعزم رسول کے قلب میں عظمت الہی کا عالم کیا ہوگا جس کے سامنے اس کا با عظمت تمام آجانے کے بعد کسی انسان کے مطلق یہ تصور ہی نہیں آسکتا کہ وہ اس کا واسطہ دیکر بھی جھوٹ بول سکتا ہے اس لئے وہ متعجب ہو کر اپنی آنکھوں کے برہمی مشاہدہ کی نگذیب پڑا وہ ہوجاتا ہے۔ ایک حدیث میں آتا ہے کہ جب تہارا غلام سزا کے وقت اللہ کے نام کا واسطہ دے تو فوراً اپنا ہاتھ روک لو، ہر حال خدا سبحانی کے نام پاک کی عظمت اس کو مستغنی ہے کہ جب کہیں اس کا واسطہ آجائے تو فوراً اپنے حق سے دست بردار ہوجانا چاہئے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بھی اتنی بھاری قسم سن کر اس حد کے ساتھ الجھنے کے بجائے ہاتھ سمجھا کہ اس کو اپنا پختہ عظمت دکھا کر یہ سبھا دیں کہ اس ذات کا نام لے کر جھوٹ بولنا انسان کا کام نہیں۔ وقتی حالات اور انتظامی معاملات میں فرقی کرنا چاہئے۔ ایک وقت یہ اغراض قابل تعریف ہوتے ہیں اور بعض حالات ایسے بھی ہوتے ہیں کہ مخاطب کی قسم میں کھوکھوڑی بھی کرنی پڑ جاتی ہے یہ باب اللہ کی بارگاہ میں بھی ہے کبھی ننانوے انسانوں کا قاتل بخشد یا مانتا ہے اور کبھی ایک بلی کو بھوکا رکھنے والا روزخ میں ڈال دیا جاتا ہے۔ ہمارا یہاں مقصد یہ ہے کہ خدائی عظمت کے استحضار کی وجہ سے کسی مسلمان میں کسی کے پیچھے نہ بڑھنے کی جواہر صفت ہوتی ہے وہ انبیاء کے اخلاق فاضلہ کا ایک اثر ہے حاصل یہ صفت ان کی ہوتی ہے۔ پھر امت میں ان کی اتباع کے ثمرہ میں بقدر نصیب منتقل ہوجاتی ہے، ناراقف دین کی ہر بات کو اپنے اندازہ فکر کے مطابق سمجھتا ہے پھر اس کا مذاق اڑانے لگتا ہے۔ مثل مشہور ہے الناس اعداء ما جھلوا۔ لوگ جس بات کو نہیں جانتے اس کے دشمن بن جاتے ہیں۔



## المؤمن لا ینجس

(۵۳۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَقِيتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَنَا جُنُبٌ فَآخَذَ بِيَدِي فَشَبَّهْتُ مَعَهُ كَحْفَى فَقَدْ فَاسَلْتُ فَأَنْتِ الرَّحْلُ فَأَعْتَلْتُ لَمْ أَجِثْ وَهُوَ قَاعِدٌ فَقَالَ ابْنُ كُنْتِ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ فَقُلْتُ لَهُ فَقَالَ سُبْحَانَ اللَّهِ إِنَّ الْمُؤْمِنَ لَا يَنْجَسُ (رواه البخاري)

(۵۳۵) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تُنَجِّسُوا أَمْوَالَكُمْ فَإِنَّ الْمُسْلِمَ لَيْسَ يَنْجَسُ حَيًّا وَلَا مَيِّتًا۔ (رواه الدارقطني)

## مومن نجس نہیں ہوتا مشرک نجس ہوتا ہے

(۵۳۴) ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ (راستہ میں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے میری ملاقات ہو گئی اس وقت میں جنابت کی حالت میں تھا آپ نے میرا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے لیا میں آپ کے ساتھ ساتھ چلتا رہا یہاں تک کہ جب آپ آگڑ بیٹھے تو میں اس وقت (وہاں سے) کھٹک گیا اپنے گھر آیا اور غسل کیا پھر غسل کر کے آپ کی خدمت میں حاضر ہو گیا آپ اس وقت تک بیٹھے ہوئے تھے آپ نے پوچھا ابو ہریرہ کہاں گئے تھے میں نے اہل ماجرا عرض کر دیا آپ نے اللہ تعالیٰ سبحان اللہ کہا اور فرمایا مومن کیلین یا ناپاک ہوتا ہوں یا ناپاک (۵۳۵) ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے مومنوں کو ناپاک مت سمجھو کیونکہ مسلمان کی شان یہ ہے کہ وہ زندگی میں ناپاک سمجھا جاتا ہے اور مردہ کے بعد۔ (دارقطنی)

(۵۳۴) ابو ہریرہ نے اپنی حسن فطرت سے جتنی بات بھی وہ قابلِ داد تھی یعنی بحالت جنابت آپ کی مقدس محفل میں حاضری نامناسب ہے مگر خاتم الانبیاء علیہم السلام کو کتاب سے بڑھ کر عقائد کی رعایت مقدم تھی، قرآن میں مشرک کو نجس فرمایا گیا تھا جس کے معنی یہ تھے کہ مومن اس قسم کا نجس نہیں اس کی ناپاکی عارضی ہوتی ہے اور مشرک کی ناپاکی نجاست کی طرح ذاتی ہوتی ہے اس لئے آپ نے مومن کی اس خصوصی شان کو واضح فرمادیا گو قرآنی نظر میں مومن مشرک میں ایسا فرق ہے جیسا نجاست وغیر نجاست میں۔ نجاست سے جتنا دور رہا ممکن بہتر ہے مومن ناپاک ہو کر بھی نجاست و برہنہ نجاست کے قابلِ رہتا ہے اور مشرک پاک و صاف ہو کر بھی اس قابل نہیں ہوتا اگر آپ ان کے من ادب پر خاموشی اختیار فرماتے تو یہ اہم نکتہ مخفی رہ جاتا۔

(۵۳۵) اس حدیث میں بھی مومن کی اُسی خصوصیت کا اظہار کیا گیا ہے شہید کو شریعت نے طہارت کا ایک اور بلند مقام دیدیا ہے وہ ہے کہ اس کا خون بھی ناپاک نہیں ہوتا اس لئے اس کو غسل بھی نہیں دیا جاتا۔

(٥٣٨) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْمُؤْمِنَ مَالِكٌ وَلَا خَيْرَ يَمِينٍ لَا يَأْتِيكَ وَلَا يُوَلِّكَ - رَوَاهُ أَحْمَدُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعَبِ الْإِيمَانِ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ وَقَالَ عَلَى شَرْطِهِ وَلَا اعْرِفْ لِعَلَّةَ وَقَالَ لِدَهْجِي فِيهِ انْقِطَاعٌ وَنَصْلُهُ فِي الْمَقَاصِدِ بَابُ ابْتِخَارِ مَوَالِدِيهِ لَا الْأَشْجَعِي وَهُوَ يَلْقَى أَبَاهُ بِرِفْقٍ وَلَا اتَّقِيهِ وَذَكَرَهُ السَّيْطَوِيُّ فِي الْجَامِعِ الصَّغِيرِ وَمُجَانِبُهُ هَلَامَةُ الصَّحَّةِ -

نرم مزاجی اور مردلعنفی

(۵۳۷) عبد اللہ بن مسعود روایت کرتے ہیں کیا میں تمیں وہ لوگ نہ بتا دوں جو آتش دوزخ پر حرام ہیں اور آتش دوزخ ان پر حرام ہے وہ لوگ ہیں جو نہایت فرائد و از نرم خو ہو اور غریب و اطفال و اخلاق ہوں۔ (احمد ترمذی)

(۵۳۸) ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا ابناء را آدمی تو ہے جو مجھ سے بیکر محبت ہو جو شخص کسی سے الفت نہ رکھے اور نہ اس سے کوئی الفت رکھے اس میں توبہ جلائی کی کو بھی نہیں۔ (احمد۔ حاکم۔ بیہقی)

(۵۳۶) امام احمد نے حضرت ابو ذرؓ سے روایت کیا ہے الاسلام دخول لا یرکب الا ذلولاً۔ اسلام کا مزاج خود نرم ہے اور وہ اسی کے قلب میں ابھی طرح سرایت کرتا ہے جو نرم خود ہوتا ہے۔ اس کی اسناد میں ایک راوی ابو صلت ہر اس کو متروک کہا گیا ہے۔ قرآن میں اسی معنی صفت کی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے۔ وعباد الرحمن الذین یحسبون علی اللہ حسباً واذلحاحاً یدعوا لہم لعلھا لون قالوا اسلاماً اور فضلے جن کے خاص بندے تو وہ ہیں جو زمین پر فروشی کے ساتھ ہمیں ادب واجب جان لیں۔ (۵۳۷) مائتہ ثلاثیہ اس کے قریب المعنی الفاظ حضرت ابراہام سے بھی روایت کئے ہیں اور فرمایا ہے کہ اس کے راوی دہی ہیں جو مجبین کے راوی ہیں۔

(۵۳۹) عَنْ حَارِثَةَ بْنِ وَهَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَخْبِرْتُمْ بِأَهْلِ الْجَنَّةِ كُلِّ ضَوْعِيفٍ مُتَضَعِفٍ لَوْ أَقْسَمْتُ عَلَى اللَّهِ لَا بَرَأَ إِلَّا أَخْبِرْتُمْ بِأَهْلِ النَّارِ كُلِّ عَتَلٍ جَوَاطِئِ مُسْتَلْبِرٍ (متفق عليه)

(۵۴۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَبْدُ اللَّهِ يَتَارِ وَعَبْدُ اللَّهِ زَاهِمٌ وَعَبْدُ الْغَيْبِ صَبْرٌ إِنْ أُعْطِيَ رِضَى وَإِنْ لَمْ يُعْطَ سَخِطٌ لَيْسَ فِي الْإِنْسَانِ وَلَا ذَا شَيْئِكَ فَلَا أَنْفِقْشَ طَوْلِي بِعَبْدٍ إِخْبِدْ بِعَيْنَانِ فَرَسِهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَشَعَثَ رَأْسُهُ مُغْبِرَةً قَدْ مَاتَ إِنْ كَانَ فِي الْخِمَرِ اسْتِ كَانَ فِي الْخِمَرِ اسْتِ كَانَ فِي السَّاقَةِ

(۵۳۹) حارثہ بن وہب روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا میں تمہیں یہ نہ بتا دوں کہ جہنمی لوگ کون ہیں۔ ہر وہ شخص جو اپنی نظر میں اور لوگوں کی نظروں میں کمزور اور بے سہارا ہو۔ اگر وہ کسی معاملہ میں اللہ تعالیٰ پر قسم کھا بیٹھے تو اللہ تعالیٰ اس کی قسم کو ضرور پورا کرے گا۔ (اس کے بعد فرمایا) سنو، کیا میں تمہیں نہ بتا دوں کہ دوزخی کون ہیں یہ وہ لوگ ہیں جو سرکش منہ بھٹ اور مغرور ہوں۔ (متفق علیہ)

(۵۴۰) ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص ہلاک ہو جو دنیا کا بندہ، درہم کا بندہ اور کلی کا بندہ ہو (اس کی دون جہتی کا یہ حال ہو) کہ اگر اس کو کچھ دیدیا جائے تو خوش ہو جائے اور اگر نہ دیا جائے تو روٹھ جائے ایسا کم ہمت خدا کو بے ہلاک اور ذلیل ہو اور اگر اس کے کوئی کاٹنا چھپے تو نہ نکلے۔ وہ بندہ مبارک ہے جو اللہ تعالیٰ کے راستہ میں اپنے گھوڑے کی باگیں سنبھالے ہمہ وقت (خدمت دین کے لئے) تیار رہے۔ اس کے سر کے بال پرانگندہ اور ہیر غبار آلودہ ہیں (اس کی نرم خوئی اور للہیت کا یہ عالم ہے) کہ اگر اسے اگلے دستہ میں محافظ کی حیثیت سے جگہ دی جائے تو

(۵۳۹) ان احادیث سے واضح ہو گیا کہ مسلمان کی نرم مزاجی سے مراد کیا ہے۔ اس کے بعد حضرت عمر فاروقؓ کی شدت طبع کو ان سے کوئی تعارض نہیں رہتا وہ حدیدہ الطبع ہو کر بھی اتنے نرم تھے کہ ایک عام کر عام شخص بھی برسرِ مہربان کو ٹوک دیتا اور وہ خوشی سے اس کو جواب دیدیتے۔ بہر حال مومن کا وجود صفحہ عالم پر قدرت کی صنایع کا وہ عجیب و غریب ہوتا ہے جس میں بیک وقت خدمتِ دین، سادگی، دہم، زینت و نیازت اور فصاحت و کم سخن کی تمام متضاد صفیں جمع نظر آتی ہیں۔ اس تضاد کے جمع کی صورت گذشتہ احادیث کے ضمن میں اپنی اپنی جگہ ملاحظہ سے گندہ جی ہے۔

كَانَ فِي السَّاقَةِ إِنْ شَأْنُ لَمْ يُؤْذَنْ لَعَلَّانْ شَفَعَ لَمْ يَشْفَعْ (رواه البخاری)  
 (۵۴۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدْخُلُ الْجَنَّةَ  
 أَقْوَامٌ أَفْئِدَتُهُمْ مِثْلُ أَفْئِدَةِ الظَّكِيِّ (رواه مسلم)  
 (۵۴۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُولُوا الْكُرْمَ فَإِنَّ  
 الْكُرْمَ قَلْبُ الْمُؤْمِنِ (رواه مسلم وفي رواية ولكن قولوا العنب والمحبطة)

خلافت کی خدمت انجام دے اور اگر اس کو کچھ حصہ میں ڈال دیا جائے تو پیچھے رہ کر بھی بخوشی اپنی ذیولٹی  
 کو پورا کرے (غرض نہایت مطیع مزاج ہو اور صرف دین کی خدمت اس کا مطمح نظر ہو) بخاری شریف  
 (۵۴۱) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں ایسے لوگ جائیں گے  
 جن کے دلوں کی کیفیت پرندوں کے دلوں سے بہت مشابہ ہوگی۔ (مسلم)  
 (۵۴۲) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انگور کو کرم نہ کہا کرو کیونکہ  
 کرم تو مومن کے قلب کا نام ہے (انگور میں کرم کہاں اس سے تو شراب بنتی ہے جو بہ حایوں کا حشر ہے ہی دہلی)

(۵۴۱) علامہ نے یہاں وجہ تشبیہ رقت ولین تحریر فرمائی ہے یعنی پرندوں میں حوایوں کی نسبت یہ صفت  
 عام طور پر زیادہ پائی جاتی ہے وہ ہر اثر کو نسبت جلد قبول کر لیتے ہیں کینہ پرور نہیں ہوتے۔ چند تنکوں کا آشیاد بنا کر عمر گزار  
 دیتے ہیں، روزی جمع کرنے کی فکر نہیں کرتے صبح کو تلاشِ رزق میں نکلے اور شام کو پیٹ بھر کر واپس آگئے ان کو دیکھو تو  
 نہایت بھولے بھالے نظر آتے ہیں یہ تمام صفیں ایک مسلمان کی بھی ہوتی ہیں۔  
 (۵۴۲) تمناہ میں لکھا ہے کہ چونکہ انگور سے شراب بنائی جاتی ہے اور عرب کے مذاق کے مطابق شراب  
 سخاوت و کرم کی محرک ہوتی ہے اس لئے وہ انگور کو کرم کہہ دیتے تھے۔ آپ نے اس غلط اشتقاق کو تائید کیا اور  
 فرمایا کہ اس خوبصورت اور معنی خیز نام کا زیادہ مستحق مومن کا قلب ہے شراب کا مادہ یعنی انگور نہیں۔  
 یہاں قلب کو کریم کہنے کی بجائے مبالغہ کے طور پر عین کرم کہہ رہا ہے۔ جیسے زید کو مبالغہ میں عین انصاف  
 کہہ دیا جائے۔ عشری اس کی شرح میں ہیں رقمطراز ہیں کہ یہاں اصل انگور کا نام رکھنے سے ممانعت کرنا مقصود  
 ہی نہ تھا بلکہ اس طرف اشارہ کرنا مقصود تھا کہ جب قرآن کریم کا ارشاد یہ ہے کہ  
 إِنَّ الْكَرِيمَ عِنْدَ اللَّهِ أَفْكَامٌ

تو اس کا حق ہونا چاہئے کہ اس مقدس نام میں متقی مسلمان کے سوا کسی اور چیز کو شریک نہ کیا جائے تاکہ ذہنوں میں یہ  
 بات نقش کا کچھ ہو جائے کہ کریم درحقیقت صرف متقی ہوتا ہے۔ اس کے سوا کہیں اور کرم کا نام و نشان نہیں ہوتا۔  
 غیر متقی کا کرم صرف ناٹشی ہوتا ہے اس میں صورت ہی صورت ہوتی ہے معنی کچھ نہیں ہوتے۔

## سلامۃ الصدر

(۵۴۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ النَّاسِ أَفْضَلُ قَالَ كُلُّ غَمُومٍ الْقَلْبِ صَدُوقُ اللِّسَانِ قَالُوا وَصَدُوقُ اللِّسَانِ نَعْرُفُهُ فَمَا غَمُومُ الْقَلْبِ قَالَ هُوَ النَّفْقُ الثَّقِيُّ لَا لَأَمَّهُ عَلَيْهِ وَلَا بَغْيٌ وَلَا عِيْلٌ وَلَا حَدٌّ (مسواہ ابن ماجہ والبیہقی فی شعب الایمان)

(۵۴۴) عَنْ إِبْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَبْلُغُنِي أَحَدٌ مِنْ أَصْحَابِي عَنْ أَحَدٍ شَيْئًا فَإِنِّي أَحِبُّ أَنْ أَخْبِرَهُمُ الْيَوْمَ سَلَامَةُ الصَّدْرِ (رواہ ابو داؤد)

## صاف سینہ ہونا

(۵۴۳) عبد اللہ بن عمرو بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا لوگوں میں کون شخص سب سے بہتر ہے آپ نے فرمایا ہر وہ شخص جو غموم القلب اور زبان کا سچا ہو صحابہ نے عرض کیا۔ صدوق اللسان (زبان کا سچا) شخص تو ہم سمجھ گئے غموم القلب ہماری سمجھ میں نہیں آیا اس کی تشریح آپ فرماویں۔ فرمایا یہ وہ دل کا صاف اور عطا تر انسان ہے جس پر نہ گناہوں کا بوجھ ہو۔ ظلم تعدی کا بار نہ اس کے دل میں کسی کا کینہ ہو اور نہ حسد۔ (ابن ماجہ۔ شعب الایمان)

(۵۴۴) ابن مسعود بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تاکید فرمائی کہ میرے صحابہ میں سے مجھ سے کوئی شخص کسی کی کوئی بات نہ پہنچایا کرے کیونکہ میرا دل چاہتا ہے کہ جب میں تمہارے پاس آؤں تو میرا دل تم سب کی طرف سے صاف ہو۔ (ابو داؤد)

(۵۴۴) نبی اپنی سلامتی صدا پہی فائدہ کے لئے نہیں چاہتا بلکہ اپنی امت کے فائدہ کے لئے ہی چاہتا ہے کیونکہ اس کے قلب مبارک میں اگر کسی امتی کی طرف سے کوئی ادنیٰ ٹٹلس بھی پڑ جائے تو وہ بھی اس امتی کے لئے ایمانی ضعف کا موجب ہو سکتی ہے اعمد من غضب اللہ وغضب رسولہ وغضب اولیاءہ۔ حدیث میں ارشاد ہے من عادی فی ولایتہ اذنتہ بلحوب۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ نبی کا قلب مبارک ساری ذراہتوں اور ہرے تقدس کے باوجود غلط خجروں سے حائر بھی ہو سکتا ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اس کے لئے یہ بھی ضروری نہیں ہے کہ اس کو ہر وقت ہر سرچرکا علم حاصل ہر وہ روز مر کے معاملات سے بھی بے خبر نہ ہو سکتا ہے اور اگر وہ غلط طہر پاس کے پاس پہنچ جائیں تو ان کا اثر بھی لے سکتا ہے۔ اور یہ بھی معلوم ہوا کہ سلامتی صدا کا سب سے بہتر طریقہ یہ ہے کہ غیر ضروری باتیں کسی متعلق نہ سنیں۔ باقی جو باتیں نغم اور کے متعلق ہیں ان کا باب ہی علیحدہ ہے۔

## تأمل المؤمن لاهل الايمان

(۵۴۵) عَنْ التَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ فِي تَرَائِيهِمْ وَتَوَادِهِمْ وَتَعَاضِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ إِذَا اشْتَكَى عَضْوًا نَدَى لِمَا نَزَلَ الْجَسَدَ بِالشَّهِيرِ وَالتَّحْقَى - (متفق عليه)

(۵۴۶) وَعَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُؤْمِنُونَ كَرَجُلٍ وَاحِدٍ إِنْ اشْتَكَى عَيْنُهُ اشْتَكَى كُلُّهُ وَإِنْ اشْتَكَى رَأْسُهُ اشْتَكَى كُلُّهُ - (مرآۃ مسلم)

(۵۴۷) عَنْ أَبِي مُوسَى عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبَنِيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُمُ بَعْضًا ثُمَّ شَبَّكَ بَيْنَ أَصَابِعِهِ (متفق عليه)

(۵۴۸) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ

## مسلمانوں کی تکلیف کا اپنی تکلیف کی برابر احساس کرنا

(۵۴۵) نعمان بن بشیر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایمانداروں کو باہم رحمت، باہم محبت اور ایک دوسرے کی تکلیف کے احساس کے بارے میں تم ایسا دیکھو گے جیسا ایک قالب ایک عضو بیمار پڑ جائے تو سارا جسم بیمار میں مبتلا رہ جاتا اور بیداری کیلئے تیار ہو جاتا ہے۔ (متفق علیہ)

(۵۴۶) نعمان بن بشیر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تمام مومن شخص واحد کی طرح ہیں اگر اس کی آنکھ دکھتی ہے تو اس کا تمام جسم بیمار پڑ جاتا ہے اگر اس کا سر دکھتا ہے تو بھی اس کا تمام جسم بیمار پڑ جاتا ہے۔ (مسلم)

(۵۴۷) ابو موسیٰ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک مومن دوسرے مومن کے حق میں ایک عمارت کی طرح ہونا چاہئے اور ایک دوسرے کے لئے اس طرح مضبوطی اور قوت کا باعث ہونا چاہئے جیسا مکان کی ایک اینٹ دوسری اینٹ کے لئے۔ اس کے بعد آپ نے اپنے ایک ہاتھ کی انگلیاں دوسرے ہاتھ کی انگلیوں میں ڈال دیں۔ اور اس کا نقشہ دکھانے کے لئے فرمایا کہ اس طرح۔ (متفق علیہ)

(۵۴۸) سہل بن سعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ مومنوں کی جماعت میں ایماندار آدمی کی مثال ایسی ہونی چاہئے جیسی سارے جسم میں سر کی جیسا دوسرے درجے سے تمام جسم تکلیف میں

الْمُؤْمِنِينَ فِي أَهْلِ الْإِيمَانِ بِمَنْزِلَةِ الرَّأْسِ مِنَ الْجَسَدِ يَا لِمَ الْمُؤْمِنِينَ لَا هِلَ الْإِيمَانِ كَمَا  
يَا لِمَ الْجَسَدُ لِمَا فِي الرَّأْسِ (مسواہ احمد)

(۲۴۹) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَيْسَ الْمُؤْمِنُ

جتلا ہو جائے اسی طرح ایمان را آدمی کو بھی اور مومنوں کی تکلیف سے تکلیف ہوتی ہے۔ (احمد)  
(۲۴۹) ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے وہ بھی کیا

(۲۴۹) جیسی اور بے دردی کا سب سے بڑا اور سب سے بڑا مظاہرہ یہ ہے کہ ایک انسان خود تو اپنا پیٹ بھرتا  
رہے اور اس کے پاس ہی اس کا پڑوسی بھوکا بٹھارے۔ اسلام اس حسن اخلاق کی تعلیم دیتا ہے کہ اگر یہ اپنے بھائی کا  
پیٹ نہیں بھر سکتا تو اس کو چاہئے کہ اپنا پیٹ کاٹ کر اس کی بھرک میں اس کا حصہ دار بن جائے۔ دیوار کی حقیقت بھی  
یہی ہے کہ اس کی اینٹیں باہم بھی ایک دوسرے کے لئے باعث استحکام ہوتی ہیں اور چھت کا وجہ بنانے میں بھی برابر کی  
شریک رہتی ہیں۔ مسلمانوں کو بھی چاہئے کہ وہ باہمی اور قوی بلکہ اسی طرح باہم تقسیم کر لیا کریں اگر وہ ایسا کر لیں تو ان کا منتشر  
شیرازہ دینا کے سامنے ایک مضبوط دیوار کی طرح بن جائے۔ حقیقت یہ ہے کہ ایمان وحدت و اجتماع کی دعوت دیتا ہے اور  
کفر تحزب و فتنہ کی۔ اسی لئے قرآن کریم نے جب صحابہ کے دور کو کفر کا نقشہ کھینچا تو اس کا جو پہلو سب سے نمایاں فرمایا وہ  
ان کی باہمی عداوت و تحزب تھا۔ پھر اسلام کے بعد جہنمیت کا سب سے نیا وہ احسان جیادہ ان کی باہمی وحدت  
اور محبت طاعت تھی ایسی وحدت و اخوت کہ اگر عجم کے قادیانوں کے باہم مشرق و مغرب کا فاصلہ بھی ہوتا مگر پھر بھی  
وہ ایک دوسرے کی تکلیف کے احساس میں اتنے قریب ہوتے کہ مشرق کے ایک مسلمان کے برے کانٹے کی چمک مغرب کا  
رہنے والا مسلمان اپنے دل میں محسوس کرنا ان کا یہ رشتہ محبت و اخوت صرف مبالغہ اور محض ایک رنگ آمیزی نہیں بلکہ  
ان کے احساسات کی صحیح ترجمانی ہے۔

وَأَذْكُرُكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ يَوْمَ قُلُوبِهِمْ وَأَنْ تَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِمْ يَوْمَ قُلُوبِهِمْ  
بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِيَعْتِمِهِمْ  
إِنْ شَاءَ اللَّهُ

یاد کرو جب تم ایک دوسرے کے دشمن تھے پھر اللہ تعالیٰ نے تمہارے  
درمیان ایسی محبت پیدا کر دی کہ محض اس کی مہربانی کی بدولت  
تم ایک دوسرے کے بھائی بن گئے۔

دوسری جگہ کفار کے ظاہری اتحاد و اتفاق کی حقیقت اس طرح واضح فرمادی۔  
تَحْبِبُهُمْ يَجْعَلُ قُلُوبَهُمْ شَتَّىٰ - آپ تو ان کو متحد خیال کرتے ہیں مگر ان کے دل سب پرگانہ ہیں۔

اس کے بعد اب آپ ہی فرمائیے کہ اگر درحقیقت ہمارے قلوب میں وہ ہا اخوت ایمانی موجود ہے تو اس میں وہ محبت و  
وحدت کیوں نہیں بلکہ اس کے برعکس کفار کے تفرق و فتنہ کا نقشہ کیوں ہے۔ اللهم الف بین قلوبنا واصصل ذات بیننا۔  
یاد رکھئے کہ آپ کا ایمان جتنا کامل اور مستحکم ہوتا چلا جائے گا اتنا ہی آپ کا اتحاد اور قوی تعمیر بھی مستحکم ہوتی جاتیگی  
اور جتنا اس میں نقصان پیدا ہوتا رہے گا اسی قدر آپ کے اتحاد اور قوی تعمیر بھی ضعف پیدا ہوتا رہے گا۔ آپ نقصان  
ایمانی کے ساتھ اپنے اتحاد پر ضرور غور فرمیں وہ صرف آپ کے قالب کا اتحاد ہوگا قلب کا نہیں اور اگر آپ کے قلوب  
رشتہ ایمانی کی بدولت وحدت کا رنگ اختیار کر چکے ہیں تو قالب کے انشا سے منہم نہ ہوں کہ وہ صرف آپ کے جسموں کا

بِأَلَدِي يَشْتَبِعُ وَجَارَةً جَائِعَةً إِلَى جَنْبِهِ رَوَاهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ -

## الخوف من المعاصي

(۵۵۰) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ إِنْ الْمُؤْمِنُ بَرَى ذُرِّيَّتَهُ كَانَتْ قَاعِدًا تَحْتَ جَبَلٍ يَخَافُ أَنْ يَقَعَ عَلَيْهِ وَإِنَّ الْعَاجِزَ يَبْرَى ذُرِّيَّتَهُ لَكُنْ بَابَ مَرَعٍ عَلَى أَنْفِهِ فَقَالَ بِهِ طَلْدًا - اِی بیہ -  
فَذُرِّيَّتُهُ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَذَكَرَ مَعَهُ الْحَدِيثُ الْآخَرَ الْمَرْفُوعَ أَيْضًا -

## حفاظۃ عنۃ النفس

(۵۵۱) عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَنْتَبِئُ لِلْمُؤْمِنِ أَنْ

مومن ہے جو اپنا تو بیٹ بھولے اور اس کے قریب اس کا بیٹوی صوبو کا پڑا رہے۔ (شعب الایمان)

## گناہوں سے ڈرنا

(۵۵۰) حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں مومن اپنے گناہوں سے اس طرح ڈرتا ہے جیسا وہ پہاڑ کے نیچے بیٹھا ہو ہے ڈرتا ہے کہ وہ اب اس پر گرے اور قافرا آدمی ان کو اس طرح حقیر سمجھتا ہے جیسا کہ کسی اس کے ناک کے پاس گندی اور اس نے اپنے ہاتھ کی حرکت سے اس طرح اڑادی۔ (بخاری شریف)

## اپنی عزت نفس کی حفاظت کرنا

(۵۵۱) حذیفہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کے لئے یہ مناسب نہیں

انتشار ہے۔ قلوب کا انتشار نہیں تعجب ہے کہ وحدت و افتراق کے جو بنیادی اسباب ہیں کم از کم مسلمان اس سے کچھ نکر غافل ہے۔ وہ جس مجمع میں اتحاد و اخوت کی دعوت دیتے ہیں اسی میں اہل رشتہ ایمانی پر ضرب بھی لگاتے ہاتھ میں اندھیں سمجھتے کہ نعمت اخوت صرف عطا پاتی ہے ان کی تقریروں اور تحریروں سے جان نہیں ہو سکتی۔

لَوَ تَنَفَقْتُ نَارِي الْأَرْضِ يَجْمَعُنَا مَا  
أَلْقَيْتُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَكِنَّ اللَّهُ  
لَعَنَ بَيْنَهُمْ -  
اے پیغمبر اگر آپ ساری زمین کا مال ہی خرچ کر ڈالتے تو بھی ان کے  
دلوں میں ایسی الفت و محبت پیدا نہ کر سکتے کہ صرف اللہ تعالیٰ ہی کی  
نواہت ہے جس نے ان میں باہم الفت ڈال دی ہے۔

(۵۵۱) صحابہ کی فہم میں اپنے نفس کے ذیل کر سنے کی کئی صورت ہی دیا کی وہ فطرۃ ذلت سے غور تھے اور اسلام نے



يَذِلُّ نَفْسَهُ قَالُوا وَكَيْفَ يُذِلُّ نَفْسَهُ قَالَ يَتَغَرَّضُ مِنَ الْبَلَاءِ لِمَا لَا يَطِيقُ - (ترمذی - ۱۶۰۰۰)  
 وابن ماجہ والبیہقی فی شعب الایمان -

## لِزُومِ التَّوْبَةِ

(۵۵۲) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ الْمُؤْمِنَ الْمُتَّقِيَ التَّوَّابَ - (ترمذی - ۱۶۰۰۰)  
 (ترمذی - ۱۶۰۰۰)

کہ وہ اپنے نفس کو ذلیل کرے صحابہ نے عرض کیا بھلا اپنے نفس کو کوئی کیسے ذلیل کر سکتا ہے فرمایا ایسا بار اٹھالینا جس کے اٹھانے کی اس میں طاقت نہ ہو (یہ ذلیل ہی کہتا ہے - ترمذی - ابن ماجہ شعب الایمان)

## ہمیشہ توبہ کرتے رہنا

(۵۵۲) حضرت علیؑ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اپنے اس مومن بندے سے محبت رکھتا ہے جو فتنوں میں مبتلا ہوتا رہے اور ہمیشہ توبہ کرتا رہے - (احمد)

آکر ان کو احساس گنہ گری سے ادھی دور کر دیا تھا آپ نے ان کو بتایا کہ کبھی عزت کے کام میں بھی ذلت کا عیار نہ بھگتا پڑ جاتا ہے براہ راست ذلت کے کاموں سے بچنا سب جانتے تھے لیکن خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ایک قدم ادا کر کے بڑھا کر سمجھایا کہ ایسے عزت کے کاموں میں چسپنا میں کا انجام ذلت ہے یہ بھی مومن کا کام نہیں کچھ معلوم نہیں ذلت کا جو قتل بہود کے ساتھ قہارہ مسلمانوں نے اپنے ساتھ کیسے سمجھ رکھا ہے شاید کچھ اور عزت کے مفہوم سمجھنے میں غلط فہمی ہو گئی ہو - اللہ تعالیٰ کچھ فرود سے ہم کو کھائے اور اپنی صحیح عزت نفس محفوظ رکھنے کی توفیق بخشنے - آمین -

(۵۵۲) جب گناہ بندہ کی فطرت ہو تو پھر توبہ ضرور اس کی صفت ہونی چاہئے پس اگر وہ اپنی فطرت کی بنا پر ہر طرح طرح کے فتنوں میں گرفتار ہوتا رہتا ہے مگر ہر بار اپنی صفت توبہ واستغفار کو فراموش نہیں کرتا تو وہ ارحم الراحمین کی نظروں میں کیوں نہ پایا ہو یہاں محبت اس کے مکرار جرم پر نہیں بلکہ ہر بار اس کی صفت توبہ واستغفار پر ہے - یہ اسلوب جان اس لئے اختیار نہیں کیا گیا کہ گنہگار اپنے گناہوں پر اصرار کریں بلکہ اس لئے اختیار کیا گیا ہے کہ جو نادم و شرمناک ہیں وہ زیادہ دل شکستہ نہ ہوں اور اپنی اس ندامت کی بدولت عصبانیت کے بعد بھی خدائیتالیٰ کی محبت کی زنجیری میں لپٹیں تمامت پر خدا تعالیٰ کی محبت کی خوشخبری بندہ میں گناہ کی جرأت پیدا نہیں کرتی بلکہ اس کی فطرت سے خبیثہ کا خم چڑھنے سے روکتی ہے -

## تقید بشرائع الاسلام مثل تقید الفرس باختہ

(۵۵۳) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الْفَرَسِ عَلَى اخِيَّتِهِ يَجُولُ ثُمَّ يَرْجِعُ عَلَى اخِيَّتِهِ فَإِنَّ الْمُؤْمِنَ يَسْهُو ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَى الْإِيمَانِ. (ترمذی، احمد و سند بخیر) اخرجا بیضاء الضیاء المقدسی فی المختار و حسنہ الحافظ السیوطی

## کو نہ نصیحا خالصا و نفعاً محضاً

(۵۵۴) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ وَالَّذِي نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ إِنَّ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ لَكَمَثَلِ الْقِطْعَةِ مِنَ الذَّهَبِ نَفَعَ عَلَيْهَا صَاحِبُهَا

## احکام اسلامی کا اس طرح پابند رہنا جیسا گھوڑا اپنے کھونٹے کا

(۵۵۳) ابوسعید خدری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا مومن کی مثال اس گھوڑے کی سی ہے جو اپنے کھونٹے سے بندھا ہوا ہو وہ ادھر ادھر بھڑکھڑا کر اپنے کھونٹے کے پاس ہی آجاتا ہے اسی طرح مومن سے بھی بھول چوک ہو جاتی ہے آخر کار وہ بھڑکھڑا کر ہی آجاتا ہے جو ایمان کی بات ہوتی ہے۔ (احمد)

## از سر تا قدم خیر خواہی اور نفع محض بن جانا

(۵۵۴) عبداللہ بن عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے کہ مومن کی مثال سونے کی

(۵۵۳) یعنی مومن دین اسلام کا ایسا پابند ہوتا ہے جیسا گھوڑا کھونٹے کا نہ یہ اپنے کھونٹے سے علیحدہ جاسکتا ہے نہ وہ شیب ایمان سے کہیں علیحدہ ہو سکتا ہے۔ یہ دونوں ایمان کی بات دوسری ہے اگر غلطی ہو جائے تو پھر لوٹ کر اسے اتارا دھری پڑتا ہے۔ حریت کیسی اور آزادی کہاں سے

عاشقی چیست؟ بگو، بندہ جاناں بودن دل درست دگرے داؤن و حیراں بودن

(۵۵۴) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں مومن کی چند صفیں بیان فرمائی ہیں اس کی پہلی صفت یہ ہے کہ اس میں کھوٹ بالکل نہیں لگتا جتنا اس کو آزادی و آسائشی وہ اندک کر لکھا کر دے اس نفعی سونے کی طرح نہیں ہوتا جس کا تپنے سے ٹنگ بدل جائے اس کا وزن گھٹ جائے اس کی دوسری صفت یہ ہے کہ وہ شہد کی گھم کی طرح صاف شہری غذا کے سوا کوئی شے کھانا نہیں کھاتا۔ اس کی تیسری صفت یہ ہے

کہ وہ شہد کی گھم کی طرح جہاں جیتا ہے کسی کو مرنے نہیں دیتا۔

فَلَمْ تَعْدُوْكُمْ تَقْصُصُ وَالَّذِيْ نَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ اِنَّ مَثَلَ الْمُؤْمِنِ لَكَمَثَلِ الثَّخْلَةِ اَكَلَتْ  
طَبِيْبًا وَوَضَعَتْ طَبِيْبًا وَوَقَعَتْ فَلَمْ تُكْسِرْ وَلَمْ تُقْصِرْ۔ (سرواہ احمد ذکر السیوطی  
فی الجامع الصغیر وقال المناوی اسناد احمد صحیح)

(۵۵۵) عَنْ ابْنِ عُثْمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اِنَّ مِنَ الشَّجَرِ شَجَرًا  
لَا يَسْقُطُ وَرَقُهَا وَلَا ثَمَرُهَا مِثْلُ الْمُسْلِمِ حَتَّى تُوَافِيَ مَا رَمَى قَوْمَهُ النَّاسُ فِي شَجَرِ الْبَرَادِئِ  
قَالَ عَبْدُ اللَّهِ قَوْمَهُ فِي نَفْسِيْ اَهْلُ الثَّخْلَةِ فَاسْتَحْيَيْتُ لَمْ قَالَ وَاحِدٌ لَّنَا مَا رَمَى  
بَارِسُّ بْنُ اللَّهِ قَالَ رَمَى الثَّخْلَةُ۔ (متفق علیہ)

اس ٹلی کی سی ہے جس کے مالک نے اس کو تپایا پھر نہ تو اس کا رنگ بدلا اور نہ وزن گھٹا۔ اس ذات  
کی قسم جس کے قبضہ میں محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی جان ہے مومن کی مثال ٹھیک اس شہد کی کمی کی  
سی ہے جس نے عمر بھول چوسے، اچھا شہد بنایا۔ اور جس شاخ پر وہ بیٹھی نہ تو اپنے وزن سے  
اس کو توڑا نہ خراب کیا۔ (احمد)

(۵۵۵) ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ درختوں میں ایک  
درخت ایسا ہے جس کے پتے کبھی نہیں جھڑتے اور وہی درخت ہے جو مومن کی مثال ہے۔ اچھا بتاؤ  
وہ کونسا درخت ہے لوگوں کا خیال تو جنگل کے اور اور درختوں کی طرف چلا گیا۔ ابن عمر فرماتے ہیں مگر  
میرے دل میں آیا کہ یہ کھجور کا درخت ہوگا۔ لیکن مجھے (اپنے سے بزرگ ہستیوں کے سامنے  
بولتے) شرم آئی، اس کے بعد لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ ہی ارشاد فرمائیں (وہ درخت  
کونسا ہے) فرمایا وہ کھجور کا درخت ہے۔ (متفق علیہ)

(۵۵۵) عرب کی سرزمین میں کھجور کے درخت سے بڑھ کر کوئی اور درخت پُر از منافعت نہیں ہوتا۔ یہ اپنی پوری دور  
زندگی میں مہم نفع ہی نفع ہوتا ہے اس کا کوئی جزا یا نہیں ہوتا جو نفع سے غالی ہو جی کس کی گھٹیاں بھی یکساں نہیں ہوتیں وہ بھی  
لوٹوں کے حارس کے کام آتی ہیں۔ یہ ہمیشہ سرسبز اور سایہ دار رہتا ہے اور جب تک خشک نہیں ہو جاتا ہمیشہ پھل دیتا رہتا ہے  
خشک ہونے کے بعد بھی اس کا تاج چھتوں کی کڑیوں کے کام آتا ہے اطلس کے پتوں کی رسیاں بنتی ہیں وغیرہ وغیرہ۔  
یہ صفت ایک مسلمان کی ہے جو سر سے لے کر قدم تک در لطفولیت سے لیکر پیری تک سراسر نفع ہی نفع ہوتا ہے۔

## الحمد والشکر اللہ عزوجل فی الاحوال کلہا

(۵۵۶) عَنْ سَعْدِ بْنِ ابْنِ وَقَاصٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجَبًا لِلْمُؤْمِنِ إِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ حَمِدَ اللَّهَ وَشَكَرَ وَإِنْ أَصَابَتْهُ مُصِيبَةٌ حَمِدَ اللَّهَ وَصَبَرَ فَالْمُؤْمِنُ يُوجَرُ فِي كُلِّ أَمْرٍ حَتَّى فِي الْقِسْمَةِ يُرْفَعُ إِلَى فِي الْأَمْرِ يَتَبَعُهُ.  
(سرواء البهقی فی شعب الایمان)

(۵۵۷) عَنْ صَالِحِ بْنِ كَيْسَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَجَبًا لَأَمْرِ الْمُؤْمِنِ إِنْ أَتَتْهُ مَكْلَةٌ لَهُ خَيْرٌ وَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَحَدٍ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ إِنْ أَصَابَتْهُ سَرَّاءٌ شَكَرَ فَكَانَ خَيْرَ آلَةٍ وَإِنْ أَصَابَتْهُ ضَرَاءٌ صَبَرَ فَكَانَ خَيْرَ آلَةٍ. (سرواء مسلم)

## ہر حالت میں خدا تعالیٰ کا شکر گزار رہنا

(۵۵۶) سعد بن ابی وقاص روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کا حال بھی قابلِ تعجب ہے اگر اس کو کوئی بھلائی پہنچتی ہے تو اللہ تعالیٰ کی تعریف کرتا ہے اور اس کا شکر ادا کرتا ہے اور اگر اس کو مصیبت پیش آجاتی ہے تو بھی اللہ تعالیٰ کی تعریف کرتا اور اس پر صبر کرتا ہے خلاصہ یہ کہ مومن کو ہر حال میں ثواب ملتا ہے حتیٰ کہ اس نعمت میں بھی جو وہ اٹھا کر اپنی بھوی کے منہ میں ڈالتا ہے۔ (شعب الایمان)

(۵۵۷) صلیب روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کا ہر معاملہ تعجب خیز اور حیرت انگیز ہے۔ سرت کی بات ہو یا غم کی اس کے حق میں سب بہتری بہتر ہوتی ہے، یہ مومن کے سوا کسی اور کو نصیب نہیں۔ اگر اس کو کوئی خوشی کی بات پیش آجائے تو وہ شکر کرتا ہے، یہ بھی اس کے لئے بہتر ہوتی ہے اور اگر کوئی تکلیف پیش آجائے تو صبر کر لیتا ہے یہ بھی اس کے حق میں بہتر ہوتی ہے۔ (مسلم شریف)

(۵۵۶) فرامی دنگی اور صحت و مرض کے ہر حال میں اسی مدد سرائی کی بدولت اس امت کا لقب حادون مشہور ہو گیا ہے۔ کہیں نہ ہر جس امت کا رسول احمد و محمد ہوں (صلی اللہ علیہ وسلم فداہ ابی دمی) اس کی امت کا لقب حادون ہوتا چاہے وہ افراد کتنے پیغمبر بھی جو اپنی اس شہرت کے ساتھ نہ نعمت میں حمد کرتا یاد رکھیں اور نہ مصیبت میں حمد فکر بجا لانا جائیں۔

## رقۃ القلب

(۵۵۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَاءَ أَهْلَ الْيَمَنِ هُمُ  
أَرَقُّ أَفِيدَةٍ الْإِسْمَانِ يَمَانٍ وَالْفَقْمِ يَمَانٍ وَالْحِكْمَةِ يَمَانِيَّةٌ (مسلم شریف)

## نرم دلی

(۵۵۸) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لو اہل یمن آگئے یہ لوگ نہایت  
رفیق القلب ہوتے ہیں، ایمان اور دین کی سمجھ اور حکمت تو میں ہی کا حصہ ہے۔ (مسلم شریف)

(۵۵۸) صحیح بخاری میں اس حدیث کو ذرا زیادہ تفصیل کے ساتھ روایت کیا گیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے ایک مرتبہ قبیلہ بنو تمیم کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا اے بنو تمیم تم کو بشارت ہو۔ ان بدقسمتوں نے اس کو مال کی بشارت سمجھا  
لہذا کہا اچھا تو دلوائیے کیا دلواتے ہیں آپ کو ان کی یہ بہت فطرتی پسند نہ ہوئی۔ آخری دریں میں کی ایک جماعت آپ کی آپ نے  
ان سے مخاطب ہو کر فرمایا کہ بنو تمیم نے تو بشارت قبول نہ کی تو تم سے قبول کر لو۔ انھوں نے کہا یا رسول اللہ ہم نے سر و چشم  
قبول کی۔ اس کے بعد عرض کیا۔ جئنا لتفقد فی الدین ہم اس لئے حاضر ہوئے ہیں کہ اپنے دین کے کچھ مسائل سیکھیں۔ پھر  
اس واقعہ سے یہ اندازہ ہو سکتا ہے کہ ان کے قلب میں دین اور احکام دین کے قبول کرنے کی کتنی صلاحیت تھی جو بشارت انھیں  
سنائی گئی وہ کسی بحث اور کسی تفصیل کے بغیر انھوں نے قبول کر لی اور اپنے آئنے کا جو زریں معصہ آپ کے سامنے رکھا وہ ستر  
ایک نفع فی الدین یعنی دین کی طلب تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے اس طرح بے چین و چرا بشارت نبویہ کو لپک لپکانے  
سے بہت معظوظ ہوئے اور ان کی اس صلاحیت اور علو استعداد کو دیکھ کر فرمایا کہ ایمان اور فقر اور حکمت تو در حقیقت ان  
لوگوں کا حصہ ہے اور اسی کو یہاں رقبۃ قلب سے تعبیر کیا گیا ہے اس کے بالمقابل قلبی قساوت ہے وہ ہے کہ نفعیت کے  
نفوذ کرنے کی اس میں کوئی صلاحیت نہ ہو بلکہ وہ اس خشک پتھر کی طرح ہو جس سے پانی کی ایک بوند بھی نہیں چسکتی۔

قَدْ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدَّ  
قَسْوَةً وَإِنْ مِنَ الْحِجَارَةِ لِمَا يُصْجَرُ مِنْهُ  
أَوْ أَشَدَّ وَإِنْ مِنْهَا لِمَا يَنْشَقُّ مِنْهُ فَغُرْجُ  
مِنْهُ أَلَمْ تَلَوْا وَإِنْ مِنْهَا لِمَا يَخْبُطُ مِنْ  
خَشْيَةِ اللَّهِ —

چرا اس کے بعد تمہارے دل ایسے سخت ہو گئے کہ گویا وہ پتھر بنا  
یا ان سے بھی سخت تر اور پتھروں میں تو بیضے ایسے بھی ہوتے  
ہیں کہ ان سے نہری نکلتی ہیں اور بعض پتھر ایسے بھی ہوتے ہیں جو  
بھٹ جاتے ہیں اور ان سے پانی جھرتا ہے اور بعض پتھر ایسے  
بھی ہوتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے نڈے گرہنے ہیں۔

آیت بالا میں قلوب کی قساوت اور اس کے خلف طالع کو ایک بیض تشبیہ دیکر سمجھا گیا ہے کہ قلب کی قساوت یہ ہے کہ  
اس میں اثر نہ ہو اور تاثیر کی کوئی صلاحیت نہ رہے، دین کی فہم کے لئے اس میں کوئی حرکت نہ ہو اور خشیت الہی سے وہ کبر  
خالی ہو جائے۔ یہی بے فیض قلوب ہیں سے ہدایت کے چٹے نوک یا بنے اس کا کوئی قطری ان سے نہیں ٹپکتا قلوب قاسیہ  
ہیں جو سختی میں پتھروں سے بھی بڑھ کر ہیں کہ پتھروں میں کچھ نہ کچھ آثار تاثیر کچھ نہ کچھ حرکت و نظر آتی ہے۔

(راقی بر صغیر آئندہ)

(۵۶)، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا يَسْبُغِي بَصِيدِيْنِ أَنْ يَكُوْنَ لَكَأَنَّهُ - (رواه مسلم)

(۵۶۱) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ مَرَّ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَبِي بَكْرٍ وَهُوَ يَلْعَنُ بَعْضَ رَفِيقِهِ  
فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ فَقَالَ لِعَائِشَةَ وَحْدِي يَعْزِي وَكَلَّ وَرَبَّ الْكَعْبَةِ فَأَعْتَنَ أَبُو بَكْرٍ يَوْمَئِذٍ بِبَعْضِ رَفِيقِهِ  
لَمْ يَجَأْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَا أَعُوذُ. (رواه البيهقي في شعبه لايمان).

# پاکیزہ زبان ہونا

(۵۵۹) ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کے لئے یہ مناسب ہے کہ وہ ہر وقت حسن طعن کرتا رہے اور نہ یہ کہ فحش کلامی اور بدزبانی کرتا رہے۔ (ترمذی - بیہقی)

(۵۶۰) ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صدیق ہو کر یہ بات اس کی شایان شان نہیں کہ ہر وقت لعنت برسیا کرے (مسلم)

(۵۶۱) حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ابو بکر کے پاس سے گئے وہ اتفاقاً اپنے کسی غلام کے متعلق لعنت کا لفظ استعمال فرما رہے تھے آپ ان کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا رب کی قسم ہرگز نہیں ہوگا کہ جو لوگ لعنیں برائیں وہ صدیق بھی شمار ہوں۔ اس واقعہ کے بعد ابو بکر نے اس غلام کو آزاد کر دیا اور آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ اب آئندہ ایسا قصور نہیں ہوگا۔ (زیبہقی)

(بقیہ از صفحہ گزشتہ) اس کے برخلاف مومن کے قلب میں رقت ولین کی صفت ہوتی ہے یہ صفت صرف اس کے قلب تک محدود نہیں رہتی بلکہ اس کے اعضاء و جوارح تک بھی سرایت کر جاتی ہے۔ وہ نرم خو، نرم مزاج، خیر طبیعت، صاحب محبت و حرور اور ہر کس و نا کس کی بات سننے اور سامنے والا سمجھتا ہے حتیٰ کہ مسلمانوں کے لئے ہمتیں و رحمت اور کفار کے مقابلہ میں ہمہ شرت و جہاد ہے۔ اسی صفت کو ائمہ اعلیٰ الکفار و رجاء بیہودہ میں ذکر کیا گیا ہے اور ذیل کی حدیث میں بھی اس کے اسی رقت ولین کے اثرات کا ذکر ہے۔

(۵۶۲) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الْمَغَانِمَ لَا يَكُونُونَ شُهَدَاءَ وَلَا شَفَعَاءَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (مسند ابی الدرداء)

(۵۶۲) ابوالدرداء روایت کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ ہر قوت لعنت پرسانے والوں کو نہ شہادت کا حق دیا جائے گا نہ شفاعت کا۔ (مسلم)

(۵۶۲) لعنت لعنت میں اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دور کرنے کو کہتے ہیں۔ جو شخص دنیا میں دوسروں کو اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دور کرنے کا عادی ہو قیامت میں اسے شفاعت اور شہادت کا بھلا گیا حق ہو سکتا ہے۔ شفاعت لعنت کے برعکس اللہ تعالیٰ کی رحمت کے طلب کا نام ہے۔ دنیا میں قانون شہادت یہ ہے کہ مقدمہ میں گواہ وہ ہو سکتا ہے جو اس کا دشمن نہ ہو۔ پھر دنیا میں جو شخص خدا تعالیٰ کی رحمت سے دور کرنے کی اپنی دشمنی کا ثبوت دے چکا ہے وہ آخرت میں کب کسی کا گواہ بن سکتا ہے۔

نبی کے بعد صدیق کی شفاعت کا درجہ ہے اور اس کے بعد شہداء و صالحین کی شفاعت کا صاحب نبوت نے سمجھایا کہ آخرت میں جس امت کو شفاعت اور شہادت دونوں کا منصب عطا ہوا ہو جب اس کے لئے بالعموم لعنت کا استعمال کرنا ناموزوں ہے تو پھر ان میں جو صدیق کہلائیں ان کے لئے تو کتنا کچھ ناموزوں ہوگا۔ صدیق اکبر نے اس نکتہ کو خوب سمجھ لیا اور اسی لئے اس غلطی کی ہر ممکن طریقہ پر تلافی کرنے کی کوشش بھی کی۔ اس ضمن میں آپ کو باہم اسباب افراق مٹانے کا بھی ایک بڑا سبق دیا گیا ہے۔ فرق یہ ہے کہ دنیا یا ظاہری معضروں کو اہمیت دیتی ہے اور شریعت آخرت کی معضروں کو۔ اس لئے شریعت اپنی نظر حقیقت میں کے مطابق ان اسباب و اثرات کا ذکر کرتی رہتی ہے اور ظاہر میں ان آثار ظاہری کے درپے رہتا ہے اور اسی کو فلسفہ سے تعبیر کرتا رہتا ہے۔ پس ایک ظاہر پرست کے نزدیک تو تراہت لسان کا فلسفہ صرف دعوت اتحاد اور باہمی اسباب منافرت کا ترک کرنا ہے۔ اور حدیث کی نظریں یہ سب ضمنی اور سطحی نفع نقصان ہیں۔ ان کو سمجھنے سمجھانے کے لئے انسان کی عقل خود بھی کافی ہے جو اصل اہل داعی نقصان ہے اور ہماری اور اک عقل سے بالاتر ہے۔ وہ امت کی امتیازی خصوصیت یعنی شفاعت سے محروم ہے۔ حدیث اس کا انکار نہیں کرتی تم اس کا انکار مت کرو بلکہ اس حقیقت کو حاصل کرنے کی کوشش کرو جس کے پا جانے کے بعد تمہارا بنایا ہوا فلسفہ — بلا تعجب و مشقت خود بخود حاصل ہو جائے گا۔

## الصدق ووفاء العهد واداء الامانة

(۵۶۳) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُطَبِّعُ الْمُؤْمِنُ عَلَى الْخَلَالِ كُلِّهَا إِلَّا الْخِيَانَةَ وَالْكَذِبَ - (رواه احمد والبيهقي في شعب الایمان عن سعد بن ابی وقاص)  
 (۵۶۴) عَنْ صفوان بن سليم أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم أَيْكُونُ الْمُؤْمِنُ جَبَانًا قَالَ لَعَمْرُوفٍ لَيْسَ أَيْكُونُ الْمُؤْمِنُ بَخِيلًا قَالَ لَعَمْرُوفٍ لَيْسَ أَيْكُونُ الْمُؤْمِنُ كَذَّابًا قَالَ لَا - (رواه مالك والبيهقي في شعب الایمان مرسلًا)

### راست گو، امانت دار اور وفادار شعار ہونا

(۵۶۳) ابو امامہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کی فطرت میں تمام عادتیں ہو سکتی ہیں مگر خیانت اور جھوٹ کی عادت نہیں ہو سکتی۔ (احمد بیہقی)  
 (۵۶۴) صفوان بن سلیم روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کیا مومن بخیل ہو سکتا ہے فرمایا جی ہاں۔ پھر پوچھا گیا کیا مومن کذاب ہو سکتا ہے فرمایا جی نہیں۔ (مالک - شعب الایمان)

(۵۶۳) واضح رہے کہ اتفاقیہ خیانت اور اتفاقیہ جھوٹ مومن سے بھی سرزد ہو سکتا ہے لیکن وہ اس کا عادی نہیں ہو سکتا۔ اگر اس میں یہ عادت برپا ہو گئی ہے تو اس کو یقین کر لینا چاہئے کہ اب اس میں نفاق کے جراثیم داخل ہونے لگے ہیں اور اس کا ایمان زخمی ہو چکا ہے۔ یہ گئی خیانت تو وہ امانت و ایمان کی ضد ہے یہ صفات ذمہ بھی اس میں پیدا نہیں ہو سکتیں۔ عارضی اثرات سے سب کچھ ممکن ہے۔ یہاں حدیث خلقت کی نفی کر رہی ہے۔

(۵۶۴) حدیث کی مراد یہ ہے کہ بزدلی اور شجاعت فطرت کی ایک تقسیم ہے جیسا سخاوت و بخل اس لئے بزدلی اور بخل اگرچہ مذموم صفات ہی مگر یہ غیر اختیاری۔ اس لئے اگر ایک مومن میں بہادری نہ ہو یا حقوق اسلام ادا کرنے کے بعد اس میں سخاوت کا معنوں نہ ہو تو وہ مواخذہ سے بری ہو سکتا ہے لیکن خیانت اور جھوٹ کی عادتیں غیر اختیاری صفات نہیں۔ ایمان امانت سے مشتق ہے جو خیانت کی ضد ہے اس لئے ایمان اور خیانت جمع نہیں ہو سکتے۔ اسی طرح دروغ گوئی کی عادت نفاق کا شعبہ ہے ایمان یک رخی کا طالب ہے اس لئے دروغ فہن اسلام و ایمان کے ساتھ جمع نہیں سکتا۔ اس لئے مومن نہ خیانت کا عادی ہو سکتا ہے نہ دروغ گوئی کا۔



(۵۶۵) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَلَّمَا خُطِبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا قَالَ لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ - (مرہاء البیہقی فی شعب الایمان)

(۵۶۶) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ جَرَّادٍ قَالَ قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ هَلْ يُكْذِبُ الْمُؤْمِنُ قَالَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ مَنْ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ - (الجامع الکبیر)

(۵۶۷) عَنْ مَالِكٍ قَالَ بَلَغَنِي أَنَّ قَبِيلَ الْقُصَّانِ الْحُكْمَ مَا بَلَغَ بِكَ مَا تَرَى بَعْنِي الْفَضْلُ قَالَ صِدْقُ الْحَدِيثِ وَأَدَاءُ الْأَمَانَةِ وَتَرْكُ مَا لَا يَعْصِنُنِي - (مرہاء فی الموطأ)

(۵۶۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَقَالَ كُنْتُ أَكْتُبُ كُلَّ شَيْءٍ أَسْمَعُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُرِيدُ حِفْظَهُ فَهَمَّتُنِي قُرَيْشٌ وَقَالُوا أَتَكْتُبُ كُلَّ شَيْءٍ نَسَمَعُهُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(۵۶۵) انہ بیان کرتے ہیں کہ ہمارے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی خطبہ ایسا کم دیا ہوگا جس میں یہ نہ فرمایا ہو کہ جس شخص میں امانت نہیں اس کا ایمان بھی کچھ نہیں اور جس میں دفا عہد نہیں اس کا دین بھی کچھ نہیں۔ (شعب الایمان)

(۵۶۶) عبد اللہ بن جرارد روایت کرتے ہیں کہ ابو الدرداء نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا مومن جھوٹ بولتا ہے آپ نے ارشاد فرمایا جس شخص کی عادت یہ ہو کہ جب بات کہے تو جھوٹ ہی بولے وہ نہ تو اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتا ہے اور نہ آخرت کے دن پر۔ (جامع کبیر)

(۵۶۷) امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ نعمان حکیم سے پوچھا گیا فرمائیے کہ یہ رتہ بلند آپ کو کیسے نصیب ہوا، انہوں نے جواب دیا۔ راست گوئی، سداہ امانت۔ اور بیکار والوں سے کنارہ کشی کی بدولت۔ (موطأ)

(۵۶۸) عبد اللہ بن عمرو روایت کرتے ہیں کہ جو کچھ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سن پاتا وہ سب کچھ لکھ لیا کرتا تھا اس سے میرا مقصد آپ کے کلمات کی حفاظت کرنی تھی۔ قریش نے مجھے اس بات کے

(۵۶۶) اس حدیث میں اس امر کی وضاحت ہو گئی کہ اوپر کی حدیثوں میں کذب سے مراد اتفاقاً جھوٹ بولنا نہیں بلکہ اس کا عادی ہونا مراد ہے اسی لئے صحیح حدیثوں میں جھوٹ کی عادت نفاق کی ایک خصلت قرار دی گئی ہے۔

(۵۶۷) لایمنی اور بیکار باتوں کی شرح حدیث میں حسن اسلام المرء ترک ما لا یعصیہ کے ضمن میں مفصل گندھکی ہے۔ ترجمان السنۃ جلد اول میں ملاحظہ کر لی جائے۔

(۵۶۸) انبیاء علیہم السلام کا کلام صرف کما ہی نہیں ہوتا بلکہ جو کچھ بولتے ہیں وہ حق ہی ہوتا ہے سبحان اللہ! وہ دین ہمارے ہی کتنا مقدس دین ہوگا جس میں خزان اور غصہ کے بشری حالات میں ہی ملکی نطق کی صفات موجود ہیں!

بَشَرًا يَكْتُمُ فِي الْغَضَبِ وَالرِّضَا فَأَمْسَكَتُ عَنِ الْكِتَابِ فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِأَسْلَمَةَ  
رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَوْمَأَ بِأَصْبَعِهِ إِلَى فِيهِ فَقَالَ أَكْتُبُ قَوْلَ الَّذِي يُقْبَلُ  
بِسَيِّدِهِ مَا يَخْتَارُ مِنْهُ إِلَّا الْحَقُّ (رحمہ اللہ ابو داؤد)

(۵۶۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّكَ تَدْرِي عَيْنًا قَالَ بَلَى لَا أَقُولُ  
إِلَّا حَقًّا (رحمہ اللہ الترمذی)

(۵۷۰) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا عَمَلُ الْجَنَّةِ قَالَ الصَّدَقُ وَإِذَا صَدَقَ الْعَبْدُ بَرَّ وَإِنْ كَاذًا أَمِنَ دَخَلَ

روکا اور کہا کہ تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو بات بھی سننے ہو وہ سب قلمبند کر لیتے ہو حالانکہ آپ ایک بشر  
ہی تو ہیں کبھی کوئی بات غصہ کی حالت میں بھی فرما دیتے ہیں۔ رہو سکتا ہے کہ اس حالت میں وہ مقام نبوت کے  
معیار اعتدال سے اتری ہوئی بات ہو) اس کے بعد میں نے لکھنا بند کر دیا اور اس قصہ کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
سے ذکر کیا۔ آپ نے اپنے دہن مالک کی طرف اشارہ کر کے فرمایا (بے خوف و خطر) سب کچھ لکھو۔ اس خدا نے انسان  
کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے اس منہ سے بھڑق کے اور کچھ نہیں نکلتا۔ (ابوداؤد)

(۵۶۹) ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ صحابہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تعجب کے طور پر سوال  
کیا۔ آپ بھی ہم سے خوش طبعی فرماتے ہیں؟ آپ نے جواب دیا مگر میں کوئی کلمہ حق کے سوا زبان سے نہیں  
نکالتا۔ (ترمذی شریف)

(۵۷۰) عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے  
پوچھا یا رسول اللہ جنت کا عمل کیا ہے؟ فرمایا سچ بولنا۔ جب بندہ سچ بولتا ہے تو نیک بن جاتا ہے اور یا مٹا رہا

جب تک خدا نے جہنم کی عفت کسی کی اس طرح نگرانی نہ رکھے اس وقت تک کسی بشر کے لئے مقام صدق و صفا کی  
اس منزل تک رسائی ناممکن ہے۔ منکرم کی نیت کے لحاظ سے اس کو صادق تو کہہ سکتے ہیں مگر جب تک اس کا کلام  
حقیقت کے مطابق نہ ہو اس کو حق نہیں کہہ سکتے۔

(۵۶۹) آپ نے اس مختصر جواب میں مسئلہ حل کر دیا کہ نبی فرشتہ نہیں ہوتا۔ بشر کے تمام خواص اپنے اندر کھائے مگر فرق ہے ہر  
کے اس کی تربیت نظر ربوبیت کے تحت ہوتی ہے اس لئے وہ رضا و غضب اور جود و مزارع کے تمام حالات میں کہیں لغزش نہیں کرتا  
جی کہ اگر اس پر انسان ہی طاری ہوتا ہے تو وہ بھی کسی حکمت الہیہ پر مبنی ہوتا ہے۔ خوش طبعی اگر لائینی اور خلاف واقع یا  
خفیف حرکات پر مشتمل ہو تو بیشک وہ نقصان کا موجب ہے لیکن اگر کوئی اس غفلت کی حالت میں بھی وقار و وقامت اور  
صدق و حقانیت سے سرواڑا نہ دھر نہیں پرتا تو یہی انسان کامل کا ذریعہ ہے۔ اب تم میرے اور اپنے فزع کا موازنہ  
کر کے دیکھو تمہارا تعجب جاتا ہے گا۔

الْحَمْدُ. قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا عَمِلَ النَّارِ قَالَ الْكَذِبُ إِذَا كَذَبَ الْعَبْدُ فَهُوَ وَإِذَا فَجَرَ كَفَرَ  
وَإِذَا كَفَرَ دَخَلَ يَعْنِي النَّارَ۔ (مرہاہ احمد)

(۵۶۱) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَيْكُمْ  
بِالصِّدْقِ فَإِنَّ الصِّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ وَالْبِرُّ قَائِدٌ إِلَى الْجَنَّةِ وَمَا يَزَالُ  
الرَّجُلُ يَصْدُقُ وَيَتَحَرَّى الصِّدْقَ حَتَّى يَكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ حِمْدًا يُقَادَرُ بِهَا كَمُ وَالْكَذِبُ فَإِنَّ الْكَذِبَ  
يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ وَالْفُجُورُ يَهْدِي إِلَى النَّارِ وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ  
حَتَّى يَكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ كَذِبًا أَبًا۔ (متفق علیہ)

ہو جاتا ہے اور جب ایمان دار بن جاتا ہے تو جنت میں داخل ہو جاتا ہے۔ پھر اس نے پوچھا اچھا دوزخ کا عمل کیا ہی  
فرمایا جھوٹ بلنا جب بندہ جھوٹ بولے تو حدودِ شریعت سے تجاوز کرنے لگتا ہے اور جب تجاوز کرنے  
لگتا ہے تو کفر میں گرفتار ہو جاتا ہے اور جب کفر میں گرفتار ہو جاتا ہے تو دوزخ میں داخل ہو جاتا ہے۔ (احمد)

(۵۶۱) عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا راست گوئی کی  
عادت اختیار کر لو کہ راست گوئی سے نیکی کرنے کی توفیق نصیب ہوتی ہے اور نیکی انسان کو جنت تک پہنچا  
دیتی ہے۔ آدمی سچ بولتا رہتا ہے اور تلاش کر کے سچ بولتا رہتا ہے نتیجہ یہ ہو جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں  
اس کا لقب صدیق پڑ جاتا ہے اور دیکھو جھوٹ سے بچا کیونکہ جھوٹ حق میں مبتلا کر دیتا ہے اور حق دوزخ  
میں پہنچا کر چھوڑتا ہے۔ انسان جھوٹ بولتا رہتا ہے اور دھونڈا دھونڈا کر جھوٹ بولتا رہتا ہے نتیجہ یہ ہوتا ہے  
کہ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اس کا لقب کذاب پڑ جاتا ہے۔ (متفق علیہ)

(۵۶۱) تنبیہ کی جا چکی ہے کہ خیر و شر کے طعمرہ طعمرہ دو سلسلے ہیں ادا ان دونوں میں ایک کڑی اپنی دوسری کڑی سے  
متصل ہے۔ پھر سلسلہ خیر کے منہی پر جنت ہے اور سلسلہ شر کے اتھڑ میں دوزخ ہیں کوئی انسان بھی دوزخ یا دوزخ میں نہیں چلا جاتا  
اگر اس کے اتم میں خیر و شر کی کوئی معمولی سی کڑی آجاتی ہے پھر اس کی وجہ سے اس میں اسی سلسلہ کی دوسری کڑی کی استعداد  
پیدا ہو جاتی ہے اور اس طرح سے وہ بتدریج جنت یا دوزخ میں جا پہنچتا ہے پس کسی خیر کو معمولی سمجھا جائے کہ کسی شر کو معمولی  
توڑی میں سلم بن کر سے روایت ہے کہ گنہگار نہ کرے ایک دن ایسا آجاتا ہے کہ آدمی اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں جابرین کی  
فہرست میں درج ہو جاتا ہے آخر اس پر وہ عذاب آجاتا ہے جو ان پر آیا تھا۔ قرآن کریم سے معلوم ہوتا ہے کہ صدیقین  
اور کاذبین کی ایک فہرست ہے یہ حدیث بتاتی ہے کہ انسان کو یہ کوشش کرنی چاہئے کہ اس کا نام صدیقین کی  
فہرست میں آجائے یا ایھا الذین آمنوا کو زاعم المصدقین۔ اور اس سے ڈرنا چاہئے کہ اس کا نام کہیں کاذبین  
کی فہرست میں درج نہ ہو جائے۔ ان لعنة الله علی الکاذبین۔ اور یہ اس لئے کہ صدق و کذب صرف معمولی خیر و شر  
نہیں بلکہ ان کا ثمرہ جنت اور دوزخ بھی ہو سکتا ہے۔

(۵۷۲) عَنْ أُمِّ كَلْثُومٍ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ الْكَذَّابُ  
الَّذِي يُصَلِّمُ بَيْنَ النَّاسِ وَيَقُولُ خَيْرًا وَيَقُولُ خَيْرًا (متفق عليه)  
وزاد مسلم قَالَتْ وَلَمْ أَسْمَعْ مَعْنَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَرْجُصُ فِي شَيْءٍ مَا يَقُولُ  
النَّاسُ أَتُرَكُّونَ إِلَّا فِي ثَلَاثٍ الْحَرْبِ - وَالْأَصْلَاحُ بَيْنَ النَّاسِ وَحَدِيثُ الرَّجُلِ لِأَمْرَأَتِهِ  
وَحَدِيثُ الْمَرْأَةِ لِرَجُلٍ وَنَحْوُ ذَلِكَ (روى أحمد والترمذي عن أسماء بنت يزيد مثله)

(۵۷۲) حضرت ام کلثوم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کذاب وہ نہیں جو لوگوں  
میں صلح جوئی کے ارادہ سے کوئی کلمہ خبر زبان سے کہے اور کسی کو کسی دوسرے شخص کی طرف سے کوئی بھلی  
بات پہنچا دے۔ (متفق علیہ)

مسلم میں اتنا مضمون اور ہے کہ حضرت ام کلثوم فرماتی ہیں جو باتیں لوگوں کے درمیان جھوٹ شمار ہوتی  
ہیں ان میں سے صرف تین موقع پر میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت نہی ہے۔ جنگ میں۔ لوگوں کے درمیان  
صلح جوئی کے لئے۔ اور تیسرے شوہر کا اپنی بی بی اور بی بی کا اپنے شوہر کی رضامندی کے لئے۔ (مسند احمد)

(۵۷۲) مزید جھوٹ بولنے کی اجازت تو مشکل ہے کہ کہیں ثابت ہو البتہ کسی اہم مصلحت  
کے لئے ایسی ذمہ داریاں بات کہہ دینے کی اجازت ہے جس پر بظاہر جھوٹ کا گمان ہو سکے مگر اصل  
مراد کے لحاظ سے وہ سچ ہو اس کا نام تو یہ ہے۔ پس تو یہ کذب نہیں وہ صدق ہی کی ایک کذب ناصورت ہے  
مسلم کی روایت میں ما یقول الناس انہ کذب کے لفظ میں غالباً اسی طرف اشارہ ہے۔ ایسے کلمات کے  
استعمال کی اجازت بھی عام طور پر نہیں بلکہ اس میں ہی صرف تین مقامات کا استثناء کیا گیا ہے۔ جنگ کی  
حالت میں (اس کی تفصیل جنگ کے بیان میں آئے گی) اور دوسرے دو مقام ایسے ہیں جن میں صاف گوی  
موجب فتنہ ہو۔ اسی لئے مشہور ہے۔

دروغ مصلحت آئیرہ از راستی فتنہ انگیز

شافعیہ کے نزدیک یہاں کچھ زیادہ وسعت ہے۔ شیخ محمد الدین نوویؒ نے امام غزالیؒ کے نقل کیا ہے کہ اگر کسی  
اچھے مقصد کے لئے صدق و کذب کے دونوں راستے ہوں تو ظاہر ہے کہ اب کذب بلا حاجت ہوگا اس لئے  
یہاں جھوٹ بولنا حرام ہے لیکن اگر اس کے حصول کی جھوٹ کے سوا کوئی صورت نہیں تو دیکھنا چاہئے کہ وہ  
مقصد باج ہے یا واجب۔ اگر باج ہے تو جھوٹ بھی باج رہے گا ورنہ واجب ہو جائے گا مثلاً ایک  
مسلمان کسی ظالم سے بچ کر کہیں چھپا ہوا ہے تو واجب ہے کہ اس کو اس ظالم سے بچانے کے لئے جھوٹ بول دیا جائے  
یہ اس وقت ہے جبکہ توریہ سے کام نہ چلے ورنہ احتیاط اسی میں ہے کہ توریہ کر لے۔ (بخاری کتاب الاذکار ص ۱۳۸)  
ابن قتیب نے کتاب مختلف الحدیث میں اس کی خوب تفصیل کی ہے۔ (دیکھو ص ۴۳)

(۵۶۳) عَنْ سُفْيَانَ بْنِ أَبِي نَضْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَبُرَتْ خِيَانَةٌ أَنْ تُخْدِتَ أَخَاكَ حَدِيثًا هَوَّلَكَ بِهِ مَصَدِّقٌ وَأَنْتَ بِهِ كَاذِبٌ. (سرواه ابو داؤد وسكت عليه قال النورى وفى اسناده ضعف).

## ان فی المعارض ملند وحتہ عن الکذب

(۵۶۴) عَنْ مُؤَيَّدِ بْنِ خَطْلَةَ قَالَ خَرَجْنَا نَرِيْدُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَنَا وَائِلُ بْنُ حُجْرٍ فَأَخَذَهُ عَدُوٌّ لَهُ فَتَحَرَّجَ الْقَوْمُ أَنْ يَخْلِفُوا وَحَلَفْتُ أَنَّهُ أَيْتَى فَنَلَى سَبِيلَهُ

(۵۶۳) سفیان بن ابی نضریہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ یہ بھی ایک بڑی خیانت کی بات ہے کہ تم اپنے بھائی سے اس طرح کی ذومعینین باتیں بناؤ کہ وہ تو تم کو سمجھا سمجھ رہا ہو اور تم اس سے جھوٹ بول رہے ہو۔ (ابو داؤد)

## مجبوری میں تورہ کر لینا جھوٹ سے بچنے کا ایک صحیح طریقہ ہے

(۵۶۴) مؤید بن خطلہ بیان کرتے ہیں کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضری کے ارادہ سے نکلے ہمارے ہمراہ وائل بن حجر بھی تھے (راستہ میں) ان کو ان کے کسی دشمن نے پکڑ لیا اور لوگوں نے تو قسم کھانے لیا

(۵۶۳) نوئی فرماتے ہیں کہ تورہ یہ ہے کہ تم ایسا فعل دلو جو ایک معنی میں ظاہر ہو مگر تم اس کے دوسرے ایسے معنی مراد لے لو اگرچہ اس لفظ سے مفہوم تو یہوں مگر اس کے ظاہر معنی کے خلاف ہوں چونکہ یہ بھی ایک قسم کا دھوکا ہے اس لئے حاجت کے بغیر یہ بھی منوع ہے۔ تفصیل یہ ہے کہ اگر تورہ کا مقصد کسی کا حق تلف کرنا ہو جب تورہ حرام ہوگا ورنہ پھر بھی بے حجت بات ہے اس لئے مکروہ رہے گا اور اگر کسی صحیح مقصد کے لئے ہو تو مباح ہوگا۔ (کتاب الاذکار ص ۱۶۷)

ایمن قبیضہ نے تورہ کی چند مثالیں سلف کے درمیان بھی پیش کی ہیں قابل مراجعت ہیں اور حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قصہ بھی اسی فہرست میں شمار کیا ہے۔ (دیکھو از ص ۲۴۲)

یہ بات یاد رکھنی چاہیے کہ مبالغہ اگرچہ فی نفسہ کذب میں شمار نہیں مگر جب بے محل اور اپنی حد سے تجاوز کر جائے تو وہ بھی کذب کی تعریف میں آسکتا ہے مثلاً آپ نے کسی شخص کو صرف ایک بار بلایا ہو اور آپ اس سے یہ کہیں کہ ہم نے تجھے سینکڑوں بار بلایا۔ مگر تو نہیں آیا اب یہاں سینکڑوں بار کا لفظ اگرچہ بطریق مبالغہ ہی استعمال کیا گیا ہے مگر اس موقع پر یہ کذب شمار ہوگا۔ اس کو مبالغہ نہیں کہتے۔ امام غزالی فرماتے ہیں کہ اس قسم کے کذب میں عام ابتلا رہے لہذا اس سے بھی احتراز لازم ہے۔ (دیکھو کتاب الاذکار ص ۱۶۷)

(باقی حاشیہ بر صفحہ آئندہ)

فَاتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرْتُهُ أَنَّ الْقَوْمَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ جَاءُوا وَحَلَفْتُ أَنَّهُ  
 آخِرِي فَقَالَ صَدَقْتُ الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يُحْدِثُ لَهُ وَلَا يُسْلِمُهُ - (مسند ابوداؤد و أخرجه احمد الشیخان و عن ابن عمر -

(۵۷۵) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ إِشْتَكَيْتُ ابْنَ لَبْدَةَ طَلْحَةَ قَالَ فَمَاتَ وَأَبُو طَلْحَةَ خَارِجٌ  
 فَلَمَّا رَأَيْتُ امْرَأَتَهُ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ هَيَأْتُ شَيْئًا وَنَحْنَةُ فِي جَانِبِ الْبَيْتِ فَلَمَّا جَاءَ أَبُو طَلْحَةَ

کچھ تامل سا کیا مگر میں نے قسم کھا کر کہہ دیا کہ یہ میرا بھائی ہے اس نے میری وجہ سے ان کو چھوڑ دیا جب ہم  
 آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو میں نے عرض کیا کہ ان لوگوں نے تو قسم کھائی ہیں کہ وہ عیسائی ہیں مگر میں نے  
 تو قسم کھائی کہ یہ میرے بھائی ہیں آپ نے فرمایا تم نے سچ تو کہا ایک مسلمان دوسرے مسلمان کا بھائی ہی ہوتا ہے  
 خدا اس کی حق تکلیفی کرتا ہے، اندر بروقت اس کی مدد کرنے سے چپے ہٹتا ہے اور نہ اس کو کسی مصیبت میں گرفتار  
 کر سکتا ہے۔ (ابوداؤد)

(۵۷۵) أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ بَيَانُ فِرْلَتِهِ فِي أَنَّ ابْنَ طَلْحَةَ كَانَتْ يَكْفُرُ بِأَبِيهِ وَأَنَّ ابْنَ طَلْحَةَ كَانَتْ  
 يَكْفُرُ بِأَبِيهِ كَيْفَ هُوَ كَفَرَتْ - ان کی بی بی نے جب دیکھا کہ اس کا انتقال ہو گیا ہے تو اس کو نہلا دھلا کر رکھا

(بقیہ از صفحہ گذشتہ) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ کذب بھی ایک قسم کی خیانت ہے۔ خیانت صرف ہاتھ کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ  
 انسانی تمام اعضا کی صفت ہو سکتی ہے۔ ہاتھ کی خیانت ناچنا، زنا، زانیہ کی خیانت واقع کے خلاف باتوں سے کھانا  
 اور انکھ کی خیانت خلاف شرع نظر اٹھانا، پیڑ بیلم خانہ (الاعین) میں آنکھ کی اسی خیانت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ ایمان جب قلب  
 میں سرایت کر جاتا ہے تو ہر گرجہ میں امانت سمجھتی ہے اور حضور سے خیانت نکل جاتی ہے جب تک مومن کی رگ و پے میں  
 اس طرح امانت سرایت نہیں کرتی کہ وہ ایمان مومن نہیں کہلاتا اسی لئے حدیث میں ہے ۱۷۔ اِنَّمَا اِلَهُنَّ الْاِمَانَةُ لَئِنْ

(۵۷۶) ایک موقع پر حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی زبان مبارک سے بھی حضرت سارہ کے حق میں اٹھا اختی کا کلمہ حق  
 نکلا تھا وہی ایک ظالم بادشاہ سے اپنی تحفظ ناموس و آبرو کی خاطر تھا اور بلاشبہ سچا تھا لیکن جب کسی کو اس قسم کے  
 نازک مواقع پر کوئی صحیح نیت نہ آتی ہو تو وہ بچارہ اپنے دامن تقدس کو سنبھالنے کے سوا اور کچھ کیا سکتا تھا انصاف کیجئے کہ  
 نہ کہہ بالا واقعہ میں اگر خوات اسلامی کی بنا پر یہ قسم کھانے والا شخص نہ نکل آتا تو کیا ایک صحابی کا خون ناحق نہ بہا دیا گیا ہوتا،  
 اسی لئے مقدمہ اور مصلحت کا علم نہایت اہم اور اذکار ہے ورنہ یہ تو قسم کھانے پر مجبور ہوتے تو نہ معلوم وہ کتنے ناحق خون کھالے  
 اور بے دین مجسمہ دار کے ہاتھ آجاتے تو مصلحت کے پردہ میں نہ معلوم وہ کتنے احکام اسلامی کی بے باک لٹ دے۔

بہاں ظالم کھائی گئے بھی باب فی المعارض لمدحہ عن الکذب رکھ کر ان کی تعین کی طرف اشارہ فرمایا ہے اور اس کے تحت میں  
 حسب ذیل واقعہ نقل کیا ہے۔ ابن قتیبہ نے تاویل مختلف الحدیث میں اس کی بہت سی اسناد ذکر فرمائی ہیں دیکھو (مسند ابوداؤد)  
 (۵۷۷) صحیح مسلم میں اس واقعہ کی اتنی تفصیل اور مذکور ہے کہ جب معہ ہوتی زانیہ کی بی بی نے پوچھا ابو طلحہ تبار

قَالَ كَيْفَ الْعِلَامُ قَالَ هَذَا أَنْفُسُ أَرْجَاوِ أَنْ يَكُونُ قَدْ اسْتَرَحَ وَخَنَ أَبُو طَلْحَةَ أَهْمًا  
صَادِقَةً قَالَ قَبَاتٌ فَلَمَّا أَصْبَحَ اعْتَسَلَ فَلَمَّا ارَادَ أَنْ يَخْرُجَ اعْلَمَتْهُ أَنَّهُ قَدْ مَاتَ فَصَلَّى  
مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثُمَّ أَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا كَانَ مِنْهَا فَقَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَبَارِكَ لِعَمَانِي بِلَدْتِهَا قَالَ سَفِيَانٌ فَقَالَ رَجُلٌ  
مِنْ الْأَنْصَارِ قَرَأْتُ آيَةَ تَسْعَةَ أَوَّلِ الْكَلِمَةِ قَدْ قَرَأْتُ الْقُرْآنَ (رواه البخاری)

(۵۷۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَكْذِبْ إِبْرَاهِيمُ إِلَّا  
ثَلَاثَ كَذِبَاتٍ شَتَمْتَنِي مِنْ ذَاتِ اللَّهِ قَوْلُهُ إِنِّي سَقِيمٌ وَثَوَّلَ لِي فَعَلْتُ كِبِيرَهُمْ هَذَا وَقَالَ

ایک گوشہ میں رکھ دیا۔ (شب میں) جب ابو طلحہ آئے تو انھوں نے پوچھا بچہ کی طبیعت کیسی ہے؟ یہ بولیں وہ خاموش  
ہو گیا ہے اور میرا خیال ہے کہ اب اسے بالکل آرام ہوگا۔ ابو طلحہ نے اپنی فہم کے مطابق یہ خیال کیا کہ تجسّس  
صحیب ہو گیا ہوگا۔ (حالانکہ ان کا مقصد کچھ اور تھا) اور مطمئن ہو کر اپنی بی بی کے ساتھ مہسٹری کی جب صبح  
ہوئی تو غسل فرمایا جب باہر جانے لگے تو بی بی نے صاف بات کہی کہ اس کا انتقال ہو گیا ہے انھوں نے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نماز ادا کی اس کے بعد ان کی بی بی کے واقعہ کی آپ کو اطلاع ہوئی آپ نے  
فرمایا کہ (اس کی حسن نیت) کی بدولت اس شب میں جو محل اس کے استقرار پا گیا ہے امید ہے کہ اس میں بڑی  
برکت ہو۔ سفیان راوی حدیث کہتا ہے کہ ایک انصاری شخص نے بیان کیا کہ میں نے ان کی نواہد دیکھی  
ہیں سب کی سب حافظ تھیں۔ (بخاری شریف)

(۵۷۶) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت ابراہیم علیہ السلام  
نے اپنی تمام عمر میں صرف تین مقامات پر تورو سے کام لیا: جو جن میں دو تو خدا تعالیٰ ہی کی راہ میں ہیں۔ ایک کن

اگر کسی نے کسی کے پاس اپنی کوئی چیز بطور عاریت رکھی ہو پھر وہ اسے الگ لے تو کیا اس شخص کو اس کے روکنے کا کوئی حق ہے  
انھوں نے کہا نہیں وہ بولیں تو پھر اپنے بچہ پر صبر کرو (وہ بھی خدا کی بات تھی اس نے لے لی ہے) اس پر انھیں غصا پایا اور فرمایا  
بچے پہ پھیلے کیوں نہ بتایا تھا کہ اس غم کے حال میں میں مہسٹری نہ کرتا۔ اس حدیث سے عرب کے سلیقہ کا پتہ چلتا ہے کہ اس جذبہ  
عزت نے شب میں دفعہ ایسے اضطراب انگیز حادثہ کی خبر دینا بھی نامناسب سمجھی اور حیثیت یونانی بھی گوارا نہ کیا اس لئے ایک  
ایسا ذمہ فہم کہیدہ جوانی جلد درست بھی تھا اور اس کے شوہر کے لئے اس میں کمی آمد سننے سمجھنے کی گنجائش بھی نہ تھی۔

(۵۷۶) حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ میں کو اکتب پرستی کا زور تھا ایک دن ان کی قوم نے عید منانے کے لئے  
باہر جانے کا ارادہ کیا اور چاہا کہ ان کو بھی اپنے ہموار لیے جائیں انھوں نے پہلے سے اپنے دل میں تینوں کے خلاف  
ایک اسکیم تیار کر رکھی تھی جب چلتے وقت انھوں نے اصرار کیا تو انھوں نے ان کے دستور کے مطابق پہلے تو خدا آسمان

بَيْنَا هُوَذَا تَقُومُ وَسَارَةً إِذْ أُنِيَ عَلَى جَبَّارٍ مِنَ الْجَبَّارِينَ يَقُولُ لَكَ إِنَّ هَهُنَا جَلَامَةٌ أَمْرٌ قَدْ مَرَّ  
 أَحْسَنُ النَّاسِ فَأَرْسَلَ إِلَيْهِ فَسَأَلَ مَنْ هَذِهِ قَالَ أُخِي فَقَالَ سَارَةً فَقَالَ لَهَا لَنْ هَذَا  
 الْحَبَسَ أَرَأَيْتَ يَعْلَمُ أَنَّكَ أَمْرٌ أُنِيَ بِغُلْبَتِي عَلَيْكَ فَإِنْ سَأَلَكَ فَأُخْبِرْ بِهِ أَتَلَوِ أُخِي  
 فِي الْإِسْلَامِ لَيْسَ عَلَى وَجْهِ الْأَرْضِ مُؤْمِنٌ غَيْرِي وَغَيْرُكَ فَأَرْسَلَ إِلَيْهَا فَأُنِيَ بِهَا فَأَمَرَ إِبْرَاهِيمَ  
 يُصَلِّيَ فَلَمَّا دَخَلَتْ عَلَيْهِ ذَهَبَ بَيْنَا وَلَهَا بَيْدَةٌ فَأُخِذَ وَتُرَوَّى فَعُطِيَ حَتَّى رَكَضَ بِرَجُلِهِ  
 فَقَالَ أَدْعِي اللَّهَ لِي وَلَا أَضْرِكُكَ فَدَعَا اللَّهَ فَأُطْلِقَ ثُمَّ مَنَّا وَلَهَا الثَّانِيَةَ فَأُخِذَ وَمِثْلَهَا  
 أَوْثَدًا فَقَالَ أَدْعِي اللَّهَ لِي وَلَا أَضْرِكُكَ فَدَعَا اللَّهَ فَأُطْلِقَ فَدَعَا بَعْضُ حَبَّتِهِمْ فَقَالَ

قول انی سقیم (میں بیمار پڑنے والا ہوں) دوسرا بل فعلہ کبیر ہم (یہ کام اس نے کیا ہے جو ان میں بڑا ہے) اور  
 تیسرا اس وقت جبکہ وہ ایک دن سفر کر رہے تھے اور ان کی بی بی سارہ ان کے ہمراہ تھیں راستہ میں ان کا ایک  
 ظالم بادشاہ کے ملک سے گزرا ہوا اس بادشاہ سے کسی نے ذکر کیا کہ آپ کی قلمرو میں ایک شخص آیا ہوا ہے اس کے  
 ساتھ اس کی بی بی ہے اور وہ بڑی حسینہ ہے۔ یہ سن کر اس نے حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے پاس اپنا آدمی  
 بھیجا اس نے پوچھا تمہارے ساتھ یہ کون ہیں انھوں نے فرمایا میری بہن۔ اس کے بعد حضرت سارہ کے  
 پاس تشریف لائے اور فرمایا اگر یہاں کے بادشاہ کو یہ علم ہو گیا کہ تم میری بی بی ہو تو وہ تم کو مجھ سے زبردستی  
 چھین لے گا لہذا اگر وہ تم سے پوچھے تو کہہ دینا کہ تم میری (اسلامی) بہن ہو کیونکہ اس خطہ زمین پر میرے اور تمہارے  
 سوا اس وقت کوئی اور مومن نہیں ہے بادشاہ نے حضرت سارہ کو بلا بھیجا وہ حاضر کر دی گئیں ادھر حضرت  
 ابراہیم علیہ السلام نماز کے لئے کھڑے ہو گئے جب وہ اس کے سنے پیش کی گئیں تو اس بد بخت نے بی بی سے  
 ان کی طرف اپنا ہاتھ بڑھایا فوراً اس کا گلہ پکڑا گیا اور ایک روایت میں ہے کہ ٹھٹ گیا بہانہ کہ وہ اپنے  
 پیر پختے لگا اور کہنے لگا میرے واسطے دعا کریں مجھے کچھ نہ ستاؤں گا۔ حضرت سارہ نے دعا فرمائی فوراً وہ درست ہو گیا

کی طرف نظر اٹھا کر دیکھ گیا انھیں سبی علم غریب میں بڑا دخل تھا بھرا دھروں دیکھ کر فرمایا کہ انہی سقیم میں تو بیمار پڑنے  
 والا ہوں۔ اب بھلا ایسا انسان کون سلبے جو کبھی بیمار نہ پڑے۔ بات تو بالکل صاف اور سچی تھی لیکن وہ یہ سمجھے کہ انھوں نے  
 یہ بات بتا رہا ہے کہ وہ دیکھ کر سمجھی ہے جب وہ بچے گئے تو ان کے پیچھے انھوں نے تلوں کو تڑپا کر لے کر آیا واپس آکر جب انھوں  
 نے یہ ماجرا دیکھا تو اس وقت ان کے سوا دہاں اور کوئی نہ تھا اس لئے ان ہی سے اس کا سبب دریافت کیا۔ حضرت ابراہیم  
 علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بڑی سادگی سے فرمایا کہ یہ کام تو اس کا معلوم ہوتا ہے جو ان سب میں بڑا ہے۔ یہ بات بھی بالکل صاف  
 تھی کہ میرا ہے اور ظاہر ہے کہ انسان کو پتھر پر یوں ہی قدرتی بزرگی حاصل ہے گویا لفظ استعمال فرمایا جس کے یہ معنی بھی  
 ہو سکتے تھے کہ سب سے بڑے بت کا کام ہے اس سے پوچھ دیکھو اس طریقہ سے ان کو قائل کرنا منظور تھا کہ جو بت



إِنَّكَ لَمَنَّا تَبِعِي بِإِسْنَانٍ إِنَّمَا تَتَّبِعِي بِشَيْطَانٍ فَأَخَذَ مِنْهَا جَهَنَّمَ فَاتَّشَبَهَ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي  
فَأَوْتَاهَا مَبِيدَ كَهْفِهِمْ قَالَتْ رِذَاءُ اللَّهِ كَيْدَ الْكَافِرِ فِي فَخْرِهِمْ فَأَخَذَهُمْ هَاجِرٌ قَالَ أَوْ هَازِلَةٌ يَلُوكَ  
الْمَلِكُ يَا بَنِي مَاءِ السَّمَاءِ (متفق عليه)

بدنخت نے پھر ہاتھ بڑھایا اور پہلے کی طرح پھر اس کا ہلا گئے لگا بلکہ اس سے بھی زیادہ سخت۔ وہ پھر چٹخا میرے  
لے دعا کر میں تجھے کچھ نہ کہوں گا حضرت سارہ نے دعا فرمائی فرزادہ درست ہو گیا۔ اس کے بعد اس نے  
اپنے ایک دربان کو بلا کر کہا تو تو میرے پاس کوئی انسان نہیں لایا کسی بلا کو لے آیا ہے اور رخصت کے وقت  
حضرت سارہ کی خدمت میں حضرت ہاجرہ کو پیش کیا۔ جب سارہ آئیں تو حضرت ابراہیم علیہ السلام ہاڑیں مشغول تھوٹا  
سے پوچھا کہ کیا حال رہا انھوں نے عرض کیا اللہ تعالیٰ نے اس کی بدبختی کا نتیجہ اس کو دکھا دیا اور اس نے ہاجرہ  
کو بطور بندہ پیش کیا ہے۔ ہاجرہ بڑھ فرماتے ہیں اے (بانی پر سر کرنے والے) عرب یہ تمہیں تمہاری ماں۔ (متفق علیہ)

۱۔ آپ کو بچا سکیں اور نہ دوسرے کی، مدد کو پہنچ سکیں اور نہ ایک حرف بول سکیں ان کی عبادت کی کتنی ناسقول بات ہے  
۲۔ دو واقعہ تو وہ تھے جو خالص اللہ تعالیٰ کی راہ میں پیش آئے۔ تیسرا واقعہ بھی خالص دینی ہی معاملہ تھا۔ عصمت ایک شرعی حق  
ہے اور اس کا بچا نامی شرعی فرض ہے بلکہ اس کا ایک گونہ تعلق خود انسان کے ساتھ بھی تھا۔ یہ تینوں واقعات دینی اور  
فرزندی نظر سے جتنے ہم تھے اس کے لحاظ سے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان کے لئے جو ذریعے کے الفاظ استعمال فرمائے  
وہ شہابی شناسکے قابل تھے مگر اس کو کیا جائے کہ ابراہیم علیہ السلام کی بلند نظریں سے تو یہ بھی ایک جھوٹ نظر آئے اور وہ اس کی  
بھی اتنے نادان نہیں کہ اسے شرم کے محشر میں نظر نہ آئی نہ کر سکیں اور جب اہل مشران کی خدمت میں شفاعت کے لئے حاضر  
ہوں تو وہ یہ عند کردیں کہ مجھ سے دنیا میں تین جھوٹ سرزد ہو چکے ہیں آج بھلا میں اس قابل کہاں۔ بہر حال جب اس پر دیگر  
حق و صداقت کی نظروں میں اس تو یہ کہ کذب سمجھا گیا تو ان کے سب سے لائق فرزند رسول جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے لئے ضروری ہوا کہ وہ دنیا میں تشریف لا کر اپنے والد بزرگوار کی اس غلطی کو ظاہر کر دیں کہ میں کو وہ مذکورہ کذب تصور  
فرمائیں گے اور تو وہ خالص اللہ تعالیٰ کی راہ میں تھے پھر ان کی حقیقت بھی اتنی تھی کہ اس کو حدیث میں اس تو یہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام  
نظروں میں کذب ہی سے تعبیر کیا گیا ہے۔ بعض علماء کو یہ شکل پیش آگئی ہے کہ جب ان کی حقیقت صرف تو یہ تھی تو پھر حدیث  
میں ان پر کذب کا اطلاق کیوں ہوا۔ اہم ذرا اس عقلی شبہ کی بنیاد پر انھوں نے ایک حقیقی علیہ حدیث کا انکار کر دیا ہے۔ یہ طریقہ  
صحیح نہیں ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ چونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خود اپنے شان کے نامناسب سمجھ کر اپنے حق میں ان کو  
کذب بتا دیا تھا تو حدیث میں بھی اس نقطہ کو ملحوظ رکھا گیا۔ ہے تاکہ صفائی جو ہم سے قبل فرجہ ہم معلوم ہو جائے اس کے بعد  
یہ واضح کر دیا جائے کہ جن واقعات کی حقیقت صرف ایک شخص تو یہ یہ ہر وہ بھی بانی ملت خفیعہ کی نظر میں کتنی اہمیت  
افتیاد کر گئے تھے حتیٰ کہ محشر میں بھی ان کی تطہیر ہو جائے گی ان کے علاوہ نبی علیہم السلام کی جس نے بھی اپنی تصدیقات کا ذکر کر کے  
شفاعت کو انکار کیا ہے وہ سب ہی درجہ کی تفسیرات تھیں کہ اگر ان حضرت کے کسی اور شریعت سرزد ہو تو وہ ان کو اپنے خاندان کے حق میں ایک  
درجہ و مستحق کہ اس کو زیادہ تفصیل کی یہاں تجناش نہیں ہو۔ وللعاقل تکیفہ الاشارة۔

(۵۷۷) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ قُرَادٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَوَضَّأَ يَوْمًا فَجَعَلَ  
 اسْتَحَابَّهُ يَمْسَحُونَ بِوُضُوئِهِ فَقَالَ لَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَحْكُمُكُمْ عَلَى هَذَا  
 قَالُوا أَحَبُّ إِلَهُ وَرَسُولِهِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَرَاهُ أَنْ يُحِبَّ اللَّهَ وَ  
 رَسُولَهُ أَوْ يُحِبَّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَلْيَصُدِّقْ حَدِيثَهُ إِذَا حَدَّثَ وَالْيُودِيَّةُ أَمَا أَنْتُمْ إِذَا  
 اتَّخَذْتُمْ وَالتَّحْسِينَ جَوَارِ مِنْ جَاوَرَةٍ - (مرآة البیہقی فی شعب الایمان)

(۵۷۸) عَنْ ابْنِ مَرْزُوقَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُنْ بِالْمَرْءِ وَكَأَنَّ بَأَانَ يُحَدِّثُ  
 بِكُلِّ مَا سَمِعَ - (رسالة مسلم)

(۵۷۹) عَنْ ابْنِ مَسْوُودٍ قَالَ إِنَّ الشَّيْطَانَ لَيَتَمَثَّلُ فِي صُورَةِ الرَّجُلِ فَيَأْتِي الْعَوْمَ

(۵۷۷) عبد الرحمن بن قریاد بیان کرتے ہیں کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وضو فرمایا تو صحابہ کرام  
 آپ کے وضو کا پانی لے لیکر اپنے جسموں پر ملنے لگے، آپ نے پوچھا تم یہ حرکت کیوں کر رہے ہو؟ انہوں نے  
 عرض کیا صرف خدا تعالیٰ اور اس کے رسول کی محبت کے جذب میں اس پر آپ نے فرمایا۔ اچھا تو جس کو یہ بات  
 اچھی معلوم ہو کہ وہ ٹھیک ٹھیک خدا تعالیٰ اور اس کے رسول سے محبت کرے یا یہ کہ اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول  
 خود اس سے محبت کرنے لگیں تو اسے چاہئے کہ جب بات کیا کرے تو سچی بات کیا کرے اور جب اس کے پاس  
 امانت رکھی جائے تو اس کو پورا پورا ادا کیا کرے اور جو شخص بھی اس کا پڑوس اختیار کرے یہ اس کے ساتھ اچھا  
 ہی معاملہ کیا کرے۔ (شعب الایمان)

(۵۷۸) ابوبررہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدمی کے بھوٹ بولنے کے لئے اتنی  
 سی بات کافی ہے کہ وہ جو سن پائے اسی کو (قبل تحقیق) دوسروں سے نقل کر دے۔ (مسلم)

(۵۷۹) ابن مسعودؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (بعض مرتبہ) شیطان لوگوں کے

(۵۷۷) حدیث بالا میں محبوب رب العالمین نے مجذوبین راہ محبت کو سالک بننے کی تعلیم دی ہے اور فرمایا ہے کہ تمہارا  
 یہ جذبہ محبت بیشک بہت مبارک ہے مگر راہ محبت صرف جذب سے طے نہیں ہوگی اس کے لئے سلوک بھی درکار ہے وہ چند  
 پاکیزہ صفات اختیار کر لے۔ ہوگی جن میں سب سے پہلی صفت صدق اور راست گوئی ہے۔ دوسری صفت امانتداری اور  
 تیسری خدا تعالیٰ کے بندوں کے ساتھ ہمدردی ہے اس صفت میں سب سے زیادہ نمایاں یہ ہے کہ جو شخص بھی تمہاری دلیوار  
 کے سایہ کے نیچے آجائے وہ کسی تفریق کے بغیر تمہاری ہمدردیوں کا مرکز بن جائے۔ ان تین صفتوں کے بالمقابل جو صفتیں ہیں وہ  
 مومن کی نہیں منافق کی صفتیں ہیں جیسا کہ نفاق کے باب میں آئندہ آپ کے ملاحظہ سے گندے گا۔

(۵۷۹) حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ اول تو یہ بات میں اور ضامکہ حدیث رسول سننے میں بڑی احتیاط لازم ہے جو شخص

فَيَحْتَدُّهُمْ بِالْحَدِيثِ مِنَ الْكَذِبِ فَيَنْفَرُونَ يَقُولُ الرَّجُلُ مِنْهُمْ لَمْ يَمَعْتُ رَحُلًا أَعْرَفُ وَجْهَهُ  
وَلَا أَدْرِي مَا اسْمُهُ يُحَدِّثُ. (رماء مسلم)

(۵۸۰) عَنْ أَبِي سَعْدٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ لَا بَيْنَ عَبْدِ اللَّهِ أَوْ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ لَا بَيْنَ مَسْعُودٍ  
مَا كَمَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي زَعْمُوا قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ بِشَرِّ مِطْمَئَةِ الرَّجُلِ. (رماء ابوداؤد قال ان اباعبد الله حذيفة)

## الكف عن الفتك

(۵۸۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْإِيمَانُ قَدْ الْفَتَكَ

سنے ایک آدمی کی شکل بنا کر آتا ہے اور ان سے ایک جھوٹی بات کہہ رہا ہے جب وہ اس مجلس سے اِدھر اُدھر  
جاتے ہیں تو ان میں کا کوئی شخص کہتا ہے کہ (آج) میں نے ایک آدمی کو یہ بات کہے تھے مگر اس کو میں  
شناخت تو کر سکتا ہوں مگر اس کا نام نہیں جانتا کیا تھا۔ (مسلم)

(۵۸۰) ابوسعود اور حذیفہ نے باہم ایک گفتگو میں یہ سوال کیا۔ (راوی کو شک ہو کہ یہ سوال کس نے کیا،  
ابوسعود نے حذیفہ سے یا حذیفہ نے ابوسعود سے) کہ آپ نے کلمہ زعموا اور کو کا لمان پر کے متعلق رسول اللہ  
سے کیا سنا ہے انہوں نے جواب دیا کہ یہ کلمہ بے تحقیق باتوں کے چلتا کرنے کا بہت بُرا ذریعہ ہے۔ (ابوداؤد)

## اچانک قتل کرنے سے بچنا

(۵۸۱) ابوسعود اور حذیفہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ ایمان بے تحقیق اور اچانک قتل کرنے میں

حدیث بیان کرے پہلے اس کے متعلق پوری تحقیق کر لینی چاہئے وہ کون پر کھائے یا جھوٹا ہے بے تحقیق بات کو چلتا کر دینا بے وجہ  
اشاعت کذب کا موجب ہوتا ہے۔ اب راہِ شیطان کا تیل و چراغ عالمِ ادراک کی کینیاں کا کچھ علم رکھتے ہیں ان کے نزدیک یہ  
برہنات میں سے ہے اور جو اس کے اب تک منکر ہیں ان سے یہاں خطاب لا حاصل ہے۔

(۵۸۰) ابنِ قتیبہ نے مختلف الحدیث میں اور امام طحاوی نے مشکل الآثار میں اس روایت پر طویل کلام کیا ہے اس کا  
خلاصہ یہ ہے کہ جب تک کسی بات کا خود یقین نہ ہو جائے اس وقت تک صرف اپنی گردن کو دردِ دلگوئی سے رہا کرنے کے لئے  
اس کو لوگوں کی طرف نسبت کر کے بیان کر دینا کافی نہیں۔ خیریت کی نظر میں یہ بھی قابلِ مواخذہ ہے۔ اس سے اندازہ  
کیا جا سکتا ہے کہ کذب اور شاعت کذب کی شرارتی اہمیت ہے۔

(۵۸۱) قتل کرنا کوئی کارِ نواب نہیں اور اچانک قتل کرنا جس میں گناہ و بے گناہ کی کوئی تحقیق نہ ہو اور ایمان و کفر

لَا يَفْتِكُ مُؤْمِنٌ (سورہ الہود آد)

## لا یفرک مؤمن مؤمنہ

(۵۸۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَفْرَكُ مُؤْمِنٌ مُؤْمِنَةً إِنَّ كَرَّمَ اللَّهُ خُلُقًا رَحِيحًا مِنْهَا آخِرٌ - (سورہ مسلم)

مومن کے ہاتھوں کی ہتھکڑی بن جانا ہے۔ مومن کبھی ہلکے قتل کر سکا ہی نہیں۔ (الہود آد)

## مؤمن مرد کا مؤمنہ بی بی سے بغض نہ رکھنا

(۵۸۲) ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مرد مومن کی یہ شان نہیں کہ وہ اپنی مؤمنہ بی بی سے بغض رکھے اگر اس کی ایک عادت اسے ناپسند ہوگی تو دوسری پسندیدہ بھی ہوگی۔ (مسلم)

کی کوئی تفریق ہو تو انتہائی درندگی اور بدترین قسم کی معصیت ہے۔ مومن قتل کے معاملہ میں کبھی جرمی نہیں ہوتا۔ بعض مرتبہ حالت جنگ میں اس کا دل بے اختیار چاہتا ہے کہ وہ اپنے کا فرد دشمن کا سر اٹا دے اگرچہ وہ ایک ہزار بار بھی کلمہ اسلام پڑھا رہے لیکن اس کا ایمان آکر اس کے ہاتھوں کی قید بن جاتا ہے۔ وہ قتل کرنا چاہے بھی تو وہ ان کو خبیث کہنے نہیں دیتا۔ جب حالت جنگ میں اس کی تلوار اتنی مقید ہے تو عام حالات میں بجلا وہ کہاں میاں ہو سکتی ہو صحابہ کرام کے جنگی کارنامے پڑھو تو تم کو معلوم ہوگا کہ جہادوں میں جو تلواریں بنام سے نکلنے کے بعد نیام میں جانے نہیں کہتی تھیں جب مسلمانوں میں باہمی جنگ شروع ہوگئی تو وہی تلواریں نکالنے سے بھی باہر نہ نکلتی تھیں اگر کافر و مسلمان اس ایک حدیث کو غور سے دیکھیں تو اسلام کی طرف جواب دہی کے لئے یہی ایک حدیث کافی ہو جاتی۔

(۵۸۲) حسن معاشرت شریعت میں ایک بہت بڑا باب ہے اور اس میں میاں بی بی کی معاشرت کو خاص طور پر اہمیت حاصل ہے حتیٰ کہ اس کی تحسین و تکمیل کو شریعت نے انسان کے ایمانی کمال کا معیار قرار دیدیا ہے گویا اس سے متاثر ہوتا مومن کی شان ہی نہیں ہو سکتی اور اس کی تسلی کے لئے یہ موثر اور مختصر اصول بتا دیا ہے کہ ایک انسان میں اگر کچھ خوبیاں بھی ہوں تو اس کی برائیاں قابلِ چشم پوشی ہونی چاہئیں۔ یہی مقتضائے انصاف ہے۔ ایسا کون ہوگا جس میں کوئی برائی نہ ہو۔ پس ایک شوہر کے لئے یہ امر قابلِ تسلی ہوتا چاہئے کہ اس کی بی بی میں کچھ خوبیاں بھی تو ہیں مگر یہ واضح رہے کہ یہ حسن معاشرت اسی حد تک ہے جب تک بی بی مؤمنہ کا مصداق ہے اگر وہ اس لقب سے نکل کر فاسق یا فاجر بن چکی ہے تو اس کے احکام اب دوسرے ہیں۔

## لایروغ مسلمانوں کے اوجھلے

(۵۸۳) عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي لَيْلَى عَنْ رَجُلٍ مِنَ الصَّحَابَةِ أَنَّ الصَّحَابَةَ كَانُوا يَسْتُرُونَ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَامَ رَجُلٌ مِنْهُمْ فَأَنْطَلَقَ بَعْضُهُمْ إِلَى حَبْلٍ مِنْهُ فَأَخَذَهُ فَفَزِعَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَحِلُّ لِلْمُسْلِمِ أَنْ يَرُدَّ مَسِيلًا. (راخرجه الامام احمد وابوداؤد والطبرانی قال الذہبی العزائم حدیث حسن ودرم السیوطی لاصحہ)

(۵۸۴) عَنِ الْوَائِلِيِّ قَالَ أَوَّلُ مُشْهَدٍ شَهِدَهُ زَيْنُ بْنُ كَثِيرٍ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخَنْدَقُ وَهُوَ ابْنُ تَمِيمٍ عَشْرَةَ سَنَةً وَكَانَ مِنْ يَنْقُلِ التُّرَابَ يَوْمَئِذٍ مَعَ الْمُسْلِمِينَ وَغَلَبَتْهُ عَيْنَاهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ نَجَّاهُ عُمَارَةُ بْنُ حَزْرَمٍ فَأَخَذَ سَلَاحَهُ وَهُوَ لَا يَفْعُرُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَمْ يَعْلَمْ بِسَلَاحِهِ هَذَا الْغُلَامُ فَقَالَ عُمَارَةُ بْنُ حَزْرَمٍ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا أَخَذْنَاهُ قَرْدَةً فَقَنَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ يَرُدَّ مَسِيلًا وَأَنْ يُؤْخَذَ مَتَاعُهُ لَا لِبَعًا وَلَا جَدًّا. (راخرجه ابن عساکر)

## کسی مسلمان کو ہنسی مذاق میں بھی پریشان نہ کرنا

(۵۸۳) عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ متعدد صحابہ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ کے صحابہ ایک مرتبہ آپ کے ساتھ شب کے وقت سفر کر رہے تھے (جب کسی مقام پر قافلہ ٹھہرا) تو ان میں ایک شخص انصاری اور دوسرے شخص کی ری حوہہ اپنے ساتھ لیکر (موریا) تھا انصاری اور اس طرح (مذاق میں) اس کو پریشان کیا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا مسلمان کے لئے یہ بات حلال نہیں ہے کہ وہ کسی مسلمان کو (ہنسی مذاق میں بھی) پریشان کرے۔ (راخرجه ابن عساکر)

(۵۸۴) واقدی بیان کرتے ہیں کہ سب سے پہلا غزوہ جس میں زید بن ثابت شریک ہوئے۔ غزوہ خندق تھا اس وقت ان کی عمر صرف پندرہ سال کی تھی۔ عام مسلمانوں کے ساتھ یہ بھی (خندق کھودنے اور) مٹی دھونے کی خدمت انجام دے رہے تھے اتفاقاً انھیں نیند آگئی اور یہ سو رہے۔ کہیں عمارہ بن حزم (ادھر) آئے اور ان کی بے خبری میں (چپکے سے) ان کے ہتھیار لے لئے۔ (جب وہ بیدار ہوئے تو آپ کی خدمت میں آکر جابجا بیان کیا) آپ نے پوچھا اس فوجان کے ہتھیاروں کی کسی کو خبر ہے؟ اس پر عمارہ بن حزم بولے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں نے لے لئے ہیں اور فوراً ان کو واپس کر دیئے۔ اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کی ممانعت فرمادی کہ (آئندہ) کسی مومن کو ڈرایا جائے اور ہنسی میں یا واقعی طعن پر کسی کا کوئی سامان لیا جائے۔ (ابن عساکر)

## حقوق المسلم

(۵۸۵) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْصُرْ أَخَاكَ ظَالِمًا أَوْ مَظْلُومًا فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَنْصُرْهُ مَظْلُومًا فَلَيْفَ أَنْصُرْهُ ظَالِمًا قَالَ تَمْنَعُهُ مِنَ الظُّلْمِ فَذَلِكَ نَصْرُهُ إِيَّاهُ - (متفق عليه)

(۵۸۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَدَكُمْ مِرَاةٌ أَوْجِبَتْهُ فَإِنْ رَأَى بِهَا ذَنْبِي فَلْيَقِظْ عَنْهُ سِرَّاهُ الترمذی وضعفہ فی روایتہ ولابی داؤد المؤمن مِرَاةُ الْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ أَخُو الْمُؤْمِنِ يَكْفُ عَنْهُ ضِيعَتُهُ وَخَوَاطِمُهُ مِنْ ذُرَائِهِ -

## مسلمانوں کے حقوق

(۵۸۵) انس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے مسلمان بھائی کی جہاں میں سود کیا کرو۔ خواہ وہ ظالم ہو یا مظلوم۔ ایک شخص نے سوال کیا یا رسول اللہ مظلوم ہونے کی حالت میں تو میں اس کی مدد کرتا ہوں، ظالم ہونے کی صورت میں اس کی کیسے مدد کروں۔ آپ نے فرمایا اس طرح کہ اس کو ظلم کرنے سے روکو، کیونکہ ظالم کو ظلم کرنے سے روک دینا بس یہی اس کی مدد کرنی ہے۔ (متفق علیہ)

(۵۸۶) ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں ہر شخص اپنے بھائی مسلمان کے لئے آئینہ کی مثل ہونا چاہئے پس اگر وہ اس میں کوئی عیب کی بات دیکھے تو اس کو چاہئے کہ اس کا ازالہ کرے (توبہ کا بعد اود میں یہ مضمون اس طرح ہے کہ ایک مومن دوسرے مومن کا آئینہ ہوتا ہے اور مومن مومن کا بھائی ہوتا ہے) حیات اس کے نقصان کی سہوہ اس کو روکتا ہے اور اس کی غیبت میں اس کی نگرانی کیا کرتا ہے۔ (ابوداؤد)

(۵۸۶) بعض علمائے اسی حدیث کا مضمون حسب ذیل اشار میں بصورت نظم یوں ادا کیا ہے۔

صدیقی مراة امیط بھا الاذی وغضب حسام ان منعت حقوقی

میرے لئے میرا دوست آئینہ کی طرح ہے جسے دیکھ کر میں اپنی بدخانی کی اصلاح کر لیتا ہوں اور ایک تیر تلوارد طرح ہے جبکہ کوئی شخص میرے حقوق ادا کرنے سے انکار کرے۔

وان ضائق امرًا والتمت ملتہ بجات الیہ دون کل شقیق

اگر کوئی اذراقت آجائے یا مصیبت دہش ہو تو میں اپنے حقیقی بھائی کو چھوڑ کر اس کی پناہ لیتا ہوں۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ جس طرح آئینہ انسان کے عیوب دکھا کر اس کی اصلاح کا موجب ہوتا ہے اسی طرح ایک مسلمان کو اپنے بھائی مسلمان کے لئے ہونا چاہئے۔

(۵۸۷) عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَكُفِّرُهُ  
وَمَنْ كَانَ فِي حَاجَةٍ إِلَى أَخِيهِ كَانَ اللَّهُ فِي حَاجَتِهِ وَمَنْ فَرَّجَ عَنْ مُسْلِمٍ كُرْبَةً فَرَّجَ اللَّهُ عَنْهُ كُرْبَةً مِنْ  
كُرْبَاتٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمَنْ سَتَرَ مُسْلِمًا سَتَرَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (متفق عليه)

(۵۸۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَجْعَلُ الْمُؤْمِنُ أَنْ يَخْفِيَ مُؤْمِنًا فَوْقَ  
ثَلَاثٍ فَإِنْ مَرَّتْ بِهِ ثَلَاثٌ فَلْيَسْلَمْ عَلَيْهِ فَإِنْ رَدَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ فَقَدْ اشْتَرَى كَافِيَ الْأَجْرِ وَ  
إِنْ لَمْ يَرُدَّ عَلَيْهِ فَقَدْ بَاءَ بِالْإِثْمِ وَخَرَجَ الْمُسْلِمُ مِنَ الْإِيمَانِ - (سواء ابوداؤد)

(۵۸۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ سِتُّ خِصَالٍ  
يَعُودُ إِذَا مَرَّ مِنْ وَبَيْنَهُمْ إِذَا دَعَا وَبَيْنَهُمْ إِذَا دَعَا وَبَيْنَهُمْ إِذَا دَعَا وَبَيْنَهُمْ إِذَا دَعَا وَبَيْنَهُمْ  
يَسْتَعْمِلُهُ إِذَا تَغَابَ أَوْ شَهِدَ - (ذكره صاحب المشکوٰۃ بروایۃ النسائی)

(۵۸۷) ابن عمر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان مسلمان سب بھائی بھائی  
ہیں۔ نہ ایک دوسرے پر ظلم کرتا ہے نہ اس کو کسی مصیبت میں ڈال سکتا ہے۔ جو اپنے کسی بھائی کی حاجت روائی کی  
فکر میں رہتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی حاجت روائی کرتا رہتا ہے اور جو کسی مسلمان کی کوئی شکل آسان کر دیتا ہے اللہ تعالیٰ  
قیامت کی مشکلات میں اس کی شکل آسان کر دیتا ہے اور جو شخص کسی مسلمان کی ہمدہ پوشی کر لیتا ہے اللہ تعالیٰ بھی  
آخرت کے دن اس کی ہمدہ پوشی فرماتا ہے۔ (متفق علیہ)

(۵۸۸) ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کو یہ اجازت نہیں کہ وہ تین دن سے  
زیادہ اپنے مومن بھائی سے بات چیت کرنا بند کرے اگر اس درمیان میں اس کو ملاقات کی نوبت نہ آئے تو اسے چاہئے  
کہ قصداً اس سے ملاقات کرے اور اس کو سلام کرے اب اگر وہ اس کے سلام کا جواب دیدے تو دونوں ثواب میں شریک  
ہو گئے ورنہ تو گناہ اسی کے سر پہ گرا اور سلام کرنے والا گناہ سے بری الذمہ ہو جائے گا۔ (ابوداؤد)

(۵۸۹) ابو ہریرہؓ روایت فرماتے ہیں کہ ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر چھتی واجب ہیں یہاں پر تو اس کی  
عیادت کرے، مچائے تو اس کے جنازہ میں شرکت کرے، اگر بلائے تو اس کے یہاں چلا جائے، ملاقات ہو تو اس کو سلام کرے  
چینکے اور الحمد للہ کہے تو اس کے جواب میں یہ جملہ اللہ کے اور حاضر و غائب یکساں انکی خیر خواہی کرتا ہے۔ (نسائی)

(۵۸۷) حدیث میں جزامن جنس اصل کا ایک بہت بڑا وسیع باب ہے یہ حدیث بھی اسی باب کی ایک بڑی ہے اس کا  
خلاصہ یہ ہے کہ عمل اور اس کی جزا میں صورت بھی تناسب کی رعایت رکھی جاتی ہے۔ جیسا انسان عمل کرتا ہے اس کی جزا  
بھی اسی عمل کے مناسب اس کو دی جاتی ہے۔

## توقیر المسلم

(۵۹۰) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ كَذَبَ رَحِمَهُ صَغِيرًا وَلَمْ يُوقِرْ كَبِيرًا وَيَأْمُرْ بِالْعُرْوَةِ وَيَنْهَى عَنِ الْمَثَرَةِ رَحِمَهُ التِّرْمِذِيُّ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ  
(۵۹۱) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَكْرَمَ شَأْنٌ شَيْخًا مِنْ أَجْلِ رَيْبِهِ إِلَّا قَبَضَ اللَّهُ لَهُ عِنْدَ رَيْبِهِ مِنْ يَكْرِ مَنَّهُ. (مسند ابی حنبلہ)

(۵۹۲) عَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ مِنْ أَجْلَالِ اللَّهِ أَكْرَمُ ذِي الشَّيْبَةِ الْمُسْلِمِ وَحَامِلِ الْقُرْآنِ غَيْرِ الْعَالِي فِيهِ وَلَا الْحَافِي عَنْهُ وَلَا كَرَامُ

## مسلمانوں کا اکرام

(۵۹۰) ابن عباس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اپنے چھوٹوں پر رحم نہ کھائے، بڑوں کی تعظیم نہ کرے اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر نہ کرے وہ ہمارے مشرب کا انسان نہیں۔ (ترمذی)  
(۵۹۱) انس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی نوجوان کسی بوڑھے شخص کی صرف اس کے بڑھاپے کی خاطر تعظیم نہیں کرتا، مگر اللہ تعالیٰ اس کے لئے بھی ایسا شخص مقرر فرمادیتا ہے جو اس کی صیغہ میں اس کی تعظیم کرتا ہے۔ (ترمذی)

(۵۹۲) ابوموسیٰ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی مسلمان کی تعظیم کرنا اور ایسے حافظ قرآن کی جو اس میں افراط و فریطے کام نہ لے۔ یہ درحقیقت اللہ تعالیٰ ہی کی تعظیم کرنے میں شامل ہر

(۵۹۰) اسلام میں چھوٹے کا حق شفقت اور بڑے کا تعظیم مقرر کیا گیا ہے۔ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر تو دیکھ لیں اسلامی حق ہے اس میں چھوٹے بڑے کے قید نہیں صرف اسلامی شرکت کافی ہے۔

(۵۹۲) وہ حافظ جو قرآن شریف کے بارے میں اور وہ بادشاہ جو عدل و انصاف میں راہ اعتدال پر قائم ہو جائیگا کی صفت کلام اور اس کی صفت عدل کے خاص مظہر ہوتے ہیں۔ اسی طرح وہ مسلمان جو خدا تعالیٰ کی فرمانبرداری میں بوجہا ہو گیا ہے وہ بھی اللہ تعالیٰ کی رحمت کا خاص سبب ہوتا ہے۔ اس لئے ان تینوں کا اکرام حقیقت میں اللہ تعالیٰ ہی کے اکرام کرنے میں شامل ہے لیکن مشکل یہ ہے کہ بندہ براہ راست خدا تعالیٰ کا اکرام کرنے میں تو فطرۃً پس و پیش نہیں کرتا شیطان کو بھی حق تعالیٰ کو سبوتا کرنے سے کوئی انحراف نہ تھا ہاں اس کو کچھ تامل چھوٹتا ہے تو اپنے جہنم کے اکرام میں ہوتا ہے۔ اس لیے اس مطلوبہ بیان میں اس کا غفلت کو اپنے جہنم کے اکرام کرنے پر اس طرح ابھارا گیا ہے کہ اس اکرام کو بھی اللہ تعالیٰ ہی کے اکرام میں شمار کرے کیونکہ حافظ کے اکرام میں خدا کے کلام کا اکرام اور صفت بادشاہ کے اکرام میں خدا تعالیٰ



السُّلْطَانِ الْمُقَرَّبِ - (سواء ابوداؤد والبیہقی فی شعب الایمان)

(۵۹۳) عَنْ أَسَامَةَ بْنِ شَرِيكٍ قَالَ خَرَجْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَاجًّا فَكَانَ النَّاسُ يَأْتُونَهُ فِيمَنْ قَائِلٍ بِأَنَّ رَسُولَ اللَّهِ سَعَيْتُ قَبْلَ أَنْ أَطُوفَ أَوْ أَطُوفَ شَيْئًا أَوْ قَدْ مَتَّ شَيْئًا فَكَانَ يَقُولُ لَا تَحْزَنْ لَأَعْلَى رَجُلٍ أَقْرَضَ عَرْضَ رَجُلٍ مُسْلِمٍ وَهُوَ ظَالِمٌ فَذَلِكَ الَّذِي خَرَجَ وَهَلَكَ - (سواء ابوداؤد)

(۵۹۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ وَلَا يَحْقِرُهُ - الثَّقَوِي هَهُنَا وَنَشِيرُهُ لِي صَدْرِي ثَلَاثَ مَرَّاتٍ حَسْبُ رَامَةٍ

اسی طرح اس بادشاہ کی تعظیم کرنا بھی جو منصف ہو۔ (ابوداؤد بیہقی)

(۵۹۳) اسامہ بن شریک بیان کرتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے لئے آیا تھا میں نے کیا دیکھا کہ لوگ آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے ہیں پھر کوئی تو یہ پوچھ رہا ہے کہ میں نے طواف سے پہلے سی کر لی ہے یا فلاں کام پہلے کر لیا فلاں بعد میں کر لیا ہے (تو اب مجھے کیا کرنا چاہئے) آپ نے سب کے جواب میں یہی فرمایا کہ اس میں بھی کوئی حرج نہیں۔ اس میں بھی کچھ حرج نہیں۔ حرج تو اس میں ہے کہ ظلم کی راہ سے اپنے ایک مسلمان بھائی کی آبروریزی کرے یہ ہے وہ شخص جو حرج میں پہلے اور ہلاک ہو گیا۔ (بخاری شریف)

(۵۹۴) ابوہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان مسلمان سب بھائی بھائی ہیں۔ ایک مسلمان دوسرے مسلمان پر ظلم کر سکتا ہے نہ بروقت اس کی امداد سے دست کش ہو سکتا ہے اور نہ اس کی تحقیر کر سکتا ہے اس کے بعد آپ نے سینہ کی طرف تین بار اشارہ کر کے فرمایا کہ تقویٰ صرف ظاہری افعال میں منحصر نہیں (اہل تقویٰ یہاں ہے (اس لئے دل کا حال بھی دیکھنا چاہئے) برائی کے لئے بس اتنی ہی

خلفہ عدل کا اکرام ہے۔ رہا ابوہریرہ مسلمان تو اس میں ایک خدا تعالیٰ کے سوا کسی اور نیت کی گنجائش ہی نہیں تاہم یہاں ایک بڑی گہری حکمت ہے جس قوم کے عادل بادشاہ امداد کے دین کے حاملین اور اس کے کمزور کرم و معززہ کرنزدگی بسر کریں گے۔ وہ قوم کسی دنیا میں ذلت کی زندگی بسر نہیں کر سکتی۔ ذلت کی ابتداء ان ہی تین گوشوں سے ہوتی ہے۔ ایک مسلمان کی نظر میں ایک اللہ تعالیٰ کی ذات کے سوا اور کچھ نہیں رہتا اس لیے جو کسے بھی کوئی کامی کے لئے کرتا ہے اسی کا نام تڑپا جان ہی (۵۹۴) یہ بات بڑی اہمیت سے یاد کرنی چاہئے کہ خدا تعالیٰ کی نظر میں حرمت و احرام صرف ایک اللہ اور اس کے رسول یا پھر مسلمان کا حق ہے اس کی جان ہی کا نہیں بلکہ اس کی آبرو اور اس کے مال کا بھی جو شخص اس کے خلاف ایک قدم بھی اٹھا لے وہ معمولی جرم نہیں بلکہ ایک شرعی نصب العین کا مخالف ہے حتیٰ کہ ترمذی اور نسائی کی ایک حدیث میں یہی

مِنَ النَّبِيِّ أَنْ يُخَفِّرَ أَخَاهُ الْمُسْلِمَ كُلَّ الْمُسْلِمِ عَلَى الْمُسْلِمِ حَرَامٌ دَمُهُ وَفَالْمَوْحِشَةُ (مراہ سلم)  
 (۵۹۵) عَنْ وَائِلَةَ بِنِ الْغَطَابِ قَالَ لَمَّا لَقِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ  
 فِي الْمَسْجِدِ قَاعِدٌ أَتَتْهُ خُرَجٌ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الرَّجُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 إِنَّ فِي الْمَكَانِ سَعَةً فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ لِلْمُسْلِمِ لِحَقًّا إِذَا رَأَاهُ الْخَوَةُ أَنْ  
 يَنْزَحِرَ لَهُ - ر

بات بہت کافی ہے کہ اپنے کسی مسلمان بھائی کو ذلیل اور خیر سمجھ کر رکھیں کہ ہر مسلمان پورا کا پورا قابل احترام ہوتا  
 ہے اس کی جان بھی اس کا مال بھی اور اس کی آبرو بھی - (مسلم)  
 (۵۹۵) وَائِلَةُ بِنِ الْغَطَابِ رَوَيْتُ كَيْفَ شَهِدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي حَضْرَةِ  
 أَبِي اس وقت مسجد میں تشریف فرما تھے آپ نے اس کے احترام میں اپنی جگہ سے کچھ حرکت کی وہ بولایا رسول  
 (آپ تعظیم نہ فرمائیے) صف میں کافی گنجائش ہے۔ آپ نے فرمایا (میرا حرکت کرنا جگہ کی تنگی کی وجہ سے  
 نہیں) بلکہ مسلمان کے لئے یہ ضروری ہے کہ جب کوئی مسلمان بھائی اس کے پاس آئے تو اس کے  
 احترام میں وہ تھوڑی سی حرکت کر جائے۔ (بیہقی)

کہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مسلمان کی جان اتنی قیمتی ہے کہ اس کے مقابلہ میں تمام دنیا کا فائدہ ہو جانا بھی معمولی بات ہے۔ ابو سید خدری  
 اور ابو ہریرہؓ کی حدیث سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے۔ یہ ایک اعتقاد خیال ہے کہ اسلام اپنی دولت کی تعلیم دیتا ہے۔ یہاں نرمی و  
 تواضع اور کمبوذت کے باہم فرق نہیں کیا گیا۔ اب اگر کسی فرقہ کے طرز عمل سے تم کو یہ شبہ ہو گیا ہے تو اس کی ذمہ داری اسلام  
 پر نہیں اس پر ہے اس کے عزت کے منہم مجھے میں تم ہی نے غلطی کھائی ہے تو ہر اس کی ذمہ داری تم پر ہوگی عزت نہ نہیں حمد و ثناء کی  
 کسی سرگرمی قوم کی نظروں میں عزت شمار ہو جائے بلکہ دراصل عزت وہ صحیح اخلاق و ملکات ہیں جو انسان کی علمی و عملی قوت  
 کے ثمرات ہو سکتے ہیں ان ہی سے انسان کے ظاہر و باطن کو عزت حاصل ہو سکتی ہے اور ہی اسلام کی نظریں ہی عزت کا موجب ہیں  
 صرف کسی متغلب قوم کے آداب و معاشرت اختیار کر لینے کا نام عزت نہیں ہے سوچو کہ قومی سرپرستی کے لئے اس سے بڑھ کر سبق  
 اور کیا ہو سکتا ہے کہ تمہیں علم کو مذہب کی سب سے سخت و فوج قرار دیکھا جائے۔ حقیقت یہ ہے کہ جن قوم میں باہم ایک دوسرے  
 کی عزت کرنے کی عادت نہیں ہوتی وہ دوسروں کی نظروں میں کبھی مغرور نہیں ہو سکتی اس لئے اسلام یہ تاکید کرتا ہے کہ تم باہم ایک  
 دوسرے کی عزت کرنا اپنا اولین فرض سمجھو تاکہ خود بخود دنیا کی نظروں میں مغرور نہ جاؤ۔ یہی انیت کا دھڑم ہوا، یہ دین محمدی کا دور ہے  
 اب تم میں حاکمیت اور عزت کے جذبات پیدا ہو جانے چاہئیں۔ خدا با عزت بنو اور دنیا کو عزت کی زندگی بسر کرنے کی دعوت دو تاکہ  
 دنیا کی خلقت کا مقصد پورا ہو اور خدا کی دی ہوئی عزت سے تمام جہان مغرور نہ جائے۔

(۵۹۵) انبیاء علیہم السلام کا طریق تعلیم سب علی برتا ہے صرف زبانی نہیں تھا خلاصہ یہ کہ اگر کرام سلم اسلام کی سب اہم تعلیم ہو، مہربان  
 اور عاقل والدہ و والد بھائی بھائی اور اجنبی کے ساتھ اگر کم کے طرز طریق کیا ہیں اس کیلئے مفصل ابواب کو دیکھنا چاہئے۔

(۵۹۶) عَنْ سَعِيدِ بْنِ زَيْدٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ مِنْ أَرَبٍ أَلْتَزِمُوا الْأَسْوَاطَ  
فِي غُرُضِ الْمَسْلَمِ بِغَيْرِ حَقٍّ. (سواء ابو داؤد البیہقی فی شعب الایمان)

(۵۹۷) عَنْ خَالِدِ بْنِ مَعْدَانَ عَنْ مُعَاذٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
مَنْ عَذَرَ أَخَاهُ بِذَنْبٍ لَمْ يَمُتْ حَتَّى يَعْمَلَهُ يَغِيثُ مِنْ ذَنْبٍ قَدْ تَابَ مِنْهُ رَاهِ الْقُرْمَذِ  
قال هذا حديث غريب وليس اسانده بمتصل لان خالدا لم يذكر له معاذ بن جبل

(۵۹۸) عَنْ مُعَاذِ بْنِ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ حَتَّى  
مُؤْمِنًا مِنْ مُنَافِقٍ بَعَثَ اللَّهُ مَلَكَ يَحْيِي نَحْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ كَارِحَتِهِمْ وَمَنْ رَمَى مُنَافِقًا

(۵۹۶) سمیع بن زید روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (ایک سو دو تو تم جلتے  
ہی ہو لیکن) سب سے بدتر سو مسلمان کی عزت برباد کرنے میں ناحق زبان چلاتا ہے۔ (ابو داؤد بیہقی)  
(۵۹۷) خالد بن معدان معاذ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے  
اپنے مسلمان بھائی کو کسی بری حرکت پر عار دلائی تو وہ اس وقت تک ہرگز نہیں ہرے گا جب تک کہ اسی  
حرکت کو خود بھی نہ کرے۔ راوی اس کی تشریح کرتے ہوئے کہتا ہے کہ یہاں اُس حرکت پر عار دلانا مرد پر  
جسے وہ غلطی سے کر گذرا تھا اور اس پر اظہارِ مذمت اور توبہ بھی کر چکا تھا (تو یہ کہ بعد اب پھر عار  
دلانا اخوت اسلامی کے خلاف ہے)۔ (ترمذی)

(۵۹۸) معاذ بن انس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے کسی مؤمن  
کو کسی منافق کی نکتہ چینی سے کچالیا اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ مقرر کرے گا کہ وہ قیامت میں اس کے

(۵۹۶) اس اسلوب بیان میں ایک طرف مسلمان کے آبرو کی حفاظت کی ترغیب دینا تو ظاہر و باہر مضمون پر  
دوسری طرف اس کی آبروریزی کو سودے تشبیہ سے کہہ کر سود کی حرمت کو پورے طور پر ذہن نشین کرنا بھی ایک اہم مقصد  
ہے۔ گویا دین میں یا کسی قابلِ نفرت چیز پر کہ جب کسی بات سے روکا منظور ہو تو اس سے معافیت کے لئے جو سب  
سے قابلِ نفرت مثال ہو سکتی ہے وہ سود کی ہے۔

(۵۹۷) حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں پر جب ندامت کے آثار ظاہر ہونے لگے تو حضرت یوسف  
علیہ السلام نے پہل قدمی کر کے فرمایا لا تُغْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللَّهُ لَنَا وَلَكُمْ. خراب مجھے اور تمہیں معاف  
کرے اب میں تمہیں ملامت کرنا نہیں چاہتا۔ اسی طرح آپ نے ارشاد فرمایا کہ جب غلام پر مدح جاری ہو تو بچائے  
تو اس کے بعد دولاثر پڑے (اب اس کو ملامت نہ کرو، اس حدیث کی شرح اور تاج بھی کی گئی ہے۔

(بانی حاشیہ برصغیر آئندہ)

يُحْيِي يُرِيدُ بِهِ شَيْئًا حَبَسَهُ اللَّهُ عَلَىٰ جَنَّتِهِمْ حَتَّىٰ يُحْيِيَهُمْ قَالُوا - (سواء اہود اود)

(۵۹۹) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ صَوَّغَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَنَابِتَ فَكَادَى بِصَوْتِ رَفِيعٍ فَقَالَ يَا مَعْشَرَ مَنْ آمَنَ بِلِسَانِهِ وَلَمْ يُفِضْ الْإِيمَانَ إِلَىٰ قُلُوبِهِمْ لَا تَزِدُوا النَّاسَ سِلَاسًا وَلَا تَعْبُدُوهُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا عَوْرَاتِهِمْ فَإِنَّهُمْ مِنْ يَتَّبِعِهِمْ عَوْرَاتُ الْخَيْرِ الْمُسْلِمِ يَتَّبِعُهُمُ اللَّهُ عَوْرَتَهُ وَمَنْ يَتَّبِعِ اللَّهَ عَوْرَتَهُ يُفَضِّلْهُ وَلَوْ فِي جُوفِ رَحْلِهِ. (سواء الترمذی)

گوشت کو آتش روزخ سے بجائے گا اور جس نے کسی مسلمان پر عیب لگنے کیلئے کوئی تہمت رکھی اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں جلنے نہیں دیگا اور پل صراط پر روکے رکھے گا جب تک کہ وہ اس کی سزا نہ بھگت لے۔ (الہود اود)

(۵۹۹) ابن عمر روایت فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر تشریف لائے اور بلند آواز سے فرمایا اے وہ جماعت جن کا اسلام صرف زبانوں پر ہے اور ابھی دلوں میں نہیں اترا (دیکھو) مسلمانوں کو تکلیف نہ دو، ان کو عار نہ دلاؤ، اور ان کے عیب جوئی کے دہے نہ دو کیونکہ جو شخص اپنے بھائی کی عیب جوئی کے دہے ہوگا اللہ تعالیٰ اس کے عیوب کے دہے ہو جائے گا اور (یہ ظاہر ہے) کہ جس کی عیب جوئی کے خدا دہے ہوگا پھر (وہ کہاں چھپ سکتا ہے) وہ اس کو سوا کر کے چھوڑ دیا کرے وہ اپنے گھر کے اندر گھر کیوں نہ بیٹھ رہے (ترمذی)

(رقبہ از صفحہ لگن شتہ) خلاصہ یہ کہ توبہ کے بعد اس گناہ پر عار دلائے گا ہیں کیا حق ہو جبکہ صاحب حق ہی اس کو درگزر کرے گا پھر نفسیاتی لحاظ سے اس کا اثر ایک مجرم کی نظر میں اس کے جرم کی اہمیت کو کم کر دیتا ہے اور اپنے حق میں بد خلقی کا ثبوت ہو شریعت چاہتی ہے کہ تم با با عدار دلا کر اس کو بے غیرت نہ بناؤ اور جب مقصد حاصل ہو چکا تو اب اس فضل تکرر سے اپنی بد اخلاقی کا ثبوت بھی نہ دو۔

(۵۹۸) احادیث سے ثابت ہو کہ پل صراط سے گزر کر جنت کو قبل ایک مختصر پل اور ہے اس پر کچھ لوگوں کو روک لیا جائے گا اور جو سزا اللہ تعالیٰ کے علم میں ان کے لئے مقدر ہو وہاں اس کو بھگتنا کر جنت میں داخلہ کی اجازت دی جائیگی اہل جنت کو بھی باہم قلوب کی رعایت سے یہاں صاف کر لینی ہوں گی اسی لئے وہاں صاف سینہ رہا بہت مفید ہے۔ باہمی عداوت کے نتیجہ میں جنت سے نکلنا ہوا تھا اسی عیب کو پھر ساتھ لیکر جانا کیسے ہو سکتا ہے۔ قلنا اصبطاً منها جہیما بعضکم لبعض عدو۔

(۵۹۹) انسان کو وہیل کا مجموعہ ہے ایسا کون بشر ہے جس کے احوال کا تقاضا کیا جائے تو اس کی کوئی نہ کوئی عیب اور خفا نہ نکل آئے اس لئے شریعت نے اس عادت ہی کو نہ موم قرار دیا ہے پس اگر کسی شریف اصبح اسان سے کوئی فقرش ہو جائے تو اس سے چشم پوشی کر لینی چاہئے لیکن اگر کوئی بد طبیعت دن دہاڑے بیچائی کا عادی ہو چکا ہے تو اس کے لئے سنت ستر نہیں ہے اس کے جرم سے چشم پوشی کرنا خود جرم ہے اس کا معاملہ حکومت تکسیر سچا دینا چاہیے تاکہ وہ اس کی مناسب پاداش کو پہنچ جائے۔ حدیث کے لفظ "اتباع عورت" اس طرف اشارہ کرتے ہیں کہ قابل خدمت بات یہ چمکی ہو کر نہ کہ اس لئے اس کے عیوب کے پیچھے لگ جانا کھلے ہوئے جرم کا معاملہ بالکل جدا گانہ جرم کسی رحم کا مستحق نہیں۔

(۶۰۰) عَنْ جَابِرٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ أَمْرٍ أَسْلِمُوا مِنْهُ إِلَّا فِيهِ مَوْضِعٌ يُنْتَقَضُ فِيهِ مِنْ عَرَضِهِ إِلَّا خَذَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِي مَوْطِنٍ يُحِبُّ فِيهِ نَصْرَتَهُ وَمَا مِنْ أَمْرٍ أَسْلِمُوا مِنْهُ إِلَّا فِيهِ مَوْضِعٌ يُنْتَقَضُ مِنْ عَرَضِهِ وَيُنْهَكَ فِيهِ مِنْ حُرْمَتِهِ إِلَّا نَصَرَهُ اللَّهُ فِي مَوْطِنٍ يُحِبُّ فِيهِ نَصْرَتَهُ - (مسند ابوداؤد)

(۶۰۱) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَا مِنْ مُسْلِمٍ يَرُدُّ عَنْ عَرَضٍ آخِيهِ إِلَّا كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ أَنْ يَرُدَّهُ عَنْهُ نَارُ جَهَنَّمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمْ تَكْ لَهْدٍ وَلَا آيَةٍ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ - (مسند ابوداؤد)

(۶۰۰) جابر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مسلمان کسی مسلمان کی امداد کرنے سے ایسے موقع پر ہٹ جاتا ہے جہاں اس کی عزت کی دھجیاں اڑائی جا رہی ہوں اور اس کی آبروریزی کی جا رہی ہو تو اللہ تعالیٰ بھی ایسے (تارک) مقام پر اس کی اعانت اور نصرت ترک کر دیتا ہے جہاں یہ چاہتا ہو کہ کوئی شخص اس کی طرف سے ہٹ جائے۔ اور جو مسلمان کسی مسلمان کی مدد کرنے کے لئے ایسی جگہ کھڑا ہو جاتا ہے جہاں اس کی آبروریزی کی جا رہی ہو اور اس کی مٹی خراب کی جا رہی ہو تو اللہ تعالیٰ بھی ایسے مقام پر اس کی نصرت و مدد فرماتا ہے۔ جہاں یہ چاہتا ہو کہ کوئی اس کی نصرت و مدد کر دیتا۔ (ابوداؤد)

(۶۰۱) ابودرداء کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو میں نے یہ فرماتے خود سنا ہے کہ جو مسلمان کسی مسلمان بھائی کی آبرو کی حفاظت کے لئے جوابدہی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ پہرہ حق ہو جاتا ہے کہ قیامت کے دن وہ آتش دوزخ سے اس کی حفاظت کرے۔ اس کے بعد آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔ کہ مومنین کی مدد کرنا ہمارے ذمہ لازم ہے: (شرح السنہ)

(۶۰۱) ان جملہ حدیثوں سے ایک مسلمان کا دوسرے مسلمان پر سب سے بڑا حق یہی ثابت ہوتا ہے کہ وہ حاضر و غائب اس کی آبرو و عزت کا نگہبان بن رہے جس دن سے مسلمانوں نے اس میں کوئی فراموش کیا ہے ان کی حالت دن بدن زہل ہوئی چلی جا رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ ہم کو تعلیمات اسلامی پر صحیح صحیح عمل پہنچانے کی توفیق اندلی فرمائے۔

# الاشراك بالله تعالى واقسامہ

## شرک کی حقیقت اور اس کی اقسام

دین اسلام کے بدیہی مسلمات کو دل سے ماننا اور زبان سے ان کا اقرار کرنا ایمان اور ان بدیہی مسلمات میں کسی ایک بات کے کفار کا نام کفر ہے پس ایمان کی صرف یہی ایک صورت ہے کہ دین کے تمام بدیہی مسلمات قلب و زبان سے مان لئے جائیں۔ اور کفر کی صورتیں بہت ہیں۔ لیکن دین کی بدیہیات میں سے اگر کسی ایک بات کا بھی انکار کر دیا جائے خواہ بقیہ سب کا اقرار موجود رہے تو بھی کفر عائد ہو جائیگا اس کی مثال ترازو کے دوپلوں کی سی ہے کہ ان کے اعتدال کی صرف ایک ہی صورت ہوتی ہے اور اختلاف کی بہت۔ عجب نہیں کہ عالم میں مومنوں کی قلت اور کافروں کی کثرت کا ایک راز یہ بھی ہو، وہ بظاہر عالم میں مومنوں کی تعداد کافروں سے زیادہ ہونی مناسب تھی۔ پھر علماء نے یہ تصریح کی ہے کہ کفر صرف قول ہی کے ساتھ خاص نہیں بعض افعال بھی موجب کفر ہو سکتے ہیں۔ جو خاص خاص افعال انسان کے قلبی کفر کے صریح ترجمان سمجھے گئے ہیں ان کے صدور کے بعد زبانی انکار کی ضرورت نہیں بلکہ ان کا صدور ہی کفر کی مستقل دلیل ہے۔ اسی لئے ہمارے فقہاء ایسے افعال کے صدور سے بھی کفر کا حکم لگا دیتے ہیں۔ بعض افعال ایسے ہوتے ہیں جو قلبی کفر کی گواہی دہن تو نہیں ہوتے مگر وہ صریح کافروں کے افعال سمجھے جاتے ہیں۔ ایسے افعال پر فقہاء کو کفر کا حکم نہیں لگاتا مگر حدیث ان پر بھی کفر کا اطلاق کر دیتی ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ تمام احادیث کا اسلوب بیان صرف وہ نہیں جو ایک آئینی کتاب کا ہوتا ہے بلکہ ان میں اکثر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عام گفتگو کا مجموعہ بھی ہیں اس لئے ان کا اسلوب بیان بھی وہی ہے جو عام گفتگو کا ہوا کرتا ہے۔ اس میں ترغیب و ترہیب کے موقع پر تمام شروط و قیود کا استیفاء نہیں ہوتا بلکہ ایسی تعبیرات اختیار کی جاتی ہیں جو حکم کے مقصد پر عمل پیرا ہونے کے لئے زیادہ سے زیادہ محرک ہوں حضرت شاہ اسماعیل نے انبیاء علیہم السلام کے اظہار دعوت کے ذیل میں جو کچھ لکھا ہے وہ بہت زیادہ قابل قدر تحقیق ہے۔ اس میں نبی کی طرز دعوت کی بڑی تفصیل کی ہے اور خوب سمجھایا ہے کہ ان کے کلام کا اسلوب بیان کیا ہوتا ہے اور اسی طرح اس کے سمجھنے کا اسلوب کیا ہونا چاہئے۔ (دیکھو منصب امامت ص ۲۰)

حدیث و قرآن میں کفر کا اطلاق کچھ لغت کے قریب قریب ہے۔ کفر لغت میں حق ناشناسی کو کہتے ہیں اس لئے جہاں جہاں حق شناسی کی زیادہ ضرورت ہے اگر وہاں اس فریضہ کی ادائیگی میں کوتاہی ہو جائے تو

حدیث ایسی حق ناشناسی کو کفر کہہ دیتی ہے۔ مثلاً ایک بی بی اگر اپنے شوہر کے احسانات کا حق نہیں پہچانتی تو وہ بھی بے شبہ بڑی حق ناشناسی کی مرتکب ہے اس لئے اس کو بھی حدیث میں کفر کہا گیا ہے اسی طرح ایک غلام اگر اپنے آقا سے منہ موڑ کر بھاگ جاتا ہے تو اس کی حق ناشناسی بھی کفر سے تعبیر کی گئی ہے اور سب کو بڑی حق ناشناسی یہ ہے کہ بندہ اپنے مولیٰ حقیقی سے منہ پھیر کر بھاگ جائے۔ بارش وہ برائے یہ ستاروں کا شکر گزار ہو، تمام ہزرگیوں اور عظمتوں کا مرکز تو اس کی ذات ہو اور یہ دوسروں کی جبر سائی میں مستغرق ہو، ان کی ناموں کی قسمیں اٹھائے اور ان کے ناموں کے جانور ذبح کرے۔ تمام نفع و نقصان کا مالک تو وہ ہو اور یہ مصیبتوں میں اس کی بنائی ہوئی مخلوق کو پکارے ان ہی سے مرادیں مانگے اور اپنی رغبت و رعبت کا اس رشتہ ان ہی کے ساتھ قائم رکھے۔ اس قسم کی تمام ہیں حدیث مؤثرین میں کفر کے ذیل میں آ جاتی ہیں خواہ ان میں نیت کچھ رہے اس شخص کی بنا پر کفر کی بہت سی اقسام اسلام و ایمان کے ساتھ بھی جمع ہو سکتی ہیں۔ لیکن ہمارے فقہاء صرف اسی قسم کے کفر سے بحث کرتے ہیں جس سے ایک انسان ملت اسلام سے خارج ہو جاوے اس لئے ان کے نزدیک اسلام اور کفر کی کوئی قسم قابلِ اجتماع نہیں۔

اس کے علاوہ حدیثوں میں ایسے افعال جو کافروں میں بہ نیت شرک و کفر کئے جاتے تھے مطلقاً کفری کے افعال سمجھے گئے ہیں خواہ ان میں اس درجہ کی فاسد نیت نہ ہو۔ جن افعال کا قالب اتنا خطرناک ہو کہ ان میں مرتکب کفر کی اتنی قریب استعداد موجود ہو کہ ذرا غفلت کر لے وہ کھلا کفر و شرک بن جائیں۔ بشریت ان میں منطقی تحلیل کرنی پسند نہیں کرتی بلکہ ان کو بھی کفری کے ذیل میں شمار کر لیتی ہے۔ اس اختلاف نظر اور اختلاف اسلوب کی وجہ سے فقہ مزاج اس قسم کی بہت سی حدیثوں میں تاویل کرتا نظر آتا ہے۔ ناواقف یہ دیکھ کر سمجھتا ہے کہ شاید یہاں وہ حقیقت مسئلہ کا کوئی اختلاف ہوگا، حالانکہ یہاں مسئلہ کا کوئی اختلاف نہیں ہوتا اپنے اپنے موضوع فن کے لحاظ سے صرف اختلاف نظر اور طریقہ تعبیر کا اختلاف ہوتا ہے۔ مثلاً وہ محدث جو ایک ناشکر بی بی کی ناشکری پر کفر کا اعلان کر دیتا ہے اگر آپ اس سے پوچھیں کہ کیا یہ عورت دائرہ اسلام خارج ہوگئی تو اس کے جواب میں وہ آپ کو ٹیک ایک فقیہ کے ہم آہنگ نظر آئے گا اور جواب نفی ہی میں دے گا۔ اسی طرح محدث کے نزدیک ایک مسلمان میں کفر کی باتیں پائی جا سکتی ہیں مگر اس کے باوجود اس کو کافر نہ کہا جائے گا بلکہ یوں کہا جائے گا کہ اس مسلمان میں یہ فصلت کفر کی ہے اسی طرح ایک کافر میں اسلام کے شے پائے جاسکتے ہیں مگر صرف ان شعبوں کی وجہ سے اس کو مسلمان نہ کہا جائے گا۔ ہاں یہ کہا جائے گا کہ اس کافر کے بہت سے کام اسلام کے ہیں۔ محدث کے نزدیک اسلام اور کفر علیحدہ علیحدہ عقائد و اعمال کا ایک ایک مجموعہ ہیں۔ اس مجموعہ میں بہت سے اجزاء ہیں اور یہ اجزاء پیش و کم ہوتے رہتے ہیں بلکہ کبھی اسلام کے

اجزاء کافر ہیں اور کفر کے مسلمان میں بھی پائے جاتے ہیں مگر نہ صرف ان اجزاء کے ہونے سے ایک کافر مسلمان بنتا ہے اور نہ کوئی مسلمان کافر۔ ہاں ان کی وہ زندگیوں ضرور کافر یا مسلمان کی زندگیوں کے مشابہ بن جاتی ہیں۔ البتہ جب ان اجزاء میں اشتراک ہوتے ہوئے عقائد میں بھی اشتراک کی نوبت آجاتی ہے۔ تو اس مرحلہ پر پہچکر اسلام و کفر کی سرحدیں بھٹ جاتی ہیں اب یا کافر ٹیٹ مسلمان کہلانے لگتا ہے اور یا مسلمان پر صاف ارتداد کا حکم لگا دیا جاتا ہے۔ فقہ کے زیر بحث کفر و اسلام کا صرف وہی ایک نقطہ ہوتا ہے جس میں کفر و اسلام کے مابین اشتراک کا کوئی احتمال نہیں ہوتا کیونکہ جس جز کے لحاظ سے احکام دنیائیں فرق پیدا ہوتے ہیں وہی ایک نقطہ ہوتا ہے۔ بقیہ اجزاء اگر مسلمان یا کافر میں کم و بیش ہوتے ہیں تو ان کے احکام دنیائیں کوئی تفاوت نہیں پڑتا یعنی مسلمان پر اسلام کے اور کافر پر کفری کے احکام چلتے رہتے ہیں۔ علاوہ ان میں محدث کی نظر میں صرف دنیوی احکام نہیں ہوتے وہ بارگاہ خداوندی کی پسندیدگی، ناپسندیدگی اور رحمت کے مراتب پہنکی حاوی ہوتی ہے۔ اس لئے جن اجزاء سے اس بارے کوئی تفاوت پیدا ہو سکتا ہے وہ بھی دنیوی احکام کی طرح اس کے ناوے نظریں داخل رہتے ہیں۔

اس کی نظر میں مسلمان و کافر کی دو زندگیاں بالکل جدا گانہ ہیں۔ عبادت ہی میں نہیں بلکہ باہم معاشرت کے ایک ایک جز میں بھی۔ اس لئے وہ کبھی ایک مسلمان میں کافر کی زندگی کے مشابہت دیکھنا برداشت نہیں کر سکتا خواہ دنیوی احکام کے لحاظ سے اس کا حکم کچھ بھی رہے۔ اگر فقہ بھی ان حدیثوں کو محدثانہ نقطہ نظر سے دیکھے تو وہ بھی ان میں کبھی تاویل نہیں کرے گا اور اگر یہاں ایک محدث فقہ کی جگہ آجائے تو وہ بھی وہی رنگ اختیار کر لے گا جو یہاں ایک فقہ اختیار کرتا پس ان دونوں فرقوں مابین مسئلہ کا کوئی اختلاف نہیں، ان میں اختلاف صرف تعبیرات اور اپنے اپنے موضوع فن کا ہے۔

اس تحقیق کے بعد اب یہ غلط فہمی نہ رہنی چاہئے کہ ظالم کافر سے جبکہ بہت سے نیک کام سرزد ہوتے ہیں بلکہ بعض مرتبہ ایسے اچھے اچھے کام صادر ہوتے ہیں جو مسلمانوں سے بھی صادر نہیں ہوتے تو پھر ایسے انسان کو کافر کیسے کہا جاسکتا ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ جتنے اچھے کام ہیں بلاشبہ وہ اچھے ہی کام ہیں بلکہ ہو سکتا ہے کہ بعض مرتبہ وہ اسلام کے شیعہ بھی ہوں مگر سوال یہ ہے کہ اسلام کے بنیادی عقائد کے بغیر کیا صرف ان شعبوں کے وجود سے کسی پر اسلام کا حکم لگایا جاسکتا ہے۔ اس کے برعکس بعض مسلمانوں میں کافروں سے بدتر زشت کاریاں نظر آتی ہیں مگر دیکھنا تو یہ ہے کہ کیا وہ مرحلہ بھی آگیا ہے جس کے بعد ایک شخص حرم اسلام سے حتمی طور پر باہر ہو جاتا ہے۔ اگر ایسا نہیں ہے تو ان تمام زشت کاریوں کے باوصف اس کو مسلمان ہی کہا جائے گا۔ اگرچہ اس کا یہ اسلام کتنا ہی ناقص ہو مگر اس کو ہرگز کافر نہیں کہا جاسکتا۔ یا اختلاف نظر



تو وہ تھا جو علی دائرو میں داخل تھا۔ اس سے آگے چل کر اختلاف جذبات و مذاق کا منظر تھا۔ ایک دور وہ تھا جبکہ ہمارا اسلامی مذاق اتنا بلند تھا کہ حظلہ پیسے معافی کو اپنے نفس کے متعلق نفاق کا شبہ ہونے لگتا تھا اور ان کو اتنا مضطرب بنا دیتا تھا کہ اس کی شکایت دربار نبوت تک میں پیش کرنے کی نوبت آجاتی تھی اور ایک دور انحطاط یہ ہے جبکہ ہمارا اسلامی مذاق اتنا گرہکا ہے کہ اس میں عقائد کی کوئی بحث ہی باقی نہیں رہی ایک شخص کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ خواہ کتنا ہی گندا ہو، اس کی ذلت و صفات سے وہ کتنا ہی جاہل ہو، رسول کے مقام رفیع سے وہ کتنا ہی ناواقف ہو، عالم غیب اور اس کے ایک ایک جزو کا وہ کتنا ہی منکر ہو اور اعمال شرعیہ کی ادائیگی میں وہ کتنا ہی مقصر ہو، نازکے قریب نہ جاتا ہو، ساغرے منہ سے جدا نہ کرتا ہو، مگر مصنف ہو، ہمدرد ہو، متواضع ہو، ایثار پیش ہو اور ربیع انسانی کا خادم کہلاتا ہو وہ ایک پکا مسلمان کہلا سکتا ہے بلکہ اس کا یہ اسلام ایک بکے مسلمان سے کہیں زیادہ ارفع و اعلیٰ سمجھا جاسکتا ہے۔ حضرت حذیفہ کی ایک صحیح حدیث میں اس دور کا نقشہ ان الفاظ میں کھینچا گیا ہے۔

وَقَالَ لِلرَّجُلِ مَا اعْقَلَهُ وَمَا أَظْهَرَهُ  
بَيْنَ إِحْدَى زَمَانَتَيْكَ مَا جَبَلَهُ آدَمُ كَيْ تَعْرِيفَ صَرْفِ اسْ  
وَمَا أَجْلَدَهُ وَمَا فِي قَلْبِهِ حِجَّةٌ خَرِبَلُ  
هُوَ كَرَسِيٍّ كِي كَوْنَتَا بَرَّ عَاطِلُ كِيَا خَرَبُ مَزَاجِ اسْ  
مِنْ اِيْمَانُ  
تَوِي دِيَا دِيَا لِيَكُنْ اسْ كِي دِلْ مِي اِيَكْ دِلْ كِي دَا

کے برابر بھی ایمان کا پتہ نہ ہکا۔

یہ اسی دور انحطاط... کی طرف اشارہ ہے اس لئے جو حدیثیں صحابہ کے ارفع و اعلیٰ مذاق پر آئی ہیں وہ بھی ہمارے دور میں قابل تاویل نظر آنے لگی ہیں ان کی تاویل کرنی بھی غلط ہے۔ اگر آج ہمارا مذاق پھر اتنا ہی بلند ہو جائے تو ہم بھی وہی تعبیرات اختیار کر لیں گے جو صحابہ نے کیں تھیں۔ خلاصہ یہ کہ محدثین و فقہاء کے اختلاف نظر ہمارے اور سلف کے اختلاف مذاق کی وجہ سے جو حدیثیں زیر بحث آگئی ہیں ان میں اصل مقصد کا اختلاف نہیں ہے وہ سب ایک ہی اصول کے ماتحت ہیں۔ ان میں کسی قسم کا اختلاف مجھنا خلاف واقع ہے۔

یوں تو کفر کی ہر قسم انسانیت کے لئے سب سے بدنام و غصہ ہے لیکن اس کی جو قسم سب سے بدتر ہے وہ شرک ہے یعنی خدا تعالیٰ کی ذلت، اس کی صفات، اس کی عبادت اور اس کی حدود و عظمت میں کسی اور کو شریک بنالینا قرآن و حدیث اس کا اعلان کرنے ہیں کہ قدرت نے ہر انسان کی فطرت شرک کی ہر قسم کی آلودگی سے پاک و صاف بنائی ہے اس کو اس قسم کی نجاستوں سے ملوث کرنے کا مجرم یا تو وہ خود ہے یا اس کے والدین ہیں۔ ہر دو گار عالم نے تخلیق عالم سے پہلے یہ سطلے کر دیے کہ اس کی بارگاہ میں ہر کوئی تابی و لغزش

قابل معافی ہو سکتی ہے مگر کفر و شرک کا جرم ہرگز قابل معافی نہیں ہو گا۔ اس کی سزا اس کو ضرور جہنمی ہوگی اور خدا تعالیٰ کی پاک جنت میں اس کے لئے کوئی جگہ نہ ہوگی۔

(۱) اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهٖ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَاءُ  
 ۱۱۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ بِهٖ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِكَ لِمَنْ يَّشَاءُ  
 ۱۱۔ اللہ تعالیٰ اس بات کو نہیں بخشتی گا کہ اس کے ساتھ کسی کو شریک  
 ٹھہرا جائے، بلکہ اس کے سوا اور جس گناہ کو چاہے بخش دے گا۔

(۲) اِنَّ مَنْ يُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَا فِيْهَا  
 ۲۔ اِنَّ مَنْ يُّشْرِكْ بِاللّٰهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللّٰهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَا فِيْهَا  
 ۲۔ جس نے اللہ تعالیٰ کا شریک ٹھہرا یا اللہ تعالیٰ نے اس پر  
 جنت حرام کی اور اس کا ٹھکانا دوزخ رہے گا اور صرف اتنا ہی  
 نہیں بلکہ اس کے حق میں شفاعت کی اجازت بھی نہ ہوگی۔

قرآن کریم کہتا ہے کہ شرک خدا تعالیٰ پر سب سے بڑا افتراء سب سے بڑھ کر ہے دلیل بات اور نفس انسانی  
 کے لئے ایک ابدی موت ہے جو روح قابل انسانی جیسے اشرف قالب میں بھی شرک کرنے سے نہیں شرابی  
 وہ اس قابل نہیں ہے کہ نفس عسری سے آزادی کے بعد اس کو کوئی عروج میسر ہو۔ اب وہ ذلتوں کی تاریک  
 گہرائیوں میں ہمیشہ ہمیشہ گئی ہی چلی جائے گی۔ اسی لئے قرآن عزیز میں شرک کی مثال ان الفاظ میں بیان  
 فرمائی گئی ہے۔

وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللّٰهِ كَمَا تَأْخُذُ مِنْ الْعَمَاةِ  
 فَتَحْطَفُهُ الظُّلُمَاتُ يَوْمَ تَوْتَوْا  
 ۱۲۔ اور جس کی کو اللہ تعالیٰ کا شریک بنائے تو اس کا حال  
 ایسا ہے جیسا وہ آسمان پر سے گرا پھر پاتو اس کو پرندے  
 فی مکانہ یحییون۔

شرک انسانی فطرت سے سعادت کا ختم چڑھے فنا کر دیتا ہے اور اس کی روحانی ترقی کی تمام استعدادیں باطل  
 کر دیتا ہے شدہ شدہ اس کی فطرت کا یہ استعدادی فقدان اس کے حواس ظاہرہ کو بھی اتنا متاثر کر دیتا ہے  
 کہ وہ پوری صحت و سلامتی کے باوجود اپنے فطری احساس سے بھی یکسر معری اور معطل ہو کر رہ جاتے ہیں  
 اسی کو قرآن کریم نے یوں ادا فرمایا ہے۔

لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ ۖ هُمْ أَهْلُ لَٰئِمٍ  
 اَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ ۖ هُمْ أَهْلُ لَٰئِمٍ  
 لَا يَفْقَهُونَ ۖ هُمْ أَهْلُ لَٰئِمٍ  
 بَلْ هُمْ أَصْلٌ  
 ان کے دل ہیں مگر وہ ان سے سمجھتے نہیں، ان کی آنکھیں ہیں  
 مگر وہ ان سے دیکھتے نہیں، ان کے کان ہیں مگر وہ ان سے  
 سنتے نہیں، یہی لوگ چوہا یوں کی طرح ہیں بلکہ ان سے  
 بھی زیادہ بے ہوش۔

چونکہ ان کے حواس ظاہرہ کا یہ تعطل ان کے قلبی استعداد کے فقدان سے شروع ہوتا ہے اسی لئے آیت بالا

میں سب سے پہلے ان کی قلبی موت اور قلبی بے حسی کو ذکر کیا گیا ہے۔ جب کسی کے ظاہری اور باطنی حواس اس طور پر معطل ہو جاتے ہیں تو اب اس سے عالم قدس کی طرف طیران کی کوئی توقع باقی نہیں رہتی اسی کو ختم اور قلبی جہر سے تعبیر کیا گیا ہے اسی حقیقت کو ذیل کی آیت میں ادا فرمایا گیا ہے۔

وہم بکرم غشی فہم لا یزجون۔  
وہ بہرے ہیں، گرسٹے ہیں، اور اناغے ہیں، سو وہ ہدایت کی طرف لوٹ نہیں سکتے۔

حضرت شاہ عبدالقادر غر فرماتے ہیں اگر راہ گیر کے کان ہوں تو وہ کسی کے بتائے سے راستہ پر آسکتا ہے اگر منہ میں زبان ہو تو وہ از غرہ پوچھ سکتا ہو۔ اور اگر اس کی آنکھیں ہوں تو خود راستہ دیکھ بھی سکتا ہے لیکن جس کے یہ تمام حواس بیکار ہو چکے ہوں اس کے لئے راہ یاب ہونے کی کیا صورت ہے اس کے لئے تو یہی ایک صورت ہے کہ وہ ہمیشہ کے لئے اسفل السافلین میں جا پڑے اور ان حیوانات سے بھی نیچے کے طبقے میں چلا جائے، جن کے حواس اپنے آقا کی شناخت میں اس درجہ تو معطل نہیں ہوتے۔

حافظ ابن قیم نے شرک پر ایک بیسٹ مقابلہ سپرد قلم کیا ہے مختصر لفظوں میں اس کا خلاصہ یہ ہے کہ شرک کی اصل حقیقت، کسی مخلوق کو خالق کے مشابہ بنا دینا یا اپنے نفس کو خالق کے مشابہ سمجھ لینا ہے۔ یہ مشابہت ان صفات کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے جو خدائے قدوس کی خصوصیات میں شمار ہوتی ہیں۔ مثلاً اس کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ نفع و نقصان اور عطا و منہ کا مالک وہی ہے۔ اس خصوصیت کو قرآن کریم میں جگہ جگہ نمایاں کیا گیا ہے اور مشرکین کو یہی الزام دیا گیا ہے کہ جب تمہارے مبود اس خصوصیت کے حامل نہیں تو تم نے کیوں کر ان کو خدا کا شریک تسلیم کر لیا ہے۔

قُلْ اَعْبُدُوْا مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا یَخْلُقْ لَکُمْ صَرَءَاوَلَا نَفْعًا۔ (انعام)  
آپ کہہ دیجئے کہ کیا تم اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر اس کی عبادت کرنے پر جو نہ تمہارے بسے کا مالک ہو نہ نفع کا۔

قُلْ اِذْ غَوَّیْنَا لِلْیَہُودِیْنَ رِجْمَہُمْ مِنْ دُوْنِہِمْ فَلَا یَسْتَیْقِنُوْنَ کُفْرَہِ الصَّیْرَ عَلَیْہُمْ وَا لَا یُؤْمِنُوْنَ۔ (نبی اسرائیل)  
آپ کہہ دیجئے کہ ہم یوں غم انگیزی ذات پاک کے سوا مبود رکھے ہو ان کو پکارا دیا تو وہی وہ نہ تو تمہاری کوئی تکلیف دور کر سکتے ہیں اور نہ اس کے بولنے کی قدرت رکھتے ہیں۔

وَا لَا یَنْفَعُہُمْ دُوْنِ اللّٰهِ مَا لَا یَنْفَعُکَ۔ (یونس)  
اللہ تعالیٰ کی ذات کے سوا کسی کو نہ پکارا دیتا تو نہ نفع دے سکتا ہے نہ نقصان۔

قُلْ اللّٰهُ یَخْلُقُ مَا یَشَآءُ وَیَخْتَارُ مِنْ کُلِّ شَیْءٍ ثَمَرًا لَّہُمْ شُرَکَآءُ۔ (الانعام)  
آپ کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ ہی تم کو اس سے اور ہر شے کو پکالسا ہے اس پر بھی تم شرک کرتے ہو۔

ان آیات سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ اس صفت کا تقاضا یہ ہے کہ مصیبتوں میں اسی کو بچا جا جائے، خوف  
 رجا کا تعلق اسی کی ذات کے ساتھ رکھا جائے اور اسی کی ایک ذات وحدہ لا شریک پر بھروسہ کیا جائے۔  
 خدا سبحانی کی ایک اور خصوصی صفت اس کے سامنے انجاء بندگی بھی ہے۔ عبودیت اور بندگی کی حقیقت  
 چیزیں ہیں انتہائی محبت اور انتہائی عجز و نیاز۔ اس صفت کا تقاضا یہ ہے کہ اسی کو سجدہ کیا جائے، اسی کے  
 نام کی قسم کھائی جائے اور اسی کی ذات پر بھروسہ کیا جائے۔

اصل حقیقت یہ ہے کہ اللہ کی ذات وہ ہے جو ہر پہلو سے کامل ہی کامل ہو اور اس میں عیب و نقصان کا  
 کوئی شائبہ نہ ہو اس لئے انتہائی محبت اور انتہائی عجز و نیاز بھی اسی کا حق ہو سکتا ہے اسی کا نام عبادت ہے۔  
 نہ اس کمال میں اس کا کوئی شریک ہے نہ عبادت میں اس کا کوئی اور شریک ہونا چاہئے۔ اب اگر کوئی شخص  
 مذکورہ بالا امور میں کسی مخلوق کو اس کا شریک ٹھہراتا ہی تو اس کے منی ہی ہوں گے کہ وہ اس میں اس کی الوہیت  
 کی صفت بھی تسلیم کرتا ہے۔ شرک کی یہ صورت تو مخلوق کو خالق کے ساتھ مشابہ بنانے کی تھی۔ اب خود خالق کے  
 مشابہ بننے کی صورت یہ ہے کہ غرور و تکبر کی وجہ سے لوگوں سے اپنی مدح سراہی کا طلب گار ہے، اس کا خواہشمند  
 ہو کہ وہ اس سے خوف کھائیں، اس سے امیدیں وابستہ رکھیں، اور اسی کو مشکلات میں اپنا مرجع و ماویٰ  
 سمجھیں۔ یہ تو خاص الوہیت کی خصوصیات میں تشبیہ یا تشبہ کی صورتیں تھیں۔ خدائے قدوس کی بارگاہ بلند  
 میں تو رسی تشبہ کی بھی اجازت نہیں ہے۔ اسی بنا پر حدیثوں میں ملک الاملاک (شاہان شاہ) نام رکھنے کی  
 مانعت کی گئی ہے۔ (الحجاب الکافی ص ۱۸۲ تا ۱۸۳)

شرک کی انواع و اقسام اور عالم کے مختلف فرقوں پر اگر تفصیلی نظر ڈالی جائے تو ہمارا مضمون بہت طویل  
 ہو جائے گا اس لئے ہم یہاں صرف اس مختصر بیان پر کنایت کرتے ہیں جو حضرت شاہ عبد العزیز نے تفسیر  
 فتح العزیز میں تحریر فرمایا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ مشرکین عالم کے مشہور فرقے یہ ہیں۔

ثنویہ۔ یہ دو خالق مانتا تھا ایک خیر کا خالق دوسرا شر کا۔ اس کے سوا کوئی فرقہ خدا تعالیٰ کی ذات میں  
 شرکت کا قائل نہ تھا۔ البتہ شرک کی اور بہت سی مختلف صورتوں میں گرفتار تھا۔

صائبیہ۔ ان کا عقیدہ تھا کہ خدا سبحانی کی خاص صفات جیسے صفت وجوب، قدرت اور علم و حکمت  
 میں اگرچہ اس کا کوئی شریک و ہم نہیں مگر چونکہ اسی نے عالم کا نظم و نسق ارواح کو اکب کے حوالہ کر دیا ہے اس لئے  
 تنظیم و تکریم اور عبودیت و نیاز کے جتنے آداب ہیں وہ سب ان ہی کے سامنے ادا کرنے چاہئیں۔ اس  
 فرقے کی مفصل تحقیق ابو بکر رازی نے جن کو حصاص بھی کہا جاتا ہے احکام القرآن میں بیان فرمائی ہے  
 وہاں دیکھ لی جائے۔

حافظ ابن تیمیہ نے صابئین اور اہل اسلام کی عبادت میں ایک اہم فرق تمیز کیا ہے وہ تحریر فرماتے ہیں کہ یہ گروہ کو اکب اور ملائکہ کی عبادت میں مبتلا تھا اور ان کا نام عقول اور نفوس رکھا کرتا تھا اور خالق و مخلوق کے مابین ان کو ایک واسطہ تصور کرتا تھا ان کے مقابلہ میں ملت حنیفیہ تھی۔ جب ملت حنیفیہ نے ان کو خدا تعالیٰ کی عبادت اور رسولوں کی اطاعت کا حکم دیا تو انہوں نے الزام کے طور پر کہا کہ خدا اور مخلوق کے درمیان واسطہ تو تم ہی تسلیم کرتے ہو۔ فرق یہ ہے کہ تم بشر کا واسطہ مانتے ہو یعنی رسول کا اور ہم روحانیات کا۔ اس لئے ہم تم سے افضل رہے۔ شہرستانی نے اپنی کتاب مل و نخل میں ان کے جواب میں یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ روحانیات کی نسبت سے بشری کو واسطہ بنانا افضل ہے۔ حافظ ابن تیمیہ تحریر فرماتے ہیں کہ ان کے اس معارضہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ شہرستانی کو بھی دین ضعیف کی پوری حقیقت منکشف نہیں ہو سکی حقیقت یہ ہے کہ دین ضعیف میں خدا تعالیٰ کی عبادت میں واسطہ کسی کو بھی نہیں بنایا جاتا نہ کسی ملک کو نہ کسی بشر کو اور نہ کسی کی روحانیت کو۔ یہاں اگر رسولوں کا واسطہ ہوتا ہے تو صرف خدا تعالیٰ کے امر و نہی پہنچانے کے لئے ہوتا ہے نہ کہ اس کی عبادت کے لئے۔ رسول کی مثال ایسی ہوتی ہے جو نماز کے امام کی یا حاجی کے ساتھ مسئلہ بتانے والے معلم کی جیسا معلم حاجی کو صرف احکام حج بتاتا چلتا ہے ایسا ہی رسول بھی صرف خدا تعالیٰ کی عبادت کے طریقوں کی تعلیم کرتا ہے۔ حاجی کا معلم ہو یا نماز کا امام دونوں خدا تعالیٰ کی عبادت میں قطعاً واسطہ نہیں ہوتے بلکہ وہ خود بھی اور لوگوں کے ساتھ خدا تعالیٰ کی بلا واسطہ عبادت کرنے میں شریک ہوتے ہیں اس کے برعکس صابئین عبادت ہی میں روحانیات کا واسطہ تعلیم کرتے ہیں۔ کتاب الرد علی البکری مشتمل

حافظ ابن تیمیہ کی یہ تحقیق نہایت قابل قدر ہے اور اس سے اسلام کی توحید کی پاکیزگی اور زیادہ واضح ہو جاتی ہے۔ آج مسلمانوں میں بھی بعض جاہل فرقے صابئین کی طرح انبیاء اور اولیاء کو خدا تعالیٰ کی عبادت میں شریک کرتے ہیں اور اسی کو اپنی عبادت کی قبولیت کا معیار سمجھتے ہیں بلکہ ان کا شرک صابئین سے بھی زیادہ عبرتناک ہے ان کا حال ان شرکین سے بہت ہی مشابہ ہے جو کہتے تھے کہ

مَا نَعْبُدُ هَذَا إِلَّا لِيُقَرَّ بَوْنُنَا إِلَى  
خدا تعالیٰ کی بارگاہ میں ذرا قریب کر دیں۔

ہنود۔ ان میں جو فرقہ ذرا ترقی یافتہ تھا اس کا عقیدہ یہ تھا کہ مدبر عالم در حقیقت حسین و جمیل روحانیات ہیں چونکہ وہ ہیں آنکھوں سے نظر تو آتی نہیں اس لئے ہم پر لازم ہے کہ ہم ان کے نام کے سونے اور چاندی کے خوبصورت خوبصورت بت تراش کر ان کے سامنے آداب عبادت بجالائیں تاکہ ان کا تقرب حاصل ہو اور وہ ہم سے خوش ہو کر ہمارے کاموں میں ہماری مدد کیا کریں۔

دوسرا فرقہ جو ان میں ذرا جاہل ہے اس کا خیال یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کی ذات پاک خود تو اپنی بڑی و بجزوہ کی وجہ سے ہماری عبادت سے مستغنی اور بے نیاز ہے۔ اب اس کی عبادت کی ہی ایک صورت ہو سکتی ہے کہ اس کی مخلوق میں سے کسی کو ہم اپنا قبلہ توجہ بنالیں لہذا حیوانات، نباتات اور جادات میں جو بھی انھیں آثار عجیبہ اور خواص غریبہ کا حامل نظر آیا اسی کو انھوں نے اپنی عبادت کا قبلہ توجہ مقرر کر لیا جیسے دریا رنگا، یا کسی کا درخت یا طاؤس وغیرہ

ایک فرقہ کا عقیدہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کے مقدس و بزرگ بندے ریاضات و مجاہدات کے بعد جب مازیلِ قرب طے کر لیتے ہیں تو وفات کے بعد ان کی روحوں کو ایسی دسعت اور قدرت حاصل ہو جاتی ہے کہ وہ ہر جگہ حاضر و ناظر بن جاتے ہیں اور عالم میں پورے پورے تصرف کے مالک ہو جاتے ہیں اس لئے وفات کے بعد ان کی خوشنودی کے لئے ان کی تسلیم و تکریم کرنی چاہئے اور ان کو سجدہ کرنا چاہئے تاکہ وہ ہم سے خوش رہیں اور دینِ دنیا میں ہماری امداد کریں۔ ان سب فرقوں کا شرک یہ نہیں تھا کہ وہ خدا کی ذات میں تعدد کے قائل تھے بلکہ توحید کے قائل ہو کر خدائی تصرفات اور خدا کی صفات میں دوسروں کو شریک کیا کرتے تھے چنانچہ قرآن کریم میں ہے۔

وَلَوْ أَنَّ سَائِلَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ وَنَحْنُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ  
كَيَقُولُوا اللَّهُ .

وَلَوْ أَنَّ سَائِلَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ  
مَاءً فَأَخْبَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ  
مَوْتِهَا كَيَقُولُوا اللَّهُ . (العنکبوت)

اس مضمون کی آیات قرآن کریم میں متعدد جگہ موجود ہیں ان میں کفار کو یہی الزام دیا گیا ہے کہ جب خالق کی اصل صفات تمہارے نزدیک بھی ایک ہی ذات میں منحصر ہیں تو پھر تم الٰہیت اور خالقیت کے حقوق میں دوسروں کو کیسے شریک کرتے ہو۔

قرآن کریم میں جرات بہت صاف صاف اور بار بار دہرائی گئی ہے کہ خدا تعالیٰ کے سوا نفع و نقصان پہنچانے کی طاقت اور کسی میں نہیں اس کی مالک صرف اللہ تعالیٰ ہی کی ذات پاک ہی یہ طاقت نہ کسی دوسرے میں بالذات موجود ہے اور نہ اپنی جانب سے خدا تعالیٰ نے کسی اور مخلوق کے حوالہ کی ہے حتیٰ کہ دنیا میں سب سے بزرگ ہستیاں انبیاء علیہم السلام کی ہوتی ہیں پھر ان میں سب سے بزرگ تر

ہستی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے مگر یہ طاقت و قدرت آپ کو اپنے جان و مال کے بارے میں بھی عطا نہیں کی گئی۔ بلکہ آپ کو یہ حکم دیا گیا کہ آپ اس بارے میں اپنے عجز کا دنیا کے سامنے صاف صاف اعلان کر دیں تاکہ عجائب پرست دنیا تو آپ سے اس قسم کے تعصبات کی فرائش کر کے آپ کو تنگ کرے اور نہ آپ کی زندگی میں حوادث کا مشاہدہ کر کے آپ کی رسالت میں شکوک و شبہات نکالے۔ شاید انبیاء علیہم السلام کی شکست میں ایک بڑی حکمت ان کے اسی عجز کا اظہار بھی ہو۔ اسی لئے فتح و ظفر کے عظیم الشان مظاہرے اور ہزیمت و شکست کے حوصلہ شکن مواقع پر ہمیشہ یہی ایک بات دہرائی جاتی تھی کہ وَمَا الشُّعْرُ إِلَّا مَوْنٌ وَعِندَ اللَّهِ اتِّرَانٌ یا گھبرانے کی ضرورت نہیں اگر کامیابی ہو تو یہ مت سمجھو کہ تمہاری طاقت کے بل بوتے پر ہوئی ہے اور اگر ناکامی ہو تو یہی یہ گمان مت کرو کہ فتح کے اسباب ہی نہ ہونے کی وجہ سے ہوئی۔ فتح و نصرت کا تمام معاملہ صرف اسی کی ذات پر منحصر ہے وہ چاہے تو تیرے کو ڈبا دے اور چاہے تو ڈوبنے کو تلا دے۔ اور خوب سمجھ لو کہ جو تھوڑی بہت قدرت تم کو عطا ہوئی ہے وہ صرف تمہارے کام چلانے کے لئے عطا ہوئی ہے وہ اتنی نہیں کہ تم دین کے تمام فائدوں کو حاصل کر سکو یا اس کے نقصانات سے اپنی کمزور جان کو بچا سکو۔

قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا وَلَا ضَرًّا (الاعراف) آپ کہہ دیجئے کہ میں تو اپنی جان کے نفع و نقصان کا بھی مالک (وَمَا شَأْنُ اللَّهِ) نہیں ہوں مگر جتنا اللہ تعالیٰ چاہے صرف اتنے ہی پر میرا قابو ہے اسی کے ساتھ دوسری جگہ یہی واضح کاف کر دیا گیا کہ جن کے متعلق تمہارا یہ خیال غلط ہو وہ بھی اس کے مالک نہیں بلکہ خود اسے خوف و ہراس کے چکر میں پڑے ہوئے ہیں۔

قُلْ اذْهَبُوا إِلَى الَّذِينَ زَعَمْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخْلَفُونَ عَذَابَ آتٍ إِنْ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ عَذَابًا وَثِيلًا (دہی اسرائیل) کہہ دو (ذرا ان کو) بجا رو جن کو تم نے اس کے سوا (دخیل سمجھ رکھا ہے وہ اس کا اختیار نہیں رکھے کہ تم سے تکلیف کو دور کر دیں اور اس کا کہ اس کو بدل کر کسی دوسرے پر۔ ڈالیں یا اس کو ہلکا ہی کر دیں جن کو یہ لوگ پکارتے ہیں وہ تو خود ہی اپنے ہر درکار تک وسیلہ ڈھونڈتے ہیں کہ کونسا بندہ بہت نزدیک ہے اور اس کی مہربانی کی امید رکھتے ہیں اور اس کے عذاب سے ڈرتے ہیں۔

صحیح بخاری میں روایت ہے کہ کچھ لوگ جنات کی عبادت کرتے تھے وہ جن تو مسلمان ہو گئے اور یہ اپنی قدیم جہالت پر قائم رہے اس پر یہ آیت اتاری یا یوں کہا جائے کہ جن، فرشتے اور حضرت مسیح علیہ السلام وغیرہ سب





عَسَىٰ كَآئِمَةٌ وَّمَا كَانَ لِعَشْرِكَ أَنْ يَخْلُفَ وَلَا  
يَحُولَ إِلَى اللَّهِ - (الانعام) کیسا برا فیصلہ کرتے ہیں۔

اسفل اسافین نامی وادی شرک کا نام ہے جو ضلالت کی سنگائی میں جا پڑا۔ سمجھو کہ وہ مخلوقات کے سب سے نیچے  
جیتے میں جا پہنچا۔ اب وہ اشرف المخلوقات نہیں رہا بلکہ سب سے ذلیل تر مخلوق بن گیا ہے۔ سورہ والین میں انسان  
کے اس سوراخجام کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

خلاصہ یہ کہ عالم میں ایسے نادان فرقے بہت ہی شاندار گندے ہیں جو خدا تعالیٰ کی ذات میں شرک  
کے قائل ہوں۔ اکثر فرقے عبادت ہی میں شرک کیا کرتے تھے اور اس ضلالت میں یہاں تک تجاوز کر گئے تھے  
کہ ان کے نزدیک معبود حقیقی کا نمبر باطل معبودوں سے بھی نیچے کر گیا تھا۔ اس تمام گمراہی کی بنیاد صرف یہ تھی  
کہ ان کے عقیدے میں ان کے نفع و نقصان کا رشتہ غیر اللہ کے ساتھ قائم ہو گیا تھا اسی لئے انبیاء و علیہم السلام  
کی دعوت کا اہل مرکز بھی شرک فی العبادۃ کی تردید ٹھکر گیا تھا۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ  
رَسُولٍ إِلَّا أَنْذَرْنَا لَهُ  
الْآفَاقَ إِلَّا آتَانَا عَبْدُ ذُنُ  
يَعْنِي اس جہان میں جو رسول بھی آیا وہ بھی ایک سبق لیکر آیا کہ جب  
اللہ ایک ہی ہے لہذا اس کا شرک کوئی نہیں تو یہ تم صرف وہی  
ایک ہی کی جلالت کیوں نہیں کرتے اور اس میں دوسروں کو کیوں  
اس کا شرک ٹھہرتے ہو۔

آیت بالا میں یہ بتایا گیا ہے کہ توحید الہیہ کا اہل مشا تو حید فی العبادۃ ہی کی تعلیم تھی۔ الہمیت کی  
توحید اس طرح ہونی کی وجہ سے اس وقت ایک تمہیدی چیز سمجھی گئی تھی۔ مشرکین عرب اگرچہ بہت سے خدا تسلیم  
کرتے تھے مگر صاحب تصرف ایک ہی کو مانتے تھے بقید سب کو اس کا ماتحت سمجھتے تھے۔ چنانچہ ایک مرتبہ  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عمران بن حصین سے پوچھا بتاؤ کفر کے زمانہ میں تم کتنے خداؤں کی پوجا کیا کرتے  
تھے انھوں نے عرض کیا سات خداؤں کی چھ زمین میں اور ایک آسمان میں آپ نے فرمایا اچھا تو امید وہیم کے  
مواقع پر کس کو یاد کیا کرتے تھے انھوں نے عرض کیا اس کو جو آسمان میں ہے۔

فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِ لَدَعَوْا اللَّهَ  
مُخْلِصِينَ لَهُمُ الْوَارِثَ فَلَمَّا بَلَغُوا  
إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ بِشِرْكَائِهِمْ  
جب کشتی میں سوار ہوتے ہیں تو رُٹے ظروص سے خدا ہی کو  
پکارتے ہیں پھر جب وہ ان کو نجات دیکر خشکی پر لے آئے پھر  
نجات پاتے ہی شرک کرنے لگتے ہیں۔

اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ جب کبھی کفار کسی زرغے میں پھنس جاتے تو اس وقت سب کو معمول کر  
اللہ ہی کی ذات پاک کو یاد کرتے۔

ہمارا اشارہ یہ نہیں کہ قرآن کریم یا انبیاء علیہم السلام کی دعوت میں شرک فی الثبات کی تردید شامل ہی تھی بلکہ مقصد یہ ہے کہ ان کے کلام میں جس امر پر زیادہ زور دیا گیا تھا وہ شرک فی العبادت کی تردید تھی۔ اسلام کے جملہ ابواب میں اور ہر باب کے جملہ فصول میں جس نکتہ کی ہر ہر جگہ رعایت ملحوظ رہی ہے وہ بھی شرک فی العبادہ ہے۔ اس کا راز یہ ہے کہ مخلوق کی پیدائش سے اہل مقصد توحید فی العبادہ ہے۔

وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِي ہم نے جنات اور انسانوں کو صرف عبادت کے لئے بنایا ہے۔

اس لئے شیطانی طاقتیں ہمیشہ اسی مقصد میں خلل اندازی کی فکر میں رہتی ہیں اور اسی لیے انبیاء علیہم السلام بھی کو بھی ہمیشہ اسی کے مقابلہ کے لئے آئے چاہیں اور ان کی بساط شریعت بھی اتنی صاف ہونی چاہئے کہ اس میں شرک فی العبادہ کی کوئی دلیلی ٹکن بھی پیدا ہونے کا امکان نہ ہو۔ اسی لئے شرائع سادہ میں سب سے کامل شریعت وہی ہونی چاہئے جس کے حدود و توحید سب سے زیادہ مستحکم ہوں۔ اسی نکتہ کے پیش نظر اسلام نے ہر اس رگ کو چرے کاٹ دیلے جس میں کفر و شرک کی ادنیٰ ریت بھی پیدا ہونے کا احتمال تھا۔ عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تعظیم میں حد سے تجاوز کرنے کی بدولت شرک میں مبتلا ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف اپنی ذات کے متعلق اطراء اور مبالغہ آمیز کلمات سے ہی نہیں روک دیا بلکہ عام توحید و تعظیم کی بھی ایسی حد بنی فرمادی کہ پھر اس راستہ سے کفر و شرک کا کوئی احتمال ہی نہ رہا۔ اسلام میں الوہیت کا تحمل صرف مجروری مجرود تھا اس میں خوف و طمع کے دونوں جذبات بھی شامل تھے۔ اس لئے یہاں بھی ایسے مضبوط بند لگا دیئے کہ اب نفع و نقصان اور خوف و طمع کے لئے ایک مسلم کی نظر میں کوئی دوسری جھکٹ ہی باقی نہ رہی مگر اس کو نہ نہیں سکھا یا کہ وہ کسی سے محبت نہ کرے کسی کا خوف نہ کرے بلکہ یہ سکھا یا کہ محبت کرے تو خدا کی خاطر اور ڈرے تو اسی ایک خدا کی خاطر اس نے غیر اللہ سے نفع و نقصان کے تمام رشتے توڑ ڈالے اور صرف مالک حقیقی سے ہم درجہ کا ایک رشتہ اس کے قلب میں ابخ فرمادیا اس کے دماغ کو صرف صریح شرک و کفر کی نجاستوں ہی سے پاک و صاف نہیں کیا بلکہ اس کو ایسا تازک بنا دیا کہ اگر اس کے گرد و پیش میں کہیں کفر و شرک کا احتمال بھی ہو تو مارے تعفن کے اس کا دماغ بھٹنے لگا۔ وہ اپنا نام غلامِ فوت اور عبدِ الہی رکھنے میں وہی ناگواری محسوس کرنے لگا جو عبد المطلب یا عبد شمس یا عبد مناف یا عبد العزیٰ جیسے نام رکھنے میں محسوس کرتا۔ اس کی نظر میں سب سے پرانا نام وہ بن گیا جس میں اس کی نسبت عبدیہ اسی ذات کی طرف ہو جس کا وہ درحقیقت عبد تھا یعنی عبد اللہ اور عبد الرحمن اسے جان آفریں کے سوا کسی اور کے نام پر جان قربان کرنے میں غیرت آنے لگی۔ وہ خدا کے گھر کی طرح اپنے گھر کو لباس پہنانے سے شرمانے لگا بتوں کی طرح اینٹوں اور پتھروں پر غلاف چڑھانے سے نفرت کرنے لگا جب اس کے کان میں ہوا باری

المصور کی آواز آئی تو مصور حقیقی کی نقالی کرنے سے اس کی آنکھیں بھی ہو گئیں اس کے ہاتھوں میں ریش پیدا ہو گیا اور اس کا قلم تصویر ہاتھوں سے چھوٹ گیا۔

اسلامی توحید کی ان نزاکتوں کا اندازہ آپ کو ذیل کی احادیث سے ہو گا۔ نسائی شریف میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ ایک دن کسی شخص نے آپ کے سامنے یہ لفظ کہہ دیا ماشاء اللہ و شئت (جو اللہ تعالیٰ چاہے اور آپ چاہیں) آپ نے فوراً اس کو منع کیا اور ان الفاظ میں تنبیہ فرمائی: جلتفی اللہ ندأ، تو مجھے اللہ تعالیٰ کا ایک شریک ٹھہرا دیا، قل ماشاء اللہ وحدہ (بس یوں کہہ جو صرف ایک اللہ چاہے)۔

امام احمد، ابوداؤد، اور نسائی وغیرہ نے حدیث سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا نقول ما شاء اللہ و شاء فلان قولاً ما شاء اللہ ثم شاء فلان۔ یعنی اگر سب حقیقی کے ساتھ تم کسی وقت سبب ظاہری کا بھی ذکر کرنا چاہو تو اس کا طریقہ یہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے نام کے باطل برابر اس شخص کا نام ذکر کرو جو ظاہر میں اس کا سبب بننا ہے، بلکہ اللہ تعالیٰ کی توحید کا ادب یہ ہے کہ پہلے تم صرف اللہ تعالیٰ کا نام لو اس کے بعد پھر دوسرے نمبر میں اس شخص کا نام بھی لے سکتے ہو۔ حدیث شریف میں تین آدمیوں کے امتحان کا ایک طویل قصہ مذکور ہے ان میں ایک مبروص تھا دوسرا گنبا اور تیسرا اللہ صا۔ ان کا امتحان میں مقدر ہوا کہ اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ بصورت آدمی ہر ایک کے پاس علیحدہ علیحدہ آیا اور ان کی اپنی حاجت ان الفاظ میں ظاہر کی فلا بلاغی الیوم الا باللہ ثم بک۔ آج کے دن میری حاجت وہائی کے لئے پہلے اللہ تعالیٰ کی ذات ہے یا پھر اس کے بعد ظاہری اسباب میں آپ کی ذات نظر آتی ہے۔ پس جب اسلامی توحید کی نزاکت اتنا بھی برداشت نہیں کرتی کہ اللہ تعالیٰ کے اسم مبارک کے ساتھ کسی مخلوق کے نام کی صرف عبارت اور لفظی مساوات بھی گوراکر جائے تو اس کے حقوق میں کسی کی مساوات کب برداشت کر سکتی ہے۔ اسلام نے توحید صرف علمی دائرہ میں نہیں سکھائی بلکہ اس کو عملی جامہ پہنانے کی بھی تاکید کی ہو اور قدم قدم پر اس کا لحاظ رکھا ہے کہ کس طرح اس کا نقش انسان کے قلب و دماغ پر جم سکتا ہے اس لئے اس نے عام گفتگو میں بھی کسی کو یہ آزادی نہیں دی کہ وہ خدا تعالیٰ کے اسم مبارک کو دوسرے ناموں کی طرح جس طرح جی چاہے زبان پر لے آئے بلکہ یہ تنبیہ کی ہے کہ اس کی ہستی کا نقش عظمت اس کے قلب میں اتنا گہرا ہونا چاہئے کہ جب کبھی بات کرتے کرتے وہ اس کے باعث نام پر چلے بیٹھے تو یہاں پہنچ کر اس کی زبان لکنت کر جائے اور وہ کسی بڑے سے بڑے شخص کے نام کے ساتھ اس کی تعبیری مساوات بھی گوارا نہ کرے یہ ایک حقیقت ہے کہ جب تک مسلمان کے ایک ایک عمل سے توحید اس طرح نہ پکے لگے اس وقت تک

اس کی توحید بھی صرف ایک دماغی فلسفہ کہلائے گی۔ علی دائرہ میں اس کو شرک سے کیا امتیاز ہوگا۔  
ایک سطحی نظر کا شخص تو حدیث مذکور کو صرف ایک تعبیری اصلاح سمجھے گا مگر ایک علم النفس کا  
ماہر اس کا پورا ادراک کرے گا کہ فطری طور پر کسی حقیقت کے ذہن نشین کرنے کی اس سے زیادہ مؤثر کوئی اور  
صورت نہیں نکل سکتی۔ اگر آپ کو کتاب الایمان میں احسان کی بحث فراموش نہیں ہوئی تو اتنا اور سمجھ لیجئے کہ  
آپ کو اس مقام پر احسان کا ایک اور سبق دیا گیا ہے اور مقصد یہ ہے کہ ایک مومن کے قلب و دماغ پر  
حق تعالیٰ کی ذات قدسی صفات کی محبت کا اس درجہ استحضار اور غلبہ ہو جانا چاہیے کہ کچھ عبادات ہی میں  
نہیں بلکہ عام بات چیت میں بھی اس کی غیرت - اس کی عظمت و توحید کے خلاف کوئی ادنیٰ ٹھیس  
برداشت نہ کر سکے۔ بقول شخصے ۵

شرکت غم بھی نہیں چاہتی غیرت میری      غیر کی ہو کے رہے باشب فرقت میری  
۵ غیرت از چشم برم روئے تو دیدن ندیم      گوش را نیز حدیثے تو شنیدن ندیم  
جب تک ایک مومن کا قلب خدا تعالیٰ کے شریک ٹھہرانے پر اسی درجہ غیور نہ ہو جائے وہ مقام محبت  
سے آشنا نہیں ہوتا اور جب تک وہ اس وادی سے آشنا نہیں ہوتا اس وقت تک ذوق احسان سے  
بھی آشنا نہیں ہوتا جب اس تصور کے ساتھ آپ اپنی زبان سے اشارہ و اشارہ فلاں کا فقرہ ادا کریں گے  
تو اس وقت اس معمولی سے کلمہ کی تلمی آپ کی زبان مومن کو لے گی ادا اسی وقت حدیث کی اس تعبیری  
حکومت کی حکمت بھی آپ پر روشن ہو سکے گی۔ اسی قسم کے ضمنی مقامات سے ایک فہم شخص کو یہ اندازہ لگانا چاہیے  
کہ اس نبی عظیم الشان کی معرفت کا عالم کیا ہو گا جس کی شریعت میں توحید بانی کا ایک عام ادب یہ ہو کہ  
سرسری بول چال میں بھی خدا تعالیٰ کے نام کے ساتھ شرکت و مساوات قائم کرنا حقیقی شرک کی برابر مکرہ سمجھا  
جانا ہو۔ اسلام کی توحید سمجھنے کے لئے آپ کھلی کھلی آیات اور واضح احادیث کی طرف مت جائیے یہ تو  
اس کے ابتدائی اسباق ہیں بلکہ ان علی گوشوں کو بڑے غور سے ملاحظہ کیجئے جن کی سطح میں بظاہر توحید  
کا کوئی سبق نظر نہیں آتا مگر جب ذرا غور کیجئے تو اس کے عشق میں اصل مقصد ہی ایک درس توحید  
ثابت ہوتا ہے۔ انسان کی فطرت ہے کہ وہ مسلسل ایک نوع کا عمل نہیں کر سکتا اس کی طبیعت اکتا جاتی ہے  
اس لئے شریعت نے اس کے لئے مختلف لذتوں کی مختلف عبادتیں مقرر فرمادی ہیں لیکن ان سب کا اصل  
مقصد ہی ایک نشہ توحید پیدا کرنا ہے اب آپ ذرا جنازہ کی نماز ہی کو ملاحظہ کیجئے وہ بھی ایک قسم کی نماز  
ہی تو ہے اور اسی ذات پاک کے لئے ہوتی ہے جس کے لئے اور فرض نمازیں پھر کیا بات ہے کہ رکوع اور  
جود جو نماز کی اصل روح تھے وہ یہاں سے غائب ہیں۔ اگر آپ غور سے کام لیں گے تو آپ کو معلوم ہوگا

کہ اس میں ایک حکمت یہ بھی ہو سکتی ہے کہ ایک جدیت کو سلسلے رکھ کر اس کی طرف رکوع و سجود کرنا شاید اسلام کی توحید پر داشت نہیں کرتی۔ خبر یہ تو ایک انسان صاحب کو جاہل تو میں کبھی سجدہ کر بھی لیتی ہیں مگر ایک معمولی خشک لکڑی جس کی کوئی عبادت نہیں کرتا اگر سترہ کے لئے سلسلے گاڑ دی جائے تو اس کے متعلق بھی مقدس اسلام کی ہدایت یہ ہے کہ وہ بھی ٹھیک سلسلے نہ ہونی چاہئے بلکہ ذرا دائیں بائیں سمت مائل ہونی چاہئے تاکہ اس قوم کے سلسلے جس کو پتھروں کو سجدہ کرنے کی عادت تھی کوئی عمل بھی ایسا نہ آئے بلکہ جو ان کی قدیم خصلت کی یاد دہانی میں ذرا بھی مدد معاون ہو۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام جب قوم بنی اسرائیل کو دریائے نیل کے پار لیکر آئے تو یہاں ان کی قوم نے دیکھا کہ کچھ دگ بت پرستی میں مشغول ہیں یہ دیکھ کر ان کے منہ میں ہانی بھرا آیا اور بڑے حسرت کے انداز میں وہ یہ درخواست کرنے پر مجبور ہو گئے۔

قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا آلِهَةً كَمَا لَهُمْ  
الْإِلَهَةُ قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ جَاهِلُونَ۔

وہ کہنے لگے اے موسیٰ ہماری عبادت کیلئے بھی ایسا ہی  
ایک بت بنا دیجئے جیسے بت ان کے ہیں انھوں نے

داعراف پر فرمایا تم لوگ بڑے ہی جاہل ہو۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیر صحبت تہذیب یافتہ صحابہ اتنے تو نہیں گئے لیکن ایک موقع پر جب انھوں نے دیکھا کہ مشرکین نے ایک درخت مقرر کر رکھا ہے جس پر وہ اپنے ہتھیار لٹکا دیا کرتے ہیں اور اسی مناسبت سے اس کو ذات اوطاف کہا کرتے ہیں تو وہ بھی بے ساختہ درخواست کرنے پر مجبور ہو گئے کہ یا رسول اللہ! ہمارے لئے بھی ایک ایسا ہی درخت مقرر فرما دیجئے ہم بھی اس پر اپنے ہتھیار لٹکایا کریں گے ذرا سوچئے اس میں شرک کی کیا بات تھی لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اتنی سی بات کو بھی نہایت اہمیت دی اور بہت تشدید آئینہ سجد میں اس طرح تنبیہ کی کہ تمہاری یہ فرمائش ٹھیک ایسی ہی ہے جیسی حضرت موسیٰ علیہ السلام سے بنی اسرائیل کی وہ فرمائش تھی اجعل لانا الہات کما لہم الہۃ۔ یہی ماز تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان سب معاملات میں جہاں آپ کی کوئی خاص شریعت نازل نہ ہوئی مشرکین عرب کی نسبت اہل کتاب کی موافقت کرنی زیادہ پسند فرماتے۔ پس اسلام نے ہر ہر موقع پر جہاں کسی دور کے علاقہ سے بھی شرک کی رگ متحرک ہو سکتی تھی اس کو بھی جڑ سے کاٹ دینے کی کوشش کی ہے۔ ہمارے فقہاء اس حقیقت کو خوب سمجھتے تھے اور اسی لئے انھوں نے فرمایا کہ جو جو ان کبھی کسی قوم کا عبودہ چکا ہو یا کوئی اور ایسی چیز جو کبھی عبودہ بغیر اللہ بن چکی ہو اس کو کبھی سترہ نہ بنانا چاہئے اور اس کی طرف بھی نماز نہ ادا کرنی چاہئے۔ اسی طرح طلوع وغروب میں نماز سے مانعت کی حکمت بھی یہی ہے کہ یہ اوقات بھی مشرکین کی عبادت کے اوقات ہیں ہماری عبادت جہاں ان سے مقصد،

نیت اور اپنی ترتیب و صورت میں ممتاز ہے اسی طرح وقت میں بھی ممتاز رہی چاہے کوئی تنگ نظری نہیں بلکہ شرک فی العبادۃ کے بعد سے بعید رشتوں کے قطع کرنے کی سب سے بہتر صورت ہے۔

ایک حدیث میں ارشاد ہے لَا تَأْتُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ تَسْعَوْنَ وَأَنْتُمْ عَلَيْكُمْ السَّكِينَةُ ثُمَّ نَازَ كَ لَمْ يَدْرُتْ بَهَاگَتَہٗ آيا کرو بلکہ اس طور پر وقار کے ساتھ آيا کرو گویا تم سر تا پا سکون و وقار ہو۔

شیخ اکبر تحریر فرماتے ہیں کہ اس مخصوص ادب میں جو بڑی حقیقت پہنچا ہے وہ یہ ہے کہ نماز کے لئے جب ایک مخصوص مکان مقرر کر دیا گیا، اس کے لئے ایک اعلان بھی کیا گیا اور اس کے بعد یہ نظر آنے لگا کہ مختلف سمتوں سے مختلف جماعتیں کسی ایک مقصد کے لئے کسی ایک جگہ جمع ہونے جا رہی ہیں اگر وہ بہت زیادہ بھاگ بھاگ کر جائیں گی تو دیکھنے والوں کے دماغ میں ہفتہ آسکتا ہے کہ جس طرح اور مذاہب کو ان کے معبود کی ایک جگہ رکھے ہوئے مل جاتے ہیں شاید ان کو بھی اپنا معبود کی سجدہ وغیرہ میں رکھا ہوا مل گیا ہے جس کی طرف یہ ایسے والہانہ انداز میں بھاگے جا رہے ہیں اس لئے فرمایا کہ تم بھاگنا مت کرو بلکہ اس طرح جایا کرو کہ ہر دیکھنے والا سمجھ جائے کہ جہاں تم جا رہے ہو وہاں کچھ بھی نہیں ہے تم کسی ایسے معبود کی تلاش میں ہو جو اس مکان میں بھی ہے اور اس سے باہر بھی۔ ہر حال میں وہ تمہارے ساتھ ہے۔ وہ تمہاری رگ جان سے بھی زیادہ تم سے قریب ہے۔ شیخ اکبر کے اس مضمون کی تائید ایک اور حدیث سے بھی ہوتی ہے ایک مرتبہ صحابہ کرام شدت شوق میں کسی سفر میں صحیح جمع کر لے کر آئے تیس دنوں تک لگا رہے تھے آپ نے ان کو اتنے چپخنے سے منع فرمایا اور کہا کہ تمہاری اس حرکت سے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تمہارا رب شاید تمہارے پاس نہیں کہیں غائب ہے یا اگر موجود ہے تو سننا نہیں ہے اس کو آہستہ بجاؤ کہ وہ تمہارے اونٹ کی گردن سے بھی تمہارے قریب ہے اونٹ پر سواری کے وقت جو چیز سوار کو سب سے قریب نظر آتی ہے وہ اس کی گردن ہی ہوتی ہے اس لئے نفیاتی طور پر اس کے قرب کا نقشہ جانے کے لئے یہی سب سے عمدہ مثال تھی فرمایا انکہ لا تدعون اصم ولا غافلاً۔ تم تو اس کو پکارتے ہو جو ہمہ وقت سنا ہے اور جواب دیتا ہے پس اسلامی توحید تو اس کو بھی برداشت نہیں کرتی کہ تمہارے کسی عمل سے خدا تعالیٰ کی ذات یا اس کی صفات کے متعلق کوئی ایسا مہووم سے مہووم نقش بھی پیدا ہو سکے جو اس کی شان تقدیس و تزیین کے خلاف ہو۔ چہ جائیکہ اس میں شرک کے آثار صاف صاف نمایاں ہو رہے ہوں۔ کیا ایسا مقدس مذہب جو نماز جنازہ میں رکوع و سجدہ سے منع کرے قبر کو سجدہ کرنا برداشت کر سکتا ہے حالانکہ وہ قابل تعظیم جہاد زمین میں مدفون ہو چکا ہے۔

یہی حقیقت مشرکین کے لباس، وضع و قطع اور معاشی و معاشرتی مخالفت میں بھی پہنچا ہے اس کا مقصد

بھی یہ ہے کہ توحید و شرک کا امتیاز صرف علمی مرتبہ میں نہ ہے بلکہ ایک موجد و مسلم کی رگ رگ سے بھی ٹپکنے لگے۔ اس کے معنی یہ نہیں کہ جو حق تعالیٰ کا مقرر کردہ طریقہ عبادت ہو اگر مشرکین بھی اسے اختیار کر لیں تو ہمیں اس کو چھوڑ دینا چاہئے کیونکہ اس کے معنی تو یہ ہوتے کہ ہمارا خود کوئی اہل مرکز اور مقام ہی نہیں بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جس راہِ مستقیم کے ہم مالک ہیں اگر اس میں دوسرے لوگ ہماری اتباع کرتے ہیں تو یہ ان کے شرک میں اسلامی تعلیم کا ایک عکس ہوگا اگر اس میں کچھ ناگواری کی بات ہو تو ان کے لئے ہونی چاہئے نہ یہ کہ ہمیں اپنا مقام چھوڑ کر اس سے ہٹ جانا چاہئے۔ اسی لئے مشرکین کی مخالفت میں اسلام نے ملتِ ضعیفہ کی اتباع ترک نہیں کی بلکہ ان کو یہ الزام دیا ہے کہ یہ تو ہمارا حق ہے اس میں تم ہمارے متبع ہو اگر تم اس کی اتباع کرتے ہو تو اس وجہ سے ہم اپنے اہل حق سے دست بردار نہیں ہوں گے۔

اِنَّ اَوْلٰى النَّاسِ بِاِبْرٰهٖمَ لَلَّذِيْنَ  
اَتَّبَعُوْهُ وَهٰذَا النَّبِيُّ وَالَّذِيْنَ  
اٰمَنُوْا۔ (آل عمران)

ابراہیم کے ساتھ خصوصیت کے ہٹے حصار تو وہ لوگ  
تھے جنہوں نے ان کی پیروی کی اور پیغمبر (آخرازاں)  
اور مسلمان (جوابان لائے)

یہ فرق اس سے ظاہر ہو سکتا ہے کہ تم ملتِ ضعیفہ کا دعویٰ تو کرتے ہو مگر اس کے ساتھ شرک بھی کرتے ہو اور ہم بھی دعویٰ کرتے ہیں مگر اس کے ساتھ شرک سے اپنی بیزاری کا اظہار کرتے ہیں آؤ دیکھیں ملتِ ضعیفہ کی صحیح اتباع کیا ہو۔

قَالُوْا لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ اَوْ نَفْقَهُمْ  
قُلْ بَلٰى مَلَكًا بَرَّاهِمْ خَفِيفًا وَمَا كَانَ  
مِّنَ الْمُتَكِبِّیْنَ۔ (بقرہ)

کہتے ہیں کہ یہودی یا نصرانی ہو جاؤ تو تم ہمارے پیغمبر  
آپ کہہ دیجئے کہ ہرگز نہیں بلکہ ہم نے حضرت ابراہیم کی راہ  
اختیار کی جو ایک ہی طرف کھڑے اللہ و شرک نہ تھے۔

اس بیان سے واضح ہو گیا کہ تم تو صرف ملکی ہو مگر ان کے متبع ہم ہیں بلکہ ان کی اتباع کا بڑا حق ہمارا ہے اس لئے ہم کسی حالت میں اپنے حق سے دست بردار نہیں ہو سکتے جو لغو مستانہ حضرت خلیلؑ اپنی ذریت میں بطور یادگار چھوڑ گئے وہ تو یہ ہے۔

قُلْ اِنَّ صَلٰوةَیْ وَنَسٰی  
وَمَا تَنۢبِیۡشُوْا رَبَّ الْعٰلَمِیۡنَ لَا شَرِکَ لَکَ  
لَا وَبِہِ الْاِلٰہِ اُشْرُتْ وَاَنَا اَوَّلُ  
الْمُسْلِمِیۡنَ۔

آپ کہہ دیجئے کہ میری ناز میری عبادت، میرا جینا اور میرا  
مرنا سب اللہ ہی کے لئے ہے جو سارے جہان کا پروردگار  
کوئی اس کا شرک نہیں اور جھک کر ایسا ہی حکم دیا گیا ہے اور  
میں اس کے فرمانبرداروں میں پہلا فرمانبردار ہوں۔

مَا كَانَ اِبْرٰهٖمُ یَهُودِیًّا وَلَا نَصْرَانِیًّا  
وَلٰکِنۢ كَانَ حَنِیۡفًا مُّسْلِمًا وَمَا کَانَ

حضرت ابراہیمؑ نہ یہودی نہ نصرانی لیکن صاف تھے  
یعنی سب جھوٹے مذہبوں سے بڑا اور حکم کے بڑے فرمانبردار

مِنَ الْمُشْرِكِينَ۔ اور شرک نہ تھے۔

ان عین اور حقیقت سے لبریز کلمات سے ظاہر ہوتا ہے کہ اسلامی توحید کا پورا پورا نقشہ صرف زبان سے کلمہ توحید پڑھ لینے سے عیاں نہیں ہو سکتا جب تک کہ وہ انسانی زندگی کے ہر ہر چھوٹے بڑے گوشے سے بھی ظاہر نہ ہونے لگے اور اس کا ہر سر عمل اسی ایک ذات پاک کے لئے اس طرح خالص ہو کر رہ جائے کہ اس میں لشکر اور لاشربک نہ کے مثبت اور منفی ہر دو پہلو و صبا جدا ممتاز نظر نہ آنے لگیں یعنی اس کا لفظ ہونا بھی نمایاں ہو جائے اور شرک کے خلاف ہونا بھی اسی درجہ پر نمایاں ہو جائے۔ توحید کے دعوے کے ساتھ جہاں پہنچ کر ممانعت کی ادنیٰ ہی ادنیٰ گنجائش بھی ختم ہو جاتی ہے وہ اس کا ہی منفی پہلو ہے اور اسی پہلو کے نمایاں ہونے سے اسلام و کفر میں کھلا ہوا امتیاز مہر جالک ہے۔ شرک کی عام فضائل میں جب کبھی خدا کے برگزیدہ نبی آئے تو ان کا مقصد صرف توحید کا پرچم اُبلادینے سے پورا نہیں ہوا جب تک کہ انھوں نے علم کفر کو سرنگوں بھی نہیں کر دیا۔ اس لئے ان کے دعووں میں کبھی کوئی ایسا متداخل نہیں ہوا جس کے بعد کفر کو ان سے اپنے ساتھ سازگاری کی کوئی ادنیٰ سی طبع بھی باقی رہ گئی ہو۔ وہ ہمیشہ ایک شمس اور علیحدہ جماعت بننے کا پروگرام لے کر دنیا میں آئے اور جب تک ان کا یہ مقصد پورا نہ ہو لیا روزِ شب اسی کے لئے سرگرم عمل رہے ان کی اس پالیسی سے اگر کسی فرد یا جماعت نے اتفاق نہ کیا اور دونوں طرف لگے رہنے کا ارادہ کیا تو انھوں نے ان کو منافق کا لقب دیکر اپنی جماعت سے ہمیشہ ایک علیحدہ جماعت سمجھا۔ خلاصہ یہ کہ توحید کے مرحلے پر جتنا اس کا مثبت پہلو اہم ہوتا ہے اتنا ہی اہم اس کا منفی پہلو ہو جاتا ہے اگر آپ اتنی بات سمجھ گئے ہیں تو اب سورۃ قل یا ایہا الکافرون میں ایک ہی مضمون کو دو دعوہ پہلوؤں سے ادا کرنے کا راز بھی سمجھ گئے ہوں گے یعنی کفر و اسلام کے دو راستوں کی واضح علیحدگی کے لئے یہی ایک تعبیر تھی جس کے بعد ان کے مابین سازگاری کی کوئی توقع باقی نہیں رہ سکتی۔

یہ بات اچھی طرح سمجھ لینی چاہئے کہ اسلام و کفر کے درمیان کوئی نقطہ مشترک نہیں نکلتا جس جگہ کفر ہو وہاں اسلام نہیں اور جہاں اسلام ہے وہاں کفر کی کوئی گنجائش نہیں۔ اسلام کے ساتھ ساتھ کفر کی کسی ایک ادارہ کو بھی نبھایا نہیں جاسکتا اسی لئے قرآن کریم نے ایمان پر امن مرتب ہونے کے لئے یہ شرط لگا دی ہے کہ اس میں شرک کا کوئی میل نہ ہونا چاہئے۔

اَلَّذِيْنَ آمَنُوْا لَا يَكْسِبُوْنَ اِثْمًا مَّا هُمْ  
بِظٰلِمٍ اَوْ اٰثِمٍ لَّهُمْ اَلَا مَنْ وَّهَمَّ  
مُتَعَدِّدٌ۔ (انعام)

جو لوگ ایمان لائے اور انھوں نے اپنے ایمان میں  
شرک کی آمیزش نہیں کی بس یہی لوگ اس کے مستحق ہیں  
اور یہی لوگ ہدایت یافتہ بھی ہیں۔



ایک نصرانی شخص صرف کلمہ توحید پڑھ کر مسلمان نہیں ہو سکتا جب تک کہ اس کا بھی صاف و صریح اقرار نہ کرے کہ حضرت مسیح علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے ایک بندہ ہی تھے یہ اسی حقیقت پر مبنی ہے کہ توحید الہی کے ساتھ لاشریک نہ کا مظاہرہ ہونا بھی ضروری ہے۔ جب تک جملہ شرکار پر لاک کی شمشیر نہیں چلائی جاتی اس وقت تک صحیح طور پر نعرہ توحید بلند نہیں ہوتا۔

اسلام نے جہاں ظاہری افعال شرک سے منع کیا ہے اسی طرح ان باریک باریک فروگزاشتوں سے بھی روکا ہے جن سے ایک موجد کا اچھا خاصا عمل شرک کے عمل کے مشابہ بن جاتا ہے مثلاً ریاء و شہرت پسندی جو عمل خواہ وہ اپنی شکل و صورت میں کتنا ہی توحید کا عمل سمجھا جائے لیکن اگر وہ ریاء و شہرت سے آلودہ ہو جائے تو اسلامی نظریں وہ بھی ایک قسم کا شرک کا عمل سمجھا جاتا ہے اسی اہمیت کے پیش نظر قرآن کریم نے عمل کے صراح ہونے کے لئے یہ شرط لگا دی ہے کہ وہ شرک کی اس قسم سے بھی پاک و صاف ہونا چاہئے اور ایسے ہی عمل کا نتیجہ تقادرب ہو سکتا ہے۔

فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ  
عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُفْسِدْ فِي بَيْعِهِ آدَةً  
رَبِّهِ أَحَدًا۔ (کہن)

یہاں لا یشرف کی تفسیر لایرائی سے کی گئی ہے یعنی جس شخص کے پیش نظر تقادرب جیسا اہم مقصد ہو اس کے لئے لازم ہے کہ نیک عمل کیا کرے اور اپنی عبادت میں کسی کو بھی شرک نہ بنایا کرے۔ اس آیت میں یہ امر بھی قابل غور ہے کہ جس امر پر یہاں زیادہ زور دیا گیا ہے وہ وہی خدا تعالیٰ کی عبادت میں شرک کی ممانعت ہے۔ ذاتی شرک کا مسئلہ بھی گو کم اہمیت نہیں رکھتا وہ بھی ایک بدترین کفر ہے لیکن شرک کی جس خطرناک جہازی میں ایک مدعی توحید بھی الجھ سکتا ہے وہ صرف شرک فی العبادۃ ہے اور اس کی ایک نہایت دقیق اور باریک قسم ریاء و شہرت پسندی ہے قرآن کریم نے شرک میں عام ابتلاء کا شکوہ ان الفاظ میں کیا ہے۔

وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِآيَاتِهِ  
وَهُمْ مُّشْرِكُونَ۔ (یوسف)

اور اکثر لوگوں کا حال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان بھی رکھتے ہیں اور اس کے ساتھ ہی شرک بھی کرتے رہتے ہیں۔  
یعنی ایسے لوگ بہت ہی کم ہیں جو ایمان کے زبانی دعوے کے ساتھ شرک جلی اور شرک خفی کے ہر سر شے سے احتراز رکھتے ہوں۔ غرض قرآن عزیزہ اعلان کرتا ہے کہ محبوب حقیقی کے متلاشی کہاں مارے مارے پھرتے ہیں ان کے لئے اس کی ملاقات کا صرف یہی ایک راستہ ہے کہ نیک عمل کریں یہ تو اس کا مثبت پہلو ہوا اور

اس کا منفی پہلو یہ ہے کہ اس کی عبادت میں شرک کے کسی نوع کی آلودگی بھی پیدا نہ ہونے دیں یہ منفی پہلو اس لئے ضروری ہے کہ بے اوقات نیک عمل میں بھی شرک خفی کے جراثیم پیدا ہو جاتے ہیں ایسا عمل گو نیک نظر آئے مگر حقیقت نیک نہیں ہوتا۔ ٹھیک اسی طرح خدا تعالیٰ کی توحید بھی اس وقت تک خالص توحید نہیں کہلاتی جب تک کہ اس کے ساتھ لا شریک لہ اور ما انامن المشرکین کا اعلان بھی صاف صاف نہیں کر دیا جاتا۔ آج بھی اگر آپ اپنے ایمانوں کا جائزہ لیں تو اس میں بھی آپ کو توحید کا مثبت پہلو جتنا صاف اور واضح نظر آئے گا اتنا واضح اس کا دوسرا منفی پہلو نظر نہیں آئے گا خوب یاد رکھئے جب تک کہ اس کا یہ پہلو بھی اتنا ہی واضح نہ ہو جائے اس وقت تک آپ کی توحید کا نقشہ بھی نامکمل رہے گا۔ مشکل دعویٰ توحید نہیں اس میں تو اکثر فوسیں آپ کی ہم آہنگ ہیں جو مرحلہ مشکل ہے وہ تمام شرکاء اور یار یک سے باریک شریکوں سے بیزاری ہے اور اس سے بڑھ کر اس بیزاری کا اعلان ہے اسی لئے کلمہ لا الہ الا اللہ میں مثبت پہلو کی بنیاد منفی پہلو پر قائم کی گئی ہے۔ اتنی وضاحت کے بعد غالباً اب آپ خوب سمجھ گئے ہوں گے کہ اسلامی توحید کو اور مذاہب کی توحید سے کتنا امتیاز ہے ان کی توحید تو اہمیت اور ثلث کے عقیدہ کے باوجود قائم رہ سکتی ہے مگر اسلام کی توحید ریاضت و شہرت پسندی کے باریکی بھی متحمل نہیں ہو سکتی پس جس شرک و ایک مسلمان کو بچنا ہے وہ صرف خدا کی ذات میں شرک نہیں اس کی عبادت میں شرک بھی نہیں بلکہ شرک کی وہ نوع بھی ہے جو اس کے خالص سے خالص عمل میں بھی خفیہ طور پر پیدا ہو جاتی ہے اور ایک مسلم کو بھی اس سے رستگاری نصیب نہیں ہوتی ۔

براہمی نظر پیدا مگر مشکل سے ہوتی ہے ہوس چھپ چھپ کے سینہ میں بالائی ہر تصویر خلاصہ کلام یہ ہے کہ شرک فی الذات، شرک فی الصفات (یعنی خدا تعالیٰ کی مخصوص صفات میں کسی کو اس کے برابر سمجھنا) اور شرک فی العبادت توحیقی شرک کے اقسام تھے۔ شرک فی القیہ، شرک خفی (یعنی ریاء و شہرت پسندی) اور عقیدہ توحید کے ساتھ بعض اور نازیبا طریقے جو اگرچہ شرک نہ ہوں مگر علاء شرک حقیقی کے مشابہ ہوں یہ سب شرک اور قابل ترک ہی سمجھے جائیں۔ کیونکہ ان کی سرحدیں حقیقی شرک کے ساتھ اتنی ملی جلی ہوتی ہیں کہ ان میں ذرا سی لغزش سے حقیقی شرک میں جا پڑنے کا ہر وقت احتمال ہوتا ہے اس لئے مذہب کی صحیح اتباع یہ نہیں کہ ایسے افعال کو تاویل کئے کیا جائے اور خوب اصرار کے ساتھ کیا جائے صحیح اتباع یہ ہے کہ جن افعال سے کفر کی بو بھئی آئے ان کو بھی کفر کی طرح ترک کر دیا جائے تاکہ دما انامن المشرکین کا پہلو اپنی پوری حقیقت کے ساتھ نمایاں ہو جائے اور کفر الیکم الکفر والمنقہ والعصیان کا پورا پورا نقشہ سامنے آجائے۔ اس کے بعد یہاں شرک کی ایک قسم اور بھی ہے جس کی طرف عام نظریں نہیں پہنچیں اس پر محض ات

حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے خاص طور پر تیسرے فرمائی ہے۔

شاہ صاحب موصوف فرماتے ہیں کہ شرک کی ایک قسم شرک فی الطاعت بھی ہے اس کی حقیقت یہ ہے کہ خدا تعالیٰ کے سوا کسی مخلوق کی اطاعت کرنی ایسی اطاعت کہ اس میں خدا تعالیٰ کے رسول و اس کے مبلغ ہونے کی حیثیت بھی ملحوظ نہ ہے حتیٰ کہ اگر اس کا حکم خداوندی حکم کے خلاف بھی ہو جب بھی اسی کی اطاعت کی جائے اس کا نام مستقل اطاعت ہے یہ صرف ایک خدائے وحدہ لا شریک لا کا حق ہے اس لئے اس میں بھی کسی کو شریک بنانا ایک قسم کا شرک ہی ہے۔ اسی لئے قرآن کریم نے اہل کتاب کی اس نوع کی اطاعت کو شرک ہی سے تعبیر کیا ہے۔

﴿عَنْذَنَا أَجْبَارُهُمْ وَرَبَّاهُمْ أَزْبَابًا﴾ ان لوگوں نے (اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر اپنے) عالموں اور  
﴿قِرْنُ حُذُونِ اللَّهِ﴾ (توبہ نفع) درویشوں کو خدا بنانا رکھا ہے۔

آیت بالا کی تفسیر میں منقول ہے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ اہل کتاب نے تو اپنے اجماع و علماء کو کبھی ارباب نہیں بتایا تھا اس کے جواب میں آپ نے فرمایا کیوں نہیں، کیا انھوں نے اپنے اجماع کو مستقل مطاع کی حیثیت نہیں دی کیا جس کو انھوں نے حلال کہہ دیا انھوں نے اس کو حلال نہیں سمجھ لیا اور جس کو حرام بنا دیا اس کو حرام نہیں سمجھ لیا۔ اطاعت کا یہ منصب صرف ایک رب العزت کے لئے زیادہ تھا جب انھوں نے یہ منصب اٹھا کر اپنے اجماع کے سپرد کر دیا تو یہی اتحاد ارباب اور شرک ہے۔ اس مضمون سے حضرت شاہ صاحبؒ نے یہ استنباط فرمایا کہ قرآنی نظریں اس درجہ کی اطاعت بھی شرک کی ایک قسم ہے جس کو مستقل اطاعت کہا جاتا ہے۔ اسی قسم کی اطاعت کو قرآن کریم نے شرک سے تعبیر فرمایا ہے۔  
﴿وَأَنِ اطِيعُوا أَمْرًا لَكُمْ لَمْ يَكُنْ﴾ اگر تم ان کی اطاعت کر دو گے تو تم شرک ہو گے۔

یہی غیر مستقل اطاعت جس میں مطاع کی کوئی مستقل حیثیت نہیں ہوتی بلکہ یہ اطاعت رب العزت کے حکم کے ماتحت ہوتی ہے جیسے رسول، مجتہدین امت، سلاطین و ائمہ، شوہر والدین اور غلام کی اپنے مالک کی اطاعت اس لئے یہ شرک بھی نہیں بلکہ بعض مرتبہ فرض اور واجب بھی ہوتی ہے عبادت اور اطاعت میں فرق کی وجہ یہ ہے کہ عبادت کی حقیقت غایت تدلل اور انتہائی خشوع و خضوع کا اظہار ہے۔ یہ اسی کے لئے مناسب ہے جس میں غایت درجہ عظمت موجود ہو، ایسی عظمت کہ اس سے برتر وہم و گمان میں نہ آسکے۔ اس درجہ کی عظمت صرف ایک ذات میں منحصر ہے اس لئے اس میں غیر مستقل طور پر بھی کسی کی شرک کے لئے گنجائش نہیں اس میں ہر قسم کی شرک شرک ہے۔ اور اطاعت کے لئے صرف حکمرانی کی باقت و دکار ہے یہ بطریق نیابت مخلوق میں بھی پیدا ہو سکتی ہے اس لئے نیابت غیر اللہ کی اطاعت

شرک نہیں۔ اس فرق کو نہ سمجھنے کی وجہ سے امت کے چند فریق افراط و تفریط میں مبتلا ہو گئے ہیں ایک تو تاویل کر کے غیر اللہ کی عبادت جائز سمجھنے لگا اور دوسرا طاعت مجتہدین کو شرک سمجھنے لگا اور کوئی طاعت رسول کو بھی شرک کا ایک شعبہ قرار دے بیٹھا۔ یہ تمام راہیں حقیقت سے نا آشنا ہونے کی دلیل ہیں۔ قرآن کریم نے اس مسئلہ کو علمی اور عملی ہر دو پہلوؤں سے پورے طور پر صاف کر دیا ہے۔ علمی لحاظ سے تو اس نے یہ واضح کر دیا ہے کہ رسول کی اطاعت اللہ تعالیٰ کی اطاعت سے علیحدہ طاعت نہیں ہوتی اس کو مستقل طاعت سمجھنا ہی غلط ہے اس لئے وہ شرک کیسے ہو سکتی ہے۔

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ جس نے رسول کا کہا مانا اس نے خدا ہی کا حکم مانا۔

اور عبادت کے متعلق اس قسم کا کہیں ایک حرف بھی نہیں فرمایا جس سے یہ خطرہ بھی گذر سکے کہ غیر اللہ کی عبادت کسی حالت میں بھی اللہ تعالیٰ کی عبادت کہی جاسکتی ہے اور علمی دائرہ میں رسول کی اطاعت اور اولوالامر کی اطاعت کو خود قرآن ہی نے فرض و واجب قرار دیدیا پھر اس کو شرک کیسے کہا جاسکتا ہے۔ اس کے برعکس عبادت میں کسی کی شرکت کو کسی نہج سے بھی گوارا نہیں کیا بلکہ ایک ادنیٰ سی ریاہ کی نیت کو بھی شرک سے تعبیر فرمادیا اور فوز و فلاح کے لئے اس سے بھی احتراز کرنا شرط اول قرار دیدیا پس جتنی بات قرآن کریم سے کسی تاویل کے بغیر صاف اور صریح طور پر سمجھی جاسکتی ہے وہ یہ ہے کہ اس کے حکم کے ماتحت کچھ اشخاص یا جماعتوں کی اطاعت تو حبابِ مرتبہ ہے اور عبادت میں اس کا حکم ہی یہ ہے کہ اس میں کسی کو شریک بھی نہ کیا جائے۔

أَمْرًا أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ اللہ تعالیٰ نے اس بات کا حکم دیدیا ہے کہ عبادت بجز اس کے

اور کسی کی نہ کی جائے۔

پس مسئلہ تو اتنا صاف اور واضح ہے جتنا کہ ہو سکتا ہے لیکن تاویل کا دروازہ کب بند ہوا اس کو عبادت غیر اللہ کے مشتاق اور طاعت رسول سے بیزار دونوں جماعتیں کھڑی کھٹکتا رہی ہیں اللہ تعالیٰ دونوں کو صحیح فہم مرحمت فرمائے طاعت رسول کے متعلق ہم جمعیت حدیث کے ذیل میں زیادہ بسط کے ساتھ گفتگو کر چکے ہیں ملاحظہ کیجئے۔

## الاشراك بالله تعالى ما لم يفطر عليه الانسان

(۶۰۲) عَنْ عِيَّاضِ بْنِ حِمَارٍ الْجَمَّاشِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ فِي خُطْبَةٍ لَا إِلَهَ إِلَّا رَبِّي أَمَرَنِي أَنْ أَعْلِمَكُمْ مَا جَهِلْتُمْ مِمَّا عَلَّمَنِي يَوْمَئِذٍ هَذَا أَكُلُ مَا لَمْ تَحْلَلْهُ عَبْدًا أَحْلَلْتُ وَلَا نِيَّ خَلَقْتُ عِبَادِي حَقًّا كُلُّهُمْ وَأَنَّهُمْ أَتَتْهُمْ الشَّيَاطِينُ فَأَجَبْنَا لَهُمْ عَنْ دِينِهِمْ وَحَرَّمَتْ عَلَيْهِمْ مَا أَحْلَلْتُ لَهُمْ وَأَمَرْتُهُمْ أَنْ يُشِيرُوا نِيَّ مَا لَمْ أَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَنَّ اللَّهَ نَظَرَ إِلَى أَهْلِ الْأَرْضِ فَمَقَعَتْهُمْ عَمْرُ بَعْدَ وَجْهِهِمْ لَا يَبْقَاكَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَقَالَ إِنَّمَا بَعَثْتُكَ لَا بِسُلْطَانِكَ وَأَبْتَلِي بِكَ وَأَنْزَلْتُ عَلَيْكَ كِتَابًا لَا يَغْسِلُهُ الْمَاءُ تَعْرَأُ أَهْلًا نَائِمًا وَيَقْظَانِ وَأَنَّ اللَّهَ أَمَرَنِي أَنْ

### شرک انسان کی فطرت نہیں

(۶۰۲) عیاض بن حمار جماشی سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خطبہ میں فرمایا میں لو میرے پروردگار نے مجھے حکم دیا ہے کہ جو کچھ آج اس نے مجھے بتایا ہے اس میں کوئی حصہ میں تم کو بھی بتا دوں (اس نے فرمایا ہے) کہ جو مال میں نے کسی بندہ کو دیا وہ اس کے لئے حلال ہے اور فرمایا کہ میں نے اپنے تمام بندوں کو دین فطرت پر پیدا کیا ہے پھر ان کے پاس شیطان آئے اور ان کے اپنے دین سے ہٹا کر جو چیزیں میں نے ان کے لئے حلال بنائی تھیں حرام کر دیں اور اس پر ابھارا کہ میرا شریک ٹھہرائیں جس کی میں نے کوئی دلیل نہیں اتاری اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمام روئے زمین پر نظر ڈالی تو عرب و عجم سب کو قابلِ نفرت سمجھا بجز ان چند لوگوں کے جو اہل کتاب میں سے باقی رہ گئے تھے اور منسرایا کہ میں نے تم کو رسول بنا کر اس لئے بھیجا ہے تاکہ تمہاری بھی آزمائش کروں اور تمہارے ذریعہ سود و مسروں کی بھی آزمائش کروں لو میں نے تم پر ایسی کتاب نازل کی ہے جس کو پانی دھو نہیں سکتا، تم سوئے جا گئے ہر وقت اس کو پڑھ سکتے ہو۔ (قرآن حاقطہ کے سینہ میں ہوتا ہے نہ پانی اسے دھو سکتا ہے نہ اس کے پڑھنے کے لئے آنکھوں سے دیکھنے کی ضرورت ہے) اور اللہ تعالیٰ نے مجھے اس کا بھی حکم دیا کہ

(۶۰۲) عرب بحیرہ اور سائبہ اور وسیلہ جوں کے نام کے بہت سے جانور اپنے اور پر حرام کر لیا کرتے تھے حدیث کہتی ہے کہ جو جانور اللہ تعالیٰ نے حلال کئے ہیں ان کو حرام کرنے کا حق کسی کو بھی نہیں ہے۔ دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ہر شخص کی فطرت شرک و کفر سے پاک پیدا فرمائی ہے اس لئے شرک کرنے میں کسی کا کوئی عذر مسوع نہیں۔ یہ

أَحْرَقَ قَرْيَتًا فَقُلْتُ رَبِّ إِذَا يُلْغَوْرَ أَيْبَى نِيدَ عَوْهُ خُبْرَةً قَالَ لَا سَخِرَ جُحُومًا  
 أَخْرَجُولَهُ وَاعْمُرْهُمْ نَعْمًا وَأَنْفِقْ مُسْتَنْفِنٌ عَلَيْكَ وَابْعَثْ جَيْشًا تَهْتُ خَسَّةً وَمَلَكَةً  
 وَقَاتِلْ مَنْ أَطَاعَكَ مِنْ عَصَاكَ. (مرہاہ مسلم)

(۶۰۳) عَنْ زَيْدِ بْنِ سَلَامٍ أَنَّ أَبَا سَلَامٍ حَدَّثَهُ أَنَّ الْحَارِثَ الْأَشْعَرِيَّ حَدَّثَهُ  
 أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ يُحْيِي بَنَ زَكْرِيَّا بِأَيِّ مَخْنَسٍ كَلِمَاتٍ  
 أَنْ يَعْمَلَ بِهَا وَمَا مَرِيئُ إِسْرَائِيلَ أَنْ يَعْمَلُوا بِهَا وَأَنَّهُ كَاذَانٌ يُبْطِئُ بِمَا قَالَ عَيْنِي

میں قریش کو جلا کر تباہ کر ڈالوں اس پر میں نے عرض کیا وہ تو میرے سر کو کھل ڈالیں گے اور اس کو ایک  
 مدی کی طرح بنا کر رکھ دیں گے فرمایا تم ان کو نکال باہر کرو جب انہوں نے تم کو وطن سے نکالا اور  
 ان سے جنگ کرو ہم تمہاری مدد کریں گے اور خوب لشکر پر خرچ کرو ہم تمہیں خرچ دیں گے اور ان پر  
 فتح کٹی کرو ہم ان کی پہچانی اپنی جانب سے اور بھیجیں گے اور اپنے تابعداروں کو ساتھ لیکر ان سے  
 جنگ کرو جو تمہاری نافرمانی کرے۔ (مسلم شریف)

(۶۰۳) زید بن سلام سے روایت ہے کہ ان سے ابو سلام نے کہا کہ حارث اشعری نے  
 ان سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کو پانچ باتوں  
 کے متعلق حکم دیا تھا کہ ان پر وہ خود بھی عمل کیا کریں اور بنی اسرائیل سے کہیں کہ وہ بھی ان پر عمل کریں  
 حضرت یحییٰ علیہ السلام کو بنی اسرائیل سے کہنے میں کچھ تاخیر ہونے لگی تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا

آپ پہلے معلوم کر چکے ہیں کہ کسی کے کہنے پر حلال کو حرام سمجھ لینا بھی خدا کے شریک نہیں ہے اسی کو  
 شرک فی الطاعة کہا جاتا ہے۔ خلاصہ یہ کہ شرک فی الذات ہو یا فی العبادت یا فی الطاعت یہ سب اولیٰ ان فی فطرت  
 کے خلاف ہیں ان کا بانی صرف شیطان ہے اور جو اس کی تقلید کر لے وہ عید الرحمن نہیں اسی کا بندہ ہے۔ جب  
 خارجی اثرات یا والدین کی تعلیم سے فطرت منح ہو جاتی ہے تو پھر عقائد شرک فطرت کا تقاضہ معلوم ہونے لگتے ہیں۔  
 (۶۰۳) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو ان پانچ باتوں کا امر فرمایا ہے جن کے بغیر پہلی باتوں  
 پر بھی پورا عمل نہیں ہو سکتا۔ نماز، روزہ اور بالخصوص زکوٰۃ و صدقات یہ مسلمانوں کی صرف انفرادی عبادتیں نہیں  
 بلکہ ان کی اجتماعی عبادتیں بھی ہیں اور اجتماعی عبادتوں کا نظم و نسق بلا جماعت کے قائم نہیں رہ سکتا اور کوئی  
 جماعت بلا کسی امام و امیر کے زندہ نہیں رہ سکتی اس لئے آپ نے ان اجزاء پر زیادہ زور دیا ہے جن کے بغیر  
 اللہ تعالیٰ کی خالص عبادتیں پوری طاقت اور آزادی کے ساتھ ادا نہیں کی جاسکتیں آخری شریعت و حقیقت  
 پہلی شریعتوں کے لئے مکمل ہے۔

إِنَّ اللَّهَ أَمَرَكَ بِخَمْسٍ كُلَّمَا بَلَغْتَ لَعْمَلٍ بِمَا وَثَّقَ بِبَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يَعْمَلُوا بِمَا قَامَا أَنْ  
 تَأْمُرَهُمْ وَمَا أَنْ أَمَرَ هُمْ فَقَالَ بَنِي إِسْرَائِيلَ سَبَقْتَنِي بِمَا أَنْ يُخَسَفَ بِي أَوْ أُعَذَّبَ  
 فَجَمَعَ النَّاسُ فِي بَيْتِ الْمَقْدِسِ فَأَمَلُوا وَقَعَدُوا عَلَى الشَّرَفِ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ فِي  
 خَمْسٍ كُلَّمَا بَلَغْتَ أَنْ أَعْمَلَ بِهِنَّ وَأَمَرَ لَكُمْ أَنْ تَعْمَلُوا بِهِنَّ أَوْ لَهُنَّ أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا  
 تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَإِنْ مَثَلٌ مِنْ أَشْرَاكُمْ بِاللهِ كَمَثَلِ رَجُلٍ اشْتَرَى عَبْدًا مِنْ خَالِصٍ  
 مَالِهِ بِذَهَبٍ أَوْ وَرِقٍ فَقَالَ هَذِهِ دَارِي وَهَذَا عَمَلِي فَأَعْمَلَ وَأَدْرَاكَ فَكَانَ يَعْمَلُ  
 وَيُؤَدِّي إِلَى غَيْرِ سَيِّدِهِ فَأَيُّكُمْ يَرْضَى أَنْ يَبُذَرَ عَبْدُهُ كَذَلِكَ وَأَنَّ اللَّهَ أَمَرَ كُمْ بِالصَّلَاةِ  
 فَإِذَا صَلَّيْتُمْ فَلَا تَلْتَفِتُوا فَإِنَّ اللَّهَ يَنْصِبُ رُجْحَهُ لَوَجْهِ عَبْدٍ فِي صَلَاتِهِ مَا لَمْ  
 يَلْتَفِتْ وَأَمَرَ كُمْ بِالصِّيَامِ فَإِنْ مَثَلٌ ذَلِكَ كَمَثَلِ رَجُلٍ فِي عَصَابَةٍ مَعَ صُرْفٍ فِيهَا  
 مِسْكٌ وَكُلُّهُمْ يُحِبُّ أَوْ يُحِبُّهُ رُجْحُهَا وَإِنْ رَغِمَ الصَّائِمُ أَطِيبَ عِنْدَ اللَّهِ مِنْ

اللہ تعالیٰ نے آپ کو پانچ باتوں کے متعلق یہ حکم دیا تھا کہ آپ خود بھی ان پر عمل کیا کریں اور بنی اسرائیل  
 سے بھی عمل کرنے کے لئے کہیں تو بات تو آپ ہی ان سے کہہ دیجئے یا پھر میں ان سے کہہ دوں۔ حضرت  
 یحییٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ (چونکہ حکم مجھے ہوا ہے اس لئے) مجھے خطر ہے اگر اس بارے میں آپ نے  
 سبقت کی تو کہیں میں زمین میں دھسنا دیا جاؤں یا کسی اور عذاب میں گرفتار نہ ہو جاؤں اس کے بعد  
 انہوں نے فوراً لوگوں کو بیت مقدس میں جمع کیا جب وہ خوب بھر گیا اور لوگ گیلیلوں تک میں بیٹھ  
 گئے تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے پانچ باتوں پر خود عمل کرنے کا حکم دیا ہے اور اس کا کہ میں تم کو بھی  
 ان پر عمل کرنے کی تاکید کروں۔ پھلی بات یہ ہے کہ تم اللہ تعالیٰ ہی کی عبادت کرو اور کسی کو اس کا  
 شریک نہ ٹھہراؤ کیونکہ جو شخص کسی کو اللہ تعالیٰ کا شریک بنائے اس کی مثال ایسی ہے جیسی اس غلام کی  
 جس کو ایک شخص صرف اپنے سونے چاندی کے مال سے بلا شرکت غیرے خریدے اور اس کو یہ بتائے  
 کہ دیکھ یہ تو میرا گھر ہے اور میرا کام ہے تو مزدوری کرنا اور اس کی اجرت مجھے دیدیا کرنا۔ یہ غلام  
 مزدوری تو کرے مگر اس کی اجرت اپنے آقا کی بجائے کسی اور شخص کو دیدیا کرے بھلا تم میں کون شخص یہ پسند  
 کر سکتا ہے کہ اس کا غلام ایسا ہو۔ دوسری بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو نماز کا حکم دیا ہے لہذا  
 جب تک نماز میں رہو اور دھر دیکھا نہ کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کی طرف پورا پورا متوجہ رہتا ہے  
 جب تک وہ ادھر ادھر نہیں دیکھتا۔ تیسری بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو روزہ کا حکم دیا جو





(٦٥) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ الدَّنْبِ أَكْظَمُهُ عِنْدَ اللَّهِ قَالَ أَنْ تَجْعَلَ شَيْئًا وَهُوَ خَلْقَكَ قَالَ قُلْتُ لِمَ إِنَّ ذَلِكَ لَعَظِيمٌ قَالَ قُلْتُ ثُمَّ أَيْ قَالَ ثُمَّ إِنَّ نَفْسَكَ وَلَدَكَ فَخَافَهُ أَنْ يَطْعَمَ مَعَكَ قَالَ قُلْتُ ثُمَّ أَيْ قَالَ ثُمَّ إِنَّ نِزَاجِي حَلِيلَتَهُ جَارِكَ إِذَا هُوَ مُسْلِمٌ فِي طَرِيقِ الْآخِرَةِ فَأَتَى اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ تَصَدَّقَ بِقِيَمَةِ رَأْسِ الْوَلَدِ الَّذِي لَا يَدْعُوهُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلِكْ أُنْثَامًا

شکر اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بڑا جرم ہے۔

(۶۵) عبد اللہ بن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا اللہ کے نزدیک سب سے بڑا گناہ کونسا ہے؟ فرمایا یہ کہ تو اس کا شریک ٹھہرائے حالانکہ تجھ کو پیدا اسی نے کیا ہے میں نے کہا بیشک یہ تو بہت بڑا جرم ہے۔ میں نے عرض کیا اس کے بعد فرمایا یہ کہ تو اپنی اولاد کو اس خطرہ سے مار ڈالے کہ وہ بڑا ہو کر کھانے میں تبرائیک ہوگا۔ میں نے عرض کیا پھر فرمایا یہ کہ تو اپنے پڑوسی کی بی بی سے زنا کرے۔ صحیح مسلم کے دوسرے طریقے میں ہے کہ آپ کے اس ارشاد کی تصدیق اللہ تعالیٰ نے آیت ذیل میں نازل فرمائی۔ والذین لا یدعون مع اللہ الخ

(۶۰۶) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي أَنْ لَا تُشْرِكَ بِاللهِ شَيْئًا وَأَنْ قُطِعَتْ  
وَحَرِّقَتْ وَلَا تُتْرَكَ صَلَوةٌ مَكْتُوبَةٌ مُتَعِدَّةً أَفْسَنْ تُرْكُهَا مُتَعِدَّةً أَفْقَدَ بِرْتُ مِنْهُ الذِّمَّةَ  
وَلَا تُشْرِبِ الْخَمْرَ فَإِنَّهَا مِفْتَاحُ كُلِّ مَكْرَمٍ (سراہ ابن ماجہ)

(۶۰۷) عَنْ أَبِي أَيُّوبٍ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا مِنْ  
عَبْدٍ يَعْبُدُ اللهَ وَلَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا وَيُقِيمُ الصَّلَاةَ وَيُؤْتِي الزَّكَاةَ وَيَحْتَنِبُ الْكِبَارَ إِلَّا دَخَلَ  
الْجَنَّةَ قَالَ فَسَأَلُوهُ مَا الْكِبَارُ قَالَ الْإِمْرَاءُ بِاللهِ وَالْفِرَارُ مِنَ الرَّحْمَنِ وَقَتْلُ النَّفْسِ (رواہ ابوالحسن)

(۶۰۸) عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنْ اللهُ تَعَالَى لِيَغْفِرَ لِعَبْدِهِ  
مَا لَمْ يَقْعُرْ الْحَبَابَ قَالَ يَا رَسُولَ اللهِ وَمَا الْحَبَابُ قَالَ أَنْ تَمُوتَ نَفْسٌ وَهِيَ مُطْرِكَةٌ (رواہ ابوسحقی کتبالبیہ والنشر)

(۶۰۹) عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَقِيَ اللهَ لَا يَعْكِ لَهِ بِشَيْئًا  
فِي الدُّنْيَا ثُمَّ كَانَ عَلَيْهِ مِثْلُ جِبَالٍ ذُوئُبٌ عَقَرَ اللهُ لَهُ (۔۔)

(۶۰۶) ابوالدرداء سے روایت ہے کہ میرے سب سے بزرگ محبوب نے وصیت فرمائی ہے  
کہ کسی کو اللہ تعالیٰ کا شریک نہ ٹھہرانا اگرچہ تمہاری بوٹی بوٹی کر دی جائے اور تم کو جلا کر خاک بھی کر دیا جائے  
اور دیکھو جان بوجھ کر کوئی فرض نواز نہ چھوڑنا کیونکہ جو شخص جان کر نماز چھوڑ بیٹھتا ہے اللہ تعالیٰ اس سے  
بری الذمہ ہو جاتا ہے اور شراب بھی دینا کیونکہ اس سے تمام برائیوں کا دروازہ کھل جاتا ہے۔ (ابن ماجہ)

(۶۰۷) ابوالایوب انصاری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی بندہ  
ایسا نہیں جو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے اور اس میں کسی کو اس کا شریک نہ ٹھہرائے، نماز اچھی طرح پڑھے  
زکوٰۃ ادا کرے، کبار سے بچتا رہے مگر وہ ضرور بالضرور رحمت میں جائے گا۔ لوگوں نے دریافت کیا  
یا رسول اللہ کبار کی تفصیل کیا ہے فرمایا خدا کے ساتھ کسی کو شریک کرنا جہاد سے بھاگ جانا اور کسی کو  
ناحق قتل کرنا یہ سب کبیرہ ہیں۔ (مسندک)

(۶۰۸) ابوزر سے روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کے  
گناہ برابر بخش دیتا ہے جب تک اللہ تعالیٰ کی رحمت (اور اس کے بندہ کے درمیان) پروردہ نہیں پڑتا صحابہ نے  
پوچھا ہر وہ کیا چیز ہے فرمایا وہ پروردہ یہ ہے کہ شرک کے عقیدہ پر کسی کی موت آجائے (کتا البعث والنشور)

(۶۰۹) ابوزر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص دنیا میں کسی کو اللہ تعالیٰ کے  
برابر سمجھے بغیر مجھے اللہ تعالیٰ اس کی بخشش فرمادیگا اگرچہ اس کے سر پر پاشوں کے برابر بھی گناہ ہوں۔ (۔۔)

(۶۱۰) عَنْ أَبِي الْيُؤُوبِ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ  
مَنْ مَاتَ لَا يُغْفِرُ لَهُ بِأَشْوَى شَيْئًا دَخَلَ الْجَهَنَّمَ. (مرہاء احمد والشیخان)

(۶۱۱) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى  
مَنْ عَلِمَ أَنِّي ذُو قُدْرَةٍ عَلَى مَغْفِرَةِ الذُّنُوبِ غُفِرَتْ لَهُ ذُنُوبُهُ وَأَمَّا الْبَاطِلُ مَا لَمْ يُشْرِكْ بِي شَيْئًا (مرہاء احمد والشیخان)  
(۶۱۲) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الذَّكَاءُ وَارِثَةُ تِلَاوَةِ  
دِيْوَانِ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ إِلَّا الذُّلَّ بِاللَّهِ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ -  
وَمَنْ شَاءَ اللَّهُ لَا يَشْرِكْ بِهِ اللَّهُ ظَلَمَ الْعِبَادَ فِيمَا بَيْنَهُمْ حَتَّى يَفْتَضَّ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ وَدِيْوَانُ  
لَا يَحْمِلُ اللَّهُ بِهِ ظَلَمَ الْعِبَادَ فِيمَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ اللَّهِ قَدْ الْعَزَّالَى اللَّهُ شَاءَ عَدُوُّهُ وَ  
إِنْ شَاءَ تَحْمِلُهُ وَرَعْنَهُ. (مرہاء البیہقی فی شعب الایمان)

(۶۱۳) عَنْ مُعَاذٍ قَالَ أَوْصَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعَشْرٍ كَلِمَاتٍ قَالَ

(۶۱۰) ابو الیوب انصاری روایت فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہنے خود  
شعبہ جو شخص شرک سے پاک و صاف مر جائے گا وہ ضرور جنتی ہوگا۔ (احمد و شیخان)  
(۶۱۱) ابن عباس رضی اللہ عنہما نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث قدسی نقل فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ  
کا ارشاد ہے جو شخص یقین رکھے کہ میں تمام گناہوں کی بخشش پر قدرت رکھتا ہوں میں اس کو بخش دوں گا  
بشرطیکہ اس نے کسی کو میرا شریک نہ ٹھہرایا ہو اور میں بڑا بے نیاز ہوں۔ (شرح السنہ)  
(۶۱۲) حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اعمال کے دفاتر میں  
قسم کے ہیں ایک شرک کا دفتر اس کی بخشش کا تو کوئی اسکان ہی نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ ارشاد فرما چکا ہے خدا تعالیٰ  
اس بات کی ہرگز مغفرت نہیں کرے گا کہ اس کے ساتھ شرک کیا جائے۔ دوسرا دفتر وہ ہے جس کا انتقام نے بغیر  
اللہ تعالیٰ نہیں چھوڑے گا یہ بندوں کے باہم ایک دوسرے پر حقوق ہیں۔ تیسرا دفتر ان حقوق کا ہے جو اللہ  
اور اس کے بندوں کے درمیان ہیں۔ اس کا معاملہ اللہ تعالیٰ کی مرضی پر موقوف ہے چاہے تو ان پر  
گرفت فرمائے اور چاہے دگنہ فرمادے۔ (شعب الایمان)

(۶۱۳) معاذ سے روایت ہے کہ مجھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دس باتوں کی وصیت  
فرمائی ہے آپ نے فرمایا ہے۔ (۱) اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا اگرچہ تمہیں جان سے مار ڈالا  
جائے اور جلا کر خاک بھی کر دیا جائے۔ (۲) اپنے والدین کی نافرمانی نہ کرنا اگرچہ وہ بیوی اور مال چھوڑ دے

لَا تُشْرِكْ بِإِلَهِهِ شَيْئًا وَإِنْ قُتِلْتَ وَخُرِفَتْ وَلَا تَعْفَنْ وَاللَّيْلُ وَلَكَ أَنْ تَخْرُجَ  
مِنْ أَهْلِكَ وَمَا لَكَ وَلَا تَتْرُكَنَّ صَلَوةً مَكْتُومَةً فَإِنْ مِنْ تَرْكِ الصَّلَاةِ مُتَعِدًّا فَقَدْ بَرِئْتَ  
مِنْهُ ذِمَّةُ اللَّهِ وَلَا تُشْرِكْ بَيْنَ خَيْرٍ فَإِنَّهُ رَأْسُ كُلِّ فَا حِشَّةٍ وَلَا تَأْكُلْ وَالْمَعْصِيَةَ فَكُرْ  
بِالْمَعْصِيَةِ حَلَّ مَخْطِئِ اللَّهِ وَلَا تَأْكُلْ وَالْفِرَارِ مِنَ الرَّحِمِ وَإِنْ هَلَكَ النَّاسُ فَذَاذَا أَصَابَ  
النَّاسَ مَوْتُ وَأَنْتَ فِيهِمْ قَاسِمٌ وَأَنْفِقْ عَلَى عِيَالِكَ مِنْ طَوْلِكَ وَلَا تَرْفَعْ عَنْهُمْ عَصَاكَ إِذَا بَا  
وَأَخْفَهُمْ فِي اللَّهِ - (سرواه احمد)

(۶۱۴) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَهْوَنُ أَهْلِ النَّارِ  
عَذَابًا أَبُو طَالِبٍ وَهُوَ مُسْتَعِلٌّ بِسَعْلَيْنِ يَغْلِي مِنْهُمَا دِمَاعُهُ - (رواه البخاری)

بھی حکم دیں۔ (۳) کوئی فرض نماز نہ چھوڑنا کیونکہ جو شخص قصد نماز چھوڑتا ہے اللہ تعالیٰ اس سے  
بری الذمہ ہو جاتا ہے۔ (۴) شراب نہ پینا کیونکہ یہ تمام بے جایوں کا سرچشمہ ہے۔ (۵) خدا کی  
نافرمانی سے دور رہنا کیونکہ نافرمانی کرنے سے خدا کا غضب اترتا ہے۔ (۶) جہاد میں ہرگز نہ بھاگنا  
اگرچہ اور لوگ بھاگ جائیں۔ (۷) جب لوگوں میں ویار پھیلے اور تم ان میں موجود ہو تو ثابت قدم  
رہنا (اور بھاگنا مت) (۸) اپنی اولاد پر اپنی وصیت کے موافق خرچ کرتے رہنا۔ (۹) بظرا د ب  
اپنا دُعا ان سے نہ سنانا (۱۰) اور اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں انھیں ڈراتے بھی رہنا۔ (احمد)

(۶۱۴) ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ دوزخیوں  
میں سب سے زیادہ ہلکا عذاب ابوطالب کو ہوگا وہ صرف آگ کے دو چیل پہنے ہوئے ہوں گے  
اس کی وجہ سے ان کا دماغ کھولتا رہے گا۔ (اعادنا اللہ منہ) (بخاری شریف)

(۶۱۴) اگر شرک کے متعلق حتیٰ وعید میں قدرت کوئی استثناء گوارا کرتی تو شاید ان سے بڑھ کر اس کا کوئی  
اور محل نہ ہوتا مگر یہاں بھی صحیح حدیثوں میں خدا کی وعید میں کوئی استثناء ثابت نہیں ہوتا۔ بعض روایات  
میں جو تفصیلات مذکور ہیں وہ حدیث کو نہیں پہنچیں۔ یہ حدیث بالفاظ مختلفہ وارد ہوئی ہے ہم نے اس کے  
مختلف الفاظ سے مختلف فوائد اخذ کئے ہیں اس لئے اس کو کئی جگہ ذکر کیا ہے مگر ہر جگہ لفظ نئے ہیں۔

(۶۱۵) عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَيُطْلِعُنِي فِي لَيْلَةِ الْقَضَاءِ مِنْ شَعْبَانَ فَيُغْفِرُ لِحَيِّمِ خَلْقِهِ الْأَمْثَرِ أَوْ مَشَاحِنِ رَمَاهِ ابْنِ مَاجَه وَرَاهِ أَحْمَدُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍوَنِ الْعَاصِ فِي رَهَابَتِهِ لَا تَنْتَدِينِ مَشَاحِنَ قَاتِلِ نَفْسِ -  
(۶۱۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَغْفِرُ أَبْوَابَ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْأَنْتَيْنِ وَيَوْمَ الْخَيْسِ فَيَغْفِرُ لِكُلِّ عَبْدٍ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا إِلَّا رَجُلًا كَانَتْ بَيْنَهُ وَبَيْنَ آخِرَتِهِ شُغْنَاءُ يُقَالُ دَعُوا هَذَيْنِ حَتَّى يَصْطَلِحَا. (رمزہ مسلم)

## لا ینفع الایمان مع الاشراک باللہ

(۶۱۷) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ لَمَّا نَزَلَتْ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ

(۶۱۵) ابو موسیٰ اشعری رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نصف شعبان کی شب میں اپنے بندوں کی طرف خاص طور پر توجہ فرماتا ہے اور سب کی مغفرت کر دیتا ہے بجز مشرک اور کینہ ور کے۔ (ابن ماجہ - احمد)

(۶۱۶) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت کے دروازے میرے اور جمعرات کے دن کھولے جاتے ہیں اور ان میں تمام ان بندوں کی بخشش کر دی جاتی ہے جو کسی کو خدا تعالیٰ کا شریک نہیں ٹھہراتے بجز ان کے جن کے دل میں اپنے بھائی کا کینہ ہو۔ ایسے دو شخصوں کے متعلق یہ کہہ دیا جاتا ہے کہ ان کا معاملہ ملوثی رکھو تا آنکہ وہ دونوں صلح کر لیں۔ (مسلم)

## شرک و کفر کی ملاوٹ کے ساتھ ایمان بھی سود مند نہیں

(۶۱۷) ابن مسعود سے روایت ہے کہ جب آیت الذین آمنوا ولم یلبسوا ایمانہم باللہ انہم یسعدون نے

(۶۱۶) آسمانوں میں دروازے ہیں وہ کھولے بھی جاتے ہیں اور بند بھی کئے جاتے ہیں یہ سب عالم غیب کے حقائق ہیں ان میں جگہ جگہ الجھنے اگر کئی طور پر آپ کو عالم غیب کا وجود مسلم ہو چکا ہے تو یہ سب اسی کی معمولی جزئیات ہیں اور اگر ابھی اس کے وجود ہی میں کچھ تردد ہے تو پہلے اسی کو طے کر لیجئے۔ یہاں مقصد یہ ہے کہ ارحم الراحمین کی مہربانیوں کی ایسی ایسی ساعات میں بھی شرک کرنے والا محروم ہی رہتا ہے اپنے ایک مسلمان بھائی سے بغض رکھنے والا شخص بھی کتنا بے نصیب ہے جو محرومی میں ایک مشرک کا شریک بن رہا ہے۔

(۶۱۷) ایمان میں شرک ملائے کی مختلف صورتیں ہیں۔ سب سے خطرناک یہ ہے کہ زبان پر توحید کا دعویٰ ہو

سَقَىٰ ذَٰلِكَ عَلَىٰ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَيْنَاكَ  
يَظْلِمُ نَفْسَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ ذَٰلِكَ إِنَّمَا هُوَ الْفِرْدُ أَكْمَ تَسْمَعُونَ  
لَقَدْ كَانَ لِابْنِهِ يَا بَنِي لَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ وَفِي حِوَاثِ لَيْسَ هُوَ كَمَا تَنْظُرُونَ  
لَئِنَّمَا هُوَ كَمَا قَالَ لَقَدْ كَانَ لِابْنِهِ - (متفق عليه)

(۶۱۸) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ امْرَأَةً ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ امْتَنَتِ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ ثَابِتُ بْنُ قَيْسٍ مَا أَغْتَبَ عَلَيَّ فِي خَلْقٍ وَلَا دِينٍ وَلَكِنِّي أَكْرَهُ الْكُفْرَ  
فِي الْإِسْلَامِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَرُدُّنِ عَلَيَّ حَدِيثِي فَقَالَتْ نَعَمْ قَالَ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ائْتِلِ الْحَدِيثَ يَفَقَّ وَطَلِّفْهَا تَطْلِقُكَ - (سہ ماہ البخاری)

اپنے ایمان میں کسی قسم کا ظلم شامل نہیں کیا ہو، نازل ہوئی تو آپ کے صحابہ کو سخت پریشانی لاحق ہوئی اور  
انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھ کو بھی ظلم (گناہ) نہ کیا ہو۔ آپ  
نے فرمایا یہاں ظلم سے یہ ظلم مراد نہیں بلکہ (سب سے بڑا ظلم) شرک مراد ہے۔ کیا تم نے لقمان کا وہ قول  
نہیں سنا جو انہوں نے بطور وصیت اپنے لڑکے سے فرمایا تھا اے ولد عزیز دیکھو شرک نہ کرنا کیونکہ  
یہ بڑا ظلم ہے۔ (متفق علیہ)

(۶۱۸) ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ ثابت بن قیس کی زوجہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ مجھے ثابت بن قیس اپنے شوہر کی عادت یا ان کے دین  
پر کوئی اعتراض نہیں ہے لیکن مجھے اسلام میں کفر کرنا گوارا نہیں۔ آپ نے فرمایا کیا ان کا وہ باغ جو انہوں  
نے تم کو مہر میں دیا تھا واپس کر سکتی ہو انہوں نے عرض کیا جی ہاں۔ آپ نے ثابت بن قیس سے فرمایا  
میرا مشورہ یہ ہے کہ تم وہ باغ لے لو اور ان کو ایک طلاق دیدو۔ (بخاری شریف)

اور علامہ اس کی عبادت میں کسی کو اس کا شرک بھی بنایا جائے۔ قرآن کریم نے حسب ذیل الفاظ میں ایسے ہی ایمان کا  
شکوہ فرمایا ہے۔ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ الْآدَمِ مَشْرُكُونَ۔ ان میرا اکثر لوگ اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں رکھتے مگر  
وہ اس کے ساتھ ساتھ شرک بھی کرتے جاتے ہیں۔ جس کے ایمان میں کسی قسم کا بھی شرک شامل ہو گا وہ نہ تو ہدایت یافتہ  
ہے اور نہ آخرت میں امن و اطمینان نصیب ہو گا۔ ایمان اسی وقت نجات بخش ہوتا ہے جبکہ اس میں شرک کا کوئی شائبہ نہ ہو  
مگر جس عمل میں شرک حنفی سنی یا کسی بھی دین پروردہ بھی آخرت میں کالعدم ہو جائے گا۔

(۶۱۸) ثابت بن قیس پست قدم تھے ان کی بی بی کا دل ان سے ملتا تھا جب دل نہیں ملتا تو مصداق شرعی  
زندگی میں بے سبب اختلافات پیدا ہوتے رہتے ہیں۔ (باقی صفحہ آئندہ)

## لا تقبل الشفاعة في المشرك

(۶۱۹) عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا نِيَّ ابٍ مِنْ عِنْدِي رَجُلٍ فَخَيْرِي بَيْنَ أَنْ يَذَّحَلَ يَصْفُ أُمَّتِي الْجَنَّةَ وَيَبْنِي الشَّفَاعَةَ فَاخْتَرْتُ الشَّفَاعَةَ وَهِيَ لِمَنْ مَاتَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا. (مرآة الترمذی دابن ماجہ)

(۶۲۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَلْقَى إِبْرَاهِيمُ أَبَاهُ أَرْسَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَعَلَى وَجْهِهِ زَرْقَرَةٌ وَغَبْرَةٌ يَقُولُ لَكَ إِبْرَاهِيمُ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ لَا تَعْبُدْنِي يَقُولُ لَكَ

## مشرک کے حق میں شفاعت قبول نہیں

(۶۱۹) عوف بن مالک روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے پاس میرے پروردگار کی طرف سے ایک فرشتہ آیا اور اس نے مجھے اختیار دیا کہ اگر میں چاہوں تو میری نصف امت جنت میں داخل ہو جائے اور چاہوں تو امت کیلئے شفاعت اختیار کر لوں۔ میں نے شفاعت کو پسند کر لیا ہے اور میرا اس شخص کیلئے ہو کر رہے گی جو اس حالت پر مر جائے کہ کسی کو اللہ تعالیٰ کا شریک نہ ٹھہرائے۔ (ترمذی۔ ابن ماجہ)

(۶۲۰) ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ عشر میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اپنے والد آزر سے جب اس حالت میں ملاقات ہوئی کہ ان کے چہرہ پر تار کی چھائی ہوئی اور وہ غبار آلود

(بقیہ از صفحہ ۳۰۶ گذشتہ) یہ بی بی کتنی سچی، کتنی دانا اور کتنی دانتدار تھیں کہ اپنی مقصد براری کیلئے اپنے شوہر کے سر کوئی جھوٹا مقدمہ بنا کر کھڑا نہیں کرتیں۔ ان پر کوئی تہمت لگائی نہیں بلکہ بڑی صفائی سے اپنے قلبی اختلاف کا اظہار کر دیتی ہیں کتنی دیندار ہیں کہ جدائی کی درخواست اس لئے پیش نہیں کرتیں کہ کوئی دنیوی نفع ان کے پیش نظر ہے بلکہ اس لئے کہ وہ اپنے اسلام میں کفر کی آرائی آمیزش بھی برداشت نہیں کر سکتیں۔ جس اس وجہت کو ان کا اسلام تقاضا کرتا ہے وہ بصورت موجودہ اس کو نباہ نہیں سکتیں ایک عمن کے ساتھ قلبی کراہت بھی ایک قسم کا کفر ہے جو اسلام خدا تعالیٰ کے ساتھ کفر سے روکتا ہے وہی اپنے شوہر کے ساتھ بھی کفر سے روکتا ہے اسلام کے ساتھ کفر کا کوئی چھوٹے سے چھوٹا شبہ بھی جو تو وہ انسان کے اسلام کو برنا کر دیتا ہے۔ مسلمان کو چاہئے کہ وہ اپنے اسلام سے کفر نا افعال کی جڑ بنیاد نکال پھینکے۔ اسی وقت اس کا اسلام سچا اور سچا اسلام کہلانے کا مستحق ہے۔

(۶۱۹) یعنی آپ کی شفاعت کیلئے اور کسی تفصیل کی ضرورت نہیں صرف اتنی بات کافی ہے کہ شرک سے کلیتہً اجتناب رہے کیونکہ شرک آپ کی شفاعت کیلئے بھی حجاب ہو گا۔

(۶۲۰) یہ والد ہر گوار کے لئے سفاکش نہیں تھی اس کی ممانعت تو پہلے ہو چکی تھی بلکہ یہ اس وعدہ کی یاد دہانی پر

أَبُوهُ فَالْيَوْمَ لَا أَعْصِيكَ فَيَقُولُ إِبْرَاهِيمُ يَا رَبِّ إِنَّكَ وَعَدْتَنِي الْأَخْصِي بَنِي يَوْمَ  
يَبْعَثُونَ فَأَيُّ خَزْيٍ أَحْزَى مِنْ أَنِّي لَا أَبْعَدُ فَيَقُولُ اللَّهُ إِنِّي حَرَمْتُ الْجَنَّةَ عَلَى  
الْكَافِرِينَ ثُمَّ يُقَالُ لَا إِبْرَاهِيمَ مَا نَحْتُ رَجُلَيْكَ فَيَنْظُرُ فَإِذَا هُوَ بِذِي سُلَيْمٍ فَيُؤْخَذُ  
بِعَوَائِمِهِ فَيُلْقَى فِي النَّارِ (سورة البقرة)

(۶۲۱) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ سَمِعْتُ رَجُلًا يَسْتَغْفِرُ لَا يَوِيَهُ وَهُوَ مُشْرِكٌ قَالَ فَقُلْتُ لَا تَسْتَغْفِرُ  
لَا يَوِيكَ وَهُوَ مُشْرِكٌ قَالَ أَلَيْسَ قَدْ اسْتَغْفَرَ إِبْرَاهِيمُ لَأَبِيهِ وَهُوَ مُشْرِكٌ قَدْ كَرِهَتْهُ

ہوگا تو وہ فرمائیں گے کیا میں نے آپ سے دنیا میں نہیں کہہ دیا تھا کہ میری نافرمانی نہ کیجئے وہ جواب دیں گے  
اچھا اب نہیں کروں گا اس وقت حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام (جوشِ محبت میں) دعا فرمائیں گے پروردگار  
تو نے مجھ سے وعدہ فرمایا تھا کہ محشر میں مجھے رسوا نہ کرے گا۔ آج میرے اس رحمت سے دور افتادہ والد کی  
حالت سے بڑھ کر میری رسوائی اور کیا ہوگی۔ ارشاد ہوگا میں تو جنت کو کافرین پر حرام کر چکا ہوں۔ اس کے بعد  
ان سے کہا جائے گا اچھا ذرا اپنے پیروں کے پاس تو دیکھو کیا چیز ہے وہ دیکھیں گے تو ایک کچھڑ میں بھڑکی  
ہوئی ہڈی کی مسخ شدہ صورت ان کو نظر آئے گی (یہ مکروہ صورت دیکھ کر تکوینی طور پر ان کے قلب سے  
شفقت پذیری نکل جائے گی) بھڑا زرے کے پیروں کو کپڑا گدز رخ میں ڈال دیا جائے گا۔ (بخاری شریف)

(۶۲۱) حضرت علیؑ بیان فرماتے ہیں کہ میں نے ایک شخص کو اپنے مشرک والدین کے لئے استغفار کرتے  
سنا تو میں نے کہا کہ تو ان کیلئے استغفار نہ کر کیونکہ وہ مشرک تھے اس نے کہا کیا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے

جوان کی رسوائی سے حفاظت کے متعلق کیا چاہا تھا۔ قدرت نے اس کا یوں ایفاء کر دیا کہ آزر کی شکل ہی کو مسخ کر دیا تاکہ  
پیشانی نہ ہو سکے کہ یہ کون ہیں اگرچہ اس یاد دہانی میں دوسرے پہلو سے سفارش کی ہو بھی آری تھی مگر یہ ایسا ہی  
تھا جیسا حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی مشرک امت کے حق میں شفاعت سے بچ کر فرمایا اِنْ تَعْلَمُوْنَ أَنَّهُمْ يُفْسِدُونَ  
فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ الْمُؤْتَفِكِينَ اِنَّكَ اَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ یعنی میں آج بحقِ نبوت تو کچھ بول نہیں سکتا مگر تیری خدائی اور ان کے  
رشتہ شناسی کو یاد دلانا ہوں اب تو چاہے تو اپنے بندے کو کران کو عذاب دیدے اور چاہے تو بخشدے اسی طرح یہاں  
ابراہیم علیہ السلام بڑے راست تو کا فریاب کی سفارش نہیں کرتے مگر یوں فرماتے ہیں کہ پروردگار ان کی اس حالت کا اثر  
آج کچھ خیر سے خلیل پر بھی پڑتا ہے ان کو رسوائی سے بچانہ بچا یہ تیری مرضی مگر اپنے خلیل کو تو بچالے اس کے متعلق تو تیرا وعدہ ہے  
قدرت نے اپنے دونوں وعدے پورے کر دیئے کہ فرکو بخشا نہیں اور خلیل کو رسوا نہیں کیا۔ ولہ الحمد للہ الاولیٰ والآخرہ

(۶۲۱) اس دعوت سے معلوم ہوا کہ کافر کے لئے دوزخ حضرت جی نہ کر لی جائے کیونکہ جس کے حق میں عدم مغفرت کا  
اعلان کر دیا گیا ہے ان اللہ لا یغفر ان بشرک بہ اس کیلئے مغفرت کی دعا کر لی قرآن کریم کی گواہی عطا فرمائی۔ اوطا کے حق میں آپ کی  
سفارشِ مہربان کے تخفیف کیلئے ہوگی اسکو بھی عطا کرنے آپ کی خصوصیت پر عمل کیا ہے بہر حال مغفرت کا دروازہ کافر کیلئے بند ہے۔





قَدْ رَوَى الشُّعْرَاءُ أَنَّهَا تَكُونُ كَرِيْمَةِ الْمَوْتِ - (سرواہ مسلم)

(۶۲۳) عَنْ ابْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِيهِ أَنَّ أَبَا طَالِبٍ لَمَّا حَضَرَتْهُ الْوَفَاةُ دَخَلَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ صَلَّى

مُفَرِّغِ كَلِّهِ دُرُوسَتِ مَرَدِّ تَوَجُّهٍ كَوَاكِبِ اجَاازَتِ نَدَى تَمِ قُرُونِ كِيَا رَتِ كَوَاكِبِ مَوْتِ كَوَا دِلَا تِي هِيں مَسْلَمِ  
(۶۲۳) ابن المسیب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت ابوطالب کی وفات کا وقت آیا

يَرْجُوهُ الْمَشْفُوعُ إِلَيْهِ أَوْ يَخْلُفُهُ كَمَا يَشْفَعُ عِنْدَ  
الْمَلِكِ ابْنِهِ أَوْ أَخُوهُ أَوْ عَوَانَهُ أَوْ نَظِيرَهُ الَّذِينَ  
يَخْلُفُهُمْ أَوْ يَرْجُوهُمْ فَيَجِيبُ سَوْأَهُمْ - لَا جَلَّ  
رَجَاءُ وَخَوْفُ مَنْهُمْ فَمِنْ يَشْفَعُونَ فِيهِ عِنْدَ  
وَأَنَّ كَانَ الْمَلِكُ أَوْ الْأَمِيرَ أَوْ غَيْرَهُمَا كَبْرَ الشَّفَاعَةِ  
فَمِنْ يَشْفَعُونَ فِيهِ فَيُشْفَعُ لَهُ فِيهِ عَلَى كَرَاهَتِهِ  
وَيَشْفَعُونَ عِنْدَهُ أَيْضًا بَعْدَ إِذْ نَفَاثَتِهِ فَتَأْتِي  
هُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ وَمِلِكُهُ وَخَالَتُهُ فَلَا يَشْفَعُ أَحَدٌ  
عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ وَلَا يَشْفَعُ أَحَدٌ فِي أَحَدٍ إِلَّا لِمَنْ  
إِذْنُ اللَّهِ لِلشَّفِيعِ أَنْ يَشْفَعَ فِيهِ فَإِذَا أُذِنَ لِلشَّفِيعِ  
شَفَعَ وَلَمْ يَسْأَلْهُ الشَّفِيعُ - وَلَوْ سَأَلَ الشَّفِيعُ  
الشَّفَاعَةَ وَلَمْ يَأْذُنْ اللَّهُ لَهُ لَمْ تَنْفَعْ شَفَاعَتُهُ  
كَمَا لَمْ تَنْفَعْ شَفَاعَةُ نُوحٍ فِي ابْنِهِ وَلَا إِبْرَاهِيمَ فِي  
أَبِيهِ وَلَا هَارُونَ فِي قَوْمِهِ وَلَا صُلُوحَةَ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْمُنَافِقِينَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ  
(الرَّادُّ عَلَى الْبُكَرِيِّ ص ۱۵۸)

خلاصہ کلام یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی بارگاہِ بلند میں سفارش کا معاملہ بھی ان ہی کی مرضی پر موقوف ہے انبیاء علیہم السلام  
کی بھی یہ تاب و طاقت نہیں کہ وہ کسی کے معاملہ میں قدرت کو مجبور کر سکیں جب تک اس طرف سے ممانعت کے آثار نہیں پائے  
یہ بھی اپنے غمخیزانہ کے ہاتھ پھیلائے رہتے ہیں اور جب ذرا آثارِ ممانعت نظر آنے لگتے ہیں تو پیر و پوری یعنی ہزاروں کا اعلان  
کرتے ہیں خواہ وہ ایسا والد ہی کیوں نہ ہو جیسا کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی شان میں ارشاد ہے - فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ  
عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَيَّنَ لَهُ -

ابن ابی نعیم نے کہا ہے

وَعِنْدَهُ أَبُو جَهْلٍ فَقَالَ أَيْ عِمٍّ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةً أَحَاجُّ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ فَقَالَ  
 أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أُمَيَّةَ يَا أَبَا حَالِبٍ أَسْتَغْفِرُ عَنْ مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَلَمْ يَرَ إِلَّا  
 كَلِمَةً حَتَّى قَالَ اخْرُجْ عَنْ مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 لَا مَسْجُورَ لَكَ مَا لَمْ أُنْعَمْ فَتَزَلْتُ — مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا  
 لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولِي قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْكُفْرِ — وَتَزَلْتُ  
 إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ. (سداہ البخاری)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان کے گھر تشریف لے گئے۔ اس وقت ان کے پاس ابو جہل بھی موجود تھا،  
 آپ نے ان سے کہا چا جان لا الہ الا اللہ کہہ لیجئے تاکہ اس کلمہ کی وجہ سے مجھے اللہ تعالیٰ کی جناب  
 میں آپ کے لئے کچھ گنت و شنید کا موقع مل جائے اس پر ابو جہل اور عبد اللہ بن امیہ فوراً بولے ابو طالب!  
 کیا تم عبد المطلب کا آبائی دین چھوڑ دو گے اور اس سلسلہ میں وہ ابو طالب کو اتنا درغلاتے رہے یہاں تک  
 کہ انہوں نے جو سب سے آخری بات اپنی زبان سے کہی وہ یہ تھی کہ میں عبد المطلب ہی کی ملت پر ہوں  
 آپ نے فرمایا اس کے باوجود میں آپ کے حق میں استغفار کرتا رہوں گا تا آنکہ مجھے اس سے صاف طور  
 پر دوک نہ دیا جائے اس پر یہ آیت اتری۔ نبی اور مومنوں کے لئے یہ نامناسب ہے کہ وہ خسر کوں کیلئے  
 استغفار کریں خواہ وہ ان کے قریبی رشتہ دار ہی کیوں نہ ہوں لہذا اس کے کہ ان پر یہ بات واضح  
 ہو چکی ہو کہ مشرک دوزخی جماعت ہیں نیز یہ آیت بھی نازل ہوئی جسے آپ چاہیں اسے ہدایت نہیں  
 دیکھتے۔ (بخاری شریف)



(۲) إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَهُمْ فِي النَّارٍ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (آل عمران - ۲)

(۳) وَمَنْ يَكْفُرْ بِالْإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ (المائدہ - ۱۰)

(۴) وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَلْهَمُوا بِلِلَّهِ شَوْهًا لِّمَعْلَمٍ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَاصْبِرُوا خَاسِرِينَ (المائدہ - ۷)

جو لوگ اللہ کی آیتوں سے انکار کرتے اور اس حق پیغمبر کو قتل کرتے اور نبیوں کو قتل کرتے جو انھیں انصاف کرنے کو کہتے ہیں تو ایسے پیغمبر ایسے لوگوں کو مردہ تک عذاب کی خوشخبری سنا دیجئے یہی ہیں جن کا سارا کیا دہرا دنیا اور آخرت دونوں میں اکارت ہوا اور رضا نہائی (رکے مقابلہ میں ان کا کوئی سودگار نہ ہوگا۔

اور جہانوں کی (ان باتوں کو) نہانے تو اس کا کیا دہرا اکارت ہوا اور آخرت میں بھی وہ نقصان اٹھانوالوں میں ہوگا۔ اور سلطان (دکھار کے حال پانفس کو کہ کہیں گے کیا یہی لوگ ہیں جو ظاہر میں بڑے نادر سے اللہ تعالیٰ کی قیسیں کھا اور ہم سے کہا کرتے تھے کہ ہم بہت بڑے ساتھ ہیں (اور اللہ اللہ یہی ہونے کی تائید میں کوششیں کرتے تھے) تو ان کا سارا کیا دہرا اکارت ہوا اور وہ سراسر نقصان میں آگئے۔

یہ ہے اللہ تعالیٰ کی رہنمائی اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے اس طرح کی ہدایت دے اور اگر یہ پیغمبر شرک کرتے تو ان کا سارا کیا دہرا ضائع ہو جاتا۔

اور جن لوگوں نے ہمدی آیتوں کو اللہ تعالیٰ کی شہادت کی بنا پر ان کا کیا دہرا سب اکارت ہوا یہ مزان کو ان کی اعمال ہیکہ دیکھا جائیگا جو دنیا میں وہ کرتے تھے۔

مشروکوں کو کوئی حق نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کی مسجدوں کو آباد رکھیں اور شرک کے افعال (واقوال) سے اپنے اوپر کفر کی شہادت بھی دیتے جائیں یہی لوگ ہیں جن کا کیا دہرا سب اکارت ہوا اور یہی لوگ ہمیشہ ہمیشہ معذرت میں رہنے والے ہیں۔

منافق مردوں اور منافق عورتوں اور کافروں کے حق

(۵) ذَٰلِكَ هُدَىٰ اللَّهِ يَسْبِغُ بِهِم مِّنْ نَّشَأٍ مِّنْ جِهَادِهِ وَلَٰؤَ اَلَّا تَكْفُرُوا لَعَنَ اللَّهُ عَمَلَكُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (الانعام - ۹)

(۶) وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ هَلْ يُخْرَجُونَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (الاعراف - ۱۰)

(۷) مَا كَانَ لِلشَّيْطَانِ أَنْ يَغْوِيَ زَمَانًا لَّهِ شَٰهِدِينَ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ بِالْكَفْرِ أُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ وَفِي النَّارٍ هُمْ خَالِدُونَ (التوبة - ۲)

(۸) وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَ

میں صاف دوزخ کے آگ کی قرا داد کرتی ہے کہ  
لوگ ہمیشہ پیاس میں رہیں گے اور یہی ان کو ہم کرتی  
ہے اور خدا نے ان کو پیاس کا دیا ہے اور ان کیسے دعا کی  
خدا یہ ہے..... یہی وہ لوگ تھے کہ سونے کا لہو آخر  
دھڑلے سے ان کی لہو کا دھڑلے سے گات، یہ لہو وہی  
نفسانہ کی بی رہی ہے۔

جس کا طلب دنیا کی زندگی اور دنیاوی مددنی ہوتی ہے  
ہم ان کے علوں کا بدلہ میں دنیا میں ان کو پیاسا پھر دیتے  
ہیں اور وہ ظالم کی طرح گھائے میں نہیں رہتے ہیں۔  
وہ لوگ ہیں جن کی آفت میں دوزخ کے سراو کو نہیں  
لو جو نیک عمل انھوں نے دنیا میں کئے وہ آخرت میں سب  
کئے گئے گزیرے ہوئے اور ان کا جو کام راقاب لخواہ۔

جنہوں نے اپنے ہمدرد کی آہیں کو اور قیامت کے  
دن اس کے گھنڈے میں ہمارے کھڑے ہائے تھکن کے عمل  
اکامت میں لگائے اور ہم قیامت کے دن ان کے نیک  
اعمال کیلئے کافی حق قائم نہیں کریں گے۔  
یہ لوگ ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے ان کے  
عمل کو جو کم ہی کئے تھے، اکارت کر دیئے۔

اسے غیر بلاشبہ ہماری طرف اور ان پیغمبروں کی طرف جو  
تم سے پہلے ہو گئے وہی بھی جا چکی ہے کہ اگر تم نے شرک  
کیا تو تمہارے سارے عمل جہاں ہو جائیں گے اور خود تم  
گھائے میں آ جاؤ گے۔

اور جو لوگ منکرا سلام ہیں ان کے اعمال نہ دھوکے  
کی ٹٹی ہیں جیسے چیل میدان میں چلکتا ہوا ریت کہ پایا  
اس کو دور سے پانی خیال کرتا ہے یہاں تک کہ جب اس کے

الْكَافِرَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا هِيَ  
حَبْلُهُمْ وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ  
مُعِيمٌ..... أُولَئِكَ حَبِطَتْ  
أَعْمَالُهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَالْآخِرَةُ أُولَئِكَ  
هُمُ الْكَافِرُونَ

(التوبة - ۵)

(۹) اُولَئِكَ الَّذِينَ يَخْتَصِمُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَلَهُمْ عَذَابٌ  
لَّعِيمٌ اَعْمَالُهُمْ فِيهَا وَهُمْ فِيهَا لَا يُنصَرُونَ  
أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ  
إِلَّا الْآثَارُ وَحَبِطَ مَا صَنَعُوا فِيهَا وَبِاطِلُ  
مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ

(ہود - ۱)

(۱۰) أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَ  
لِقَائِهِمْ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ  
يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزَنًا

(نکف - ۵)

(۱۱) أُولَئِكَ كَانُوا فِي سَاطِعِ اللَّهِ  
أَعْمَالُهُمْ (الحج - ۱)

(۱۲) وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ فَلْيَ الَّذِينَ مِنْ  
قَبْلِكَ لَئِنْ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ  
وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ

(الزمر - ۱۱)

(۱۳) وَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِفِغَةٍ  
يَخْتَبِيهِ الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُ  
لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا وَوَجَدَ اللَّهَ عِندَهُ

قَوْلَاهُ حَسْبَهُ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ پس آیا تو اس کو کچھ بھی نہ پایا اور پیاسا تڑپ تڑپ کر گیا

(النور - ۴)

اور دیکھا تو خدا انتہائی نے اس کے اعمال کا حسب پیدا کر چکا۔

(۱۴) كَسَلَتْ غَيْبُ الْعَفَّارِ رَبَّانِيَّةٌ لِّمَّ

دنیا کی زندگی کی مثال بارش کی مثال ہے کس سے کھیتی

يَحْيِيهِمْ قَدْ رَأَى مُصَفَّرًا لِّمَّ يَكُونُ حُطَا

بلہانے لگتی ہے اور کاشتکار کھیتی کو دیکھ کر خوشیاں منانے

وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ۔

لگتا ہے پھر یک کر خشک ہو جاتی ہے تو اسے مخاطب تو دیکھو

(الحجہ - ۲)

کہ پہلی ٹہنی ہے پھر وہ آخر کار رند میں آجاتی ہر دم

ان آیات میں صاف طور پر بتا دیا گیا ہے کہ کافروں کی سب نیکیاں آخرت میں اکارت ہو جائیں گی

اور ان کیلئے ہرگز نجات بخش نہ ہوں گی ان کی امیدیں سب غلط ہیں۔ ان کو نقصان ہی نقصان اور خسارہ

ہی خسارہ رہے گا۔ اس کی وجہ یہ نہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کے قابل قبول اعمال کو بے وجہ یونہی رد کر دے گا بلکہ

اس کی وجہ یہ ہے کہ آخرت کے مارکیٹ میں اس بے قدر متاع کو لانے میں خود انھوں نے غلطی کی ہے۔

سورہ محمد کی آیتوں میں کافروں کے اعمال کے نام قبول ہونے کی ذمہ داری خود ان ہی کے سر ڈالی گئی ہے

اور یہ کہا گیا ہے کہ جب کافروں نے اللہ تعالیٰ کے نازل کردہ احکام کو نفرت سے دیکھا تو پھر اللہ تعالیٰ

ان کے اعمال کو رغبت کی نظر سے کیسے دیکھتا انھوں نے خدا کے احکام سے نفرت اختیار کی تو اللہ تعالیٰ

نے بھی ان کے اعمال سے نفرت اختیار کی۔ جب انھوں نے اس کی نارضاکی کو پسند کیا اور اس کی رضا جوئی

کو مکروہ سمجھا تو اس نے بھی ان کے اعمال کو مکروہ سمجھا اور ان کا اجر حط کر دیا۔

ان کے اس معاذنہ رویہ کی سزا تو یہ تھی کہ انھیں اور اٹا عذاب دیا جاتا مگر شانِ رحمت نے ان

بے روح اعمال پر بھی علی الحساب دیوبی انعامات دے کر ان کا منہ بند کر دیا ہے تاکہ آخرت میں ان کو

ثواب کے مطالبہ کا کوئی حق ہی باقی نہ رہے۔ اب حسب ذیل آیات پڑھئے اس کے بعد اس باب کی حدیثوں

کو مطالعہ فرمائیے:-

(۱۵) الَّذِينَ كَفَرُوا وَاصْطَدُوا هَٰؤُلَاءِ سَيَلَّ اللَّهُ

جن لوگوں نے دین حق کو نہ مانا اور اللہ کے راستے سے لوگوں کو

اصْطَدَّ اَهْمًا لَهُمْ۔ (محمد)

روکا، خدا نے ان کے کئے کر لئے اعمال اکارت کر دیئے۔

(۱۶) ذَٰلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا اتَّبَعُوا

مومن کے اعمال کی قبولیت اور کفار کے اعمال کی ناخیریت

الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا

اسوجہ سے ہے کہ جن لوگوں نے دین حق سے انکار کیا وہ غلط

الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ۔

راستے پر چلے اور جو ایمان لائے وہ اپنے پروردگار کے بتائے

(محمد)

ہوئے ٹھیک راستے پر چلے۔

(۱۷) وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعَسَا لَهُمْ صُلًّا  
أَعْمَالُهُمْ فَلَا ظَلْمَ لَكُمْ فِي هَٰذَا  
أَنزَلْنَا إِلَهُهُ فَاجْطَبِ أَعْمَالَهُمْ۔  
(محمد)

اور جو لوگ دین حق سے منکر ہیں ان کیلئے ہلاکت اور ان کا  
سارا کیا دہرا خدا تعالیٰ برباد کر دے گا اور اس سبب سے  
کہ خدا نے جو دین انارا اس کو انھوں نے پسند کیا نتیجہ یہا  
کہ خدا نے ان کے عمل اکارت کر دیئے۔

(۱۸) فَإِلَٰكَ يَا أَيُّهَا اتَّبِعُوا مَآ أَمْحَطَ إِلَهُهُ  
وَكِرْهُوَ رِضْوَانُهُ فَاجْطَبِ أَعْمَالَهُمْ۔  
(محمد)

یہ نوبت اس لئے آئی کہ جو بات خدا کی ناراضگی کی تھی یہ  
لوگ اسی کے پیچھے چلے اور اس کی رضامندی کو ناپسند کیا  
تو خدا نے بھی ان کے اعمال طیاریت کر دیئے۔

(۱۹) أُولَٰئِكَ الَّذِينَ تَتَّقِلُ عَنْهُمْ أَحْسَنَ مَا  
هَلُوا وَتَقْبَلُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ  
الْجَنَّةِ وَعَدَّ الْعَوْدُ فِي النَّارِ كَأَنَّهُ  
يُوعَدُهُمْ..... وَيَوْمَ نَبْعِثُ الَّذِينَ  
كَفَرُوا عَلَى النَّارِ أَذْهَبُكُمْ طِبَابًا نَّكُمْ فِي  
حَيَاتِكُمْ الدُّنْيَا وَاسْتَمْتَعْتُمْ بِهَا فَا لِيَوْمِ  
نُجْزِيَنَّ عَذَابَ الْهَوْنِ وَكُنْتُمْ تَشْكُرُونَ  
فِي الْأَرْضِ وَفِي السَّمَاءِ وَمَا كُنْتُمْ  
تَعْلَمُونَ۔ (الاحقاف - ۱۰)

یہ مسلمان لوگ ہیں کہ جنہوں کے ساتھ ہم ان کے نیک  
عملوں کو قبول فرمائیں گے اور ان کی خطاؤں سے صلہ کر  
کریں گے۔ اس سچے وعدہ کے مطابق جو ان سے دنیا میں  
کیا گیا تھا..... اس دن جبکہ کافر دوزخ کے سامنے  
لئے جائیں گے تو ان سے کہا جائیگا کہ تم دنیا کی زندگی میں  
اپنے اعمال کے منہ سلوٹ چکے اور ان کا خاطر خواہ فائدہ  
حاصل کر چکے راب ان کے بدلہ میں تمہارے لئے کیا رکھا ہے  
تو تم کہو گے کہ تمہاری باتیں اس لئے کہ تم ناحق زمین میں  
اگر کرتے تھے اور اس لئے کہ تم نافرمانیاں کیا کرتے تھے۔

(۶۲۴) عَنْ عُمَرَ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا هُوَ  
مُضْطَجِعٌ عَلَى رِمَالٍ حَصِيرٍ لَيْسَ بَيْنَهُ وَبَيْنَهُ فَرَّاشٌ قَدْ أَقْرَأَ الرِّمَالُ بِجَنَّتِهِ مُشْكًا عَلَى  
وَسَادَةٍ مِنْ آدَمَ حَشْوَهَا لَيْفٌ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ادْعُ اللَّهَ فَلْيُوسِعْ عَلَيَّ أَمْرًا فَإِنِّي

(۶۲۴) حضرت عمرؓ کہتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ایک  
تکیہ کا سہارا لگائے ہوئے تھے جس میں کھجور کا جال بھرا ہوا تھا اور ایک گھڑے بوریئے پر لیٹے ہوئے تھے  
آپ کے جسم مبارک اور بوریئے کے درمیان کوئی کپڑا نہ تھا اسلئے بوریئے کے بناوٹ کے نقش جسم نازک  
پر ابھر آئے تھے۔ یہ سادہ کھجور میں نے عرض کیا یا رسول اللہ اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائیے کہ آپ کی امت ہمیں کچھ



فَارِيسَ وَالرُّومَ قَدْ وَسَّعَ عَلَيْهِمُوهُمْ لَا يُعْبُدُونَ اللَّهَ فَقَالَ أَوْ فِي هَذَا أَنْتَ يَا ابْنَ  
الْخَطَايَا أُولَئِكَ قَوْمٌ مَخْلُوعُونَ لَمْ يَخْلُقُوا طَبِيبًا هُمْ فِي الْخَيْرِ الدُّنْيَا وَفِي رَوَايَةٍ أَمَّا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ  
لَهُمُ الدُّنْيَا وَلَنَا الْآخِرَةُ. (متفق عليه)

(۶۲۵) عَنْ زَيْدِ بْنِ أَسْلَمَ قَالَ اسْتَسْقَى يَوْمًا عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ مَاءً فَقَدْ شَبِيبَ يَسْلُبُ فَقَالَ  
إِنَّهُ طَبِيبٌ لِكُنَى اسْمِهِ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ نَعَى عَلَى قَوْمِهِمْ وَهَمَّوْا بِعَمْدٍ فَقَالَ أَذْهَبْتُمْ طَبِيبًا تَكُونُ فِي جَنَّتِكُمْ  
الدُّنْيَا وَاسْتَمْعَعْتُمْ بِهَا فَلَخَّافَتْ أَنْ تَكُونَ حَسَنًا تَخْلُوعًا لَنَا فَلَمْ يَشْرَبْ. (مرآۃ ریزن)

(۶۲۶) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَطْلُمُ مَرْمًا  
حَسَنَةً يَعْطَى بِهَا فِي الدُّنْيَا وَيُجْزَى بِهَا فِي الْآخِرَةِ وَأَمَّا الْكَافِرُ فَيُطْعَمُ بِحَسَنَاتٍ فَاغْلِبَ بِهَا  
يَتَوَفَّى الدُّنْيَا حَتَّى إِذَا أَقْضِيَ إِلَى الْآخِرَةِ لَمْ يَكُنْ لَهُ حَسَنَةٌ يُجْزَى بِهَا. (مرآۃ مسلم)

وسعت فرمادے۔ دیکھیے تو یہی آخریہ فارس و روم میں تو ہیں جو اللہ تعالیٰ کی عبادت بھی نہیں کرتے وہ کس طرح بھل  
بھول رہے ہیں، آپ نے فرمایا ابن الخطاب! اچھا کیا ابھی تک تم اسی چمپدیگی میں بھنس رہے ہو،  
ارے بھئی یہ تو وہ قوم ہے جن کی نیکیوں کا بدلہ بیشکی طور پر دینا ہی میں دیدیگا ہے۔ دوسری روایت  
میں ہے کیا تم اس تقسیم پر خوش نہیں کہ ان کے حصہ میں دنیا رہے اور ہمارے حصہ میں آخرت بخدا کی عطا  
(۶۲۵) زید بن اسلم بیان کرتے ہیں کہ ایک دن حضرت عمرؓ نے پینے کے لئے پانی مانگا تو  
ان کے سامنے شہد کا شربت پیش کیا گیا۔ فرمایا شربت تو بڑا مزے دار ہے لیکن کیا کروں کہ میں اللہ تعالیٰ  
کا یہ ارشاد سنتا ہوں کہ اس نے کافروں کی من مانی خواہشات ملنے پر ان کی مذمت فرمائی ہے  
اور کہا ہے کہ تم تو ابھی نیکیوں کے مزے دنیا ہی میں اڑا چکے، اس لئے مجھے خطرہ ہے کہ ہماری نیکیوں کا  
بدلہ بھی کس جلدی جلدی دنیا ہی میں نہ دیا جا رہا ہو۔ یہ کہہ کر شربت ہرگز نہ پیا۔ (ریزن)

(۶۲۶) انسؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کسی مومن پر  
اس کی کسی نیکی کے بارے میں ظلم نہیں کرتا۔ اس کا بدلہ دنیا میں بھی دیا جاتا ہے اور آخرت میں بھی دیا  
جاتا ہے۔ رہا کافر تو جو نیکیاں اس نے اپنی دانست میں خدا تعالیٰ کے واسطے کی تھیں ان کا پورا بدلہ  
دنیا ہی میں نہ دیا جاتا ہے۔ یہاں تک کہ جب وہ آخرت میں پہنچتا ہے تو اس کی کوئی نیکی باقی  
نہیں ہوتی جس کا ثواب اس کو وہاں دیا جائے۔

(مسلم شریف)

(۶۲۷) عَنْ سَعْدِ بْنِ اِبْرَاهِيمَ عَنْ اَبِيهِ اَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ اَنِي بِطَعَامٍ وَكَانَ صَائِمًا فَقَالَ قَتِيلٌ مُصْعَبُ بْنُ عُمَيْرٍ هُوَ خَيْرٌ مِنِّي كَيْفَنَ فِي بُرْدَةٍ اِنْ غُطِّيَ رَاسُهُ بَدَتْ رِجْلَاهُ وَلَنْ غُطِّيَ رِجْلَاهُ بَدَتْ رَاسُهُ وَاَرَاهُ قَالَ وَقَتِيلٌ حَمْرَةٌ وَهُوَ خَيْرٌ مِنِّي ثُمَّ بَسِطَ لَنَا مِنَ الدُّنْيَا مَا بَسِطَ اَوْ قَالَ اَعْطَيْنَا مِنَ الدُّنْيَا مَا اَعْطَيْنَا وَلَقَدْ خَشِينَا اَنْ نَكُونَ حَسَنَاتُنَا عَجَلَتْ لَنَا ثُمَّ جَعَلَ يَبْكِي حَتَّى تَرَاوِ الطَّعَامَ - (سواء البخاری)

(۶۲۸) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا أَحْسَنَ مِنْ مُسْلِمٍ وَلَا كَافِرٍ إِلَّا اَنَّا بَشَأَ اللهُ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللهِ مَا اَنَابَةُ الْكَافِرِ قَالَ اِنْ كَانَ قَدْ وَصَلَ رَجُلًا اَوْ تَصَدَّقَ بِصَدَقَةٍ اَوْ عَمَلَ حَسَنَةً اَنَابَ اللهُ الْمَالُ وَالْوَلَدُ وَالصِّمْعَةُ وَاشْبَاهُ ذَلِكَ قَالَ فَقُلْنَا مَا اَنَابَتُنِي الْآخِرَةُ فَقَالَ عَذَابُ الْعَذَابِ قَالَ وَقُرْ

(۶۲۷) سعد بن ابراہیم اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ عبد الرحمن بن عوف کا روزہ تھا جب افطار کے وقت ان کے سامنے نہایت نفیس کھانا رکھا گیا تو فرمانے لگے کہ مصعب بن عمیر شہید ہوئے اور وہ مجھ سے بہتر تھے مگر ان کو کفن کیلئے صرف ایک چادر نصیب ہوئی وہ بھی اتنی تھی کہ جب ان کا سر ڈھکا جاتا تو دونوں پر کھل جاتے اور جب پر ڈھکے جاتے تو سر نکلتا ہو جاتا تھا (روای کہتا ہے کہ میرے خیال میں حضرت حمزہ کا بھی ذکر فرمایا) کہ وہ بھی شہید ہوئے اور وہ بھی مجھ سے بدرجہا افضل تھے اس عسرت و تنگی کے دور کے بعد پھر ہمارے لئے دنیا کی جو کچھ فراوانی ہوئی وہ ہوئی۔ ہمیں خطرہ ہے کہ ہماری نیکیوں کا بدلہ کہیں دنیا ہی میں نہ نمایا جا رہا ہو، یہ کہہ کر اتنا رونے لگے کہ کھانا (اسی طرح) چھوٹ دیا۔ (بخاری)

(۶۲۸) حضرت ابن مسعود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ مسلمان ہو یا کافر نیک عمل جو بھی کرتا ہے، اللہ تعالیٰ اس کو اس کا بدلہ ضرور دیتا ہے ہم نے پوچھا یا رسول اللہ کافر کے عمل کا بدلہ کیا ہے فرمایا جو کافر اپنے عزیزوں کے ساتھ سلوک کرتا ہے، یا صدقہ دیتا ہے یا اور کوئی بھلا کام کرتا ہو اللہ تعالیٰ اس کا بدلہ مال، اولاد، تندرستی اور اسی قسم کی دنیوی نعمتوں کی شکل میں دیتا ہے ہم نے عرض کیا

(۶۲۸) بظاہر آیت سے استدلال کی تقریر ہے کہ جب اس آیت سے فرعونوں کا سخت ترین عذاب میں گرفتار ہونا ثابت ہوا تو عیسویوں کے حق میں ان کی نسبت سے عذاب کی تخفیف بھی منہور ہوئی لہذا ثابت ہوا کہ بعض کفار کو بعض کی نسبت عذاب میں تخفیف ہوگی اس تخفیف کا باعث کچھ ان کی نیکیاں بھی ہو سکتی ہیں۔

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَدْخُلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ - رَاخِبًا لِحَاكُم  
فِي التَّفْسِيرِ ۝ وَقَالَ الذَّهَبِيُّ فِيهِ عَنهُ يَقْظَانُ وَاهٍ -

## حسانت الکافر اذا السلم

(۶۲۹) عَنْ حَكِيمِ بْنِ حَزَامٍ أَنَّهُ قَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ رَسُولِ اللَّهِ  
أَرَأَيْتَ أَمْثَرَ أَكُنْتُ أَمَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ صَدَقَةٍ أَوْ عَنَاقَةٍ أَوْ صِلَةٍ رَجِمَ  
أَفْئِدَتُهَا أَجْرٌ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْلَمْتُ عَلَى مَا اسْلَمْتُ مِنْ  
خَيْرٍ - (سرواہ البخاری ومسلم والحاکم فی مستدرک فی مناقب حکیم)

یہ تو دنیا میں بدلا ہوا آخرت میں ان کا بدلایا ہوگا۔ فرمایا عذاب کی تخفیف اس کے بعد آپ نے  
یہ آیت پڑھی ادخلوا آل فرعون الخ فرعونوں کو سخت عذاب میں جموں گے۔ (مستدرک)

## اسلام قبول کرنے کے بعد کیا زمانہ کفر کی نیکیاں بھی قبول ہو سکتی ہیں

(۶۲۹) حکیم بن حزام سے روایت ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا یا رسول اللہ  
فرمائیے میرے وہ نیک کام جو میں زمانہ جاہلیت میں کیا کرتا تھا جیسے صدقہ، غلام آزاد کرنا، اور عزیزوں کے  
ساتھ سلوک کرنا کیا ان کا بھی مجھ کو ثواب ملے گا۔ آپ نے فرمایا تم جتنی نیکیاں پہلے کر چکے ہو، ان  
سب کے ساتھ ہی مسلمان ہوئے ہو۔ (یعنی ان کا بھی ثواب ملے گا) (بخاری، مسلم، مستدرک)

(۶۲۹) اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ کافر کے نیک عمل اسلام کے بعد معتبر ہو سکتے ہیں لیکن بحث طلب ہے  
کہ اگر وہ مسلمان نہ ہو جب بھی ان کا کوئی نفع ظاہر ہوگا یا نہیں۔ امام بخاریؒ نے اس حدیث کو نزکوۃ، حق ماوراء رحمی  
کے مختلف ابواب میں روایت کیا ہے اور ہر جگہ اس پر صدقہ، مشرک اور حق مشرک کا عنوان قائم کر کے ثم اہم (یعنی پھر اسلام  
قبول کر لے) کی قید لگا دی ہے۔ یعنی اگر مشرک صدقہ یا غلام آزاد کر کے مسلمان ہو جائے تو کیا اس کے یہ اعمال موجب ثواب  
ہوں گے؟ حافظ ابن حجرؒ نے غالباً اسی لئے یہ فیصلہ اختیار فرمائی ہے کہ کافر اگر اسلام قبول کر لے جب تو اس کے زمانہ کفر کی  
نیکیوں پر ارجحیت ہے ورنہ نہیں۔ ہمارے نزدیک امام بخاریؒ نے ان تراجم میں اس مسئلہ کے فیصلہ کی طرف کوئی اشارہ  
نہیں فرمایا بلکہ اس کے پیچیدہ اور مختلف فیہ ہونے کی وجہ سے کسی ایک جانب جزم کرنا خلاف احتیاط سمجھا ہے اور اس لئے  
الفاظ حدیث ہی کو عنوان باب بنادیا ہے۔ یہ یاد رکھنا چاہئے کہ کافر کے طاعات معتبر ہونے کا مطلب یہی ہو سکتا ہے  
کہ اس کے عذاب میں کچھ تخفیف ہو جائے یہی اس کے حق میں بہت بڑی بات ہے اس کے سوا اس کے حق میں  
نکات اپنی کا کوئی تعویذ نہیں ہو سکتا لہذا یہ بحث عنقریب آنے والی ہے۔

## حسنات الکافر اذا لم یسلم

(۶۳۰) حَدَّثَنَا الْعَبَّاسُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَالَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أُغْنِيَتْ عَنْ عَيْتِكَ فَإِنَّهُ كَانَ يَحْطُوكَ وَيَعْصَبُ لَكَ قَالَ هُوَ فِي مَخْضَجٍ مِنْ تَارِدٍ وَلَوْ لَا أَنَا لَكَانَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ (مرآۃ البخاری فی قصۃ ابی طالب)

(۶۳۱) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَذَكَرَ عِنْدَهُ عُمُتًا أَبُو طَالِبٍ فَقَالَ لَعَلَّهُ تَنْفَعُهُ شَفَاعَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَجْعَلَ فِي مَخْضَجٍ

## اگر کافر اسلام نہ لائے تو کیا اسکی نیکیاں سودمند ہیں

(۶۳۰) عباس بن عبدالمطلب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا آپ نے اپنے چچا (ابوطالب) کو کیا نفع پہنچایا وہ آپ کی بڑی حمایت کرتے تھے اور آپ کی خاطر دوسروں سے ناراض ہو جایا کرتے تھے۔ فرمایا دوزخ میں ان کو ٹخنوں تک عذاب ہوگا۔ اگر کہیں میری سفارش نہ ہوتی تو بے سیچے کے طبقے میں ہوتے۔ (بخاری)

(۶۳۱) ابوسعید خدری بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل میں آپ کے چچا ابوطالب کا ذکر آیا تو انھوں نے ان کے متعلق آپ کو یہ فرماتے سنا، قیامت کے دن میری سفارش شاید ان کو کچھ نفع دیدے

(۶۳۱) ان احادیث سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کافر کی نیکیاں اصولی طور پر بھی تخفیف عذاب کا موجب ہو سکتی ہیں بلکہ صرف اتنا ثابت ہوتا ہے کہ خاص موقع پر کسی سفارش کی وجہ سے اس کے حق میں تخفیف عذاب ہو سکتی ہے۔ اسی لئے آپ نے فرمایا ہے کہ اگر میری سفارش نہ ہوتی تو ان کے عذاب میں تخفیف بھی نہ کی جاتی۔ مسلم شریف میں اس حدیث پر یہ باب ہے شفاعۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لابی طالب والغنیف عنہ بسببہ اس میں اسی طرف اشارہ ہے کہ ابوطالب کے حق میں جو تخفیف ہوئی وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سفارش کی بدولت ہی ہوئی۔ یہ دوسری بات ہے کہ آپ کی سفارش میں ان کی اس جان نثاری کا دخل بھی ضرور تھا۔

حافظ ابن تیمیہؒ نے رسول کی ذات سے متمتع ہونے کی دوسو مرتبیں تحریر فرمائی ہیں۔ الداعی انما ینتقم من وجہیں اما بدعاء الرسول واما بایمان الداعی بدو طاعۃ و محبتہ فاذا کان الرسول لم یدخلہ وھولہ یمن بہ لم ینتقم بالرسول صلی اللہ علیہ وسلم فابوطالب مع کفرہ لما کان یحوظ الرسول و یمینعہ شفعہ فیہ حتی خفف عنہ العذاب۔ (کتاب الرد علی البکری مکتبہ)

کسی دعا کر کے رسول کی ذات سے صرف دو طرح نفع پہنچ سکتا ہے یا تو اس کے حق میں خود رسول دعا کرے یا یہ شخص خود اس رسول پر ایمان رکھتا ہو، اس کی اطاعت اور اس سے محبت کرتا ہو پس اگر نہ تو رسول اس کے حق میں دعا کرے اور نہ یہ اس پر ایمان رکھے تو اب رسول کی ذات سے اس کو کوئی نفع نہیں پہنچ سکتا۔

مِنَ النَّارِ يَلْعَنُ لَعْنَةً تَعْلَى مِنْهُ أَمْ دِمَاغِهِ رَحِمَاهُ الْبُخَارِيُّ  
(۶۳۲) عَنْ عَبْدِ عَمْرِو بْنِ حَارِثٍ الطَّائِي قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ كَانَ يَصِلُ لِمَنْ رَجَعَ  
وَيَفْعَلُ وَيَفْعَلُ فَقُلْتُ كُنْ فِي ذَلِكَ يَغْنِي مِنْ أَخِي قَالَ إِنْ أَبَا فَطْلُبَ أَمْرًا فَاصْأَبْ رَحِمَاهُ  
قَالَ لَيْسَ بِهِ دِمَاغُهُ لَقَلْتُ وَالطَّبِيعُ فِي الْكَبِيرِ  
(۶۳۳) عَنْ عَائِشَةَ أُمِّهَا قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ جُدَّ عَانَ كَانَ يَقْرَى الضَّيْفَ  
وَيَصِلُ الرَّجْمَ وَيَفْعَلُ وَيَفْعَلُ أَيْفَعُ ذَلِكَ قَالَ لَا إِنَّهُ لَمْ يَقُلْ يَوْمًا قَطُّ رَبِّ اغْفِرْ لِي  
خَطِيئَتِي يَوْمَ الدِّينِ رَحِمَاهُ مُسْلِمٌ وَابْنُ جُرَيْجٍ وَابْنُ الْحَكَمِ وَصَحِيحُهُ

اور اس کی وجہ سے وہ جہنمی آگ میں رکھے جائیں جو صرف ان کے ٹخنوں تک رہے لیکن اس عذاب سے  
بھی ان کا دماغ تک کھولتا رہے گا۔ (بخاری شریف)

(۶۳۲) عدی بن حاتم طائی سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا میرے  
والد صلہ رحمی کرتے اور مجی بہت اچھے اچھے کام کیا کرتے تھے انھیں کچھ ملے گا؟ راوی کہتا ہے کہ کچھ ان کا ثواب  
ملے گا آپ نے جواب دیا کہ تمہارے والد کی جو نیت تھی وہ انھیں حاصل ہوگی۔ یعنی شہرت مقصود تھی وہ اتنی ہوگی کہ  
دنیا میں ان کی سخاوت ضرب المثل ہوگی یہ کمال بلاغت تھی کہ بیٹے کے نہ پر باپ کی عدم مغفرت بیان کرنے سے اعراض فرمایا (داؤد الطائی)  
(۶۳۳) حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ انھوں نے پوچھا یا رسول اللہ ان جہان بڑی جہان نوازی بڑی  
صلہ رحمی کیا کرتا تھا اور مجی بہت اچھے اچھے کام کیا کرتا تھا کیا یہ کام اس کیلئے کچھ سود مند ہوں گے فرمایا نہیں اس نے  
کسی دن (بھولے سے) بھی نہیں کہا میرے بہرہ ور کا راقیامت میں میری غطاؤں کو دگندہ کرنا۔ (ابن جریر و حاکم و مسلم)

ابو طالب باوجودیکہ کافر تھے لیکن چونکہ وہ آپ کی حمایت کیا کرتے تھے (امام آپ نے ان کے حق میں دعا فرمائی تھی) اس لئے  
ان کے حق میں آپ کی سفارش کا اگر عمر ہوئی امدان کے عذاب میں تخفیف کر دی گئی۔

یہاں ایک شبہ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ احادیث بالا سے کافر کے حق میں بھی شفاعت کا نافع ہوتا ثابت ہے اس کے  
بر خلاف قرآن کی تصریح یہ ہے کہ قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهُ شَقَاةً الشَّاقِّينَ کافروں کو شفاعت کرنے والوں کی شفاعت سود مند  
نہ ہوگی۔ ہمارے نزدیک اس کا سب سے بہتر اور بے تکلف جواب امام قرطبی کا ہے وہ فرماتے ہیں۔

الماد بھائی الا یہ الا خیراج من آیت کی مراد یہ ہے کہ شفاعت کی وجہ سے کسی کافر کو عذاب دفع  
النار فی الحدیث المنفعۃ سے نجات نہیں مل سکتی اور حدیث میں شفاعت کا جو نفع مذکور  
ہے اس سے مراد صرف عذاب کی تخفیف ہے نجات نہیں۔  
بالتحقیق۔

(فتح المباری)

(۶۳۴) عَنْ الرَّهْطِيِّ قَالَ أَخْبَرَنِي عَنْ وَثْقَةَ بْنِ الرَّبِيعِ فِي قِصَّةٍ أَنَّ ثَوْبَةَ مَوْلَا ۖ  
لَا بَنِي لَهَبٍ وَكَانَ أَبُو لَهَبٍ أَعْتَقَهَا فَأَرْضَعَتْهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا مَاتَ  
أَبُو لَهَبٍ أَرِيَهُ بَعْضُ أَهْلِهِ بِشَرِّ حَبِيبَةٍ قَالَ لَهُ مَاذَا لَعَيْتَ قَالَ أَبُو لَهَبٍ لَمَّا لَقِيَ بَعْدَكُمْ غَيْرُ  
أَنِّي سَقَيْتُ فِي هَذِهِ بَعْثًا فَنَبِيٌّ ثَوْبَةَ (سواء البخاری) وَفِي الْعَقْمِ ذَكَرَ السَّجَلِيُّ أَنَّ الْعَبَّاسَ قَالَ لَمَّا  
مَاتَ أَبُو لَهَبٍ رَأَيْتُهُ فِي مَنَامِي بَعْدَ حَوْلٍ فِي شَرِّ حَالٍ فَقَالَ مَا لَقَيْتَ بَعْدَكُمْ رَاحَةً إِلَّا أَنْ الْعَذَابَ يَخْفِفُ  
عَنِّي فِي كُلِّ يَوْمٍ اثْنَيْنِ قَالَ وَذَلِكَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَدَ يَوْمَ الْأَثْنَيْنِ وَكَانَتْ ثَوْبَةُ بَثَرَتْ  
أَبَا لَهَبٍ بِمَوْلَاهُ فَأَعْتَقَهَا

(۶۳۵) عَنْ عُمَرَ وَبْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ الْعَاصِمَ بْنَ دَاوُدَ أَوْصَى أَنْ  
يُعْتَقَ عَنْهُ مَا تَعَرَّفَ قَبْلَهُ فَأَعْتَقَ ابْنَهُ هِشَامَ خَمْسِينَ رَقَبَةً فَأَرَادَ ابْنُهُ عُمَرُ أَنْ يُعْتَقَ عَنْهُ  
الْخَمْسِينَ الْبَاقِيَةَ فَقَالَ حَتَّى أَسْأَلَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ أَوْصَى أَنْ يُعْتَقَ عَنْهُمَا تَعْتَقُهُمَا فَقَالَ هِشَامُ مَا أَعْتَقَ عَنْهُ خَمْسِينَ

(۶۳۴) زہری سے روایت ہے کہ عروہ فرماتے تھے ثویبہ ابولہب کی باندی تھی جسے ابولہب نے آپ کی  
ولادت کی خوشی میں آزاد کر دیا تھا۔ اس آزاد شدہ باندی نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو دودھ پلایا تھا جب ابولہب  
مرگیا تو اس کے گھر کے کسی آدمی نے اس کو بہت برے حال میں دیکھا اس سے پوچھا کہ کیا گندری ابولہب نے  
کہا تم سے جدا ہو کر مجھے کوئی راحت نہیں مل سکی بجز اس کے کہ ثویبہ کو چونکہ میں نے آزاد کیا تھا اس لئے اس کے  
بدل میں مجھ کو تھوڑا سا پانی پلایا جاتا ہے۔ فتح الباری میں یہی سے منقول ہے کہ عباس کہتے ہیں جب ابولہب  
مرگیا تو میں نے اسے ایک سال بعد بہت خراب حال سے خواب میں دیکھا اس نے کہا تم سے جدا ہو کر میں نے راحت  
کا ذائقہ تک نہیں چکھا۔ صرف پیر کے دن میرے عذاب میں ذرا سی تخفیف کروی جاتی ہے۔ عباس کہتے ہیں کہ اس  
کی وجہ یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت باسعادت پیری کے دن ہوئی تھی جب ثویبہ نے ابولہب کو  
آپ کی ولادت کی خوشخبری سنائی تو اس نے خوشی میں اُگراس کو آزاد کر دیا تھا۔ (بخاری شریف)

(۶۳۵) عمرو بن شیبہ اپنے باپ سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ عاصم بن دائل نے  
مرنے وقت یہ وصیت کی تھی کہ میری طرف سے سو غلام آزاد کر دیئے جائیں ان کے ایک فرزند ہشام نے  
تو پچاس غلام آزاد کر دیئے تھے دوسرے فرزند عمر نے بقیہ پچاس ادا کرنے کا ارادہ کیا تو دل میں کہا کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کے بغیر مجھے یہ اقدام کرنا سب معلوم نہیں ہوتا آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر

وَبَقِيَتْ عَلَيْهِ خَمْسُونَ رَقِيبَةً فَأَخْبَتْ عَنْهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنَّهُ لَوْ كَانَ مُسْلِمًا  
فَأَخْتَفَاهُ عَنْهُ أَوْ نَصَدَّهُ ثُمَّ عَنْهُ أَوْ حَجَّجْتُمْ عَنْهُ بَلَعْتُمُ الْإِثْمَ. (رمضانہ ابو داؤد)

(۶۳۶) عَنْ سَلَمَةَ بْنِ يَزِيدٍ الْجَنْجَنِيِّ قَالَ لَطَلْتُ أَنَا وَابْنُ خَالِي رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا مَلِكَةٌ كَانَتْ تَصِلُ الرَّجَمَ وَتُفْرِئُ الضَّيْفَ وَتَفْعَلُ وَتَفْعَلُ  
مَلَكَتْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَمَهَلْ ذَا لِفَ نَأْفَعُهَا شَيْئًا قَالَ لَوْ قَالَ قُلْنَا فَإِنَّهَا كَانَتْ وَأَدَّتْ لَخُتَا لَنَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ  
فَمَهَلْ ذَا لِفَ نَأْفَعُهَا شَيْئًا قَالَ الْوَارِدُ وَالْمَوْزُودُ فِي التَّكَاثُرِ لَأَنَّ شِدْرَكَ الْوَارِدُ وَالْإِسْلَامُ فَيَعْتَمِدُ  
اللَّهُ عَنْهَا. (رمضانہ احمد والطبرانی قال الهيثمي رجال احمد رجال الصحيح - وفي مشكل الأئمة عن سلمة بن زيد  
بدل يزيدي كافي اسباب الوجود وفيه مهمل ينفعه هل ان علمناه عنها له)

اور پورے رسول اللہ میرے والد ماجد نے سو غلام آزاد کرنے کی وصیت فرمائی تھی پچاس تو میرے بھائی ہشام  
نے آزاد کر دیئے ہیں اور پچاس ابھی باقی ہیں اہانت ہو تو ان کی طرف سے وہ میں آزاد کر دوں۔ آپ نے فرمایا  
اگر تم ہمارے والد سلمان ہوتے پھر تم ان کی طرف غلام آزاد کرتے یا کچھ صدقہ دیتے یا حج کرتے تو ان اعمال کا  
ثواب بیشک ان کو پہنچتا۔ (ابو داؤد)

(۶۳۷) طبرانی یزید سے روایت ہے کہ میں اور میرا بھائی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں چلے  
(حاضر ہو کر) پوچھا یا رسول اللہ ہماری والدہ بیگم بڑی دینک اور پاراسانی بی تھیں) صدر رحمی کرتیں، مہمان لوازی  
کرتیں اور بھی بچے اچھے کام کیا کرتی تھیں۔ کفری کے زمانہ میں ماں کا انتقال ہو گیا ہے کیا ان کے یہ اعمال نصیب  
کچھ سود مند ہوں گے آپ نے فرمایا کچھ نہیں پھر ہم نے پوچھا کہ انھوں نے ہماری ایک بہن کو زندہ درگور کر دیا تھا  
کیا اس معصوم کو گناہ کی تیز سے پہلے مر جانے سے کوئی فائدہ ہو گا آپ نے فرمایا کہ یہ رجم جلا کر کھانے والی  
اور دھو لکی دونوں دوزخ میں ہیں ہاں اگر اس جرم کا ارتکاب کرنے والی اسلام قبول کر لیتی اور  
اللہ تعالیٰ اس کا یہ جرم بخش دیتا تو پھر نجات کی صورت ہو سکتی تھی۔ (احمد و طبرانی)

(۶۳۸) یہ حدیث مشکوٰۃ میں بھی موجود ہے مگر اس میں صرف اتنا ذکر نہ کر رہا ہے: الْوَارِدَةُ وَالْمَوْزُودَةُ فِي النَّارِ اس سے خبر ہوتا ہے  
کہ شاید یہ کہیے کہ ادا اس وجہ کو اطفال شرکین کے مسئلہ میں اشکال پیدا ہو جائے۔ یہاں یہ واضح ہو گیا کہ اس کا شان نزول ایک خاص  
واقعہ پر ہذا مسند سے بھی خاص روئے مراد ہو گی۔ ابو داؤد میں حسانہ نے چلو سے روایت کرتی تھی اس میں اس کے خلاف ہے کہ وہ یثربی الخیر  
مشکوٰۃ (۲۴) مسئلہ کی تفصیل کتاب الجنازہ میں کی جا چکی۔ آخر میں اہل نفع جو کہ غدا بد دوزخ سے نجات کے واسطے سائلین کے سوال پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم  
کی نفعی فرماتے رہے نیز کافروں کے اعمال کے معمولی سے نفع کی بے وجہ تشریح کرتا صاحب جہنم علیہ السلام نے فرمایا تھا آپ دنیا کو فرس کر  
نفرت دلائے کیلئے آئے تھے خدا کی رحمت اور اس کی رحمتوں کے کرشموں کے بیان کو نہ کا عمل اور ہے۔

(۶۳۷) عَنْ أَبِي نَعِيمٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ أَوْ شَيْخٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ فَنَزَلَ عَلَى مَنْزِلِي

(۶۳۷) ابو نعیم روایت کرتے ہیں کہ اہل مدینہ میں سے ایک شخص یا ایک بزرگ شخص (راوی کو شک ہے)

(۶۳۷) یہ امر تو فریاد شدہ ہے کہ کافر کی نیکیاں اس کے اسلام کے بعد مستبر ہو سکتی ہیں یعنی رحمت ان پر بھی اس کو ثواب دیکتی ہے بحث طلب مسئلہ یہ ہے کہ اگر کافر مسلمان نہ ہو تو کیا پھر بھی اس کی نیکیوں کا کوئی ثمرہ آخرت میں ظاہر ہو سکے گا یا نہیں۔ دوسری بحث ہے کہ یہ تسلیم کرنے کے بعد کہ ان کی نیکیاں کس درجہ میں قابل اعتبار ہوں کیا یہ حکم ان کی عبادتوں کو بھی شامل ہے یا عبادتیں اس سے مستثنیٰ ہیں۔ ان دونوں مسئلوں میں علماء کا اختلاف ہے۔

پہلے مسئلہ کے بارے میں محققین کے مختلف اقوال کا خلاصہ یہ ہے۔

۱۔ مذہب ابن بطل وغیرہ من المتحققین لی  
ان الکافر اذا اسلم ومات علی الاسلام یتلب  
علی ما فعل من الخیر فی حال کفر و استدوا  
بحدیث ابی سعید الخدری قال قال  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذا اسلم الکافر  
فحسن اسلامه کتب اللہ لہ کل حسنہ زلفہا ثم  
فکر الدار فطی فی غریب حدیث مالک  
ورویہ عنہ من تسع طرق وثبت فیہا کلمہا  
ان الکافر اذا حسن اسلامه یتکب لہ  
فی الاسلام کل حسنہ عملہا فی الشرک۔  
(التروی ۵ ص ۷۷)

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ حدیث میں کافر کے متعلق اس کے  
مسلمان ہونے کے بعد اس کی نیکی کا ثواب لکھے جانے کا ذکر کر  
اس سے زیادہ کفر کے عمل کا مقبول ہونا لازم نہیں آتا۔ بلکہ ہو سکتا  
ہے کہ اسلام کے بعد یہ کتابت اللہ تعالیٰ کی طرف سے صرف  
اس پر ایک نعام و احسان کی طور پر ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ لکھی  
قبولیت کی بنا پر مگر یہ قبولیت اس کے اسلام لانے پر موقوف  
رہے اگر مسلمان ہو گیا تو قبول ہو جائے ورنہ قبول نہ ہو اور یہی  
جواب زیادہ قوی ہے۔

قال کما نطو الحق انما یلزم من کتابۃ الثواب  
للمسلم فی حال اسلامه من فضل اللہ و  
احسانا ان یکون ذلک من کون هذا الصائم  
فی الکفر مقبولا والحدیث انما یضمن کتابۃ  
الثواب ولم یترفع للقبول و یجتمعت ان  
یکون للقبول یصیر معلقا علی اسلامه  
فیقبل وثواب ان اسلم والا غلا هذا  
قوی

ابن سیرکے ہیں کہ جرات قواعد شریعت کے خلاف ہے وہ  
صرف یہ ہے کہ کافر کی نیکیاں کفر ہی کے زمانہ میں لکھی جائیں  
ہیں۔ بات کہ مسلمان ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ اس کی نیکیوں

قال ابن المنیر المخالف للقرطبی ودعوی  
ان یتکب لمذک فی حال کفره و اما ان  
لہ یضیف الی حسنة فی الاسلام ثواب



فَقَالَ مِمِّعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو يَقُولُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ لَقِيَ لَا يُشْرِكُ بِاللَّهِ شَيْئًا لَمْ تُضْرَمْ مَعَهُ خَطِيئَةٌ وَمَنْ مَاتَ وَهُوَ يُشْرِكُ بِهِ كَمْ تُنْفَعُهُ

آیا اور سروق کے یہاں مہمان ہوا۔ اس نے بیان کیا کہ میں نے عبد اللہ بن عمرو کو یہ کہتے خود سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اس حالت پر مر جائے کہ وہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک کرنا ہو تو کوئی گناہ اس کو جنت میں داخل ہونے سے روک نہیں سکتا اور جو شخص شرک کی حالت پر مرے تو کوئی

ماکان صد رطلہا کماکان یظنہ خیرا فلا مانع منکما لو تفضل علیہما ابتداء من غیر عمل وکما تفضل علی العاجز ثواب ماکان یعمل وهو قادر فاذا جاز لسان یکتب لہ ثواب ملکم یعمل التبتہ جاز لہ ان یکتب لہ ثواب ما عملہ غیر موفی الشرط۔

میں ان نیکیوں کے ثواب کا بھی اضافہ فرما دے جن کو وہ عبد کفر میں اچھے عمل سمجھ کر چکا ہے تو اس کے تسلیم کر لینے میں کوئی امر مانع نہیں ہے جبکہ اس کو یہ قدرت حاصل ہے کہ وہ کسی کو عمل کے بغیر کوئی ابتداء ثواب دیدے یا عجز مرض کے زمانہ میں اس کی صحت و قدرت کے اعلیٰ ہر بار ثواب بخش دے تو اس کے اسلام کے بعد زمانہ کفر کے کئے ہوئے اعمال پر ثواب دینے کی قدرت کیوں نہیں اگر جان

کی قبولیت کی شرط اس وقت موجود تھی۔ (یعنی اسلام)۔ (نسخہ جدیدی)

اس کا حاصل یہ ہے کہ کافر کی نیکیاں اسلام کے بعد تو مستعمل ہو سکتی ہیں لیکن اگر وہ مسلمان نہ ہو تو ہجران کا کوئی اعتبار نہیں ہوتا۔

دوسرے مسئلہ میں امام نووی کی رائے یہ ہے کہ کافر کی عبادات طاعتات اور قربات ہر قسم کی نیکیاں مستعمل ہو سکتی ہیں۔ اس پر ان کو یہاں تک اصرار ہے کہ وہ فقہار کے قول میں ہی تاویل کیئے تیار رہ گئے ہیں۔ فقہاء فرماتے ہیں لا تصح عبادۃ الکافر ولو اسلم لہ یعتد بہا۔

کافر کی عبادت صحیح نہیں ہوتی حتیٰ کہ اگر وہ مسلمان بھی ہو جائے جب بھی اس کا اعتبار نہ ہو گا۔

شیخ اس کی یہ تاویل فرماتے ہیں:-

مراد ہم اندہ لا یعتد لہ بھائی احکام الدنیا والیں نعرض لثواب الاخرۃ

فقہاء کی مراد یہ ہے کہ احکام دنیائیں ان کا اعتبار نہ ہو گا آخرت کے ثواب کے متعلق ان کے قول میں کوئی حکم نہ کر نہیں ہو گا۔ اگر اسلام کے بعد ان کو گذشتہ جہلات کا ثواب آخرت میں مل سکتا ہے

یہاں حضرت استاد مرحوم کا فیصلہ یہ ہے کہ کافر کے نیک کام آخرت میں نفع بخش ہو سکتے ہیں گویا اس کی صورت صرف تخفیف عذاب ہو۔ آخر ایک منصف اور ظالم کافر کے عذاب میں فرق یہی ہے۔ اس فرق کی وجہ اس کے سوا اور کچھ نہیں ہو سکتی کہ منصف کافر کا انصاف ہی اس کے حق میں تخفیف عذاب کا موجب ہو ورنہ اہل کفر میں تو دونوں

شیخ محمد الدین ندوی امام بیہقی سے نقل فرماتے ہیں۔ (باقی مابقیہ بر صفحہ آئندہ)

مَعْنَى حَسَنَةٍ۔ قَالَ الْبَيْهَقِيُّ رَوَاهُ أَحْمَدُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَرَجَّحَ الْحَالِ الصَّحِيحُ مَا خَلَا التَّابِعِي فَإِنَّهُ لَمْ يَسْلَمْ وَرَوَاهُ  
الطَّبْرَانِيُّ فِي مُجْلَدٍ مِنْ رِوَايَةِ مَعْرُوفٍ وَرَوَاهُ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍاءَ كَمَا فِي رَحْمَةِ الْمُهَدَّاةِ۔

یہی اس کو سود مند نہیں ہو سکتی۔ (یعنی اس کی مغفرت نہیں ہوگی)۔ (احمد طبرانی)

ہمارے ہیں۔ پس حافظ ابن حجر رحمہ اللہ شریوں کی تاویل کرنا اور یہ فرمانا کہ کافر کے اعمال کا نفع ہو تو سکا ہے مگر یہ نفع اسی وقت ظاہر  
ہوگا جبکہ وہ مسلمان ہو جائے ظاہر کے خلاف ہے۔ ہاں شیخ محمد الدین نووی کی اتنی تعمیم کر دینی کہ ان کی سب نیکیاں معتبر ہوں گی  
کہ عبادتیں بھی یہی ہیں اور پھر یہ نہیں۔ متوسط فیصلہ یہ ہے کہ کافر کی عام نیکیاں تو معتبر ہو سکتی ہیں مگر اس کی عبادت کوئی معتبر نہیں ہوگی  
عبادت اور دوسرے ایسے کاموں میں فرق یہ ہے کہ عبادت خاص اللہ تعالیٰ کا حق ہے۔ عبادت میں نیت اور صاحب حق کی معرفت  
بھی مدد کا ہے۔ کافر کو خدا تعالیٰ کی صحیح معرفت کا ایک ذہن بھی نصیب نہیں ہوتا اس لئے اس کی عبادت خدا تعالیٰ کی عبادت  
ہی نہیں ہوتی وہ صرف اپنے ایک خیالی معبود کی عبادت ہوتی ہے۔ اور نیک کاموں سے مراد وہ کام ہیں جن کو انسان اپنی  
فطرت سے ذریعہ کی قید بند کے بغیر بھی اچھا سمجھتا ہے ان میں نیت کرنا شرط نہیں۔ احادیث بالا میں اسی قسم کے اعمال  
کا ذکر ہے جسے بنی نوع انسان کی ہر دلی، عدل و انصاف، صدقہ و خیرات، صلہ رحمی، مہمان نوازی، غلام آزاد کرنا، اور اسی  
قسم کے اور اعمال۔ لے

(باقی حاشیہ بر صفحہ آئندہ)

(بقیہ صفحہ گذشتہ) قَالَ الْبَيْهَقِيُّ وَقَدْ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ حَدِيثُ ابْنِ جَدْعَانَ وَمَا وَرَدَ فِيهِ مِنَ الْآيَاتِ وَالْأَجْسَامِ فِي  
بَطْلَانِ خِيَلَاتِ الْكَلَامِ إِذَا مَلَأَتْ عَلَى الْكُفْرِ وَدَفَعَتْ أَنْ لَا يَكُونَ لَهَا مَقَرُّ الْفُضْلِ مِنَ النَّارِ وَأَدْخَالَ الْجَنَّةَ وَلَكِنْ يَخْفَى  
عَنْهُ مِنْ عَذَابِ الَّذِي يَتَوَجَّهُ عَلَى جَنَائِاتِ أَرْبَعِهَا سَوَى الْكُفْرِ بِمَا فُضِّلَ مِنَ الْخَيْرَاتِ أَمْ رَجَبًا؟ وَمِنْ أَمَامِ بَيْتِي؟ فَرَمَتْ  
مِنْ كَيْفِي هَسْكَاهُ بِكَ مِنْ جَدْعَانَ كَيْفِي مَدَّ سَبَّ آتِيهِمْ أَوْ حَرِثِي مِنْ مَنِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي بَحَالَتِ كُفْرِي مَجْلَسِي كَيْفِي بَيْكِي  
كَيْفِي بَرَادِي مَجْلَسِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي  
نَبْرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي  
كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي كَيْفِي كَافِرِي

امم پہنچی اس عبارت میں یہ اور وضاحت ہوگی کہ تخفیف عذاب سے مراد بھی اس کے گناہوں کے عذاب میں تخفیف  
ہے۔ کفر کے عذاب میں نہیں۔ گویا نیکیوں کا اثر کفر کے عامل میں کچھ نہیں ہوگا۔  
حاشیہ صفحہ ہذا۔

لے شیخ محمد الدین نووی ایک حدیث کے ضمن میں لکھتے ہیں۔ وَصَرَحَ فِي هَذَا الْحَدِيثِ بَأَنَّهُ يَطْعَمُ فِي الدُّنْيَا بِمَا عَمِلَ  
مِنَ الْحَسَنَاتِ أَمَّا بِمَا أَفْعَلَهُ مَتَرَفًا بِأَبَدِهِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى مَا لَا يَفْتَقِرُ إِلَى النِّيَّةِ كَصَلَاةِ الرَّحْمَةِ وَالصَّدَقَةِ  
الْعَقْرِ وَالضِّيَافَةِ وَتَسْهِيلِ الْخَيْرَاتِ وَغَوَاهَا۔ (صفحہ ۳۲۶)

یعنی جس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ کافر کی نیکیوں کا بدلہ اس کو دنیا ہی میں دیا جاتا ہے اس میں اسی قسم کی نیکیوں کا ذکر  
ہے جن کو انسان ثواب کے لئے کیا کرتا ہے مگر ان میں نیت شرط نہیں ہوتی جیسے عزیزوں کے ساتھ سلوک۔ صدقہ۔ غلام  
آزاد کرنا اور مہمانی وغیرہ۔

العبادة لغير الله شرك وان اعتقد ان النفع والضرر بيد الله سبحانه

(۶۳۸) عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بِي حُصَيْنٍ  
كَمْ تَعْبُدُ الْيَوْمَ إِلَهًا قَالَ ابْنِي سَبْعَةً سَتَأْتِي الْأَرْضُ وَوَاحِدًا فِي السَّمَاءِ قَالَ فَأَيُّكُمْ تَعُدُّ  
إِلَٰهَ حَبِيبِكَ وَوَهْبَتِكَ قَالَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ قَالَ يَا حُصَيْنُ أَمَا إِنَّكَ كَوَاسِلَتِ عِلْمَتِكَ

غیر اللہ کی عبادت کرنی شرک ہر اگر غیر عین نفع و نقصان کا مالک ظاہر تعالیٰ کی ذات ہی کو تصور کرتا ہو۔

(۶۳۸) عمران روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے والد حصین سے پوچھا تم موجود  
حالات میں کتنے خداؤں کی پوجا کرتے ہو میرے والد نے جواب دیا سات خداؤں کی جن میں حجہ تو زمین میں ہیں  
اور ایک آسمان میں۔ آپ نے پوچھا اچھا تو ان میں اپنی محبت اور خوف کے لئے تم نے کس کو بنا رکھا ہے  
انہوں نے جواب دیا آسمان والے کو۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا حصین اگر تم اسلام قبول کر لیتے تو

(بقیہ از صفحہ گذشتہ) ظاہر ہے کہ یہ کام ایک کافر کے بھی اسی طرح اچھے کہلاتے ہیں جیسے ایک مسلمان  
کے پس اس قسم کے کام تو کافر کے بھی مستحب ہو سکتے ہیں خواہ وہ اسلام لائے یا نہ لائے۔ ہاں عذاب دوزخ سے ابدی نجات  
صرف اسلام پر موقوف ہوگی۔ اسی طرح تمام عبادتوں کی قبولیت بھی بغیر اسلام کے نصیب نہیں ہو سکتی۔

اس لئے ممکن ہے کہ کافر کے نیک کام آخرت میں عذاب کی تخفیف کا فائدہ دیکھیں مگر یہ بھی مشیۃ الہیہ کے تابع  
ہے جسکی ضابطہ نہیں۔ اب رہ گئیں وہ آیات جن میں کفار کے حق میں تخفیف عذاب کی نفی مذکور ہے تو ان سے مراد یہ ہے کہ  
ان کی نیکیوں کی رعایت کر کے جو عذاب ان کے لئے مقرر کر دیا جائے گا پھر اس میں کوئی تخفیف نہ کی جائے گی اور جو  
تخفیف ہم نے یہاں ذکر کی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر کافر کے پاس حسنات نہ ہوں تو جتنا عذاب اس کو اس وقت ہوتا  
ان حسنات کے ہونے ہوئے اتنا عذاب نہیں ہوگا۔ یہ معنی نہیں ہیں کہ عذاب مقدر شروع ہو جانے کے بعد پھر اس میں کسی  
قسم کی تخفیف کی جائیگی۔ اس لئے جو تخفیف ہم نے ذکر کی ہے وہ صرف ایک ذہنی امر ہے خارج ہر اس کا کوئی ثمرہ  
نہیں۔ خلاصہ یہ کہ شرک پر جس شدت کے ساتھ مغفرت کے دوازیے بند نہیں شاید تخفیف عذاب کے دوازیے اس  
شدت کے ساتھ بند نہیں۔ کسی کی سفارش یا کثرت رجعت کے صدقہ میں عذاب آخرت کے تخفیف کی گنجائش نکل سکتی ہے البتہ  
وہی فرادہ اس کو اس کے حق میں بھی ضابطہ کہا جاسکتا ہے۔ اس مسئلہ پر فقہری بحث ترجان اللہ جلالہ صلا پر بھی  
گذر چکی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

(۶۳۸) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس مختصر اور سادہ سوال و جواب نے حصین کی سلیم فطرت کو یہ سوچنے پر  
مجبور کر دیا تھا کہ جب محبت اور خوف کا علائقہ اس کے نزدیک بھی صرف ایک ہی ذات کے ساتھ وابستہ ہے تو پھر  
مغفرت میں بقیہ چند خداؤں کے آستانہ پر جبر سائی کا فائدہ؟ یہ صوف ہدایت کا ایک معمولی قالب خاص میں اعلیٰ  
روح پہلی چند جنوں کی وہ کیمیا تر محبت حق کی طرح سداوتہ قلوب میں درجایا کرتی تھی ایمان کی آن میں ان کے

كَلِمَتَيْنِ تَشْفَعَانِيكَ قَالَ فَلَمَّا أَسْلَمَ حُصَيْنٌ قَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ عَلَيَّ الْكَلِمَتَيْنِ اللَّتَيْنِ  
وَعَدْتَنِي فَقَالَ قُلِ اللَّهُمَّ الْهَيِّئْ رُشْدِي وَأَعِزِّي مِنْ كَثْرَةِ نَفْسِي. (سرواہ الترمذی)

## ان الله لا مكره له ولا يتعاظم عند شئ

(۲۳۹) عَنْ أَنَسٍ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلَا  
يَقُلْ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ سَيِّئْتُ أَوْ حَسِنْتُ إِنْ سَيِّئْتُ أَوْزَعْتُ فَإِنْ سَيِّئْتُ وَلَيْتَنِي مَسْتَلَكْتُ  
إِنَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَلَا مُمْسِكُ لَهُ. (سرواہ البخاری)

میں تم کو دو کلمے ایسے تعلیم کرتا جو تم کو بڑے سود مند ہوتے۔ راوی کہتا ہے کہ اس کے بعد جب حصین  
حلقہ اسلام میں داخل ہوئے تو انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ بات یاد دلائی اور عرض کیا  
یا رسول اللہ! تجھ میں دو کلموں کا آپ نے مجھ سے وعدہ فرمایا تھا اب وہ مجھے بتا دیجئے۔ آپ نے فرمایا  
اچھا یہ پڑھ لیا کہ اللھم! اغفر لی! اگر میں نے سب سے بد کیا تو اللہ میرے دل میں ڈال دے (کہ میں اس پر  
عمل پیرا ہوں) اور میرے نفس کے فریب سے مجھے بچالے۔ (ترمذی)

اللہ تعالیٰ کی ذات پر جبر کرنا بالاکوئی نہیں اور نہ کوئی بڑے بڑا کام اس کے نزدیک بڑا ہو  
(۲۳۹) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم دعا مانگو تو یوں مت کہا  
کہ اے اللہ! اگر تو چاہے تو مجھے بخش دے اور تو چاہے تو مجھ پر رحم فرما دے اور تو چاہے تو مجھے روزی دیدے  
بلکہ خوبصورتی کے ساتھ کسی شرط و تردد کے بغیر دعا مانگا کر دے کیونکہ اس پر زبردستی کرنے والا کوئی نہیں وہ خود بخود  
ہے جو چاہتا ہے کرتا ہے۔ (بخاری شریف)

باطن کی کاپی پلٹ دیتی تھی اسی نے بیان حصین کے باطن میں بھی انقلاب پیدا کر دیا تھا۔ اس حدیث سے مشرکین عرب کے  
شرک کی کچھ تفصیل بھی معلوم ہوتی ہے اور یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ توحید کی اصل روح توحید فی العبادت ہے جب تک رشتہ  
عبادت غیر اللہ کے ساتھ وابستہ رہے توحید نصیب نہیں ہوتی اور اس کا شمار شرکوں میں رہتا ہے اگرچہ اپنے زعم میں نفع  
نقصان کا مالک ایک ہی ذات کو تصور کرتا ہو اسی لئے اسلام کی توحید کا نمایاں پہلو توحید فی العبادت ہے۔ آج بھی  
بہت سے مسلمان اس جو کلمہ لا الہ الا اللہ زبان سے پڑھ کر غیر اللہ کی عبادت میں ڈوبے ہوئے نظر آتے ہیں۔  
درحقیقت یہ اسلام کی توحید نہیں۔ اگر اسلامی توحید کا صحیح مفہوم دماغ میں آجائے تو پھر ان احوال کے قریب  
پہنچنا بھی ممکن نہیں ہوگا جن میں عبادت غیر اللہ کی ذرا بھی برائے۔

(۶۴۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلَا يَقُلْ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ وَلَكِنْ لِيَعْنِيَمْ وَلِيَعْظِمَ الرَّعْبَةُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَتَعَاظَمُهُ شَيْءٌ عَظَاهُ - (سرواه مسلم)

(۶۴۱) عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ قَالَ أَخَذَ بِيَدِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنِّي لَا أَحِبُّكَ يَا مُعَاذُ فَقُلْتُ وَأَنَا أَحِبُّكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَلَا تَدْعُ أَنْ نَقُولَ فِي ذُبُرِكِ صَلَوةَ رَبِّ أَعِنِّي عَلَى ذِكْرِكَ وَشُكْرِكَ وَحُسْنِ عِبَادَتِكَ - (سرواه احمد وابوداؤد والنسائي)

(۶۴۲) عَنْ رُبَيْعَةَ بِنْتِ كَعْبٍ قَالَ كُنْتُ أَبِيتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

(۶۴۰) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم دعا مانگا کرو تو ہوں مت کہا کرو اے اللہ اگر تو چاہے تو مجھے بخش دے بلکہ بلا شرط دعا مانگا کرو اور اپنی ہمت بلند رکھا کرو، کیونکہ اللہ کو بڑی سے بڑی چیز دینی بھی کچھ بھاری نہیں ہوتی۔ (مسلم)

(۶۴۱) معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرا ہاتھ اپنے دست مبارک میں پکڑ کر فرمایا اے معاذ میں تم سے بہت محبت رکھتا ہوں۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں بھی آپ سے بڑی محبت رکھتا ہوں۔ آپ نے فرمایا تو میرے نازوں کے بعد یہ کلمات پڑھنا چھوڑنا۔ اے اللہ اپنے ذکر و شکر اور اپنی عبادت اچھی طرح کرنے کے لئے میری مدد فرما۔ (نسائی۔ ابوداؤد)

(۶۴۲) ربیعہ بن کعب روایت کرتے ہیں کہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کہیں سوا تھا

(۶۴۰) حدیث بالا میں کلمات دعا کے اندر اس شرط لگانے کے (اگر تو چاہے) وہی مفہوم نکل سکتے ہیں، یا تو حکم اپنی شان بے نیازی کا اظہار چاہتا ہے اس لئے وہ انکار استغناء میں سوال کرتا ہے اور لازمی طور پر اپنی درخواست کی منظوری کی حاجت ظاہر کرتا پسند نہیں کرتا یا مخاطب کی سہولت کی غرض سے ان الفاظ کا اضافہ کرتا ہے گو اس درخواست کی حاجت مخاطب کی سہولت پر چھوڑتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی جناب میں یہ دونوں باتیں بے عمل اور نعوذی اس کے سامنے نہ تو اظہار بے نیازی کا موقع ہے اور نہ اس کے لئے کسی اعلیٰ سے اعلیٰ مقصد کے بخشنے میں کوئی دشواری ہے پھر دعا کے الفاظ میں یہ کلمات شرط بے معنی اور سرسراستی ہی ہوئے۔

(۶۴۲) مطلب یہ تھا کہ بلند مقاصد صرف تمناؤں سے حاصل نہیں ہوا کرتے ان کے لئے مشقت اور مجاہدوں کی جگہوں میں پسنا پڑتا ہے مشہور ہے العطا یا علیٰ من البلا یا یعنی انعامات سخت ترین آزمائشوں میں ملکر کر ہی نصیب ہوتے ہیں۔ کامل دین یہ نہیں سکتا کہ فروع و ظلال کا راستہ بے عملی کے ساتھ صرف دعاؤں سے طے ہو جائے گا وہ عمل اور صرف عمل سے طے ہوگا۔ یہی شرائط اور بزرگوں کے توسل کے بھروسہ پر عمل سے تعاطل پر تنا اسلامی تعلیم نہیں۔ مکمل و مکمل

كَأَمِيْنُهُ يَوْضُوْبُهُ وَحَاجَتُهُ فَقَالَ لِي سَلْ فَقُلْتُ أَسْأَلُكَ مُرَافَقَتَكَ فِي الْجَنَّةِ قَالَ  
أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ قُلْتُ هُوَذَا قَالَ فَأَعِنِّي عَلَى نَفْسِكَ بِكَلِمَةِ التَّحَوُّدِ - (مرہاہ مسلم)

(۶۴۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ لَمَّا تَزَلْتُ وَأَنْدَرْتُ عَشِيرَتَكَ الْاَقْرَبِيْنَ دَعَا النَّبِيَّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَرِيْشًا فَاجْتَمَعُوا فَعَمَّوْا وَخَصَّ فَقَالَ يَا بَنِي كَعْبِ بْنِ لُؤَيٍّ ائْتِدُوا اَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ يَا بَنِي مُرَّةِ  
بْنِ كَعْبِ ائْتِدُوا اَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ يَا بَنِي عَبْدِ شَمْسٍ ائْتِدُوا اَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ يَا بَنِي عَبْدِ مَنَاذِرٍ  
ائْتِدُوا اَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ يَا بَنِي هَاشِمٍ ائْتِدُوا اَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ يَا بَنِي عَبْدِ الْمُطَّلِبِ ائْتِدُوا

جب آپ کے وضو کے لئے پانی اور دیگر ضرورت کی اشیاں لیکر حاضر ہوا تو آپ نے (مسرود ہو کر) مجھ سے  
فرمایا مانگو کیا مانگتے ہو میں نے عرض کیا جنت میں آپ کے قرب میں رہنے کا سوال رکھتا ہوں۔ فرمایا یہ کیا  
مانگتے ہو کچھ اور مانگو میں نے عرض کیا میرا سوال تو یہی ہے۔ فرمایا تو اس اہم مقصد کے لئے اپنے نفس کے دشمن  
بن جاؤ اور خدا کے تعالیٰ کے لئے ناز و دل میں حمد سے کر کے میری بھی کچھ مدد کرو۔ (مسلم)

(۶۴۳) ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جب آیتہ واند و عشیرتک الاقربین

نازل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کو بلایا وہ جمع ہو گئے آپ نے ان کے عام اور خاص  
سب قبائل کو پکار پکار کر کہا اے کعب بن لوی کی اولاد دوزخ کی آگ سے اپنی جانوں کو بچاؤ۔ اے کعب

کی اس اہل روح کے ساتھ یہاں آپ نے کس خوبی سے اپنی عہدیت و عجز کا اظہار بھی فرمادیا یعنی تمام مراتب قرب کے  
باوجود باگاہے نماز میں خلاف آئین سازش کرنے میں اور سب دہانہ میں۔ اگر عمل کا قدم اٹھا کر تم میری مدد کرنا وعدہ کرتے ہو  
تو سازش کا قدم اٹھانے کا وعدہ میں کرتا ہوں۔ جس خدات کے ساتھ اگر یہاں بھی سازش تمہارے توفیر و فلاح کی امید رکھنا۔  
قرآن شریف میں ارشاد ہے: و امجدوا اقربہ۔ سمجھو کہ آپ ہمارا قرب تلاش کیجئے۔ اس آیت میں قرب خداوندی کا  
جو آئین آپ کو بتایا گیا تھا وہی آئین آپ نے یہاں قرب رسول کے اس تلاطمی کوتاہیا اور اس ضمن میں یہ ارشاد بھی فرمادیا  
کہ جنت میں تمہارے رسول کا مقام تجلیات الہیہ کی سب سے قرب ترین منزل ہے جہاں پہنچنے کے لئے قدموں کے  
پر چلنے اور مقررین کے ہوش اڑتے ہیں۔ اس کے قرب کی تنا کر نہایت بڑا سوال ہے۔ اب اگر اس سوال کی ہمت رکھتے ہو  
تو عمل کی ہمت بھی پیدا کر دو یہی وہ حقیقت تھی جس کا اعلان آپ نے بطریق عرب کو خطاب کرنے کے بعد اپنی سب  
سے محبوب ترین صاحبزادی کے سامنے کر دیا تھا۔ خلاصہ یہ کہ اسلام کی توحید یہ ہے کہ کیا بلون کا زار کا معاملہ صرف  
دستی قدرت میں سمجھا جائے۔ عمل کا قدم اٹھانے جاؤ اور رسول کی شفاعت کے بعد اپنے ان بیچ مددگار اعمال  
کے قبولیت کی امید رکھو۔ خدا تعالیٰ اور اس کے رسول کی شریعت کا خلاف کر کے یہ امید رکھنا کہ رسول خدا تعالیٰ  
کے ارادہ کے خلاف ہم کو زبردستی بخوشا لیں گے۔ رسول کی محبت نہیں اس کی مریخ مخالفت ہے۔ اسی سہاوت پر  
ابو ہریرہؓ کی حدیث میں جنبہ کیا گیا ہے۔

أَنْفُسَكُمْ مِنَ النَّارِ يَا فَاطِمَةُ أَنْفُذِي نَفْسَكَ مِنَ النَّارِ فَإِنَّ لَكَ أَمْلًا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا عَدِيدٌ  
أَنْ لَكُمْ رَحْمَةً سَابِقَةً بِهَا يَكْلَأُهَا - رحمه الله وسلم وهو في المتن على مع بعض تغيير

(۶۴۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاتَ يَوْمٍ  
قَدْ لَرَّ الْعُلُولَ مَعْظَمُهُ وَعَظَمُ أَمْرُهُ ثُمَّ قَالَ لَا الْغَيْنَ أَمَدًا كَمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ  
بَعْدَ لَرٍّ رَعَاءٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِثْنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكَ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا الْغَيْنَ  
أَحَدًا كَمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ فَمَنْ لَرٍّ صَحْحَةً يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِثْنِي فَأَقُولُ  
لَا أَمْلِكَ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا الْغَيْنَ أَحَدًا كَمْ يَجِيءُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى رَقَبَتِهِ شَيْئًا  
لَهَا ثَعَاءٌ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِثْنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكَ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا الْغَيْنَ

ابن مرو کی اولاد اپنی جانوں کو دوزخ کی آگ سے بچاؤ لے عبد شمس کی اولاد اپنی جانوں کو عذاب دوزخ  
سے بچاؤ لے عبد المطلب کی اولاد اپنی جانوں کو عذاب دوزخ سے بچاؤ لے تو عام قبائل کو دعوت تھی  
اس کے بعد پھر اپنے خاص قبیلہ کو دعوت دی) اسے فاطمہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) اپنی جان کو آتش دوزخ  
سے بچاؤ کیونکہ میں اللہ تعالیٰ کے سامنے کسی کی مدد نہیں کر سکتا۔ ہاں میرے تہارے مابین جو رشتہ کا تعلق ہے  
میں اس کے حقوق ضرور ادا کرتا رہوں گا۔ (مسلم شریف)

(۶۴۴) ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے سامنے خطبہ دینے  
کے لئے کھڑے ہوئے اس میں آپ نے خیانت کے معاملہ پر خاص طور پر زور دیکر فرمایا دیکھو میں ایسا نہ دیکھوں  
کہ قیامت کے دن تم میں کوئی شخص اس طرح آئے کہ اس کی گردن پھاوٹ لدا ہوا بڑبڑا رہا ہو اور وہ شخص مجھے  
آواز دے یا رسول اللہ میری مدد فرمائے تو میں اس کے جواب میں کہہ دوں آج بھلا میں تیری کیا مدد کر سکتا ہوں  
میں تو تجھ سے دنیا ہی میں سب کچھ صاف صاف کہہ چکا تھا۔ دیکھو ایسا نہ ہو کہ تم میں کوئی شخص اس طرح آئے  
کہ اس کی گدھی پر گھوڑا لدا ہوا ہو اور وہ ہنسا رہا ہو اور وہ شخص پکا لدا ہوا ہو یا رسول اللہ میری مدد فرمائیے  
تو میں اس سے کہہ دوں آج بھلا میں تیری کیا مدد کر سکتا ہوں۔ میں تو تجھ سے دنیا ہی میں سب کچھ صاف صاف

(۶۴۴) اس حدیث میں ذی روح اور غیر ذی روح دو قسم کے مال کا ذکر ہے ذی روح کے بولنے اور غیر ذی روح  
کی حرکت کے تذکرہ کرنے سے مقصد یہ ہے کہ اس دن کسی قسم کی خیانت پوشیدہ نہیں رہ سکتی۔ اول تو کا نہ سے پر لدا ہوا مال ہی  
کب پوشیدہ رہ سکتا ہے پھر اگر جانور خاموش رہے تو بھی ممکن ہے کہ اس طرف کسی کا دھیان نہ جائے لیکن جب جانور بولتا  
ہی رہے تو خواہ مخواہ کے لئے بھی ہر شخص کی نظر اہل ہر قسمی ہے ہی حال کپڑے کی حرکت کا ہے۔ بہر حال اس حدیث میں اس پر

أَحَدُكُمْ يَحْيَىٰ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ رَقَبَتِهِ نَفْسٌ لَهَا حِيَامٌ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا الْغِنَى أَحَدُكُمْ يَحْيَىٰ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ رَقَبَتِهِ نَفْسٌ لَهَا حِيَامٌ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ لَا الْغِنَى أَحَدُكُمْ يَحْيَىٰ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ رَقَبَتِهِ صَامِتٌ فَيَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ اغْنِنِي فَأَقُولُ لَا أَمْلِكُ لَكَ شَيْئًا قَدْ أَبْلَغْتُكَ - (متفق عليه وهذا اللفظ مسلم وهو اتم)

(۶۳۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَنْ يَحْيَىٰ أَحَدًا مِنْكُمْ

کہہ چکا تھا دیکھو ایسا نہ ہو کہ تم میں کوئی قیامت کے دن اس طرح آئے کہ اس کی گردن پر کبیری لہری ہوئی ہو اور وہ بول رہی ہو اور وہ شخص پکار رہا ہو یا رسول اللہ میری مدد فرمائیے تو میں کہہ دوں آج بھلا میں تیری کیا مدد کر سکتا ہوں میں تو تجھ سے دنیا ہی میں سب کچھ صاف صاف کہہ چکا تھا۔ دیکھو ایسا نہ ہو کہ تم میں کوئی شخص قیامت کے دن آئے اور اس پر کوئی انسان بیٹھا چمچ رہا ہو اور وہ شخص پکار رہا ہو ... یا رسول اللہ میری مدد فرمائیے تو میں کہہ دوں آج بھلا میں تیری کیا مدد کر سکتا ہوں میں تو تجھ سے دنیا ہی میں سب کچھ صاف صاف کہہ چکا تھا۔ دیکھو ایسا نہ ہو کہ تم میں ایک شخص قیامت کے دن آئے اور اس کی گردن پر کڑا لدا ہوا ہوا میں اٹھا ہوا اور وہ شخص پکارے یا رسول اللہ میری مدد فرمائیے تو میں کہہ دوں بھلا آج میں تیری کیا مدد کر سکتا ہوں میں تو تجھ سے دنیا ہی میں سب کچھ صاف صاف کہہ چکا تھا۔ دیکھو ایسا نہ ہو کہ تم میں ایک شخص قیامت کے دن آئے اور اس کے اوپر سونا چاندی لدا ہوا اور وہ پکار رہا ہو یا رسول اللہ میری مدد فرمائیے تو میں کہہ دوں میں آج بھلا تیری کیا مدد کر سکتا ہوں میں تو دنیا ہی میں تجھ سے سب کچھ صاف صاف کہہ چکا تھا۔

(۶۳۵) البرہرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں کسی کو بھی صرف

زور دیا گیا ہے کہ کسی کو محض رشتے نانے کے مجبور نہ رہنا چاہئے۔ خدا تعالیٰ کی قاہر بارگاہ میں اس کے اذن کے بغیر لب کٹائی کی ہمت کسی میں بھی نہیں۔ عمل کئے جاؤ اس کے بعد بھی بخشش کا مجبور صرف اس کی رحمت پر دیکھو مگر دنیا کے وہ عمل صالح اور خدا کی رحمت کو تو فراموش کر چکا ہے اذاب محض بندگانہ نسبتوں پر مجبور کئے بیٹھی ہے یہ اسلامی تعلیم نہیں نہ فوز و فلاح کا یہ راستہ ہے۔

بندۂ عشق شدی حرکت نسب کن حامی کہ دریں راہ ظلال بن ظلال چیزے نیست

(۶۳۵) رسول بارگاہِ ہندوی میں مقرب سے مقرب ہو کر بھی سرتاپا آدابِ مجربہ میں ڈوبے ہوئے ہوتے ہیں وہ میں عالمِ استغراق میں بھی ایک حرف اپنی زبان پر یا نہیں لاتے جان کی شانِ عبدیت سے ذرا بھی اتھاہرا ہو۔ دیکھو



عَمَلُهُ قَالُوا لَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَدَّى فِي اللَّهِ بِرَحْمَتِهِ قَسَدًا دُؤَا  
وَقَارِبُوا وَاعْدُوا وَادُّوْهُ وَخُودُوْهُ مِنْ الدَّجَجَةِ وَالْقَصْدُ الْقَصْدُ بَلَقُوا مِنْهُمْ عَلَيْهِمُ السَّيْفُ  
غُرُوهُ عَنْ عَائِشَةَ فِي الدَّهَوَاتِ الْكَبِيرِ كَمَا فِي بَابِ قِيَامِ شَهْرِ رَمَضَانَ مِنَ الشُّكُوفَةِ.

## لیسأل العبد من ربه جميع حاجاته

(۶۴۶) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ أَلْحَدُكُمْ رَبَّهُ  
حَاجَتُهُ كُلُّهَا حَتَّى يَسْأَلَ شَيْئًا لَعَلَّهُ إِذَا انْقَطَعَ رِزَادُ فِي رِوَايَتِهِ عَنْ ثَابِتِ الْبُنَانِيِّ مَرَّةً  
حَقٌّ يَسْأَلُهُ الْإِلَهَ وَحَتَّى يَسْأَلَ لَعَلَّهُ شَيْئًا إِذَا انْقَطَعَ رِوَايَتُهُ (الترمذی)  
(۶۴۷) عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَكْفُلُ لِي أَنْ لَا يَسْأَلَ

اس کا عمل آخرت میں نجات نہیں دیگا۔ لوگوں نے تعجب سے پوچھا یا رسول اللہ کیا آپ کو بھی غریباں  
بھلو بھی بجز اس صورت کے کہ اللہ تعالیٰ مجھ کو اپنی رحمت میں گھیر لے لہذا ایمانہ روی کے ساتھ عمل کرتے  
رہو اور زیادہ بلند پروازیاں نہ کرو۔ پس کچھ صبح و شام کچھ شب کی تاریکی میں میانہ رفا کے ساتھ چلتے رہو  
منزل مقصود کو جا پہنچو گے۔ (منفق علیہ)

## بندہ کو چاہئے کہ وہ اپنی سب مرادیں اللہ تعالیٰ سے مانگے

(۶۴۶) انس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے تم کو چاہئے کہ اپنی  
سب حاجتیں اللہ تعالیٰ ہی سے مانگا کرو۔ یہاں تک کہ اگر چہل کاتسمہ ٹوٹ جائے تو وہ بھی خدا تعالیٰ  
سے مانگو۔ اور ایک روایت میں ثابت بنانی سے مرسل طور پر اتنا اور اضافہ منقول ہے کہ تک بھی اس مانگو تو روز کا  
(۶۴۷) ثوبان بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس بات کا کہن خاص ہوتا  
ہے کہ وہ کسی شخص سے کچھ سوال نہ کیا کرے گا تو میں اس کیلئے جنت کا خاص ہوتا ہوں۔ ثوبان نے

یہاں رحمۃ للعالمین کے سامنے جب بارگاہ رب العالمین کا ذکر آتا ہے تو وہ اس کی رحمت کی طرف احتیاج میں اپنی ذات کا بھی  
کئی استثناء نہیں فرشتے مضطرانہ انداز میں فرماتے ہیں کہ ارحم الراحمین کی رحمت کا وہ بھی محتاج ہے جس کا حق رحمۃ للعالمین بنایا ہے۔  
یہی بیان رحمت غیر علی سرگرمی کو کہہ کام بننا ہوا نہ صرف رحمت کا بھروسہ کہہ کارآمد ہو سکتا ہے سائرہ آخرت پہ لازم ہے کہ رحمت کی طرف  
نظر اٹھائے ہرے میانہ روی کے ساتھ قدم بڑھائے چلے وہ اپنی منزل مقصود پر ضرور جا پہنچے گا۔

النَّاسَ شَيْئًا نَأْكُلُ لَكُمْ بِالْحَنَّةِ فَقَالَ تَوْبَانُ أَنَا فَكَانَ لَا يَسْأَلُ أَحَدٌ شَيْئًا. (رواه ابو داؤد والنسائي)  
 (۶۲۸) عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ دَعَانِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَشْرُطُ عَلَيَّ أَنْ لَا يَسْأَلَ النَّاسَ شَيْئًا قُلْتُ نَعَمْ قَالَ وَلَا سَوْطَكَ إِنَّ سَقَطَ مِنْكَ حَتَّى تَنْزِلَ إِلَيَّ فَمَا أَخَذَ (رواه احمد)  
 (۶۲۹) عَنْ أَبِي عُبَيْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَاءَكَ أَوْ لَحَاحَ جَرَّ قَلَمَهُ النَّاسَ كَانَ حَقًّا عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ يُرْزَقَ سَنَةً مِنْ حَلَالٍ. (رواه البيهقي في شعب الايمان)

عرض کیا میں۔ اس کے بعد وہ کسی سے کوئی چیز بھی مانگا نہیں کرتے تھے۔ (ابو داؤد۔ نسائی)  
 (۶۲۸) ابو ذر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بلایا اور مجھ سے یہ شرط کی کہ دیکھنا کسی سے کچھ سوال نہ کرنا میں نے کہا قبول ہے آپ نے فرمایا اگر تمہارے ہاتھ سے کوزہ گر پڑے تو اپنا کوزہ بھی نہ مانگنا یہاں تک کہ تمنا اوداس کو خود اٹھا لینا۔ (احمد)  
 (۶۲۹) ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو بھوک کی تکلیف ہو یا اس کو کوئی اور حاجت پیش آجائے پھر وہ اس کو لوگوں سے پوشیدہ رکھے تو اللہ تعالیٰ پرہیز ایک حق ہوگا کاس کو ایک سال کی حلال روزی دیدے۔ (شعب الايمان)

(۶۲۸) یہ تمام مقامات وہ ہیں جہاں اگر کسی انسان سے سوال کر لیا جائے تو اس سے حدود اسلامی پر کوئی ضرب نہیں لگتی صرف ادب اسلامی میں فرق آتا ہے لیکن جہاں پہنچ کر حدود اسلامی پر ضرب لگتی ہے وہ مردوں سے یا غائب کو حاضر جان کر سوال کرنا ہے یا صفت ایک خدا کے قدوس کی ہے کہ اس کیلئے شہود بخبریتہ کا کوئی فرق نہیں وہ ہر جگہ حاضر و ناظر ہے۔ اہل یہ ہے کہ جزوات مکان و زمان میں مقید ہے قرب و بعد اور غیوریت و شہود کا فرق بھی اسی کے لئے ہے اور جوادیت کی قیود سے منزه و مبرا ہو وہ ان فروع سے بھی منزه و مبرا ہے۔ اسی طرح اس کی ذات پاک نیندا و موت کے آثار سے بھی بالاتر ہے پس جو شخص مردوں کو زعموں کی طرح اور بعد کو قرب کی طرح اور غائب کو حاضر کی طرح پکارا ہے وہ گویا ایک مخلوق میں خالق کی صفات ظہیم کرتا ہے اسی حقیقت کو قرآن کریم نے ان الفاظ میں ادا کیا ہے۔

وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُو مِنْ دُونِ اللَّهِ مِمَّا لَمْ يَخْلُقْ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ

اس سے بڑے گمراہ کون ہوگا جو اللہ تعالیٰ کی ذات کے سوا اس کو پکارے جو قیامت تک اس کی پکار کر نہ پہنچے امداد کی

پکار سے بھی غافل ہو (الاحقاف)

إِنَّ إِلَهَ الْبَنِّ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادُ أَمْثَلُكُمْ كُفْرًا وَعَوْمٌ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ (الاعراف)

جن کو تم اللہ تعالیٰ کے سوا پکارتے ہو وہ تم جیسے ہندے ہیں بھلا انھیں پکار دیکھو تو چاہے کہ وہ تمہارے پکارنے کو قبول کریں۔

(۶۲۹) ایک وعدہ ہے اور جیسے دوسرے وعدہ وعید کے لئے قیدیں اور شرطیں ہوتی ہیں اس کے لئے بھی ہیں۔ بیان

مزدکھی کامیاب نہیں ہوتا اور یقین رکھنے والا کبھی گھٹائے میں نہیں رہتا۔

(۶۵۰) عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ إِلَّا الْغَنِيُّ (رواه ابو داؤد)

## اسناد اکامورکلمہا الی اللہ سبحانہ سلسلہ التوحید

(۶۵۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أُعْطِيَكُمْ وَلَا أَمْنَعُكُمْ

إِنَّمَا أَمْنُكُمْ سَمِعْتُمْ حَيْثُ أَمِنْتُمْ (سواء البخاری)

(۶۵۰) جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے روئے انور کے طفیل میں صرف ایک جنت ہی ایسی متاع ہے جو طلب کی جاسکتی ہے۔ (ابوداؤد)

مسلمان کے قلب پر ایک اللہ تعالیٰ کی قاعلیت کا نقش ہو جانا توحید کا سب سے بلند مقام ہے

(۶۵۱) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: تو میں تم کو اپنی طرف سے کچھ مال دیتا ہوں اور نہ منع کرتا ہوں میں تو صرف ایک تقسیم کرنے والا ہوں جہاں مجھے اللہ تعالیٰ کا حکم ہوتا ہے وہاں شاکر ہیں اس کو رکھ دیتا ہوں۔ (بخاری شریف)

(۶۵۰) جنت بھی اللہ تعالیٰ کے اسم کے طفیل میں اس لئے مانگی جاسکتی ہے کیونکہ وہ اس کے حصار کا محل ہے وہ نہ مخلوقات میں ایسی چیز جس کو خالق کے روئے اللہ کے طفیل میں طلب کیا جاسکے کوئی بھی نہیں ہے۔  
قیمت خود ہر دو عالم گفنی نریخ بالا کن کہ ارزانی ہنوز  
ان احادیث میں ایک موجد کو یہ سبق دیا گیا ہے کہ تا امکان وہ کسی انسان سے سوال کرنے کا خیال بھی اپنے دل سے محال ٹالے، حتیٰ کہ اگر کوئی ابوہریرہ جیسا زاہد مزاج نظر آ گیا تو اس سے یہ ایک شرط ٹھہرائی گئی۔ سوچے کہ جس شریعت میں اپنی اپنی چیز مانگنے کیلئے بھی ایک سبب اللہ ہی کا مدعا نہ بتایا گیا ہو اس میں غیر اللہ سے ایسی ایسی ملوثی، مٹھنا جن کے پرہیز کرنے کا نام میں طاقت بھی نہ ہو کہ گولہ ہو سکتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو مال تقسیم کرنے پر خود فرمادیتے اِنَّمَا اَنَا قَاسِمٌ وَاللَّهُ يَعْطِي۔ دیکھو میں تو صرف ایک تقسیم کرنے والے کی حیثیت رکھتا ہوں وہ مال دینے والا تو اللہ تعالیٰ ہی ہے۔

(۶۵۱) یعنی جیسی رسول کی خود اپنی ہستی بندہ اور اس کے خدا تعالیٰ کے درمیان صرف ایک واسطہ ہوتی ہے ایسے ہی وہ مال کی تقسیم میں بھی صرف ایک واسطہ ہی رہتی ہے وہ خدا کے دیئے ہوئے مال کو اس کے حکم کے مطابق صرف ایک جگہ سے اشاکر دوسری جگہ رکھ دیتی ہے۔ سبحان اللہ جس جگہ اعلان و منع کا فعل حقیقت بھی آپ کے ہاتھوں سے ہوتا ہے اس جگہ بھی آپ مسلمان کی نظر کو اندہ بند کر کے ایک ایسی عین حقیقت کی طرف لیوانا چاہتے ہیں جہاں حقیقت بھی مجاز بن کر رہ جاتی ہے۔ اسلام کی توحید کا یہ وہ بلند مقام ہے جہاں پہنچ کر قادر مطلق کی قاعلیت و اختیار و کشف ہوتا ہے۔ بقیہ صرف آلات و وسائل کی شکل میں نظر آنے لگتے ہیں۔

(۶۵۲) عَنْ مُعَاوِيَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يُرِدْ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ وَإِنَّمَا أَنَا قَائِمٌ وَاللَّهُ يُعْطِي. (متفق عليه)

(۶۵۳) عَنْ أَبِي بَرْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ أَتَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي رَهْطٍ مِنَ الْأَشْعَرِيِّينَ اسْتَحْمَلُوا فَقَالَ وَاللَّهِ لَا أَحْبَبْتُكُمْ عَلَيَّ قَالَ ثُمَّ لَيْسَ مَا شَاءَ اللَّهُ أَنْ نَلْبَسَ ثُمَّ أَتَى بِكَلْبٍ زَوْجُ عُمَرَ الدُّرِيِّ فَحَمَلْنَا عَلَيْهِمَا فَلَمَّا انْطَلَقْنَا قُلْنَا أَوْ قَالَ بَعْضُنَا وَاللَّهِ لَا يَبَارِكُ لَنَا أَتَيْنَا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَحْمَلُوا فَخَلَفَ أَنْ لَا يَحْمِلَنَا ثُمَّ حَمَلْنَا فَأَرْجِعُوا بِنَا

(۶۵۲) حضرت معاویہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ جس کے متعلق بہتری کا ارادہ فرماتے ہیں اس کو دین کی فہم عطا فرماتے ہیں اور میں تو صرف تقسیم کرنے والا ہوں دینے والا تو وہی ہے۔ (متفق علیہ)

(۶۵۳) ابو موسیٰ اشعری فرماتے ہیں کہ میں اشعرہوں کی ایک مختصر جماعت کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سواری مانگنے کیلئے حاضر ہوا آپ نے قسم کھا کر فرمایا میں تم کو سواری نہیں دیکھتا اور نہ اس وقت میرے پاس تم کو دینے کے لئے سواری موجود ہے۔ راوی کہتا ہے اس کے بعد ہر جتنا وقفہ اس حال پر گزرتا مقدمات گزر گیا پھر کہیں سے سفید کوہان والے تین اونٹ آپ کی خدمت میں آگئے آپ نے وہ ہم کو دیدیئے۔ جب یہاں کو لیکر چلے تو ہم نے کہا یا ہم میں سے کسی نے کہا (راوی کو اس بارے میں شک ہے) خدا کی قسم ان میں کبھی ہمارے لئے برکت نہ ہوگی کیونکہ ہم آپ سے سواری مانگنے کے لئے آئے تھے اور

(۶۵۲) مال کی تقسیم سے زیادہ نازک مسئلہ فہم کی تقسیم کا ہے۔ حدیث کہتی ہے کہ یہ بھی اسی ایک ذات پاک کے ہاتھ میں ہے۔ رسول وحی الہی کی تبلیغ میں اپنی جانب سے کسی کی کوئی تخصیص نہیں رکھتا وہ تو اس کو اپنے سب امتیوں کو برابر سنا دیتا ہے اب اگر مراتب فہم کے اختلاف سے ان کے علم و فضل کے مراتب میں کوئی تفاضل پیدا ہو جائے تو یہ رسول کے اعتبار کی بات نہیں خدا کے دین کی بات ہے کسی کو زیادہ فہم دیدی کسی کو کم اس کو حق ہے کہ وہ اپنی مخلوق میں جسے چاہے افضل اور جسے چاہے مضبوط بنا دے۔ ورنہ بخل و مایاؤ و بختار۔ یعنی صفت خلق پھر اس میں ایک کو دوسرے پر ترجیح دینا یہ وہ فعل مضنی خدا تعالیٰ ہی کی ہیں۔ خلاصہ یہ ہے کہ رسول کی ذات کو نہ مال کی تقسیم میں متہم سمجھا جاسکے اور نہ وحی کی تقسیم میں اور یہ سب کچھ اس بنا پر کہ اصل متصرف صرف خدا تعالیٰ کی توانا امداد مطلق ذات ہے۔ رسول دربان میں صرف ایک سبب و واسطہ کی حیثیت رکھتا ہے۔

(۶۵۳) خطابی فرماتے ہیں کہ آپ کا جملہ ما انا خلقکم و یہ اونٹ میں سے تم کو نہیں دیئے) ایک اخلاقی جملہ تھا اور مقصد یہ تھا کہ اس میں میرا تم پر کوئی احسان نہیں یہ اللہ تعالیٰ کا انعام ہے۔ اس کے حکم سے میں نے تم کو یہ اونٹ دیئے ہیں اور یہی ہر کتنی ہے کہ میرے حلف کا مطلب مطلقاً دینے سے انکار نہیں تھا بلکہ خاص اس وقت دینے سے

إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَتَذَكَّرُهُ فَأَتَيْنَاهُ فَقَالَ مَا أَنَا حَلَمٌ بَلْ اللَّهُ حَلَمٌ وَإِنِّي  
أَشَاءُ اللَّهُ لَا أَخْلِفُ عَلَى يَمِينٍ فَإِنِّي أَخْبَرْتُكُمْ بِهَا لَأَكْفُرَنَّ عَنْ يَمِينِي وَأَتَيْتُ  
النَّبِيَّ هُوَ خَيْرٌ وَكَفَرْتُ عَنْ يَمِينِي. (رماء البخاری)

(۶۵۴) عَنِ الْمُخْبِرِ بْنِ شُعْبَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ فِي ذَمِّ كُلِّ  
صَلَوةٍ مَكْتُوبَةٍ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْخَزَنَتَانِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ  
اللَّهُمَّ لَا مَانِعَ لِمَا أَعْطَيْتَ وَلَا مُغْنِيَ لِمَا مَنَعْتَ وَلَا يَنْفَعُ ذَا الْجَدِّ مِنْكَ الْجَدُّ (منفق علیہ)

آپ نے مذہب کی قسم کھالی تھی پھر غالباً بھولے سے آپ نے ہم کو یہ اونٹ دیدیے ہیں چلو پھر لوٹ  
چلیں تاکہ آپ کو آپ کی قسم کی یاد دہانی کرادیں۔ یہ کہہ کر ہم آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے، آپ نے ہماری  
گفتگو سن کر فرمایا میں نے تو تم کو یہ اونٹ نہیں دیئے یہ تو تم کو اللہ تعالیٰ نے دیئے ہیں اور اگر بالفرض میں کسی  
ایسی بات پر قسم کھا لوں پھر اس کے خلاف میں بہتری دیکھوں تو میں یقیناً اپنی قسم کا کفارہ دیدوں گا اور  
جس بات میں بہتری ہوگی وہ کروں گا یا پہلے وہ کام کر لیں گا اس کے بعد اپنی قسم کا کفارہ ادا کر دیں گا۔ دروای  
کون وہ باتوں کے درمیان صحیح ترتیب یاد نہیں رہی (بخاری شریف)

(۶۵۴) مغیرہ بن شعبہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرض نمازوں کے بعد یہ کلمات  
پڑھا کرتے تھے۔ مجھ کو کوئی نہیں مگر صرف ایک اللہ اس کا کوئی شریک نہیں ملک اسی کا ہے اور تمام تعریفیں  
بھی اسی کے لئے ہیں اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے اسے اللہ جو تو دیدیے اس سے روکنے والا کوئی نہیں اور  
جو نہ دے اس کا دینے والا کوئی نہیں اور تیرے سامنے کسی صاحب ثروت کی دولت بھی اس کیلئے کچھ سود مند نہیں۔

ایکارتھا جب لونٹ میرے پاس آگئے تو میں نے تم کو دیدیئے یہ ہمارے لئے ایک انعام بزرگی ہے۔  
(۶۵۴) سبحان اللہ! اسلام کی توحید بھی کتنی بلند ہے جس میں منہ و اعطاری دو حضوں میں بھی شرکت کی کوئی گنجائش  
نہیں رکھی گئی۔ ایک مسلمان جو خدا کا حامد ہے کہ وہ نفی و اثبات کی صورت میں خدا کی ان صفات کو جو وقت و دہر یا کرے  
یعنی جس طرح لا الہ الا اللہ کی صورت میں وہ معبودانِ ہلال کی شرکت کی نفی کرتا ہے اسی طرح لا مانع لما اعطیت  
کی شکل سے وہ اس کی ان دو حضوں میں بھی شرکت کی نفی کیا کرے۔ کیونکہ جب ملک اس کا ہے تو حکم بھی اسی کا  
چلنا چاہئے، وہی دینے والا ہے اور وہی بچھیننے والا۔ پھر اس کی بارگاہ دنیوی بادشاہوں کی طرح نہیں جہاں قرب کا  
مدار دولت پر موجود ہوں صرف اخلاص و عمل کا رآمد ہوگا کسی ثروت دولت کچھ کا رآمد نہ ہوگی۔

## الاعتقاد بان لغير الله اثر افوق ما اراد منه كفر

(۶۵۵) عَنْ زَيْدِ بْنِ خَالِدٍ الْجُهَنِيِّ أَنَّهُ قَالَ صَلَّى لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوةَ الصُّبْحِ بِالْحَدِّ يَبْتَدِئُ عَلَى إِفْرِ السَّمَاءِ كَأَنَّهُ مِنَ اللَّيْلَةِ فَلَمَّا انْصَرَفَ الْمَلَأَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْبَلَ عَلَى النَّاسِ فَقَالَ هَلْ تَذَرُونَ مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ قَالُوا اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ قَالَ أَصْبَحَ مِنْ عِبَادِي مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ قَامًا مَنْ قَالَ مُطِرْنَا بِفَضْلِ اللَّهِ وَرَحْمَتِهِ فَذَلِكَ مُؤْمِنٌ بِي وَكَافِرٌ بِالْكَوْكِبِ وَأَمَّا مَنْ قَالَ يَنْتَوِي كَذَا وَكَذَلِكَ أَفَذَلِكَ كَافِرٌ بِي مُؤْمِنٌ بِالْكَوْكِبِ - (سرواه البخاری)

(۶۵۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا أَتَرَلُ اللَّهُ مِنْ السَّمَاءِ مِنْ

## کسی مخلوق کے متعلق ظاہری سببیت بڑھ کر حقیقی تاثیر کا اعتقاد رکھنا کفر ہے

(۶۵۵) زید بن خالد جہنی کہتے ہیں کہ شب کو بانی برس چکا تھا اس کی صبح کو رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام حدیبیہ میں ہم لوگوں کو نماز پڑھائی جب نماز سے فارغ ہو چکے تو لوگوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کچھ جانتے ہو تمہارے پروردگار نے کیا فرمایا ہے سب نے عرض کیا اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول ہی زیادہ جانتے والے ہیں۔ آپ نے کہا یہ فرمایا ہے کہ آج صبح میرے بندوں میں (دو فرقے ہو گئے) ایک مومن ہو گیا اور ایک کافر ہو گیا۔ جس نے یہ کہا کہ اللہ کے فضل اور اس کی رحمت سے پانی برسا وہ ہم پر ایمان لایا اور ستاروں کا منکر ہوا، اور جس نے یہ کہا کہ فلاں فلاں ستارہ کی وجہ سے پانی برسا وہ ہمارا منکر ہو گیا اور ستاروں پر ایمان لایا۔ (بخاری شریف)

(۶۵۶) ابو ہریرہؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ جو برکت بھی آسمان سے

(۶۵۶) یہاں قدرت کے فیاض ہاتھوں کو ناشکر انسان یہ شکوہ ہے کہ اس کی فیاضی کا کتنا اثر ناقص رہا ہے،

کہ بارش تو وہ جیسے اللہ اس کو اس کی مخلوق کی طرف نسبت کر دے جس کو اس میں کوئی بھی دخل نہ ہو۔

داخل رہے کہ جہاں کوئی جماعت کسی مخلوق میں حقیقی یا غلط واقع تاثیر کا اعتقاد رکھتی ہے وہاں شریعت اپنا لب و لہجہ سیاق و سباق میں نہایت سخت کر دیتی ہے جیسا کہ زائد جاہلیت میں ستاروں کے متعلق عرب کا اعتقاد تھا وہ بعض اپنے لوہام کی بنا پر ان کو عالم کے بہت سے حوادث میں اسی طرح مؤثر سمجھتے تھے جیسا کہ آج بہت سے ضعیف الاعتقاد مسلمان بزرگوں کو سمجھ لیتے ہیں اور تاثیر بھی ایسی جو محض ان کے دماغوں کی تراشیدہ اور صرف وہمی ہوتی۔ شریعت نے عالم اسباب میں اشارہ کے اسباب خود مقرر فرمائے ہیں مگر اس سے روکا ہے کہ غیبی سبب کو سبب یا سبب کو بڑھا کر مؤثر حقیقی کے برابر بنا دیا جائے اس نے عالم میں ایک غیر مرتبط سلسلہ کو ایک دوسرے کے ساتھ الجھا دیا ہے اور محض اپنی

بَرَکَةِ إِلَّا أَصْبَحَ فَرِحْتُ مِنَ النَّاسِ بِهَا كَأَفْرَيْنِ يُنَزِّلُ اللَّهُ الْغَيْثَ فَيَقُولُونَ بَكُونُوا  
كَذَا وَكَذَا۔ (سراواہ مسلم)

(۶۵۷) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ أَخْبَرَنِي رَجُلٌ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

نازل فرماتا ہے لوگوں میں ایک نایک فرقہ اس کا منکر ہو کر رہتا ہے (کتا ظلم ہے کہ) بارش کو خدا  
بجھے اور لوگ یہ کہیں کہ فلاں فلاں ستارہ کی رفتار کی وجہ سے ہوئی ہے۔ (مسلم شریف)

(۶۵۷) ابن عباس روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی نے جو قبیلہ انھا

قدرت کا نام ہے ایک کا وجود دوسرے کے ساتھ وابستہ کر کے اسی کا نام عالم اسباب رکھ دیا ہے اور بندہ کو یہ بات  
کرتی ہے کہ وہ اصل کار فرما کسی کی قدرت کو سمجھتا ہے۔ اسلام کی توحید اس مغلغل کو برداشت نہیں کرتی کہ کوئی  
غرض عالم میں ایک ذرہ کی جنبش میں بھی یہ قدرت کے سوا کسی اور کو حقیقتاً شریک سمجھے اس کا ایک ایک ذرہ اسی  
کی مخلوق ہے اور اسی کی قدرت سے حرکت کرتا ہے۔

عرب میں انسانی زندگی کے لئے سب سے ضروری چیز بارش تھی اگر اس میں بھی اس کے نزدیک تاثیر متکون  
کی رہے تو پھر اس کے قلب میں اپنے حقیقی خالق کی طرف کیا کشش باقی رہ سکتی ہے۔ مائل خوف و خوف کے دو  
باندھیے ہیں جو مخلوق کو طوعاً و کرہاً اپنے خالق کی عبادت کی طرف اڑائے لے جاتے ہیں۔ اگر ان دونوں  
میں ایک بھی کمزور ہو جائے تو انسان کی وہی جانب مخلوق کی طرف جھکنے لگتی ہے پھر وہ خوف باطل سے اس کے  
خالق کے ساتھ شریک کرنے پر غور مجبور ہو جاتا ہے اس لئے شریعت نے حاجاۃ تجلیہ کی ہے کہ حواشی عالم  
میں صرف اسی کی ذات مقرر ہے اور اسی کو موثر سمجھنا چاہئے اور اس حقیقت کو اتنا ذہن نشین کیا ہو کہ جس شخص  
دورات کسی کوتاہ اندیش کو یہ شبہ گزرنے لگتا ہے کہ شاید وہ سلسلہ اسباب ہی کی منکر ہے جی ہاں جن مقامات پر  
صرف دہم پستی ہو وہاں ایسا ہی ہونا چاہئے اگر شریعت یہاں تعبیرات میں اتنی شدت اختیار نہ کرتی تو جو قوم  
مخلوقات ہی کی تاثیر میں الجھ کر رہ گئی تھی وہ موثر حقیقی تک کیسے پہنچتی۔

شیخ نووی فرماتے ہیں کہ اگر بارش کی نسبت متکون کی طرف ہماری افتقاد کے ساتھ کی ہے جب تو صریح کفر ہے  
اور اگر صرف ایک علامت ہونے کی بنا پر ہے جب بھی ایسے لفظ کے استعمال کی ضرورت کیلئے جو کفر اور غیر کفر دونوں  
کا تحمل ہو کتاب الاذکار (۱۵) جو لوگ ذوق ایمانی نہیں رکھتے وہ ان نزاکتوں کو بھی نہیں سمجھتے امدان مقبور  
اسباب پر مکی افتاد کا نام روشن خیالی اور علم اور دست قدرت کی اصلی طاقت پر مجبور ہو کر نام جمعا اور  
جہل رکھ دیتے ہیں یہ بڑا قصور نظر ہے۔ خدا سب لے انصاف عطا فرمائے۔

(۶۵۷) آفتاب و مہتاب اور ستاروں کے متعلق غلط اعتقادات ہی نے عرب کے قلوب میں ان کی  
بیجا عظمت پیدا کر دی تھی اور کسی کے متعلق اس کی حد سے زیادہ اعتقاد و عظمت ہی درحقیقت اس کی عبادت کا  
پیش خیمہ ہو جاتا ہے اسی لئے قرآن وحدیث نے جگہ جگہ سلسلہ سببیت کو اتنا بے وقت بنایا ہے کہ بعض کوتاہ بینوں  
کو تو یہ شبہ پڑنے لگتا ہے کہ شاید شریعت سر سے اس سلسلہ ہی کا انکار کرتی ہے۔ یاد رکھو خدا تعالیٰ کی

مِنَ الْاَنْصَارِ اَتَمَّ مِنْهَا هُمْ جُلُوسٌ لَيْلَةٍ مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَضِيَ بِمَجْدِهِ وَاسْتَنْارَ  
 فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ اِذَا رُمِيَ بِمِثْلِ  
 هَذَا قَالُوا اللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ كُنَّا نَقُولُ وَلَيْلَةَ رَجُلٍ عَظِيمٍ مَاتَ رَجُلٌ عَظِيمٌ  
 فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَيْتُمْ اَيُّهَا الْمَوْتُ اَحَدًا وَلَا يَحْيِيُوهُمْ وَلَكِنْ  
 تَبَارَكَ لَكَ اِسْمًا اِذَا قَضَىٰ اَمْرًا اَسْبَغَ حَمَلَتُ الْعَرْشُ ثُمَّ سَبَّحَ اَهْلُ السَّمَاءِ الَّذِيْنَ يَلُوْنُهُمْ  
 حَتّٰى يَبْلُغَ السَّبِيْعُ اَهْلَ هَذِهِ السَّمَاءِ الدُّنْيَا ثُمَّ قَالَ الَّذِيْنَ يَلُوْنُ حَمَلَةَ الْعَرْشِ لِحَمَلَةِ  
 الْعَرْشِ مَاذَا قَالَ رَجُلُهُمْ يَغْضَبُوْنَهُمْ مَا قَالَ فَيَسْتَخْبِرُ بَعْضُ اَهْلِ السَّمَوَاتِ بَعْضًا حَتّٰى  
 يَبْلُغَ هَذِهِ السَّمَاءَ الدُّنْيَا فَيُخَطِّفُ الْحُجْنُ السَّمْعَ فَيَقْدِفُوْنَ اِلَىٰ اَوْلِيَائِهِمْ وَيُرْمَوْنَ فَلَمَّا ذُوْنَ

میں کا تھا۔ مجھ سے بیان کیا کہ وہ ایک شب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک ستارہ  
 ٹوٹا اور روشن ہو گیا۔ آپ نے ان سے پوچھا جب زمانہ جاہلیت میں اس طرح کوئی ستارہ ٹوٹا کرتا تھا تو  
 تم لوگ اس کے متعلق کیا اعتقاد رکھتے تھے؟ پہلے تو انھوں نے جواب دیا کہ خدا اور اس کا رسول زیادہ عالم ہیں  
 اس کے بعد کہا کہ ہمارا عقیدہ تھا کہ اس شب میں یا تو کوئی بڑا شخص پیدا ہوا ہے یا اس کی وفات ہوئی ہے۔  
 آپ نے فرمایا ستارہ نہ تو کسی کی پیدائش کی وجہ سے ٹوٹتا ہے نہ کسی کی موت کی وجہ سے۔ اصل حقیقت یہ ہے  
 کہ اللہ تعالیٰ جب کوئی حکم صادر فرماتے ہیں تو (بارگاہ الہیہ کے ادب کے موافق) پہلے عرش کے فرشتے  
 تسبیح پڑھنا شروع کر دیتے ہیں پھر ان کی تسبیح سن کر ان کے متصل آسمان کے فرشتے تسبیح میں مشغول ہو جاتے  
 ہیں یہاں تک کہ فرشتوں کی تسبیح کا یہ سلسلہ اس دنیا کے آسمان تک متصل اور مسلسل ہو جاتا ہے۔ اس کے  
 بعد جو فرشتے عرش والے فرشتوں کے متصل ہیں ان سے دریافت کرتے ہیں تمہارے پروردگار نے کیا حکم  
 صادر فرمایا وہ جو کچھ ارشاد ہوا تھا ان کو بتا دیتے ہیں۔ اس کے بعد ایک آسمان والے دوسرے آسمان والوں  
 سے اسی طرح پوچھنے چلے آتے ہیں۔ یہاں تک کہ نوبت اس آسمان والوں تک آ جاتی ہے (یہاں شیاطین ان  
 خبروں کو سننے کے لئے چھپ کر کھڑے رہتے ہیں) اور ان میں کوئی کوئی بات سن کر اچک بھی لے جاتے ہیں پھر

تو میدانِ اعتقاد صاف اتنا ہی نہیں کہ وہ ایک ہے بلکہ یہ ہے کہ عالم میں جو کچھ بھی ہوتا ہے وہ درحقیقت اسی ایک کا تصرف  
 ہے۔ بحیثیت کا معنوں زائد و ناخبر بار بار پڑھئے تو آپ کا قلب تمام مخلوق کی عظمت سے خالی ہو کر ایک فساد  
 علی الاطلاق بستی کی عظمت سے معمور ہو جائے گا۔

یہ بات کہ شیاطین کا آسمانوں پر جانا اور غیب کی معمولی خبریں لے جانا تو جو لوگ شیاطین کے تسخیر کے اعمال



عَلَىٰ رُجْحِهِ فَمَوْحِيٌّ وَلَكِنَّهُ مُعَقِّرٌ فَوْنٌ فِيهِ وَبَرِيدٌ فَوْنٌ (سرواہ مسلم)  
 (۲۵۸) عَنِ النَّعْمَانِ بْنِ بَشِيرٍ قَالَ إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ يَوْمًا مُسْتَعِجِلًا  
 إِلَى الْمَسْجِدِ وَقَدْ انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ فَصَلَّى حَتَّى اجْتَلَتْ ثُمَّ قَالَ إِنَّ أَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا  
 يَقُولُونَ إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَغْصِفَانِ إِلَّا لِمَوْتِ عَظِيمٍ مِنْ عُلَمَاءِ أَهْلِ الْأَرْضِ  
 وَإِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَا يَغْصِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا يَحْيَوْنِهِمَا وَلَكِنَّهُمَا خِلْعَتَانِ مِنْ خَلْقِهِ عِجْدٌ

دی بات اپنے عاملوں کے پاس لے آئے ہیں اس اشار میں ان کو مار بھاگایا جاتا ہے۔ اب جو کلمہ وہ پڑھا  
 پور لے آئے ہیں وہ تو درست نکلے ہے لیکن وہ راہی طرف سے) اس میں بہت کی بیشی کر دیتے ہیں ہذا اس  
 ان کی بہت باتیں غلط نکلتی ہیں) (مسلم)

(۲۵۸) نعمان بن بشیر سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جلدی جلدی مسجد میں  
 تشریف لائے اس وقت آفتاب کو گہن لگ چکا تھا آپ نے اتنی دیر تک نماز پڑھی کہ آفتاب صاف ہو گیا اس  
 کے بعد فرمایا کہ جاہلیت کے زمانہ میں لوگوں کا یہ اعتقاد تھا کہ چاند اور سورج جب گہن ہوتے ہیں تو کسی ایسے  
 شخص کی موت پر گہن ہوتے ہیں جو اس وقت زمین میں سب سے بڑی ہستی ہوتی ہے اور حقیقت یہ ہے کہ نہ  
 ان کو کسی کی موت کی وجہ سے گہن لگتا ہے نہ پیدائش کی وجہ سے، وہ دونوں اللہ تعالیٰ کی بتائی ہوئی مخلوق  
 ہیں اور اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے وہی تبدیلی اپنی مخلوق میں پیدا کر دیتا ہے۔ لہذا جب کسی کو گہن لگا کرے تو

کرتے ہیں ان سے آج بھی اسی تصدیق ہو سکتی ہے۔ آپ کا علم تو یہی ہے کہ جس چیز کا آپ کو علم نہیں درحقیقت وہ چھپی  
 نہیں بلکہ اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ جس چیز کا دنیا کی ترقی یافتہ اقوام کو علم ہے وہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے گو اس کا آپ کو  
 کوئی ادنیٰ سا علم بھی نہ ہو آپ کے اقرار و انکار کے یہ دونوں پہلو آپ کی امتثال یا انصافی پر مبنی ہیں۔  
 (۲۵۸) یہ سلسلہ کا واقعہ ہے، مسیح مسلم میں ہے کہ اسی دن حضرت ابراہیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صاحبزادہ کا  
 انتقال ہوا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے اس قسم کے موقع پر جو آپ کی شریعت تھی وہ افراقی اس کے بعد نہایت  
 اہتمام کے ساتھ خضب دیا، عباد کوئی شخص زمانہ جاہلیت کے خیال کے مطابق یہ سمجھ جائے کہ آج میری عمر آپ کے صاحبزادہ  
 کے انتقال کی وجہ سے چلے اس لئے آپ نے اس خیال کی تردید کی اور فرمایا کہ یہ بالکل خلاف واقع بات ہے کسی مخلوق  
 پر کسی مخلوق کی موت و حیرت سے کوئی اثر نہیں پڑتا بلکہ یہ خدا کی تصرفات میں وہ اپنی قدرت کے کسے طرح سے  
 دکھایا کرتا ہے قبلہ یہ خیال مخلوق کی نظیر میں افراط اور خدا تعالیٰ کے تصرفات کی عظمت میں تصرف پڑتی ہے۔ خدا کی تصرفات  
 کو کسی مخلوق کا اثر قرار دینا بھی ایک قسم کا شرک و کفر ہے۔ مخلوق اور اس کے حدود اختیارات بالکل محدود ہیں اور خدا کا  
 کے تصرفات لامحدود ان دونوں میں خلط کرنا بڑی جرات ہے۔ یہ معلوم رہے کہ دنیا میں جو کچھ بھی ہے وہ سب اسباب و  
 مسببات کے سلسلہ میں داخل ہے۔ حدیث شریفہ یہ دعویٰ نہیں کیا کہ گہن کا کوئی سبب نہیں ہوتا بلکہ یہ سمجھایا ہے کہ گہن



مِنْ عِلْمِ الْفُجُومِ لِغَيْرِ مَا ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَقَدْ لَاقَتْ بِسَ شُعْبَةً مِنَ الرَّعِيهِ الْمُنْعَمِ  
كَاهِنٌ وَالْكَاهِنُ سَاحِرٌ وَالسَّاحِرُ كَافِرٌ (سرواہ: زمین)

## الاهلال بحیوان لغیر اللہ کفر

(۶۶۱) عَنْ أَبِي الطُّفَيْلِ قَالَ سُئِلَ عَلِيُّ هَلْ حَصَّكُمُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ مَا حَصَّنَا  
بِشَيْءٍ لَمْ نَعْمَمْ بِهِ النَّاسَ إِلَّا مَا فِي قِرَابِ سَيْفِي هَذَا فَأَخْرَجَ صَحِيفَةً فَبَنَّا لَعَنَ اللَّهُ مَنْ  
ذَكَرَ لِغَيْرِ اللَّهِ وَلَعَنَ اللَّهُ مَنْ سَرَقَ مَنَارًا أَلَا رَضِ فِي سِرَاطِيهِ مَنْ غَيْرَ مَنَارِ الْأَرْضِ

فائدوں کے سوا جن کا ذکر قرآن کریم نے کیا ہے کوئی اور نیافانہ ما مل کیا لڑ بلیٹا کر کا ایک شہر کا امثال کیا  
نخوی کاہن کی طرح غیب کی خبریں بتاتا ہے اور کاہن ایک قسم کا جادوگر کہتا ہے اور جادوگر کافر ہے۔ (زمین)

## غیر اللہ کے نام کا جانور ذبح کرنا کفر ہے

(۶۶۱) ابوالطفیل روایت کرتے ہیں کہ حضرت علیؑ سے دریافت کیا گیا کہ کیا آپ کو آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام امت سے علیحدہ کچھ خاص خاص تعلیمات بھی دی ہیں انھوں نے فرمایا (اس  
بارے میں آپ نے کوئی فرق نہیں کیا) ہمیں کوئی بات ایسی نہیں بتائی جو عام لوگوں کو نہ بتائی ہو بجز ان چند  
امور کے جو میری اس تلوار کی میان میں لکھے ہوئے رکھے ہیں۔ اس کے بعد انھوں نے ایک تحریر نکالی جن میں  
یہ احکام درج تھے۔ خدا تعالیٰ اس پر لعنت کرے جو غیر اللہ کے قرب کی نیت سے جانور ذبح کرے۔ خدا تعالیٰ  
لعنت کرے اس پر جو کسی راستہ کے نشانات چرائے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ ان کو ادھر ادھر کرے۔ خدا تعالیٰ

کی مستعدی حاصل کر دیتا ہے۔ جتنا غیب انسانی ترقیات کے لئے درکار تھا اتنا انبیاء علیہم السلام کے واسطے اس کو  
بتا دیا گیا ہے اور جو نہیں بتایا گیا وہ نہ تو اس کی حاجت کا تھا اور نہ اس کے دریافت کرنے کا کوئی صحیح راستہ ہے پھر اس میں  
پر غلطی اور اضاعت وقت سوا کوار رکھا ہے۔ حضرت شاہ ولی اللہ نے نجوم میں کچھ اور تفصیلات بھی لکھی ہیں یہ سب  
ظنیات اہل انجمن اہل علم کا دشوں کے نفرت میں جنی بات پر عقیدہ رکھا جاسکتا ہے اور اس کی دعوت دی جاسکتی ہے وہ  
صرف وہی امور ہیں جن کی طرف احادیث بالا میں اشارہ کر دیا گیا ہے۔

(۶۶۱) غیر اللہ کے نام کی قربانی کرنی اور غیر اللہ کے نام پر جانور چھوڑنے کی رسم قبیح قدیم سے چلی آرہی تھی۔ اسلام نے  
آکر دونوں کو ختم کر دیا اور سمجھا یا کہ جان صرف جان آفریں کیلئے قربان کی جاسکتی ہے یہ خاص اسی کا حق ہے نہ کسی  
کے لئے جان آفرین میں شرکت ہے اور نہ اس کی قربانی میں شرکت ہو سکتی ہے۔ قرآن کریم نے ایسے جانوروں کو سور کے

وَلَعَنَ اللَّهُ مَن لَعَنَ وَالِدَهُ وَلَعَنَ اللَّهُ مَن أَوَى مُجْرِمًا - (سورہ مسلم)

(۶۶۲) عَنْ طَارِقِ بْنِ شِهَابٍ يَرْفَعُهُ قَالَ دَخَلَ جَنَّاتٍ فِي دُبَابٍ وَدَخَلَ رَجُلٌ النَّارَ فِي دُبَابٍ قَالُوا كَيْفَ ذَٰلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ مَرَّ رَجُلَانِ عَلَى قَوْمٍ لَهُمْ صَمٌّ لَا يَجُوزُهُ أَحَدٌ حَتَّى يَقْرَبَ لَهُ شَيْئًا فَقَالُوا لَا أَحَدٌ هُمَا قَرِيبٌ فَقَالَ لَيْسَ عِنْدِي شَيْءٌ قَالُوا قَرِيبٌ وَكَوَدُهَا بَابًا قَرِيبٌ دُبَابًا فَخَلُّوا سَبِيلَهُ فَدَخَلَ النَّارَ وَقَالُوا لِإِلَٰهِ خَرِ قَرِيبٌ فَقَالَ مَا كُنْتُ إِلَّا نَبِ شَيْئًا ذَوَّنَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَضَرَبُوا عَقَبَهُ فَدَخَلَ الْجَنَّةَ (رواه احمد كانى الجواب الكافى لابن القيم ص ۴۱)

لعنت کرے اس پر جو اپنے والد پر لعنت کرے اور خدا تعالیٰ لعنت کرے اس پر جو کسی مجرم کو پناہ دے۔ (مسلم)

(۶۶۲) طارق بن شہاب مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ صرف ایک کلمہ کی بدولت ایک شخص توحشت میں داخل ہو گیا اور دوسرا دوزخ میں لوگوں نے تعجب سے پوچھا یا رسول اللہ یہ کیسے؟ فرمایا کسی قوم کا ایک بت تھا ان کا دستور تھا کہ کوئی شخص اس پر بیٹھ جڑھلے بغیر ادھر سے گزر نہیں سکتا تھا اتفاق سے یہ دو شخص ادھر سے گندے انھوں نے اپنے دستور کے مطابق ان میں سے ایک شخص سے کہا نیاز چڑھاؤ بولا اس کیلئے میرے پاس تو کچھ نہیں وہ بولے کچھ نہ کچھ تو ضرور چڑھاؤ خواہ ایک کلمہ ہی ہی۔ اس نے ایک کلمہ چڑھا دی اور اس وجہ سے وہ دوزخ میں گیا انھوں نے اس کو تو چھوڑ دیا اب دوسرے سے کہا کہ تو بھی کچھ چڑھاؤ بولا اللہ کی ذات کے سوا میں تو کسی اور کے نام کی نیاز نہیں دیکھتا، میں کہ انھوں نے اس کی گردن لٹا دی اس نے جنت میں داخل ہو گیا (احمد)

گوشت اور مولیٰ معصیہ میں شراکیت ہو گیا اس نے عمل نام زدگی کی وجہ سے اب وہ خنزیر کی طرح بن گیا ہے جس پر ایک ہزار بار بھی بسم اللہ پڑھو تو بھی حلال نہیں ہو سکتا۔ جانوروں کے معاملہ میں میں غلط طریقے رائج تھے ان کو بت یا اور کسی غیر اللہ کے نام پر چھوڑ دیا جیسے آج کل ہندوستان میں سائڈ و غیر چھوڑے جاتے ہیں یا غیر اللہ کے نام پر بیٹھ چڑھانا ان کے ذبح کے وقت غیر اللہ کا نام لینا اسلام نے ان ہر قسم طریقوں کو قابل نفرت سمجھا ہے۔ — — — — — بڑا اپنے والد پر لعنت کرنا تو اس کی ضرورت یہ ہو سکتی ہے کہ یہ شخص دوسرے کے والد پر لعنت کرے اس کے جواب میں وہ اس کے والد پر لعنت کرے۔ حدیث یہ کہتی ہے کہ جو کلمہ یہ شخص اپنی بد اخلاقی کی وجہ سے اپنے والد پر لعنت کا سبب بنا ہے اس لئے یہ بھی اس جرم کا ترک شام ہو گا اور اب اس وجہ جہاں میں تو بڑا راست والد پر لعنت کرنے میں بھی کچھ تعجب نہیں رہا۔ — — — — — اسی طرح کسی مجرم کو پناہ دینی خواہ اس کا جرم قتل و غارت ہو یا بد دینی و بدعت۔ یہ بھی لعنت کا موجب ہے۔ — — — — — سنائی میں سائل کے جواب میں مذکور ہے کہ حضرت علیؑ کو اس پر اتنا غصہ آیا کہ چہرہ سرخ ہو گیا اور فرمایا کہ یہ تو میری نہیں سکتا کہ آپ پر بدہ طریقہ کچھ کوئی بات طبعاً تعلیم فرماتے۔ ہاں صرف اتنا بتا رہا ہے کہ کس وقت یہ پادشاهیں آپ نے فرمائی ہیں اس وقت اتفاق سے میں اور آپ ہی مگر میں موجود تھے غرض ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت علیؑ کے سلسلہ میں جو جرائف تیار کئے گئے ہیں یہ سب بعد کی بدعت ہیں تعلیم و تعلم میں منصب نبوت ہرگز کسی تفریق کو برداشت نہیں کر سکتا۔

(۶۶۳) عَنْ بُيُشَةَ الْهَذَلِيَّ قَالَ قَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّا لَنَا نَعْبُدُ عَنِيْرَةً فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَمَا تَأْمُرُنَا قَالَ ارْجِعُوا إِلَهُكُمْ وَرَجُلٌ فِي آيَةِ شَيْءٍ كَادَ وَبَرُّوْا إِلَهُكُمْ وَرَجُلٌ وَأَطِيعُوا - (رواه النسائي)

(۶۶۴) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقِيَ زَيْدَ بْنَ عَمْرٍو بْنَ نَفِيلٍ يَسْأَلُ بِلَدِهِمْ قَبْلَ أَنْ يَنْزِلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْوَحْيُ فَقَدِمَتْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَفَرُهُ فَأَبَى أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا ثُمَّ قَالَ زَيْدُ بْنُ عَمْرٍو لِي لَسْتُ أَكُلُ مِنْهَا تَذْبُحُونَ عَلَى أَنْصَابِكُمْ وَلَا أَكُلُ إِلَّا مَا ذَكَرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَإِنْ زَيْدُ بْنُ عَمْرٍو كَانَ يَغِيبُ عَلَى مُرَيْشٍ ذَبَا حَيْهُمُ يَقُولُ الشَّاهُ خَلَقَهَا اللَّهُ وَأَنْزَلَ لَهَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً وَأَبْنَتْ لَهَا مِنَ

(۶۶۳) نبیہ ہنری روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے پوچھا یا رسول اللہ ہم کفر کے زمانہ میں ماہِ رجب میں بتوں کے نام کی قربانی کیا کرتے تھے اب اس کے متعلق آپ کا ارشاد کیا ہے۔ فرمایا بس (جب جانور ذبح کرو) تو ایک خدا کے واسطے ذبح کیا کرو خواہ وہ کسی مہینہ میں ہو اور اللہ تعالیٰ ہی کی فرمانبرداری کیا کرو اور اسی کے نام پر کھانا کھلایا کرو۔ (نسائی)

(۶۶۴) عبد اللہ بن عمر سے روایت ہے کہ مقام بلدح کی تختانی سمت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زید بن عمرو بن نفیل سے ملاقات ہوئی اس وقت تک آپ پر وحی کا نزول شروع نہیں ہوا تھا آپ کے سامنے کھانے کا دسترخوان پیش کیا گیا آپ نے اس کو کھانے سے انکار فرمادیا اس کے بعد زید پر لے جو جانور تم لوگ اپنے بتوں کے سامنے ذبح کرتے ہو میں ان کا گوشت نہیں کھانا میں تو صرف اس جانور کا گوشت کھاتا ہوں جو اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کیا گیا ہو۔ زید قریش کے زیدوں پر نکتہ چینی فرمایا کرتے اور کہا کرتے تھے عجیب بات ہے کہ بکری کو سید اللہ تعالیٰ کرے اور ہی اس کے لئے آسمان سے بارش بھیجے

(۶۶۳) یعنی یہ سب معارفِ خیر ہیں بشرطیکہ ان میں نیت اللہ تعالیٰ کی ہو۔ اگر نیت بدل جائے تو پھر یہ اچھے اچھے کام بھی نیکی نہیں رہتے۔ غیر اللہ کے نام پر قربانی کرنی کفر کی ایک قدیم رسم تھی اور اس کی مختلف صورتیں تھیں شریعت نے یہاں ایک قاعدہ کلیہ بتا کر ان سب کو دیکھا ہے اور یہ قاعدہ یہ ہے کہ بجز اللہ تعالیٰ کے اور کسی کے نام کا جانور ذبح نہ کرنا چاہئے۔

(۶۶۴) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تو فعلِ وحی سے قبل ہی صومِ فطر کی رسم پر عمل فرماتے تھے لیکن آپ کے علاوہ خال خالی ایسے لوگ اب بھی موجود تھے جو بتِ ابراہیمی کا اثر سے افعالِ شرک سے محض ہمارے تھے ان ہی میں سے ایک یہ زید بن عمرو بھی تھے۔ حضرت شاہ عبدالعزیزؒ نے لکھا ہے کہ غیر اللہ کے نام کا جانور ذبح نہ کرنا بھی ملتِ ابراہیم کا ایک حکم تھا۔ (دیکھو ترجمان السنہ ج ۱ ص ۵۴۱)

الْأَرْضِ ثُمَّ تَدَّ بِحُجَّتِهَا عَلَى غَدِائِمْ اِسْمِ اللّٰهِ اِنْكَارًا لِّلَّذِي لَكَ وَلَعَنَّا مَالَهُ (سراہ البخاری)

(۶۶۵) عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَرَضْتُ عَلَى النَّارِ فَرَأَيْتُ فِيهَا امْرَأَةً مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ تُعَذِّبُ فِي هَرَّةٍ لَهَا رِبْطَةٌ هَا فَلَئِمْتُ تَطْجُمُهَا وَكَمْ تَدْعُهَا نَأَى كُلِّ مِنْ خُتَّاسِ الْأَرْضِ حَتَّى مَاتَتْ جُوعًا وَرَأَيْتُ عُمَرَو بْنَ عَامِرٍ الْخَزَاعِيَّ يَجُرُّ قَصْبَةً فِي النَّارِ وَكَانَ أَوَّلُ مَنْ سَيَّبَ السَّوَابِيبَ - (سراہ مسلم)

## الحلف بغير الله كفر من الشرك

(۶۶۶) عَنْ ابْنِ عُمرَ بْنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا مَنْ كَانَ حَالِفًا

اور وہی اس کے لئے سبزو آگائے پھر یہ کس قدر ظلم ہے کہ تم اس کو غیر اللہ کے نام پر ذبح کرو اس تقریر سے زید کا مقصد ان کے اس فعل پر انکار کرنا تھا۔ (بخاری شریف)

(۶۶۵) جابر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے سامنے دوزخ پیش کی گئی تو میں نے دیکھا کہ اس میں ایک عورت کو عذاب ہو رہا ہے اس بنا پر کہ اس نے اپنی بی بی کو ماندہ رکھا تھا اور نہ تو وہ اس کو خود کچھ کھائے نہ کو دیتی اور نہ اس کو جھوٹی نمی کہ وہ خود جل پھر کر زمین کے کبڑے کھوڑے کھا لیتی یہاں تک کہ وہ بھوک کے مارے مر گئی اور میں نے اس میں عمرو بن عامر خزاعی کو بھی دیکھا کہ وہ دوزخ میں اپنی آنتیں کھینچنے کھینچنے پھر رہا ہے یہ پہلا وہ شخص تھا جس نے نبیوں کے نام پر جانور جھوڑنا ایجاد کئے۔ (مسلم شریف)

## غیر اللہ کے نام کی قسم کھانی ایک قسم کا شرک ہے

(۶۶۶) ابن عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا سن لو جس کو قسم کھانا ہی ہو وہ صرف ایک اللہ تعالیٰ کے نام ہی کی قسم کھائے۔ قریش کی عادت تھی کہ وہ اپنے باپ

(۶۶۶) اس روایت سے معلوم ہوا کہ قسمیں کھانے کی عادت شریعت میں پسندیدہ نہیں ہے پس چاہئے کہ بے ضرورت قسمیں نہ کھائی جائیں اور اگر کسی مجبوری سے کھانا ہی ہو تو صرف اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی قسم کھائی جائے باپ دادے یا کسی اور کی قسم نہ کھائی جائے۔ امام بخاری نے (مناقب ہاجرین کے باب سے نقل کیا ہے) کانہ یضربوننا علی الشہادۃ والحدود نحن صغیر (لیکن میں ہمیں اس بات پر تنبیہ کی جاتی تھی کہ ہم باہمی گفتگو میں شہادت یا عہد وغیرہ کے الفاظ بے حجاب استعمال نہ کریں تاکہ ان کی اہمیت ہمارے ذہنوں سے نہ نکل جائے۔ (ج ۱ ص ۵۱۵)

فَلَا يَحْلِفُ إِلَّا بِاللَّهِ فَكَانَتْ فُرُشٌ يَحْلِفُ بِأَبَائِهَا فَقَالَ لَا تَحْلِفُوا بِأَبَائِكُمْ (سواء البخاری وغیرہ)  
(۶۶۷) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ  
حَلَفَ بِغَيْرِ اللَّهِ فَقَدْ أَشْرَكَ (سواء الترمذی)

## سبب المسلم فسوق و قتال کفر

(۶۶۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَبَابُ الْمُسْلِمِ  
فُسُوقٌ وَقِتَالُهُ كُفْرٌ (سواء البخاری وغیرہ)  
(۶۶۹) عَنْ ابْنِ عُمَرَ أَنَّكَ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَرْجِعُوا بَعْدِي

دادوں کی قسمیں کھا پا کرتے تھے آپ نے منع فرلایا کہ ان کے نام کی قسمیں مت کھا پا کرو۔ (بخاری)  
(۶۶۷) ابن عمر فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ جس  
نے اللہ تعالیٰ کے سوا کسی اور کی قسم کھائی اس نے شرک کیا۔ (ترمذی)

## مسلمان کو سخت دست کہنا فسق کی بات ہے اور اسے جنگ کی کفر کی حرکت ہے

(۶۶۸) عبد اللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مسلمان کو برا بھلا کہنا  
فسق کی بات ہے اور اس سے لڑنا تو کفر کی بات ہے۔ (بخاری)  
(۶۶۹) ابن عمر بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا ہے کہ میرے بعد

(۶۶۷) امام ترمذی فرماتے ہیں کہ یہاں حلف بغیر اللہ کو ایسا ہی شرک کہا گیا ہے جیسا دوسری حدیث میں دیا کہ شرک  
کہا گیا ہے۔ دونوں حدیثوں کا مطلب شرک کا حقیقہ حکم لگا دینا نہیں ہے بلکہ ان افعال کی اہمیت ذہن نشین کرنا ہے  
اس لئے ان کو تخلیف ظاہر کر کے کہا گیا ہے۔ بات یہ ہے کہ جس کی قسم کھائی جاتی ہے اس کی غیر معمولی عظمت قلب میں  
جاگزیں ہوتی ہے۔ اس لئے اگر کوئی شخص غیر اللہ کی قسم کھاتا ہے تو اس کے یہی معنی ہیں کہ اس کے قلب میں غیر اللہ کی  
عظمت اللہ تعالیٰ کے برابر ہے ہی شرک ہے۔

(۶۶۸) گویا سب و شتم کی برائی تو کسی حد تک قابل برداشت ہو سکتی ہے لیکن مسلمان سے قتل و قتال کرنا قابل  
برداشت نہیں ہو سکتا یہ کفر کی حرکت ہے اور بڑی حد تک رشتہ اسلامی قطع کر دیتی ہے۔

(۶۶۹) ہم بتا چکے ہیں کہ جس طرح اسلام دراصل صرف شہادتین کا نام ہے مگر اس کے کچھ مخصوص افعال بھی ہیں جو  
اس کی اس شہادت باطنی کے گواہ کہلاتے ہیں۔ ان افعال کو شہادتین کے ساتھ ایسا گہرا تعلق ہے کہ گویا یہ افعال ان کا  
ایک قالب ہیں اس لئے ان کا اختیار کر لینا اسلام اور ان کا ترک کرنا کفر سے موسم ہوتا ہے اسی طرح کفر اگر چہ

كَفَّارًا يَضْرِبُ بَعْضُكُمْ رِقَابَ بَعْضٍ. (رمزہ البغاری عن ابن عباس وابی بکرۃ ایضا والحدیث متفق علیہ)

## صنع صور الحیوان تشبہ بنحالقہ اللہ تعالیٰ

(۶۴۰) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَشَدُّ النَّاسِ عَذَابًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ الَّذِينَ يُصَاهَوْنَ بِحُلَيْنِ اللَّهِ. (متفق علیہ)

(۶۴۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَمَنْ أَكَلَمَهُ مِنْ دَهَبٍ يَخْلُقُ يَخْلُقُ فَلْيَخْلُقُوا خَذَرَةً أَوْ لِيَخْلُقُوا حَبَّةً أَوْ شَعِيرَةً (متفق علیہ)

(۶۴۲) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كُلُّ مَصْبُورٍ

بھڑکا قول کی سی حرکتیں نہ کرنے لگتا کہ آپ ہی میں ایک دوسرے کی گردنیں مارنے لگو۔

## تصویر کشی اللہ تعالیٰ کی صفت خالقیت کی نقالی پر

(۶۴۰) حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت کے دن سب سے زیادہ سخت عذاب ان لوگوں کو ہوگا جو اللہ تعالیٰ کی خالقیت کی نقلیں اتارنا چاہتے ہیں (یعنی مصور) (متفق علیہ)

(۶۴۱) ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: بھلا اس سے بڑھ کر ظالم آدمی کون ہوگا جو (مخلوق ہو کہ) میری طرح خالق بننے کا ارادہ رکھتا ہے، اچھا تو ایک چیز ہی بنا کر دکھادے (یہ نہ بھی) ایک دانہ یا ایک جوہی بنا کر دکھادے۔ (متفق علیہ)

(۶۴۲) ابن عباسؓ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے خود سنا ہے کہ جتنے

اسلامی عقائد کے برخلاف عقائد کا نام ہے لیکن کفر کی زندگی کے بھی کچھ لازم ہیں جو بعض اوقات خود تو کفر نہیں ہوتے مگر انسان کے کافر ہونے کا بین ثبوت قرار دیتے ہیں۔ حدیث میں اس قسم کے افعال کو بھی کفر کے افعال کہا گیا ہے اور مومن کے لئے یہ پسند نہیں کیا گیا کہ اس کی زندگی میں یہ افعال کو کفر نظر آئیں۔ اسلام کے بعد اس قسم کے افعال سے کافر نہیں کہا جاسکتا مگر اس کفرنا اسلام کا اسلام کہنا بھی مشکل ہو جاتا ہے۔ مسلمان کو چاہئے کہ جس طرح وہ شرک و کفر سے بچتا ہے اسی طرح ایسے افعال سے بھی بچتا ہے جن کو کفر کی زندگی کے افعال سے بہت ہی قریبی علاقہ ہو۔

(۶۴۲) خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفت اور اس کی قدرت کا ملکہ کا سب سے بڑا مظہر انسان ہے اسی لئے قرآن کریم نے جا بجا انسان کی پیدائش پر غور و فکر کی دعوت دی ہے اور اس کو اپنی ہستی کا یقین دلانے کا سب سے آسان راستہ یہی بتایا ہے بہرست پرستی کی ابتداء تصویروں سے ہی شروع ہوئی۔ فرق صرف یہ ہے کہ وہ تصویروں سے تراشیدہ



فِي النَّارِ يُجْعَلُ لِكُلِّ صُورَةٍ صَوْرًا نَسَافِعُهُ بُنْيَ جَهَنَّمَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ قُلْتُ كُنْتُ  
لَا بُدَّ فَاعِلًا فَاصْنَعِ الشَّجَرَةَ وَمَا لَكَ رُوحَ لَهْ فِيهِ - (متفق عليه)

(۶۷۳) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ اِنطَلَقْتُ اَنَا وَالشَّيْخُ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لِي اَجْلِسْ  
وَصَعِدَ عَلَيَّ مَنكِبِي فَذَهَبْتُ لَا تَهَيَّضُ بِهٖ قَرَأُ مَقِي صُغْفًا فَتَزَلَّ وَجَلَسَ لِي

مصور ہوں گے ان کی ہر تصویر کے مقابلہ میں جو انھوں نے دنیا میں بنائی ہوگی ایک ایک شخص مقرر کیا  
جائے گا جو ان کو دوزخ میں عذاب دیا کرے گا۔ ابن عباسؓ فرماتے ہیں اس کے بعد بھی اگر نہیں تصویر  
بنانا ہی ہو تو درخت کی بنا لو اور ایسی چیزوں کی بنا لو جو جاندار نہ ہوں۔ (متفق علیہ)

(۶۷۴) حضرت علیؓ فرماتے ہیں میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم چلے آپ نے (بیت اللہ کے اندر جا کر)  
مجھے فرمایا بیٹھ جاؤ اور آپ میرے کانوں پر چڑھ گئے میں آپ کو لے کر کھڑا ہونے لگا تو آپ نے

ہوتے ہیں۔ اور تصویر قلم کی کشیدہ نیز اللہ تعالیٰ کے اسماء حسنیٰ میں اس کا ایک اسم مبارک المصور۔ یہی ہے قدرت کو اپنی  
اس صفت پر بڑا نام ہے اس نے اپنی مصوری کے کارنامے جا بجا پیش کئے ہیں اور اس کا سب سے بڑا شاہکار انسان کی  
صورت ہی کو قرار دیتے ہیں جو قدرت کے اس شاہکار کی نقل آمانا چاہتا ہے قدرت اس کو صاف نہیں کرتی۔ نیز خالقیت  
اس کی ایسی صفت ہے جس میں ایک موٹے چراغ کے انسان کے نزدیک بھی شرکت کا احتمال نہیں اسی لئے قرآن کریم نے  
توحید فی الہدات کو مقبول بنانے کے لئے جگہ جگہ اپنی خالقیت کو ہی سامنے رکھا اور یہ مطالب کیا ہے کہ جب کسی چھوٹی  
بڑی مخلوق کی پیدائش میں ہمارا کوئی شریک نہیں تو پھر ہمارے خاص حق عبادت میں کوئی شریک کیوں ہو۔ لہذا تصویر کشی  
میں انسانی استطاعت کی حد تک خدا کی خالقیت کا ایک قسم کا مقابلہ بھی نظر آتا ہے اور اس میں خدا تعالیٰ کے سب سے  
بڑے حق عبادت پر زور بھی پڑتی ہے اس لئے چاہئے کہ یہ تھا کہ خیر کم کی تصویر کشی ممنوع ہو جائے۔ غالباً اسی لئے حضرت  
ابن عباسؓ نے درخت وغیرہ کی تصویر بنانے کی اجازت تو دیدی مگر بادل ناخراستہ دی لیکن اسلام کی یہ فراغ حوصلگی ہے  
کہ اس نے کسی جگہ بھی سہولت کے دروازے بند نہیں کئے اور ہر باب میں انسانی دماغ کی ترقی اور منافع دینا سے متنع کی  
بڑی حد تک اجازت دیدی ہے دیکھئے کہ تم کو صرف مردوں کے حق میں حرام فرمایا پھر ان کے لئے بھی ایک خاص مقدار تک  
اجازت دیدی۔ اسی طرح کھانے اور پینے کی بہت چیزیں حرام کیں لیکن ان سے زیادہ حلال فرمائیں۔ سونے چاندی کے  
ظروف ممنوع قرار دیئے مگر غرور تولد کے حق میں ان کے زیورات پھر جائز کر دیئے اور مردوں کے کھیل تماشے کے لئے بھی چاندی  
کی ایک مخصوص مقدار کی اجازت دیدی۔ تنظیم و تکریم میں اگر ایک عبادہ کی ممانعت کی تو اس کے سینکڑوں اور طریقے جائز رکھے  
اسی طرح مصوری میں اگر ایک نئی روح کی تصویر سے روکا تو اس کے علاوہ فی تصویر کی ترقی کیلئے بہت سی صورتیں مباح کر دی  
مگر انسان میں جس میں ایک برائی قسم کا باغی ہے کہ ان مباحات کی مٹیاں رستوں سے بھی اس کی نیت نہیں بھرتی آخر وہ ٹھیک جگہ  
میں قدم رکھ کر ہی دم لیتا ہے۔ قتل الاثان ماکلفہ۔ یہاں مسئلہ تصویر پر بحث کرنا مقصود نہیں صرف ان اعمال کو بتانا مقصود  
ہے جن سے اسلام کی مقدس اہواز تک توجہ کو کہیں دور کے علاقہ سے بھی صدر پہنچ سکتا ہے۔

(۶۷۴) نبوت کے اس جبل عظیم الشان کا بار بار اللہ ہی جتنا سنہال گئے تعجب خیز تھا آخر اس کی تاب نہ لائے

يَسَّىٰ اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ لِي اصْعَدْ عَلَيَّ مَنكِبِي فَصَعِدْتُ عَلَىٰ مَنكِبِهِ قَالَ  
فَتَهَضَّ بِنِي فَرَأَيْتُهُ يُجِيلُ إِلَيَّ أَنِّي لَوْ شِئْتُ لَكُنْتُ أَفْوَجَ السَّمَاءِ حَتَّىٰ صَعِدْتُ عَلَىٰ الْمَنكِبِ  
وَعَلَيْهِ مِثَالُ صُفْرِ أَوْ حَامِسٍ أَنَا وَلَهُ عَنِّي مِيزَانٌ وَعَنِّي مِيزَانٌ وَيَدِي يَدِي وَمِنْ خَلْفِهِ حَتَّىٰ  
اسْتَمْتَكْتُ مِنْهُ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَفَدَيْتَ بِهِ فَأَلْكَسَ لِي مَنكِبِي  
الْفَرَارِي ثُمَّ نَزَلْتُ فَأَنْطَلَقْتُ أَنَا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَسْتَبِقُ حَتَّىٰ  
تَوَارَيْنَا بِالْبُيُوتِ خَفَيْنَا أَنْ يَلْقَانَا أَحَدٌ مِنَ النَّاسِ - (رواه احمد)

محسوس کیا کہ مجھے اٹھنے میں کچھ دشواری ہو رہی ہے یہ دیکھ کر آپ اتر پڑے اور میرے سامنے خود بیٹھ گئے  
اور فرمایا اچھا تو تم میرے کاندھوں پر چڑھ جاؤ۔ میں آپ کے کاندھوں پر چڑھ گیا۔ یہ فرماتے ہیں۔  
آپ مجھ کو لے کر کھڑے ہوئے تو مجھے اس وقت ایسا معلوم ہوتا تھا کہ اگر میں چاہوں تو آسمان  
کو ہاتھ لگا سکتا ہوں۔ اتنا اونچا ہوا کہ بیت اللہ پر پہنچ گیا۔ اس وقت بیت اللہ میں ہسٹل  
یا کتبہ کے بت رکھے ہوئے تھے میں ان کو اپنے دائیں، بائیں، سامنے اور پیچھے سے اٹھانے لگا  
یہاں تک کہ میں نے سب اٹھائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا ان کو پھینک دو  
میں نے ان کو پھینک دیا اور وہ گر کر شیشے کی طرح چور چور ہو گئے پھر میں اتر آیا اور میں اور  
اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم جلدی جلدی گھروں کی دیواروں میں چپتے ہوئے واپس آگئے کہیں  
ایسا نہ ہو کہ کفار ہمیں دیکھ پائیں۔ (احمد)

اور بیٹھ گئے پھر جب آپ کے کاندھوں پر جگہ مل گئی جن کی رفعت کے سلسلے عرض رہی تھی نماز تھا تو آسمان کی  
بلندیوں کو ہاتھ لگانا ایک تماشہ نظر آنے لگا اور ایسا ہی ہونا بھی چاہئے تھا۔ معلوم ہے کہ یہ خاص خاص مناظر ہیں جو خاص خاص  
مواقع پر ظہور پذیر ہوتے ہیں۔ بیت اللہ کی دیواروں سے تلوں کے مجھے تارنے کے وقت ایسے ہی نظارے کی ضرورت تھی چنانچہ  
قدرت نے وہی نظارہ حضرت علیؑ کے سامنے کر دیا تھا۔ اس سے قبل جب حضرت ابراہیم خلیل اللہ حضرت اسماعیل  
ذبیح اللہ علیہما الصلوٰۃ والسلام خاند کعبہ کی بناء فرما رہے تھے تو جس پتھر پر کھڑے ہو کر خانہ کعبہ کی بنا ہو رہی تھی وہ بھی  
جتنی ضرورت ہوتی اونچا ہو جاتا تھا۔ یہاں جو نظارہ نظر آیا اس کا سا کچھ اور ہی تھا۔ اس جگہ خاتم الانبیاء علیہم السلام کی  
فروتنی بھی قابلِ دید تھی کہ خدا تعالیٰ کی راہ میں کس طرح اپنے چھوٹوں کے سلسلے اپنے نفس کو پیش کر دیا تھا۔

## الضرب بکتاب الله بعضه ببعض کفر

(۶۷۴) عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَوْمًا يَتَذَكَّرُونَ فِي الْقُرْآنِ فَقَالَ إِنَّمَا هَؤُلَاءِ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ هَذَا ضَرْبُ الْكِتَابِ اللَّهُ بَعْضُهُ بِبَعْضٍ فَلَمَّا نَزَلَ الْكِتَابُ بِأَشْهُدَ بَعْضُهُ بَعْضًا فَلَا تَكْفُرُوا بِبَعْضِهِ بِبَعْضٍ فَمَا عَلِمْتُمْ مِنْهُ فَعُولُوا وَمَا جَعَلْتُمْ فَعُولًا إِلَى عَالِيهِ (سواء احمد - وابن ماجه)

## قرآن کی آیتوں میں باہم اختلاف پیدا کرنا کفر کی بات ہے

(۶۷۴) عمرو بن شعیب اپنے والدہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سنا کہ کچھ لوگ قرآن کریم میں اس طرح بحث کر رہے ہیں کہ ایک شخص ایک آیت پر صواب دوسرا شخص اس کے مقابلہ میں دوسری آیت پر صواب جو اس کے خیال میں اس کے مخالف مضمون پر مشتمل ہوتی ہے پس سر کر اپنے فرمایا کہ اسی حرکت کی بدولت تم سے پہلی قومیں گمراہ ہوئی اور ہلاک ہوئی ہیں وہ بھی یہی کیا کرتی تھیں کہ خدا کی کتاب کے ایک حصہ کو دوسرے سے ٹکرایا کرتیں حالانکہ اللہ کی تمام کتاب باہم ایک دوسرے کیلئے مصدق ہو کر اتنی ہے اس لئے تم اس میں اختلاف پیدا کر کے اس کی تکذیب نہ کرو، اس کا جو حصہ سمجھ لو وہ تو بیان کرو اور جو تم نہ سمجھو اسے اس کے حوالہ کرو جو اس کا جاننے والا ہے۔ (احمد - ابن ماجہ)

(۶۷۴) داری کی ایک طویل حدیث میں ابوالدرداء سے روایت ہے کہ جو چیزیں اسلام کو فاسد کر دینے والی ہیں ان میں ایک بات منافق کا قرآن میں جھگڑا ڈالنا بھی ہے۔ امام احمد اور ابوداؤد اور حاکم ابو یوسف سے روایت کرتے ہیں کہ المراء فی القرآن کفر۔ (قرآن میں جھگڑنا کفر ہے) ان احادیث میں جہاں ابوداؤد اور حاکم سے روایت ہے جہاں ابوداؤد اور قرآنی آیات میں اختلاف پیدا کرنا ہے۔ بین قرأت جو بظاہر مختلف ہیں ان کے متعلق زہری ارشاد فرماتے ہیں انما فی الامر نکون واحدا لا نختلف فی حلال ولا حرام (ہماری دین میں یہ تمام قراءتیں صرف الفاظ میں مختلف ہیں ان میں حکم ایک ہی رہتا ہے۔ حلال و حرام کے بارے میں کوئی اختلاف نہیں ہوتا پس حدیث کی ہر بات یہ ہے کہ قرآن حکیم دوسری سورتوں کی رو سے کی طرح معرکہ بحث نہ بنانا چاہئے۔ خدا کی کتاب کا معاملہ نازک ہوتا ہے بیان جو بات طے شدہ اور سب سے پہلے مسلم ہوئی چاہئے وہ یہ ہے کہ اس میں کوئی اختلاف و تناقض ممکن نہیں اس کے بعد اگر کہیں بظاہر اختلاف معلوم ہو تو اسے اپنا ہی قصور علم سمجھنا چاہئے اور اسلوب بحث وہ اختیار کرنا چاہئے جس میں ان آیات کے درمیان توافق پیدا ہو۔ علی نہ خرجه کر کے خواہ مخواہ آیتوں میں اختلاف پیدا کرنا اپنے لئے کفر اور دوسروں کے دلوں میں تذبذب پیدا کرنے والی بات ہے اسی لئے اس کو ہادم اسلام قرار دیا ہے۔

## الریاء شرک خفی

(۶۷۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا  
أَعْنَى الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرَاقِ مَنْ عَمِلَ عَمَلًا أَشْرَكَ فِيهِ مَعِيَ غَيْرِي تَرَكْتُهُ وَشَرَكْتُ فِي رِوَايَةٍ  
فَأَنَا وَمَنْ يَرَى هُوَ الَّذِي عَمِلَهُ (سرواه مسلم)

(۶۷۶) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ بْنِ أَبِي قُصَّالَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ  
إِذَا جَمَعَ اللَّهُ النَّاسَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِيَوْمِ لَا رَيْبَ فِيهِ نَادَى مُنَادٍ مَنْ كَانَ أَشْرَكَ  
فِي عَمَلٍ عَمِلَهُ اللَّهُ أَحَدًا أَمْلِي طَلُبْ ثَوَابَهُ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ أَعْنَى  
الشُّرَكَاءِ عَنِ الشُّرَاقِ (سرواه احمد)

(۶۷۷) عَنْ شَدَّادِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ مَنْ صَلَّى بِرَأْيِي فَقَدْ أَشْرَكَ وَمَنْ صَامَ بِرَأْيِي فَقَدْ أَشْرَكَ وَمَنْ تَصَدَّقَ  
بِرَأْيِي فَقَدْ أَشْرَكَ (سرواه احمد)

## ریا کاری بھی ایک قسم کا خفی شرک ہے

(۶۷۵) ابویہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ تمام  
شرکاء میں سب سے زیادہ شرک ہے بے نیاز میں ہیں جو شخص کوئی عمل کرتا ہے اور اس میں میرے ساتھ کسی غیر کو  
بھی شریک کر لیتا ہے تو میں اس کو اس شریک ہی کے لئے جھوڑ کر علیحدہ ہو جاتا ہوں اور ایک روایت میں یوں ہے  
کہ میں ایسے عمل سے بیزار ہوں بس وہ اسی کے لئے رہے جس کے لئے اس نے کیا ہے۔ (مسلم شریف)

(۶۷۶) ابوسعید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں جب اللہ تعالیٰ قیامت میں سب لوگوں  
کو جمع کرے گا جس میں کوئی شبہ نہیں ہے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک منادی یا اعلان کرے گا جس نے کوئی عمل  
اللہ تعالیٰ کے لئے کیا ہے پھر اس میں کسی اور کی بھی نیت کی ہو تو اسے چاہئے کہ (آج) اس کا ثواب اسی غیرے جا کر مانگے  
کیونکہ تمام شرکوں میں سب سے زیادہ شرک ہے بے نیاز اللہ کی ذات پاک ہے۔ (احمد)

(۶۷۷) شہاد بن اوس کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا ہے کہ جس شخص  
نے نائش کے لئے نماز پڑھی اس نے شرک کیا جس نے نائش کے لئے روزہ رکھا اس نے شرک کیا اور جس نے  
نائش کے لئے صدقہ دیا اس نے بھی شرک کیا۔ (احمد)

(۶۷۸) وَعَنْهُ أَنَّهُ بَكَى فَقِيلَ لَهُ مَا يَبْكِيكَ قَالَ شَيْءٌ سَمِعْتُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَخَوْتُ عَلَى امْرِئٍ الشِّرْكَ وَالشُّهُوَةَ الْخَفِيَّةَ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَشِيرُكَ أَمْ تَشِيرُكَ مِنْ بَعْدِكَ قَالَ أَمَّا إِيَّاهُمْ لَا تَعْبُدُونِ شَمْسًا وَلَا قَمَرًا وَلَا حَجَرًا وَلَا شَجَرًا وَلَا وَتَنًا وَلَكِنْ يَرَاؤُنَ بِأَعْمَالِهِمْ وَالشُّهُوَةَ الْخَفِيَّةَ أَنْ يَصِيحَ أَحَدُهُمْ صَائِمًا فَتَغْرِضَ لَهُ شَهْرَةً مِنْ شَهْرَاتِهِ فَيُتْرَكَ صَوْمًا (سرواہ احمد والبیہقی فی شعب الایمان)

(۶۷۹) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ لَبِيدٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ أَخَوْتَ مَا أَخَافُ عَلَيْكُمْ الشِّرْكَ الْأَصْغَرَ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الشِّرْكَ الْأَصْغَرُ قَالَ الرِّيَاءُ إِذَا أَحَدُ زَادَ الْبِهْقَى فِي شُعْبِ الْإِيمَانِ يَقُولُ اللَّهُ لَهُمْ يَوْمَ يُجَازَى الْعِبَادَ بِأَعْمَالِهِمْ ذَهَبًا إِلَى الَّذِينَ كُنْتُمْ تَرَاؤُنَ فِي الدُّنْيَا فَانْظُرُوا هَلْ تَجِدُونَهُمْ عِنْدَهُمْ حِزْمًا وَخَيْرًا۔

(۶۷۸) شہاد کے متعلق بیان کیا گیا کہ ایک مرتبہ ان پر گریہ طاری ہو گیا لوگوں نے سبب دریافت کیا تو انہوں نے جواب دیا کہ مجھے ایک بات یاد آگئی جس کو میں نے آپ کو فرماتے خود سنا تھا اس نے مجھے روزے پر مجبور کر دیا۔ میں نے آپ کو فرماتے سنا تھا کہ مجھے اپنی امت کے متعلق شرک خفی اور شہوت خفی کا بڑا ڈر ہے وہ کہتے ہیں میں سے پوچھا یا رسول اللہ کیا آپ کے بعد آپ کی امت بھی شرک میں مبتلا ہو جائیگی آپ نے فرمایا سن لو نہ تو وہ آفتاب و مہتاب کی عبادت کر لگی اور نہ کسی پتھر اور بت کی لیکن اپنے اپنے اعمال میں ریاہ کاری کا شکار ہو جائے گی (یہ تو شرک خفی ہوا) اور شہوت خفیہ یہ ہے کہ کوئی شخص تم میں سے صبح کے وقت روزہ دار ہو پھر اس کے سامنے کوئی ایسی چیز آجائے جو اس کی مرغوب خاطر ہو اور صرف اتنی سی بات بروہ اپنا روزہ توڑ ڈالے۔ (احمد شعب الایمان)

(۶۷۹) محمد بن لبید سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خوب یاد رکھو مجھے تمہارے متعلق سب سے زیادہ ڈر ہے تو شرک اصغر کا ہے لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ شرک اصغر کیا چیز ہے فرمایا ریاہ اور نمائش۔ (مسند امام احمد) بیہقی نے اس میں اتنا اضافہ اور کیا ہے کہ جس دن اللہ تعالیٰ بندوں کو ان کے اعمال کا بدلہ دیگا اس دن ریاہ کاروں سے کہے گا جاؤ ان کے پاس جاؤ جن کی خاطر تم دنیا میں ریاہ کاری کیا کرتے تھے اور دیکھو کہ کیا ان کے پاس تمہیں اس عمل کا بدلہ اور کچھ ثواب ملتا ہے؟

(۶۸۰) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَ  
مَعَهُ ثَلَاثَةُ أَلْفٍ مَسِيحٍ الدَّجَالِ فَقَالَ أَلَا أُخْبِرُكُمْ بِمَا هُوَ أَخَوْفُ عَلَيْكُمْ عِنْدِي مِنَ الْمَسِيحِ  
الدَّجَالِ فَقُلْنَا بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ الشِّرْكَ الْخَفِيُّ أَنْ يَقُومَ الرَّجُلُ فَيُصَلِّيَ فَيَزِيدُ  
صَلَاتَهُ لِمَا يَرَى مِنْ نَظَرِ رَجُلٍ (سواء امن ماجة)

## النبی عن الجود لغیر اللہ عز وجل

(۶۸۱) عَنْ قَيْسِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ آمَنْتُ الْحَيْرَةَ قَرَأْتُهُمْ يَسْجُدُونَ لِمَنْ زَايَانِ لَهُمْ  
فَأَمَّيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْتُ إِنِّي آمَنْتُ الْحَيْرَةَ قَرَأْتُهُمْ يَسْجُدُونَ

(۶۸۰) ابوسعید خدری روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس باہر تشریف لائے  
اس وقت ہم سب دجال کا ذکر کر رہے تھے آپ نے فرمایا کیا میں تم کو وہ فتنے بتاؤں جس کا مجھے تمہارے متعلق  
دجال سے بھی زیادہ خوف ہے۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ضرور بتائیے فرمایا وہ شرک خفی ہے اور  
شرک خفی یہ ہے کہ مثلاً ایک آدمی نماز پڑھنے کے لئے کھڑا ہوا اور اپنی نماز کو اس لئے اور لبا کرے  
کہ کوئی دوسرا شخص اس کو دیکھ رہا ہے۔ (ابن ماجہ)

## غیر اللہ کو سجدہ کرنے کی ممانعت

(۶۸۱) قیس بن سعد بیان کرتے ہیں کہ میں مقام حیرہ میں پہنچا تو میں نے وہاں کے باشندوں کو  
دیکھا کہ اپنے سردار کو سجدہ کرتے ہیں۔ جب میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تو میں نے عرض کیا، میں مقام حیرہ

(۶۸۰) سب دجال بلاشبہ بہت بڑا فتنہ ہو گا لیکن اس کا تعلق بہت محدود زمانہ اور محدود افراد کے ساتھ  
ہو گا۔ بالخصوص صحابہ کرام کو اس فتنہ سے کوئی تعلق ہی نہیں اور شرک خفی کا فتنہ ہر زمانہ اور ہر فرد کیلئے ہے اس لئے  
جن کی زبانوں پر ایک مستقبل فتنہ کا ذکر ٹہری شان کے ساتھ آ رہا تھا ان کو آپ نے تنبیہ فرما کر ایک ایسے فتنے کی طرف  
متوجہ کیا جس کا اندیشہ ہر زمانہ میں ہو سکتا ہے اور ان کو بھی ہو سکتا ہے۔ وقتی طور پر متاثر قلوب کو کسی ادا ہم معاملہ  
سے متاثر کرنے کا یہ بھی ایک فطری انداز ہے کہ جو متاثران میں پہلے سے موجود ہے اس کا رخ بدل کر اس کو کسی دوسرے  
مسائل کے ساتھ قائم کر دیا جائے۔

(۶۸۱) اسلام سے قبل اپنے بادشاہوں اور سرداروں کو سجدہ تنظیمی بحال لانے کا عام رواج تھا فیہرہم اور  
ابو سفیان کے طویل واقعہ کے آخر میں اس کی قوم کا سجدہ کرنا اسی رسم کے تحت تھا۔ اسلام نے اس رسم کا تو

لَمَّا زَيَّانَ لَهُمْ فَأَنْتَ لَمْ تَجْعَدْ لَكَ فَقَالَ لِي أَرَأَيْتَ لَوْ مَرَرْتَ بِقَبْرِى أَكُنْتُ لَتَجْعُدَنَّ  
فَقُلْتُ لَا فَقَالَ لَا تَفْعَلُوا لَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا أَلَا أَنْ يَتَجْعَدَ لِأَحَدٍ لَا مَرَّتِ النِّسَاءُ أَنْ يَتَجْعَدَنَّ

گیا تھا میں نے ان لوگوں کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے سوا کو سجدہ کرتے ہیں۔ آپ تو اس کے سب سے زیادہ  
مستحق ہیں کہ آپ کو سجدہ کیا جائے۔ آپ نے مجھ سے فرمایا تاؤ اگر تم میری قبر پر گزندے تو کیا اس کو سجدہ  
کرتے ہو میں نے کہا نہیں فرمایا تو پھر اب بھی مت کرو اگر میں کسی کو یہ حکم دیتا کہ وہ کسی کو سجدہ کرے تو یقیناً عورتوں

استیصال کیا ہی تھا لیکن اسی کے ساتھ اس نفاس کی بھی مانعت کر دی کہ ایک انسان دوسرے انسان کے سامنے  
دست بستہ نہ کر رہے یا اپنا سر جھکائے۔ ترمذی نے صحیح سند کے ساتھ حضرت انس سے روایت کیا ہے کہ صحابہ کرام کی  
نظروں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر کوئی شخص بھی محبوب و محترم نہ تھا جب بھی وہ آپ کو دیکھتے تو بے اختیار اپنی  
چشم و اہو کے بل کھڑا ہونا چاہتے مگر وہ اس کے باوجود کھڑے نہ ہوتے کیونکہ جانتے تھے کہ ان کا قیام آپ کو ناپسند ہے۔  
دوسری روایت میں ہے کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ نے پوچھا یا رسول اللہ کیا ہم باہم ملاقات کے وقت ایک دوسرے کے سامنے تواضعاً  
جھک سکتے ہیں آپ نے اس سے بھی منع فرمایا۔ پس جہاں قیام احوال ملاقاتوں میں جھکنا بھی پسند نہ کیا گیا ہو  
وہاں تعظیمی سجدوں کی بھلا کیا اجازت مل سکتی ہے۔

اسلام کا بڑا کمال یہ ہے کہ اس نے ہر امر میں اعتدال ملحوظ رکھا ہے عبادات تو درکنار مسرت و غم، عداوت و محبت  
اور تعظیم و تکریم کی معمولی سی عادتوں میں بھی سجدہ انسان کی اختیار شدہ تعظیم کی آخری حد ہے اس لئے اسلام نے اس کو  
صرف اللہ تعالیٰ کی ذات کے لئے مخصوص کر دیا ہے وہ توحید کا سب سے بڑا علم برادر ہے اس لئے ہر نقطہ پر اس نے  
عبد و معبود کے حقوق متنازع کر دیئے ہیں، خالق کے حقوق مخلوق کے حقوق سے اور مخلوق کے حقوق خالق کے حقوق کو۔  
ان حقوق میں علیٰ لحاظ سے خالق کا ایک واضح حق سجدہ بھی ہے اسی لئے قرآن حکیم نے اس حقیقت کا بار بار اعلان کیا ہے  
کہ سجدہ کرنا صرف ایک اپنے خالق کو ہی زیبائے ہے۔ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ فَتُخْجَدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَكُمْ  
فَإِنْ تَوَافَا سَجِدُوا كَرَاهٍ وَنَهَابٍ كَوَلِّكُمُ اس کو سجدہ کرو جس نے ان کو پیدا کیا ہے۔ پس سجدہ خالق اور صرف خالق  
کا حق ہے اس میں مخلوق کے لئے شرکت کی کوئی گنجائش نہیں۔ وہ رستیں جو شاید ایک کامل شریعت کے نزول سے پہلے  
قابل اغماض ہوں گی۔ اب سب ختم ہو گئیں اب دین ان تمام حقیقتوں کے ساتھ جلوہ گر ہو چکا ہے جو خالق کی نظریں  
پسندیدہ۔ شہر علی ہیں اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جاں نثاروں میں کہیں اس کا ثبوت نہیں ملتا کہ انھوں نے  
آپ کو سجدے کرنے کی سنت قائم کی ہو۔ بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان فیض ترعان سے ان پر دو نعرے جاری ہوئے  
لعنت ثابت ہے جنھوں نے اپنے انبیاء کی توحید کو مسجدیں بنا ڈالا تھا۔ مذکورہ بالا حدیث سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو  
صحابی صرف دوسروں کی نقالی میں آپ کو سجدہ کرنے کے لئے مضطرب تھا آپ کی قبر کو سجدہ کرنا اس کے بھی وہم و گمان  
میں نہ تھا۔ — بیان آپ کے جواب سے ایک لطیف اشارہ حجة النبی کے مسئلہ کی طرف بھی نکل سکتا ہے اور اس طرح  
کہ اگر نبی علیہم السلام کی موت انسانوں کی موت کی طرح ہوتی تو آپ کا اس سے یہ سوال کرنا کہ اگر تو میری قبر پر گزرتا تو کیا

لَا تَزَوَّجْنِي لِمَا جَعَلَ اللَّهُ لَهُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ حِجِّ (سُورَةُ ابوداؤد و سُرَّاهُ أَحْمَدُ مِنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ)  
(۶۸۲) عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّهُ قَالَ أَنَّى النَّشَامُ تَرَى النَّصَارَى تَسْجُدُ لِبَطَارِقَتِهَا وَأَسَافَتِهَا  
قَالَ فَقُلْتُ لَا يَكُنِّي تَصْنَعُونَ قَالُوا هَذَا كَانَ نَحْنُ نَحْنُ لِلْإِنَّمَاءِ قَبْلَنَا فَقُلْتُ نَحْنُ أَحَقُّ

کو حکم دیا کہ وہ اپنے شوہروں کو کیا کریں کیونکہ شوہروں کا حق اپنی بیویوں پر بڑا حق ہے۔ (ابوداؤد۔ احمد)  
(۶۸۲) معاذ بن جبل سے روایت ہے کہ وہ شام تشریف لے گئے تو انہوں نے دیکھا کہ نصاریٰ  
اپنے بزرگوں کو سجدے کرتے ہیں۔ یہ کہتے ہیں کہ میں نے ان سے پوچھا تم لوگ یہ سجدے کیوں کرتے ہو  
انہوں نے کہا کہ ہم سے پیشتر نبیوں کے سلام کرنے کا طریقہ یہی تھا۔ میں نے کہا تو پھر تم آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح سلام کرنے کے ان سے زیادہ حقدار ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا ان لوگوں نے اپنے نبیوں کے سر پر جھوٹ اسی طرح لگا دیا ہے جس طرح اپنی آسمانی کتابوں میں

اس کو سجدہ کرتا، چنناں مندرجہ نہ ہوتا کیونکہ وہ اس پر یہ عند کر سکتا تھا کہ قبر میں تو آپ زینہ نہ ہوں گے اور  
اب تو زینہ موجود ہیں اس لئے اگر قبر پر سجدہ نہ کروں تو اب سجدہ کرنے سے کیا امر مانع ہے لیکن آپ کے سوال  
سے کچھ ایسا مترشح ہوتا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے حیات و وفات کے تغیر سے ان کی حدود تعظیم و تکریم میں شاید کچھ  
زیادہ فرق نہیں پڑتا وہ وفات کے بعد بھی زائد حیات ہی کی طرح قائم رہتی ہے۔ یہی وجہ تھی کہ صحابہ کرام کے درمیں  
جب کوئی شخص مسجد نبوی میں دروازہ بلند کرتا تو اس کو تنبیہ کی جاتی تھی۔ خلاصہ یہ ہے کہ سجدہ تعظیمی آپ نے اپنی  
حیات میں کبھی جائز قرار نہیں دیا۔ یہاں وفات کے بعد سجدہ کرنا تو یہ تو کسی کے نزدیک قابلِ تصور نہیں رہتی۔ اس ممانعت  
کو آپ سراسر پیرائے سے زمین نشین کیا کہ سجدہ تعظیمی جو قدیم سے کیا جا رہا ہے وہ حقیقت حکومت کے دیباہوں کی  
ایک رسم ہے اگر اسلام اس رسم کو برداشت کرتا تو سب سے پہلے زن و شوہر کے مابین برداشت کرتا کیونکہ انسانی  
تعلقات میں جہاں حاکمیت و حکومت کا رنگ سب سے زیادہ نمایاں ہے وہ یہی رشتہ ہے۔ والدین اگرچہ بہت بڑا  
حق رکھتے ہیں مگر حاکمیت اور حکومت کا جو رنگ زن و شوہر کے درمیان ہوتا ہے وہ یہاں نہیں ہوتا۔ اسی لئے  
سودہؓ حضرت یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کا حضرت یوسف علیہ السلام کو خواہ مخبر سمجھ کر سجدہ کرنا  
مذکور ہے۔ بارگاہ نبوت اپنی ساری عظمتوں کے باوجود بارگاہ حکومت نہیں مرقی بلکہ عدیت کاملہ کا مظہر قائم ہوتی  
ہے۔ اس کا سب سے بڑا فرض یہ ہوتا ہے کہ وہ عہد و مہود کے حقوق اور ان کے معصوم امتیازات اس طرح واضح  
کروے کہ خدا کی ساری عقلیں مسبود حقیقی کے لئے مخصوص ہو جائیں اور انسانی تعظیم و تکریم کے آداب بندوں  
کے لئے باقی رہ جائیں۔ اگر ایسا نہ ہوتا تو ان کی تعظیم کردہ توحید کا نقشہ بھی صرف خیالی رہ جائے۔ علما اس کو شرک  
سے کوئی امتیاز باقی نہ رہے جس جو تعظیم میرت اسلام میں نہیں اسے تو اسلام کے سرمت چمکاؤ اور چانتک  
تعظیم کی اس نے اجازت دیدی ہے اس کا انکار بھی نہ کرو۔ یہ ہے راہ اعتدال۔



أَنْ تَصْنَعَنَّ رَيْنَيْنَا صَلَّيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّهُمْ كَذَّبُوا عَلَيَّ أَنْبِيَائِهِمْ  
كَمَا خَرَفُوا كِتَابِيهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ أَبَدَ لَنَا خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ السَّلَامُ بِحَبَّةِ أَهْلِ الْجَنَّةِ رِثَاءِ أَحْمَدَ  
(۶۸۳) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَتْرُكًا عَلَى عَصَا فَنَعَمَالَهُ  
فَقَالَ لَا تَقُومُوا لِمَا تَقُومُوا إِلَّا عَاجِمًا يُعْظِمُ بَعْضُهَا بَعْضًا (رواه ابوداؤد)  
(۶۸۴) عَنْ أَنَسٍ قَالَ لَمْ يَكُنْ شَخْصٌ أَحَبَّ إِلَيَّ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَكَاؤًا إِذَا رَأَوْهُ لَمْ يَقُومُوا لِمَا يَعْبُدُونَ مِنْ كَرَاهِيَةٍ لِيذَلِكَ (رواه الترمذی وقال هنا حدث حسن صحيح)

تحریف کی ہے اللہ تعالیٰ نے اس سے بہتر ہم کو سلام کا طریقہ تعلیم فرمایا ہے اور وہ لفظ السلام (علیکم) ہے۔ یہ طریقہ اہل جنت کے باہم سلام کرنے کا ہے۔ (احمد)  
(۶۸۳) ابوامامہ ثبیان فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لکڑی کا سہارا لے ہوئے باہر تشریف لائے۔ ہم آپ کی تعظیم کے لئے کھڑے ہو گئے فرمایا اس طرح مت کھڑے ہو اگر وہیں طرح غم کے لوگ کھڑے ہو کر بعض بعض کی تعظیم کرتے ہیں۔ (ابوداؤد)  
(۶۸۴) انس کہتے ہیں صحابی کی نظروں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ کوئی شخص محبوب و محترم نہ تھا، اس کے باوجود جب وہ آپ کو دیکھتے تو کھڑے نہ ہوتے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ یہ بات آپ کو ناپسند ہوتی ہے۔ (ترمذی)

(۶۸۳) عرب کی محبت۔ بے تکلف اور مخلصانہ ہوتی ہے اس سے اسلام کے اخلاص میں فرق نہیں پڑتا۔  
علم کی محبت پر تکلف ہوتی ہے اس میں اسلامی حدود کے ادھر اُدھر ہٹ جانے کا خطرہ ہوتا ہے آپ نے ان کو تعظیم کی اسی منزل پر ہدایت دیا جہاں تک محبت بے لوث رہتی ہے اور عبادت کے ہر رنگ ہونے نہیں پاتی کسی کے سامنے دست بستہ کھڑا رہنا کھڑے رہنے والوں کی بھی ایک نفسی حقیر ہے اور جس کے لئے تعظیم کی جائے اس کے حدود تعظیم سے بھی زیادہ بات ہے  
(۶۸۴) سبحان اللہ! صحیح محبت اسی کا نام ہے کہ ارمہ صالہ ویرمہ بھری + فاترک + ارمہ لا یرید  
شاعر کہتا ہے کہ میں تو اپنے دل میں اس کے وصل کی تڑپ رکھتا ہوں مگر وہ میرے فراق پر تلامبڑا ہے۔ اب میری محبت کا فیصلہ یہ ہے کہ میں اس کی آرزو کے سامنے اپنی آند و خاک میں ملا دوں اور شربت وصل کے بجائے تلخی فراق پر ماضی ہو جاؤں۔  
قیام فی نفسہ جائز ہے مگر جہاں جہاں جذبات محبت میں حدود سے تجاوز کرنے کا خطرہ پیدا ہو سکتا تھا۔ وہاں آپ نے اپنے ہاں شاموں کو ان کے جائز حسرت و امان نکال لینے کی اجازت بھی نہیں دی۔ اور ان کو یہ تلخ گھونٹ اس لئے پلا دیئے کہ آئندہ کہیں امت کے نادیہ مبین اپنی فرط محبت میں تعظیم کی حدود سے نکل کر عبادت کی سرحد میں نہ کود پڑیں۔

(۶۸۵) عَنْ أَبِي خَزِيمَةَ أَنَّهُ بَرَىٰ فِيهَا بَرَى النَّارِ ثُمَّ أَتَى تَسْبُحًا عَلَى جَهَنَّمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَأَخْبَرَهُ فَأَصْطَحَّ لَمْ يَكُنْ صَدَقَ رُؤْيَاكَ فَتَسْبُحُ عَلَى جَهَنَّمَ بِرَمَاهُ فِي شَهْرِ السَّنَةِ كَمَا فِي الشُّكْرِ  
(۶۸۶) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِي نَفْسِهِ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ  
وَالْأَنْصَارِ بَعْدَ تَسْبُحِكَ فَقَالَ أَصْحَابُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ تَسْبُحُ لَكَ الْبَهَائِمُ وَالشَّجَرُ  
فَتَعْنُ أَحَقُّ أَنْ تَسْبُحَ لَكَ فَقَالَ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَارْتَبِعُوا آخِلَاءَكُمْ وَلَوْ كُنْتُ أَمْرًا أَحَدًا أَنْ  
يَسْبُحُوا لِأَحَدٍ لَا مَرَّتِ الْمَرْءَةُ أَنْ تَسْبُحَ لِرَبِّهَا وَلَوْ أَمْرًا أَنْ تَقْلَ مِنْ جَبَلٍ أَصْفَرَ

(۶۸۵) ابو خزیمہ بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے ایک خواب میں یہ دیکھا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کی پیشانی پر سجدہ کر رہے ہیں یہ خواب آپ سے بھی ذکر کیا آپ لیٹ گئے اور فرمایا لو اپنا خواب پورا  
کر لو، اس نے آپ کی پیشانی مبارک کے اوپر سجدہ کر لیا۔ (مشکوٰۃ شریف)  
(۶۸۶) حضرت عائشہؓ بیان فرماتی ہیں کہ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ہاجرین و انصار کی  
ایک جماعت میں تشریف فرما تھے کہ اونٹ آیا اور اس نے آپ کو سجدہ کیا یہ دیکھ کر آپ کے صحابہ نے  
کہا، یا رسول اللہ! آپ کو جب جانور اور درخت بھی سجدہ کرتے ہیں تو ہم اس کے زیادہ حقدار ہیں کیا آپ  
کو سجدہ کریں، آپ نے فرمایا اپنے پروردگار کی عبادت کرو اور اپنے بھائی کی تعظیم کرو، اگر میں کسی کو یہ اجازت  
دیتا کہ وہ خدا تعالیٰ کے سوا کسی اور کو سجدہ کرے تو عورت کو اجازت دیتا کہ وہ اپنے شوہر کو سجدہ کر لے  
اگر اس کا شوہر اسے یہ حکم دے کہ وہ زرد پہاڑ کو سیاہ پہاڑ کی جگہ اور سیاہ کو زرد کی جگہ اٹھا کر رکھ دے

(۶۸۵) کسی کے دل کی حسرت اگر اس طرح بڑی ہوتی ہے تو بھلا اس فیاض بارگاہ میں اس سے کیا  
بخل ہو سکتا تھا! کتنی فروتنی فرمائی کس کفر سے لیٹ گئے اور اپنے جسم کو بھی اسی خاک پر لٹا دیا جس پر وہ اپنے خدا  
کو سجدہ کیا کرتا تھا۔ پھر اس سے کہا کہ اپنے خدا کو سجدہ کر خواہ اس زمین پر ہو یا اس جسم پر گویا سجدہ کا رخ بدلنے نہ  
پائے مکان سجدہ خواہ کچھ رہے سہاں اندر وہ کیسا خوش نصیب ہو گا جسے آج اپنے بزرگ و بزرگ خدا کے سجدہ کے لئے  
وہ مکان ہاتھ آگیا جو عرض و کبریٰ سے بھی افضل تھا۔ جواب میں اس طرف اشارہ ہوا ہے کہ یہ صورت بھی صرف  
رؤیا و مومن کی تصدیق کی خاطر گولہ لائی گئی ہے صورت یہ نفس سجدہ کے لئے کوئی وجہ فضیلت نہیں۔ قربان جائے ان  
صحابہ پر جنھوں نے یہ سارا ماجرا دیکھا اور پھر کسی نے یہ درخواست نہ کی۔ دراصل وہ اس حقیقت کو سمجھ گئے تھے کہ یہ صرف  
ایک امتی کی ولداری ہے شریعت نہیں۔

(۶۸۶) اس حدیث میں آپ نے بڑے ایمان و بلاغت کے ساتھ یہ بتا دیا کہ اخوت کا حق صرف تعظیم و تکریم  
ہے عبادت نہیں۔ یہ صرف ایک ہی کا حق ہے اور اسی کے لئے بلا شرکت ادا کرنا چاہئے۔ ایک غیر مکلف جانور کے  
سجدہ کی ایک مکلف انسان کو نفل اتارنا غلط ہے اس کا سجدہ تھا جس سے شریعت کا کوئی خطاب نہیں

إِلَى جَبَلٍ أَسْوَدَ مِنْ جَبَلٍ أَسْوَدَ إِلَى جَبَلٍ أَبْيَضَ كَانَ يَنْبَغِي لَهَا أَنْ تَفْعَلَهُ. (رحمہ اللہ احمد  
ودعی الترمذی قولہ صلی اللہ علیہ وسلم لو كنت امرأ لحدت النعم عن ابی ہریرۃ)

(۶۸۷) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ الرَّجُلُ مِثْلِي أَخَاهُ أَوْ صَدِيقَهُ أَيْقُنْ لَهُ  
قَالَ لَا قَالَ أَقِيلْتُمْ وَنَفِيتُمْ قَالَ لَا قَالَ أَقْبَا خُذْهُ بِيَدِهِ وَنَصَاخَةً قَالَ نَعَمْ (رحمہ اللہ الترمذی)

**النبی عن اتخاذ قبور الصالحین مساجد ليقاد السرج علیہا**

(۶۸۸) عَنْ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اللَّهُمَّ لَا تَجْعَلْ قَبْرِي

تو اس کا یہ فرض ہوگا کہ وہ اس کام کے لئے بھی تیار ہو جائے۔ (مسند امام احمد)  
(۶۸۷) انس بیان کرتے ہیں کہ ایک شخص نے پوچھا یا رسول اللہ اگر ہم میں ایک شخص اپنے بھائی  
یا دوست سے ملے تو کیا اس کی تعظیم کے لئے جھک سکتا ہے فرمایا نہیں۔ انھوں نے کہا اچھا تو کیا اس کو چپ کر دینا  
فرمایا اس کی بھی کیا ضرورت ہے پھر انھوں نے پوچھا کیا اس سے ہاتھ ملا کر صاف کر سکتا ہے فرمایا اس میں مضائقہ نہیں ترمذی

**بزرگوں کی قبروں کو سجدے کرنے اور ان پر چراغ جلانے کی ممانعت**

(۶۸۸) عطاء بن یسار روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ دعا مانگتے تھے خدا یا میری قبر کو

اور یہاں بحث اس کی ہے جس کی ایک ایک جنبش کرنا کاتبین کے قلم کے پیچھے ہے۔ اسوہ صحابہ چھوڑ کر اسوہ حیران اختیار  
کرنا انسانی عقل کا کام نہیں۔

(۶۸۷) اسلام نے مسرت و غم اور تعظیم و تکریم سب کی حدود مقرر فرمائی ہیں بندگی ان کی پابندی ہی میں  
جوان حدود سے جتنا باہر گیا یقین کر لو کہ اس نے اتنے ہی اپنے حدود بندگی توڑ ڈالے۔ اگر وہ اس پر غور ہے  
تو یہ اس کی نادانی ہے۔

(۶۸۸) غضب الہی کا مشہور مورد فرقہ یہود ہے جتنی کہ مغضوب علیہم ان کا ایک غضب بن گیا ہے پھر نصاری  
بھی ان ہی کے نقش قدم پر چل پڑے اور جنہذا انبیاء یہود ان کے نزدیک بھی قابل احترام تھے اس لئے انھوں نے  
بھی اس بد ملی میں ان کی نفل اتاری اور جب کبھی ان کے کسی بھلے آدمی کا انتقال ہوا تو انھوں نے بھی ان کی قبر کو  
مسجد بنانے کا وہی دستور جاری رکھا اسی لئے حدیث میں جب خاص نصاری کی گمراہی کا ذکر آتا ہے تو رجل صالح  
کا لفظ آتا ہے اور جب خاص یہود کا ذکر آتا ہے تو صرف انبیاء کا ذکر آتا ہے اور جب ان کی شتر گمراہی کا حال مذکور ہوتا  
ہے تو انبیاء اور صالحین دونوں کا ذکر ہوتا ہے جیسا کہ الفاظ ذیل سے ظاہر ہے اس کے علاوہ راوی کے  
توسعات ہیں۔

وَمَا يُعْبَدُ إِلَّا اللَّهُ عَصَبُ اللَّهِ عَلَى قَوْمٍ اخْتَدَوْا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ (رواہ مالک مسلام)  
 (۶۸۹) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ لَمَّا اسْتَشْكِلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَكَرَ بَعْضُ نِسَائِهِ  
 كَيْفَ سَنَ تَقَالُ لَهَا مَارِيَةٌ وَكَانَتْ أُمُّ سَلَمَةَ وَأُمُّ حَبِيبَةَ أَتَا رِضْلُ الْحَبَشَةِ فَقَدْ كَرَّ تَامِنْ  
 حَيْنَهَا وَتَصَارِيحُهَا قَرَعَ رَأْسَهُ فَقَالَ أُولَئِكَ إِذَا مَاتَ فِيهِمْ الرَّجُلُ الصَّالِحُ بُنِيَ عَلَى قَبْرِهٖ  
 مَسْجِدٌ أُمُّ صَوْرُودُ فِيهِ تِلْكَ الصُّورُ وَأُولَئِكَ شِرَارُ خَلْقِ اللَّهِ - (متفق عليه)  
 (۶۹۰) عَنْ جُنْدُبٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَلَا وَرَأَيْتَ مَنْ كَانَ

ایک بت نہ بنا دینا کہ اس کی عبادت کی جائے۔ خدا بتوں کی کافضان لوگوں پر بھڑک اٹھا جنہوں نے  
 اپنے نبیوں کی قبروں کو مسجدیں بنا ڈالا۔ (مالک)  
 (۶۸۹) حضرت عائشہؓ بیان کرتی ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم علیل ہوئے تو آپ کی  
 بعض بیویوں نے اس گرجے کا قصہ ذکر کیا جس کا نام ماریہ تھا۔ یہ گرجہ حبشہ میں تھا اور حضرت ام سلمہؓ اور  
 حضرت ام حبیبہؓ پہلے وہاں جا چکی تھیں جب انہوں نے اس کے حسن و خوبی اور تصویروں کا حال بیان کیا  
 تو آپ نے اپنا سر مبارک اٹھایا اور فرمایا یہ وہ لوگ تھے کہ جب ان میں کسی بیک آدمی کا انتقال ہو جاتا تو  
 وہ اس کی قبر پر ایک مسجد بنا دیتے اور اس میں ان کی تصویر بنا دیتے تھے یہی لوگ خدا کی مخلوق میں  
 سب سے برتر مخلوق ہیں۔ (متفق علیہ)

(۶۹۰) جناب بیان کرتے ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہے آپ فرماتے تھے

(۶۸۹) حضرت ام حبیبہؓ و حضرت ام سلمہؓ اپنے اپنے پہلے شوہروں کے ساتھ مکہ مکرمہ سے ہجرت کے وقت  
 چلی گئی تھیں۔ حضرت ام حبیبہؓ کے شوہر کا تو وہیں انتقال ہو گیا تھا پھر شاہ حبشہ نے ان کا عقد آپ کے ساتھ کر دیا تھا  
 اور ان کا ہر بھی اپنی جانب سے ادا کر کے ان کو آپ کی خدمت میں روانہ کر دیا تھا۔ حضرت ام سلمہؓ کے شوہر کا انتقال  
 وہاں سے واپس آ کر ہوا ہے اس کے بعد وہ آپ کے مکمل میں آگئیں تھیں۔ اس تقریب سے ان دونوں نے کنیہ ماریہ  
 دیکھا تھا۔ مریض کی خاطر داری میں عام طور پر متفرق باتوں کا تذکرہ کیا جاتا ہے اسی طرح آپ کی مغل میں اس کا ذکر بھی  
 آگیا تھا مگر خدا کے مقدس رسول کو جس بات سے سب سے زیادہ دلچسپی تھی وہ خدا تعالیٰ کے بندوں کو شرک سے نجات  
 دلانا تھا اس لیے آپ کی زبان اپنی حیثیت کے آخری لمحات تک جس امر کے لئے ہے اذیاء متحرک رہی یہی خدا کی توحید تھی۔

(۶۹۰) ابتداء میں ان بزرگوں کی نصائح ہر گرجوں میں پھرتے نہ رہے جاتی تھی پھر رفتہ رفتہ جاہلوں نے ان کی  
 عبادت بھی شروع کر دی اور ان کی قبروں پر اس طرح مسجدیں بنائیں کہ جب سجدہ کرتے تو سجدہ ان کی طرف ہوتا  
 تھا۔ پہلی امتوں کے ہر زشت کار نے دیکھ کر آپ نے اپنی امت کو اپنی حیات کے آخری سال تک مذکورہ بالا  
 الفاظ میں اس کی سخت ممانعت فرمائی۔ پھر بعد میں یہ اتہام کیا گیا کہ آپ کی قبر مبارک کو کھلا ہوا نہیں رکھا گیا۔

قَبْلَكُمْ كَانُوا يَتَّخِذُونَ قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ وُصَايَاهُمْ مَسَاجِدَ ۚ أَلَا فَلا تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ ۚ لَئِنْ أَنتُمْ كَانُمُ عَنْ ذَٰلِكَ ۚ (سرواۃ مسلم)

(۶۹۱) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ زَاوِرَاتِ الْقُبُورِ وَالْمُتَّخِذِينَ عَلَيْهَا الْمَسَاجِدَ وَالشُّرُجَ. (رواہ ابو داؤد و الترمذی و النسائی)

## النہی عن کسوة الحجارة والطين

(۶۹۲) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِهِنَّ فِي عَمْرَاءٍ فَأَخَذَتْ مِطْأَةً فَسَكَرَتْهُ عَلَى الْبَابِ فَلَمَّا قَدِمَ قَرَأَ الْقُطْعَةَ فَجَذَّ بِهِنَّ حَتَّى هَتَكَ ثُمَّ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَمْ

بغورن لو کہ تم سے پیشتر امتیں اپنے نبیوں اور نیک لوگوں کی قبروں کو مسجدیں بنالیا کرتے تھے۔ دیکھو تم قبروں کو مسجدیں نہ بنانا میں تم کو اس حرکت کی سختی سے مانعت کے جاتا ہوں۔ (مسلم)

(۶۹۱) ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان عورتوں پر لعنت فرمائی ہر جو قبروں پر جاتی ہیں اور جاجا کر ان کو مسجدے کرتی اور چراغ جلاتی ہیں۔ (ابو داؤد و ترمذی و نسائی)

## گارے اور تھپروں کی تعمیر پر چادریں ڈالنے کی مانعت

(۶۹۲) حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک غزوہ کے لئے تشریف لے گئے تھے۔ میں لے کر آپ کے پیچھے ایک نقشین چادر لیکر دروازہ کے اوپر ڈال دی جب آپ تشریف لائے

صحیح مسلم کی روایت میں ہے کہ اگر جاہلوں کی بالائے آئینہ کا خطرہ دھو تا تو آپ کی قبر مبارک کھول دی جاتی پھر جب مسجد مبارک اور وسیع کی گئی تو یہ احتیاط غلطی کی گئی کہ اس کے ارد گرد معہ اتواراج مہلکات کے مسجدوں کے ایک چہاند یاری بھی کھنودا دی گئی تاکہ ان کی جانب مسجد کی کوئی صورت ہی نہ رہے۔ سلف نے تو اتنی احتیاطیں برتیں مگر افسوس کہ امت کے ناخلف افراد نے یہ کمال دکھایا کہ جب تک زیارت کے وقت اس عمارت ہی کی طرف مسجد نہیں کر لیتے اپنی حاضری بیکار سمجھتے ہیں۔ معلوم نہیں کہ کل اس رسول عربی کو کیا حجاب دیں گے جس نے جیسے ہی اپنے لئے کسی کا کھڑا ہونا بھی پسند نہیں فرمایا اور دھنسا سے چلتے چلتے ہدایت کردی کہ دیکھتا پہلی استوں کی طرح تم میری قبر کو مسجد نہ کرنا۔ واللہ المستعان علی ما تصفون۔

(۶۹۲) سوچو کہ اگر اپنی حیات میں آپ کو اپنے گھر کی درود یار کی یہ زینت پسند نہ آئی تو کیا یہ زینت و فائز کے بعد اپنی قبر کی پسند آ سکتی ہے پھر آپ نے اس کو بھاڑ ڈالتے پھر کفایت نہیں فرمائی بلکہ اس کی لغویت کو اس طرح

يَا مَرْكَأَ أَنْ تَكُونُوا تَجَارَةً وَالطَّيْنِ. (متفق علیہ)

(۶۹۳) عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ كَعْبٍ الْقُرَظِيِّ قَالَ حَدَّثَنِي مَنْ سَمِعَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ قَالَ لَأَنَا لَأَكُونُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَجْعِدِ فَأُظْلَمَ عَلَيْنَا مُصْعَبُ بْنُ عَمِيرٍ

اور آپ نے وہ چادر پڑی ہوئی دیکھی تو اس کو کھینچ کر بھاڑ ڈالا اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ہم کو یہ حکم نہیں دیا کہ ہم پتھر اور گارے کو لباس پہنایا کریں۔ (متفق علیہ)

(۶۹۳) محمد بن کعب قرظی بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے یہ حدیث اس شخص نے ذکر کی ہے جس نے خود حضرت علیؑ کو نشانہ کیا۔ وہ کہتے تھے کہ ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے کہ مصعب بن عمیر آئے اس وقت ان کے جسم پر صرف ایک چادر تھی جس میں چڑے کا پرند لگ رہا تھا

واضح بھی فرمادیا کہ جو نعمت لباس ہمارے باپ آدم کو پڑی آہ و زاری کے بعد میرا آئی تھی کیا وہ اس قابل ہے کہ اس کو سب سے ذلیل مخلوق کی تذکرہ کیا جائے یعنی انہوں اور پتھروں کے۔ بالخصوص جبکہ اس میں اس قوم کے ساتھ پوری پوری مشابہت بھی پیدا ہوتی ہو جو اسی طرح جن کو بغرض تعظیم مزین کیا کرتی تھی جہاں عمل شرک کا ہموار شریعت نیتوں کا فرق نہیں کرتی۔ ظاہر ہے کہ یہاں حضرت عائشہؓ کی نیت نہ تو پتھروں کی تعظیم تھی اور نہ ان کی نیت، بلکہ آپ ہی کی تعظیم اور آپ ہی کی خوشنودی مطلوب تھی۔ مگر خدائے تعالیٰ کے رسول ایسی تعظیم سے کبھی خوش نہیں ہوتے جو بے معنی ہونے کے ساتھ ان کی حدود تعظیم سے متجاوز اور اعلیٰ شرک سے ملتبس ہوں۔ اس کے بعد اب یہ انصاف تم ہی پر ہے کہ جب خدا تعالیٰ کے سب سے برگزیدہ نبیؐ اپنے رہنے گھر کی دیواروں پر چادریں لٹکا پائیں نہیں فرمائیں تو کیا اس کی امت کے برگزیدہ افراد اپنی قبر پر بیش قیمت دوشالے پڑے ہوئے دیکھنا پسند کریں گے۔ اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو توقع دے کہ وہ انبیاء کرام اور اولیاء اللہ کے ساتھ ایسی بیجا عقیدت نہ رکھیں جو ان کے لئے موجب تکلیف و ندامت ہو۔

صحیح حدیث میں موجود ہے کہ قیامت میں جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے سفارش کرنے کیلئے عرض کیا جائیگا تو وہ ان الفاظ میں معذرت فرمائیں گے "انی عبدت من دون الله" مجھے تو ایک قوم کی قوم خدا کے سوا مجھ کو بنائے نہیں ہے اس میں غلطی اگرچہ سراسر اسی کی ہے مگر چونکہ وہ ہے میری امت اس لئے ان کی غلطی سے آنکھیں میری نیچی ہیں۔ عیسائی اس غریب میں مبتلا ہیں کہ وہ عیسیٰ پرستی سے اپنی محبت کا حق اور ان کا تقرب حاصل کر رہے ہیں اور واقعہ یہ ہے کہ وہ سراسر خدا کی حق تکلفی اور عیسیٰ علیہ السلام کی ایذا رسانی کے جرم کے مرتکب ہیں۔ افسوس اس امت پر جو آخر میں اس لئے آتی تھی کہ پہلی امتوں کی گمراہیاں سن سنکر ان سے احتراز کرے مگر وہ چھانٹ چھانٹ کر ان میں ایک ایک کو اختیار کر رہی ہے۔ صدق اللہ ورسوله لستعقن من من قبلکم شبرا بشرب و ذرا عابدا بندا۔

(۶۹۳) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بیت اللہ کی پوشش کا دستور آپ کے زمانہ میں بھی تھا اور یہ اسی کی صورت سمجھی جاتی تھی جس طرح خدا تعالیٰ کی ذات پاک کی تعظیم، بندوں کی تعظیم سے متاثر تھی اسی طرح اس کے گھر کی تعظیم بھی بندوں کے گھروں کی تعظیم سے علیحدہ تھی۔ قبروں کے اور چادریں چڑھانے کا تو وہاں کوئی خیال ہی نہ تھا آپ نے اپنے انہوں سے اپنی محبوب ترین ہستیاں سپرد خاک کیں حتیٰ کہ حضرت عمرؓ کے متعلق تو فرمایا کہ اگر مجھے ان کی ہیرہ کا خیال

مَا عَلِمُوا إِلَّا بِمُرَدِّهِمْ فَلَمَّا رَأَوْا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَكَى لِذِي كَانَ  
فِيهِ مِنَ الْبَيْعَةِ وَالَّذِي هُوَ فِي الْيَوْمِ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ بَكُم إِذَا  
عَدَّ أَحَدُكُمْ فِي حُلَّةٍ وَرَأَى فِي حُلَّةٍ وَوَضَعَتْ بَيْنَ يَدَيْهِ صُفْحَةً وَرَفَعَتْ أُخْرَى وَسَارَكُمْ  
بِوَسْمِكُمْ لَمَّا اسْتَرُ الْكُفَّةُ فَقَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ هُنَّ يَوْمٌ خَيْرٌ مِنَّا الْيَوْمِ تَنْفَرُ لِمَا لِبَعَادَةِ  
وَتَكُنِي الْمُؤْنَةُ قَالَ لَا أَنْتُمْ الْيَوْمَ خَيْرٌ مِنكُمْ يَوْمَئِذٍ - (رواه الترمذی)

(۶۹۴) عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
تَكُونُ إِبِلُ الشَّيَاطِينِ وَبُيُوتُ الشَّيَاطِينِ فَأَمَّا إِبِلُ الشَّيَاطِينِ فَقَدْ رَأَيْتُهَا تَخْرُجُ أَحَدُكُمْ  
بِغِيَّاتٍ مَعَهُ قَدْ اسْتَمْنَهَا فَلَا يَعْلَمُ بِغَيْرِهَا وَتَمُرُّ بِأَجِيرٍ قَدْ انْعَطَمَ بِهِ فَلَا يَحْمِلُهُ وَأَمَّا

آپ نے جب ان کو دیکھا تو آپ کو بے اختیار دعا آگیا ان کے اس حالت ناز و نعمت کو یاد کر کے جو کفر کے  
زمانہ میں ان کی تھی اور اس خستہ حالت کو دیکھ کر جو اسلام کے بعد بن گئی تھی پھر فرمایا بتاؤ اس زمانہ میں تمہاری  
دینی رفتار کیسی ہوگی جبکہ تم پر فارغ البالی کا یہ عالم ہوگا کہ صبح کو ایک لباس پہنا کر گے اور شام کو دوسرا اور  
کلنے پر ایک پیالہ تمہارے سامنے سے اٹھایا جائے گا اور پھر دوسرا رکھا جائے گا۔ اور ہائٹل میں رہا بیت کا  
یہ حال ہوگا کہ اپنے گھروں کو لباس سے اس طرح آلاستہ کیا کرو گے جیسا خانہ کعبہ کیا جاتا ہے۔ انہوں نے  
عرض کیا یا رسول اللہ آج کی نسبت ایسے زمانہ میں تو ہمارا حال بہت ہی بہتر ہوگا۔ معاش کے لئے محنت،  
مشقت کی حاجت نہ ہوگی بس عبادت کے لئے فرصت ہی فرصت مل جائے گی۔ فرمایا انہیں اس دن کی نسبت  
تم اس عسرت ہی کے زمانہ میں بہتر ہو۔ (ترمذی شریف)

(۶۹۴) سَعِيدُ بْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
نَعَى فَرَمَا بِهٖ آئِدَهُ شَيَاطِينُ كَ الْوُثْ وَأَوْرُ شَيَاطِينُ كَ مَكَانَاتِ هُوْنَ كَ . شَيَاطِينُ كَ الْوُثْ تَوْنِ نَعَى  
أَبْنِ الْكُفَّوْنَ سَعَى دَكِهٖ لَعَى شَيَاطِينُ كَ الْوُثْ تَوْبِي هِي كَ تَمَّ هِيْ أَيْكُ شَخْصٍ عَمْرَهٗ عَمْرَهٗ أَوْشِيَا لِيَكْرَهٗ كَلَهٗ

نہ ہوتا تو میں ان کی نفس کو تو تھی چڑھا چھوڑ دیتا تا کہ ان کا حشر و مذہل کے بیٹوں سے ہوتا کہ اس کیسی پران ہو تو خدا تعالیٰ  
کی رحمتیں اور توبہ ہوتیں اور ان کے دشمنوں پر کھاؤ خشم و سخت ہو جاتی مگر کہیں ثابت نہیں ہوتا کہ کسی کے لئے بھی آپ نے ایک  
چاند کے گٹھے کے بھی تندر کی ہو جو اس کی قبر پر ڈالی جائے بلکہ کفن میں بھی ہی تاکید فرمائی کہ زیادہ قیمتی نہ ہو پھر جب براہ راست  
بیت کے لباس کا قیمتی ہوتا پسند نہ ہوتا تو اس کی قبر پر پیش ہوا چاندوں کا خود ہی اندازہ کر لو۔

(۶۹۴) معلوم نہیں کہ جب سعید بن ابی ہریرہ کی نظر میں ان اقصاں (کجاوٹ) کا نام بورت شیطان تھا تو وہ ان قبروں  
کو کیا کہتے جو ان اقصاں سے کہیں بیش بہا بیش چاندوں سے خرب ہوئی ہیں پھر یہاں تو بے حازیت اور ماسرف کے سوا

مُوتُ الشَّيَاطِينِ فَلَمَّا رَأَوْهَا كَانَتْ سَعِيدًا يَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْفَقَاصُ الَّذِي يَسْتُرُ  
النَّاسَ بِاللَّيْلِ يَبَاجِرُ - (سرواہ ابوداؤد)

(۶۹۵) عَنْ أَبِي الْهَيْتَاجِ الْأَسَدِيِّ قَالَ لِي عَلِيُّ بْنُ أَبِي هَاشِمٍ مَا بَعَثَنِي عَلَيْهِ  
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ لَا تَدْعُوْنَا إِلَّا الْهَيْتَ وَلَا تَقْرَأُوا إِلَّا السُّورَةَ (رواہ مسلم)  
(۶۹۶) عَنْ أَبِي مُرَّةٍ الْغَنَوِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقْرَأُوا  
عَلَى الْقُبُورِ وَلَا تَصَلُّوا إِلَيْهَا - (سرواہ مسلم)

جن کو اس نے خوب فربہ کر رکھا ہے اور ان میں سے کسی ایک پر بھی سوار ہونے کی نوبت نہیں آتی اور اپنے ایک  
ایسے خستہ حال بھائی کے پاس سے گذرتے ہیں جس کی سواری ہلاک ہو چکی ہے اور اس غریب کو سواری کیلئے  
نہیں دیتا۔ گئے شیاطین کے مکانات وہ میں نے نہیں دیکھے۔ (سعيد زراوى حديث) کہتے تھے میرے خیال  
میں ہوں نہ ہوں وہی پتھر سے کجاوہ ہیں جن کو لوگ ریشم ڈال کر فرین کرتے ہیں۔ (ابوداؤد)

(۶۹۵) ابوالہیاج اسدی بیان کرتے ہیں کہ مجھ سے حضرت علیؑ نے فرمایا کیا میں تم کو کبھی اسی خدمت پر  
مامور کروں گا جس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے مامور فرمایا تھا وہ یہ تھی کہ جس تصویر کو دیکھو اسے شادانا  
اور جس قبر کو اور نجا دیکھو اسے بچا کر دینا۔ (مسلم)

(۶۹۶) ابومرثد غنوی روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (دیکھو قبروں پر  
نہ تو بیٹھا کرو اور نہ ان کو سامنے کر کے نماز پڑھا کرو۔) (مسلم)

لوگوں کی جرم بھی نہیں ہے مگر ہاں رسوم شرک سے بہت کچھ مشابہت پیدا ہو رہی ہے خوب سن لو اس کی جوابدہی ہرگز ان جرموں کو ذمہ  
نہیں ہو سکتی جنہوں نے اپنی ساری زندگی ایک ایسی کٹی ملی میں گذاری ہے اس کا جواب ان کو نہ ہے جنہوں نے ان کی وفات کے بعد جسدِ مطہر کو  
توڑا ہے۔

(۶۹۶) قبروں کے معاملہ میں متوسط تعلیم ہے ہر مردوں کی قین ابدان کی حد سے تجاوز و تعظیم دونوں سے خالی ہے انسان  
ایک طرف نور ہے توحید کا عقائد تو یہ ہے کہ اس کی قبر کی بلا وجہ توہین کی جائے اور نہ اس میں اتنا تحمل قابل حمل ہے کہ قبر کی  
طرح اس کو سہنے رکھ کر اس کی طرف نمازیں ادا کی جائیں۔ افسوس کہ دنیا اس متوسط تعلیم کو بھی قائم نہ رکھ سکی یا تو اس نے قبروں کو  
کھود کر بھیک ڈالنا اقتضائے توحید سمجھا یا پھر اس کی طرف نہ کر کے نمازیں پڑھا بھی خلاف توحید نہ جانا بلکہ قبروں کو سجدہ کرنا اور  
ان پر جاجا کر چراغ جلا کر فرض و واجب کے درجہ پر سمجھ لیا۔ اسلام یہ کہتا ہے کہ جس کی قبر میں عمل کی روشنی نہ ہو اس کی قبر چراغ  
کی روشنی کیسے کیا حاصل ہو۔ پہلی حدیث میں قبروں کے نیچا کرنے کا مطلب۔ تو اگر ان کو سمار کو دنیا دین کی سنت ہو تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کی قبر مبارک کو صحابہ کرام اور ائمہ زہدین سے ایک بالشت اونٹیا کی رکھا۔ ابد لوگوں کی روایت میں قائم ہیں محمدؐ اپنا مشاہدہ بیان کرتے ہیں  
کہ میں نے بیٹھے خدا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کو جاکر دیکھا تو وہ بالکل زمین کے برابر نہ تھی۔ افراط و تفریط کے دونوں رستے  
غلط ہیں۔ مگر قبروں کے متعلق جمہور حکام بیان کئے گئے ہیں ان کی ادائیگی کی صورت کیا رہتی۔



## الصلوة حين يعبد الكفار تشبه بمن يعبد غير الله

(۶۹۷) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ الصَّنَائِجِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الشَّمْسَ تَطْلُعُ وَمَعَهَا قَرْنُ الشَّيْطَانِ فَإِذَا ارْتَفَعَتْ فَأَرَقَهَا ثُمَّ إِذَا اسْتَوَتْ فَأَرَقَهَا فَإِذَا أَرَلَتْ فَأَرَقَهَا فَإِذَا أَثَرَتْ لِلْغُرُوبِ فَأَرَقَهَا فَإِذَا غَرَبَتْ فَأَرَقَهَا وَنَحْنُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

## کفار کی عبادتوں کے اوقات میں نماز پر طہنی غیر اللہ کی عبادت کے مشابہ ہے

(۶۹۷) عبد اللہ صناعی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب آفتاب نکلا ہو تو اس وقت اس کے ساتھ شیطان ہو جاتا ہے پھر جب آفتاب بلند ہو جاتا ہے تو وہ اس سے علیحدہ ہو جاتا ہے۔ جب آفتاب ٹھیک درمیان میں آ جاتا ہے تو پھر وہ اس کے ساتھ ہو جاتا ہے اور جب ڈھل جاتا ہے تو پھر اس سے علیحدہ ہو جاتا ہے۔ جب غروب ہوئے لگتا ہے تو پھر وہ آ جاتا ہے اور جب آفتاب غروب ہو جاتا ہے

(۶۹۷) سنت میں قرن کے متعدد معانی مذکور ہیں۔ امام ابن قتیبہ اپنی کتاب تبویل مختلف الحدیث میں لکھتے ہیں کہ یہاں اس کے معنی جانبیں رأس کے ہیں اسی محاورہ کے مطابق وہ حدیث ہے جو شرق کی خدمت کے بارے میں آئی ہے من ہهنا یطلم قرن الشیطان یعنی اس سمت سے شیطان کا سر ظاہر ہو گا۔ (یعنی اس کے فتنہ کا آغاز ہو گا) یہاں بھی قرن کے معنی سینگ کے نہیں بلکہ جانب رأس ہی کے ہیں اور اس حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ شریعت نے ہم کو اس حقیقت کی اطلاع دی ہے کہ آفتاب کے طلوع و غروب کے وقت چونکہ کھلا اس کو سجدہ کرتے ہیں اس لئے شیطان اس کے ساتھ اس طرح رہتا ہے کہ آفتاب اس کے سر کے اوپر سے گزرتا ہے اس لئے شریعت ہم کو یہ حکم دیتی ہے کہ ہم ان اوقات میں نماز نہ پڑھا کریں کیونکہ ان اوقات میں کفار آفتاب اور شیطان کی عبادت کرتے ہیں۔ یہ تمام حقیقت ایک غیبی حقیقت ہے اگر عقل کے نزدیک اس میں کوئی امر قابل انکار ہو تو ہم اس کی تائید کر لیتے۔ لیکن جب عقلاً ممکن ہے اور شریعت میں اس کی اطلاع دی ہے تو جان اس کے اہتمام پر اور غیبی حقائق تسلیم کی گئی ہیں یہ حقیقت بھی تسلیم کرنی چاہیے۔ (ص ۱۵۵ و ۱۵۶)

جس گرجا میں تصویریں ہوں اس میں نازیوں پڑھنے کی ممانعت کے ذیل میں مانتا ہوں تیرے لکھتے ہیں۔ فالصلى فيها مشأه لمن يعبد غير الله وان كانت تيمم الصلوة كما ان المصلى عند طلوع الشمس وعند غروبها لما لا آبه من يعبد غير الله نعم من ذلك سد الذريعة۔ (کتاب الرد علی المبکری ص ۱۱۱) جو شخص یا تصویر گرجا میں نماز پڑھتا ہے وہ اس شخص کے مشابہ ہو جاتا ہے جو غیر اللہ کی عبادت کرتا ہے اگرچہ اس کی نیت نماز ہی کی کیوں نہ ہو اسی طرح وہ وہ شخص بھی جو آفتاب کے طلوع اور غروب کے وقت نماز پڑھتا ہے وہ بھی غیر اللہ کی عبادت کرنے والوں کے مشابہ ہو جاتا ہے اس لئے مسند لکھنے والے ان اوقات میں بھی شریعت نے نماز ادا کرنے کی ممانعت فرمادی ہے۔

حافظ ابن قیم لکھتے ہیں کہ جو قوم بھی کسی غیر اللہ کی عبادت کرتی ہے وہ حقیقت وہ شیطان ہی کی عبادت کرتی ہے چنانچہ مشرکین میں ایک جماعت فرشتوں کی عبادت کی قابل تھی وہ بزم خود ہی سمجھتی تھی کہ وہ فرشتوں کی عبادت کر رہی ہے مگر حقیقت

عَنِ الصَّلَاةِ فِي تِلْكَ السَّاعَاتِ - (تو اہ مالک و احمد والنسائی)

(۶۹۸) عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْسَةَ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ فَقَدِ خَلَّتْ عَلَيْهِ فَقُلْتُ أَخْبِرْنِي عَنِ الصَّلَاةِ فَقَالَ صَلَّى صَلَاةُ الصُّبْحِ ثُمَّ أَقْصَرَ عَنِ الصَّلَاةِ حِينَ تَطْلُعُ الشَّمْسُ حَتَّى تَرْتَفِعَ فَإِنَّهَا تَطْلُعُ حِينَ تَطْلُعُ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ وَحِينَ يَنْجِدُ لَهَا الْكَفَّارُ ثُمَّ صَلَّى فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ مَحْضُورَةٌ حَتَّى يَسْتَقِيلَ الظِّلُّ بِالرَّجْحِ ثُمَّ أَقْصَرَ

تو پھر اس سے علیحدہ ہو جاتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان اوقات میں نماز سے روک دیا۔ (مالک۔ احمد نسائی) (۶۹۸) عمرو بن عبسہ بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لائے تو میں آپ کی خدمت میں حاضر ہوا اور میں نے عرض کیا مجھے نماز کے اوقات تعلیم فرمائیے آپ نے فرمایا صبح کی نماز پڑھ لو جب اس سے فاسخ ہو جاوے تو جب تک آفتاب طلوع ہو رہا ہو کوئی نماز نہ پڑھو یہاں تک کہ وہ اونچا نہ ہو جائے کیونکہ جب وہ نکلتا ہے تو شیطان کی سرکی دو جانوں کے درمیان نکلتا ہے اور اسی وقت کافر اس کی عبادت کرتے ہیں۔ پھر نماز پڑھ سکتے ہو اس وقت تک کہ نیرہ کا سایہ نیر سے آگے کیونکہ اس

ان کی عبادت شیطان کے لئے بن جاتی تھی عبادت قرآن کریم میں ہے وَدَوْمَ حُمْرٍ مَجْمَعًا تَقُولُ لِلْمَلَكِ يَكْتُمُ هَؤُلَاءِ بِمَا كَانُوا يَعْبُدُونَ كَانُوا اسْتَحْبَبْتُكَ اَمْتُ وَلَيْسَتْ كَانُوا يَخْفَوْنَ كَانُوا يَعْبُدُونَ الْيَهُودَ الْكَرْهَ مَجْمَعًا مَوْثُومُونَ حق تعالیٰ جس دن ان سب کو جمع کرے گا فرشتوں کو کہے گا کہ یہ لوگ تمہاری عبادت کرتے تھے وہ جواب دیں گے تیری ذات پاک ہے تو ہمارا ولی ہے۔ یہ نہیں بلکہ یہ لوگ حقیقت میں شیطانوں کی پریش کرتے تھے اور ان میں اکثر ان ہی کے معقد تھے۔ کو اک پرست بھی اسی غریب میں مبتلا ہیں کہ وہ ان کو اک کی روحانیت کی عبادت کر رہے ہیں اور ان کے عجز و نیاز کا کہ شاید ان ہی سلسلے جھک رہا ہے لیکن حقیقت یہ بھی کہ یہاں بھی ان کا مسجد و حقیقت شیطان ہی ہوتا ہے اسی لئے جب ان کی عبادت کا وقت آتا ہے تو شیطان آفتاب کے ساتھ بولتا ہے تاکہ وہ آفتاب کو مسجد سمجھ کر سجدہ کرے اور درحقیقت ان یہ سجدہ اس کے لئے ہو جائے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ایک مشر تعالیٰ کی ذات کے سوا جو کچھ بھی دوسرا سجدہ نہ کیا گیا ہے درحقیقت شیطان ہی ہوا ہے۔ اسی لئے فرمایا اَلَمْ يَعْبُدُوا إِلَهُكَ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ إِنَّكَ أَنْتَ الْمَسْحُورُ لَكَ الشَّيْطَانُ إِنَّهُ لَكُلُُّ جَدُّ وَشَيْئٌ لِّى اُولَاوَادِمْ کیا ہم نے نہ کوئی کہہ نہیں کر دی تھی کہ شیطان کی عبادت نہ کرنا تو تمہارا کھلا دشمن ہے۔

اس بیان سے یہ بھی ظاہر ہو گیا کہ شرک کے جملہ انواع و اقسام میں جو کہ ضار یا بخالی کا شرک اس کو ٹھیک یا جا تا ہے جو اس کی مخلوق میں سب سے ازل اور سب سے بدتر ہے اس لئے شرک کا گناہ بھی سب سے بدتر گناہ ہے۔ (الجواب الکافی ص ۱۹۱) (۶۹۸) ماضی رہتا ہے کہ یہاں کھار کی عبادت اور قرن شیطان کے مجبور نے ایک حقیقت شرک پر پیرا کر دی ہے اس لئے ان محدثوں میں اسی حقیقت کے پیش نظر ہم کو عبادت سے روکا گیا ہے اور اسی لئے ان اوقات کے سواہ میں کہ کھار اس کی عبادت نہیں کرتے شیطان بھی ہمارے قبل کی جانب تا کر کھار نہیں ہوتا۔ اس کا راز یہ ہے کہ جس طرح خاص خاص اوقات باری تعالیٰ کی رحمت کے لئے مقرر ہیں ان میں اس کی رحمت سارے دنیا پر ظاہر ہوتی ہے

عَنِ الصَّلَاةِ فَإِنَّ جِبْنَ بْنَ بُعْرَةَ إِذَا أَقْبَلَ النَّاسُ فَصَلَّى فَإِنَّ الصَّلَاةَ مَشْهُودَةٌ  
فَعَصْرُهَا حَتَّى تَصَلَّى الْعَصْرَ ثُمَّ أَقْصَرَ عَنِ الصَّلَاةِ حَتَّى تَغْرُبَ الشَّمْسُ فَإِنَّهَا تَغْرُبُ  
بَيْنَ قُرْنَيْ الشَّيْطَانِ وَجِبْنَ بْنَ بُعْرَةَ يَسْجُدُ لَهَا الْكَفَّارُ قُلْتُ يَا نَبِيَّ اللَّهِ قَالَ صَوِّءَ حَدِّثْنِي  
عَنْهُ قَالَ مَا مِنْكُمْ رَجُلٌ يَغْرُبُ وَطُغُوهُ وَيَسْتَشْفِقُ فَيَسْتَعِيزُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا وَحِيمٍ  
وَفِيهِ وَخَيَاتِيهِمْ ثُمَّ إِذَا غَسَلَ وَحَمَّهَ كَمَا أَمَرَ اللَّهُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا وَحِيمٍ مِنْ  
أَظْهَرِ نَجْوَاهُمْ الْمَاءُ ثُمَّ يَغْسِلُ يَدَيْهِ إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا يَدَيْهِ مِنْ أَسْفَلِهَا  
الْمَاءُ ثُمَّ يَمْسَحُ رَأْسَهُ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا رَأْسِهِ مِنْ أَفْرَافِ شَعْرِهِ مَعَ الْمَاءِ ثُمَّ يَغْسِلُ  
قَدَمَيْهِ إِلَى الْكَعْبَيْنِ إِلَّا خَرَّتْ خَطَايَا رِجْلَيْهِ مِنْ أَسْفَلِهَا مَعَ الْمَاءِ فَإِنَّهُ

ناز میں خدا تعالیٰ کے فرشتے آتے اور شریک ہوتے ہیں اس کے بعد نماز نہ پڑھو کیونکہ اس وقت  
دورخ دہکائی جاتی ہے جب سایہ ڈھسل جائے تو پھر نماز پڑھ سکتے ہو یہاں تک کہ عصر کی  
نماز سے فارغ ہو جاؤ کیونکہ اس نماز میں فرشتے آتے اور شریک ہوتے ہیں پھر جب تک آفتاب غروب  
نہ ہو جائے نماز نہ پڑھو یہاں تک کہ آفتاب غروب نہ ہو لے کیونکہ جب وہ غروب ہوتا ہے تو شیطان کے  
سر کی دو جانبوں کے درمیان غروب ہوتا ہے اور اسی وقت کافراں کی عبادت کرتے ہیں۔ پھر میں نے  
عرض کیا یا نبی اللہ اچھا وضو کے ثواب کے متعلق کچھ ارشاد فرمائیے۔ فرمایا تم میں جو شخص بھی اپنے وضو کے لُؤ  
پانی لے کر وضو کرتا اور ناک میں پانی ڈال کر ناک صاف کرتا ہے تو اس کے منہ اور اس کے نغصوں کی  
ساری کوتاہیاں نکل کر گر جاتی ہیں پھر جب اس نے بعد شریعت کے حکم کے موافق منہ دھو لے تو پانی کے  
ساتھ ساتھ اس کے چہرہ کی کوتاہیاں بھی اس کی ڈاڑھی کے کناروں سے ٹپک جاتی ہیں اس کے بعد جب  
کہنیوں تک اپنے دونوں ہاتھ دھو لے تو پانی کے ساتھ اس کی انھلیوں کے پوروں سے اس کے ہاتھوں کی  
کوتاہیاں بھی نکل جاتی ہیں پھر جب سر کا مسح کر لے تو سر کی کوتاہیاں بھی پانی کے ساتھ اس کے بالوں کے  
کناروں سے نکل جاتی ہیں پھر جب وہ اپنے دونوں ہاتھوں تک دھو لے تو پانی کے ساتھ اس کے پیروں کی

دورخ کے دعا زے بند کر دیے جاتے ہیں۔ بندوں کے اعمال نے آسمانوں پر اٹھائے جاتے ہیں اور فرشتوں کا تہلیل ہوتا ہے  
اسی طرح طاغوتی مظاہروں کے بھی کچھ مخصوص اوقات مقرر ہیں شریعت نے اوقات رحمت کی اطلاع دیکر ان میں عبادت کی ترغیب  
دی ہے اور اوقات شیطان میں نازوں سے روک دیا ہے اس کے برخلاف شرک و مذہب میں ٹھیک ان ہی اوقات کی ترغیب دی گئی ہے  
جن میں شیطنی طاقتوں کا رجحان ہوتا ہے اس روحانی اعانت و مدد کی وجہ سے دونوں جگہ ہر دو قسم کے عبادت گزاروں کو اپنی اپنی  
عبادتوں میں خوب الحف حاصل ہوتا رہتا ہے اور اپنے اپنے مذاق کے موافق عبادتوں سے اتنا قبولیت سمجھتے رہتے ہیں۔

ثُمَّ قَصَلْنِي مُحَمَّدًا اللَّهُ وَإِنِّي عَلَيْهِ وَبَعْدَهُ بِالَّذِي هُوَ لَهُ أَهْلُهُ وَقَرَعَ قَلْبَهُ  
لِللَّهِ إِلَّا انْصَرَفَ مِنْ خُطْبَتِهِ كَيْفَ شِئْتُمْ يَوْمَئِذٍ ثُمَّ أُمْتُ (سرواہ مسلم)

## الذی عن الصلوۃ الی السترۃ

(۶۹۹) عَنْ الْمُقَدَّادِ بْنِ الْأَسْوَدِ قَالَ مَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يُصَلِّي إِلَّا غَوَّجَ أَوْ عَمَّوَّجَ وَلَا شَجَرَةً إِلَّا جَعَلَهُ عَلَى حَاجِبِهِ إِلَّا يَمِينًا وَإِلَّا يَسْرًا  
وَلَا يَضْمُدُّ لَهُ صَمَدًا ۱۔ (سرواہ ابوداؤد)

کہا یہاں اس کے پیر کی انگلیوں کے پوروں سے نکل جاتی ہیں اب اگر کہیں وہ کھڑا ہو گیا اور نماز  
بھی پڑھ لی اور سبحانک اللہم پڑھ کر خدا کی حمد و ثنا کی، ایسی حمد و ثنا جس کا وہ مستحق ہے اور اپنا  
دل اللہ کے واسطے خالی کر لیا تو جب وہ نماز سے فارغ ہو گا تو گناہوں سے ایسا پاک، صاف  
ہو گا جیسا اپنی ماں سے پیدائش کے دن پاک صاف تھا۔ (مسلم)

## نماز کی حالت میں سترہ ٹھیک سامنے رکھنے کی ممانعت

(۶۹۹) مَقْدَادُ بْنُ الْأَسْوَدِ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کسی لکڑی یا  
ستون یا درخت کی طرف نماز پڑھتے دیکھا تو ہمیشہ یہی دیکھا کہ آپ اس کو اپنے دائیں یا بائیں جانب  
کر لیا کرتے تھے اور اس کو ٹھیک اپنے سامنے نہ رکھتے۔ (ابوداؤد)

بت کا بھاری گھنٹی بجا بجا کر اس کی آواز میں مست ہے اور ایک معبود حقیقی کا عبارت گزار موزن کی حد لے اللہ اکبر میں  
سرشار ہے۔ انبیاء علیہم السلام تشریف لا کر اس التماس کو رد کر دیتے ہیں اور توحید حقیقی کا ایسا نشانہ دیتے ہیں کہ ہر سولے  
احد اصد کے ندل میں کسی کی سمانی رہتی ہے نہ زبان پر کسی کی گنجائش۔ اکثر مقامات پر حضرت نے صرف امر و نہی پر کفایت کی ہے  
لیکن انسانی معرفت اللہ اس کی علمی ترقی کے لئے جہاں کسی باطنی علت پر تنبیہ فرمائی ہے وہاں ہی نادان انسان اور ابلہ گھبراہٹ  
اب سوچو کہ اگر تمہارے خیال کے موافق شریعت ہر جگہ اسباب و علل کو واضح کر جاتی تو تمہاری فطرتی طبیعت اعتماد تسلیم کے  
بجائے جنگ و جدل کے کتنے راستے تلاش کر لیتی۔

(۶۹۹) کسی چیز کو سترہ بنا کر سامنے رکھ لینا بھی شرعی مصلحت کی بنا پر ضروری تھا مگر اس سے پہلے ضروری تھا کہ غیر اللہ  
کے لئے سجدہ کرنے کی عادی قوم اسلام میں پھر اس نقشہ کو کہیں دیکھنے نہ پائے اس لئے اس مصلحت کے قائم رکھنے اور اس مقصد  
سے بچنے کے لئے یہ صورت جو ترک ہو گئی کہ سترہ تو ہے مگر اس کو دائیں بائیں کر لیا جائے تاکہ جس جگہ معبود حقیقی کے لئے سجدہ ادا  
کیا جا رہا ہے وہاں اسی کا تصور برآوردہ نہ ہو۔

النهي عن عتق بعض العبد لئلا يكون فيه شركا لله عز وجل

(۷۰۰) عَنْ أَبِي الْمَلِیح عَنْ أَبِي أَنَّ رَجُلًا أَعْتَقَ شِقْصًا مِنْ غُلَامٍ فَقَدْ كَرَّ ذَا الْمَلِكِ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَيْسَ لِلَّهِ شَرِكٌ فَاجَازَ عَتَقَهُ - (رواه ابو داود)

## ترك الصلوة من غير عذر كفر

(۷۰۱) عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْنَ النَّهْيِ وَبَيْنَ الْكُفْرِ تَرْكُ الصَّلَاةِ (رواه مسلم)

نا تمام غلام آزاد کرنے کی ممانعت کیونکہ اس میں غلام کی مالکیت میں اللہ تعالیٰ کی ساتھ شرک کا شبہ پڑتا ہے

(۷۰۰) ابو الملیح اپنے والد بزرگوار سے روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے اپنے غلام کا ایک حصہ آزاد کیا اور اس کا تذکرہ آپ کی خدمت میں کیا آپ نے فرمایا اللہ کا شریک کوئی نہیں یہ کہہ کر اس کے پورے غلام کی آزادی کا حکم دیدیا۔ (ابو داؤد)

## کسی عذر کے بغیر نماز قضا کر دینا کفر ہے

(۷۰۱) جابر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بندہ اور کفر کے درمیان واسطہ صرف نماز چھوڑ بیٹھنا ہے۔ (یعنی ادھر نماز چھوڑی، ادھر کفر کی سرحد میں داخل ہوا) مسلم

(۷۰۰) توجید کی منزل جتنی قطع ہوتی جاتی ہے۔ شائد مسلم کفر و شرک کی بدبو سونگنے میں اتنا ہی بیوقوف نازک ہوتا چلا جا ہیے تنگ حتیٰ کہ اس کی طبعی نفرت کا عالم یہ ہو جاتا ہے کہ کسی امر سے نفرت پھیلانے کے لئے اس کے سامنے شرک کا نام آجائے ہی کافی ہوتا ہے اس مرحلہ پر پہنچ کر اس کے حق میں کسی امر کی نفرت یا رغبت دلانے کا سب سے زیادہ مؤثر طریقہ یہ ہوتا ہے کہ اس کو یہ بتا دیا جائے کہ فلاں بات میں شرک کی بو ہے اور فلاں میں نہیں۔ دیکھتے یہاں حدیث مذکور میں جلا شرک کی کیا بات تھی لیکن شریعت کو منظور یہ تھا کہ اس کے ہاتھوں سے اس کا بقیہ ملوک غلام بھی آزاد کر دیا جائے مگر اس طرح آزاد کر دیا جائے کہ اس کی طبیعت پر ردائیل نہ آنے پائے بلکہ وہ خود ہی اس کے آزاد کرنے کیلئے مضطر ہو جائے اس لئے جو تعبیر اس کے سامنے اختیار کی گئی وہ یہ تھی کہ تیرے اس عمل خیر میں برا عجب یہ ہے کہ اب اس کی ملکیت میں تو اور خدا دونوں شریک بن گئے۔ اودھا تیرا اودھا اس کا کیا تیری غیرت توجید اپنے لئے یہ شرک برداشت کر گئی کہ اس تعبیر کا لطف آپ اس وقت تک ہرگز نہیں اٹھا سکتے جب تک آپ کی نظر میں معظولات شرعیہ مکروہات طبعیہ جگہ نہ آجائیں۔

ذوق اس بادہ نہ دانی بخدا تاناہ چشی

(٤٠٢) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ أَوْصَانِي خَلِيلِي أَنْ لَا تُشْرِكَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَإِنْ قُطِعَتْ دَحْرَجَتٌ وَلَا تَنْتَرِكَ صَلَوةً مُكْتُوبَةً مُتَعَدِّ أَفْئَنْ تَرَكَهَا مُتَعَدِّ أَفْئَدَ بَرِئْتُ مِنْهُ  
الْيَمَّةُ وَلَا تُشْرِبِ الْخَمْرَ فَإِنَّهَا مِفْتَاحُ كُلِّ شَرٍّ - (رواه ابن ماجه)

(٤٣) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ شَيْبَةَ قَالَ كَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَرُونَ شَيْئًا مِنَ الْأَحْثَالِ تَرَكَ كُفْرًا غَيْرَ الصَّلَاةِ - (سرواه الترمذی)

(٤٣) عَنْ بُرَيْدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَهْدُ الَّذِي بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمُ الصَّلَاةُ مَنْ تَرَكَهَا فَقَدْ كَفَرَ. (رواه أحمد والترمذي والنسائي وابن ماجه)

(۷۰۲) ابوالدرداء فرماتے ہیں کہ دنیا میں سب سے زیادہ محبوب ہستی نے مجھے یہ وصیت فرمائی ہے کہ دیکھو خدا تعالیٰ کا کسی کو شریک نہ ٹھہرانا اگرچہ تیری بوٹی بوٹی اڑادی جائے یا تجھے جلا کر خاک بھی کر دیا جائے اور کوئی فرض نماز جان بوجھ کر ترک نہ کرنا کیونکہ جو قصد نماز قضا کرے اللہ تعالیٰ اس سے بری الذمہ ہو جاتا ہے اور ایک بات یہ نہ بھولنا کہ شراب ہرگز نہ پینا کیونکہ وہ تمام گناہوں کی کنجی ہے۔ (ابن ماجہ)

(۷۰۳) عبد اللہ بن شفیق بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ و پیغمبر نماز کے کسی اور چیز کو ایسا نہیں سمجھتے تھے جس کا چھوٹ دینا کفر ہو۔ (ترمذی)

(۷۰۳) بریدہ کہتے ہیں کہ ہمارے اودان کے درمیان جس چیز کی بنا پر عہد ہے وہ نماز ہے تو جس نے نماز چھوڑ دی اب (اس سے عہد باقی نہیں رہا) وہ کافر ہو گیا۔ (نسائی)

(۷۰۴) اس حدیث میں شربِ خمر اور ترکِ صلوٰۃ کو ایک ہی جگہ ذکر کیا گیا ہے شراب تمام برائیوں کی گنجی ہے اور نماز تمام برائیوں پر قفل ہے۔ جس نے نماز پابندی کے ساتھ شروع کر دی اس نے گویا برائیوں کے دروازوں پر قفل ڈال دیا۔ آیت ذیل میں نماز کی اسی خصوصیت کی طرف اشارہ ہے ان الصلوٰۃ تنقیض الفحشاء والمنکر۔ اس کے برخلاف شراب کی خاصیت ہے۔ اس بیان سے ان دونوں کے درمیان مناسبت بھی ظاہر ہوگئی۔

(۷۰۴) بعض علماء کا خیال ہے کہ یہاں ضمیر کا مرجع منافقین میں جو کہ یہ جماعت دراصل کافر تھی مگر مسلمانوں کے ساتھ نماز میں شریک بھی رہتی تھی اس لئے اس بدش عمل کے بعد ان کو کھلا کافر کہنا آئین اسلام کے تحت نہاں تھا، جب ان سے یہ عمل چھوٹ جائے تو ان کے کافر کہنے میں کوئی امر مانع نہیں رہتا۔ عقیدہ کے لحاظ سے تو وہ پہلے ہی کافر تھے اب عمل کے لحاظ سے بھی کافر ہو گئے لہذا اب ان کے جان و مال کے احترام کا جو عہد تھا وہ ختم ہو جاتا ہے اور ان کے ساتھ وہی معاملہ ہوتا ہے جو ایک کافر کے ساتھ ہونا چاہیے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک کا جو نقشہ ہے اس کے مطابق تو ان حدیثوں میں کوئی اشکال ہی نہیں اس میں دوہری قسم کی جامعیت نظر آتی ہے یا دہری مومن یا کافر۔ کافر کو تو نماز سے نفی ہی کیا ہو سکتا ہے۔ (باقی حاشیہ صفحہ آئندہ)

النهی عن اطراء النبی صلی اللہ علیہ وسلم کا طراء النصارى بن مریم علیہ الصلوٰۃ والسلام

(۷۰۵) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَطْرُؤُنِي كَمَا أَطْرَتْ النَّصَارَى ابْنُ مَرْيَمَ فَإِنَّمَا أَنَا عَبْدٌ وَأَرْسُولُهُ فَقُولُوا عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ - (متفق علیہ)

(۷۰۶) عَنْ مُطَرِّفِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّيْخِ قَالَ بَانُطَلَقْتُ فِي وَفْدٍ بَنِي عَامِرٍ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقُلْنَا أَمْتُ سَيِّدُ نَا فَقَالَ السَّيِّدُ اللَّهُ فَقُلْنَا وَأَفَضَلْنَا أَفْضَلًا وَأَعْظَمْنَا أَكْبَرًا فَقَالَ تُولُوا أَوْ لَكُمْ أَوْ لِبَعْضِ قَوْمِكُمْ وَلَا يَسْتَحْجِبُ عَنْكُمْ الشَّيْطَانُ - (مسند احمد ابو داؤد)

(۷۰۷) عَنْ أَنَسٍ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا خَيْرَ الْبَرِيَّةِ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان مبارک میں ایسی باتیں کرنے کی ممانعت تھی جس سے حضرت عیسیٰ کی شان میں کیوں

(۷۰۵) ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری اتنی زیادہ بالاتر تیرے نہیں کیا کہ جو جتنی نصاریٰ نے ابن مریم کی شان میں کیوں، میں تو صرف اللہ تعالیٰ کا بندہ اور اس کا ایک رسول ہوں لہذا مجھ کو عبد اللہ اور رسول اللہ کہا کرو - (متفق علیہ)

(۷۰۶) مطرف بن عبد اللہ بن الشیخ روایت کرتے ہیں کہ میں وفد بنی عامر کے ہمراہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو ہم نے آپ سے عرض کیا کہ آپ ہمارے سید و آقا ہیں آپ نے فرمایا اور اسل سید و آقا تو اللہ تعالیٰ کی ذات ہے ہم نے عرض کیا اچھا تو سب میں افضل اور سب سے بزرگ ہیں اس پر آپ نے فرمایا ہاں یہ کلمہ کہہ سکتے ہو یا اس سے بھی کچھ اور مختصر اور دیکھو کہیں شیطان ہمیں زیادہ جری اور بہادر نہ بنا دے - (مسند احمد - ابو داؤد)

(۷۰۷) انس بیان کرتے ہیں کہ ایک آدمی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور

(بقیہ حاشیہ از صفحہ گذشتہ) اس نقشے کے مطابق کافر کی سب سے کھلی ہوئی علامت ترک صلوٰۃ تھی دوسرا انقلاب و انحطاط نے اب درمیان میں ایک طبقہ ایسا پیدا کر دیا ہے جو مومن ہونے کے ساتھ تارک صلوٰۃ بھی ہے اس نے ان حدیثوں میں اشکال پیدا کر دیا اور ان اشکال پیدا کر دیا کہ بعض علماء کے نزدیک صلوٰۃ اسلام کا ایک ایسا لازمی جز بن گیا ہے کہ اس کے ترک سے کفر کا اطلاق کسی تامل کے بغیر بھی جائز سمجھا گیا ہے اگرچہ اگرچہ رحمان اس کی تاویل ہی کی طرف ہے۔ بہر حال نماز کو شریعت میں اتنی اہمیت حاصل ہے جتنی کسی دوسرے عمل کو نہیں کفر کی تاویل و عدم تاویل کی بحث سے علیحدہ ہو کر مومن کا یہ تو بہر حال فرض ہوتا چاہئے کہ ایسے عمل سے دور رہے۔ جس پر حدیثوں میں کفر کا اطلاق آچکا ہو۔

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَاكَ الْوَلَدُ ابْنُ أَبِي هُرَيْرَةَ. (سواء مسلم)

(۷۰۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ تَلَقَى عَيْشَى مُجْتَنُو لِقَاءِ اللَّهِ فِي قَوْلِهِ يَا عَيْشَى بَنَ مَرْيَمَ  
أَأَمْتُ قُلْتَ لِلنَّاسِ أَخُذُونِي وَإِنِّي الْهَيْدِينَ مِنْ دُونِ اللَّهِ قَالَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَلِقَاءُ سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّهِ الْإِيه. (سواء الترمذی)

اس نے آپ کو یوں خطاب کیا، اے مخلوق میں سب سے بہتر مہتری آپ نے (ازراہ کفری) فرمایا یہ  
کہ تو حضرت ابراہیم خلیل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خایانِ شان ہے۔ (مسلم)

(۷۰۸) ابو ہریرہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بیان فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام  
جب مشرق میں سوال ہوگا کہ انت قلت ہم کیا لوگوں سے تم نے کہا تھا کہ خدا کو چھوڑ کر مجھے اور میری ماں کو  
معبود ٹھہراؤ تو اس کا جواب ان کو حق تعالیٰ ہی کی جانب سے یہ تعلیم ہوگا کہ تیری ذات پاک ہے میری  
کیا مجال تھی کہ میں ایسی بات زبان سے نکال سکتا جس کا مجھے کوئی حق نہ تھا۔ (ترمذی شریف)

(۷۰۸) دیکھئے حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ان عقیدہ مندوں نے بات کہاں سے کہاں بیچاری آخر  
یوم حساب میں جب ان جاہلوں نے دعا راہِ بیت کی تہمت اس معصوم رسول کے سر پہ دی تو انصاف الہی کا تقاضا  
ہوگا کہ مدعی علیہ سے کم از کم اس کی صفائی تو طلب کر لی لی جائے پھر جواب دی کا معاملہ دہریہ عدالتوں میں بھی کیسا  
کٹھن ہو جاتا ہے یہ تو حکم الہی کہیں کی بارگاہِ نبوی کس کے من میں زبان بھی کہ جواب دیتا۔ آخر جس نے حضرت آدم علیہ السلام  
کو کلماتِ توبہ کی تلقین فرمائی اور حضرت یونس علیہ السلام کو مچھلی کے حکم میں تسبیح کی تلقین فرمائی تھی۔ اسی نے آج حضرت  
عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی بھی رہنمائی فرمائی اور انھوں نے بڑے ادب و نیاز کے ساتھ سب سے پہلے خدائے تعالیٰ  
کی تمام عیب سے پاکی بیان فرما کر عرض کیا کہ ایسی بات میں جھاک منہ سے نکال سکتا تھا جس کا مجھے کوئی حق ہی  
نہیں پہنچتا۔ اس کے بعد اپنے جواب میں بڑی تفصیل فرمائی جو قرآن کریم میں مذکور ہے۔ اور اس میں اس عجیب انداز  
میں اپنی برہوت کے ساتھ اپنی اس نااہل امت کی سفارش کی طرف بھی اشارہ فرمایا کہ یہ کلمات خاتم الانبیاء علیہم السلام  
کو ایسے پیارے معلوم ہوئے کہ ایک مرتبہ آپ نے ساری شب ان ہی کلمات کے تکرار میں گزاری اور اتنا  
بالغہ فرمایا کہ رکوع میں جاتے تو وہی کلمات زبان پر ہوتے اور جب سجدے میں جاتے تو بھی وہی  
زبان پر ہوتے۔

یہ سلام رہے کہ مشرق میں حق تعالیٰ نے اپنے علم ازلی پر فیصلے صادر فرمانے کا وعدہ نہیں فرمایا بلکہ اس دن  
کے لئے نبوت اور جواب دہی کا آئین مقرر فرمایا ہے اور انہی کلمات کا اہم الہامین رکھا ہے۔ اس لئے اس دن رسول  
کو بھی جواب دہی کرنی ہوگی خواہ دنیا ان کو خدا کے برابر یا اس کی انیت کا کوئی لقب بھی دیا کرے (العیاذ باللہ)



(۷۰۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ بَنِي آدَمَ يَطْعَنُ الشَّيْطَانَ فِي جَنْبَيْهِ بِأَصْبَعَيْهِ حِينَ يُولَدُ غَيْرَ عِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ذَهَبَ يَطْعَنُ فَطَعَنَ فِي إِيحَابٍ (متفق عليه)

(۷۱۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ اسْتَبَّ رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَرَجُلٌ مِنَ الْيَهُودِ فَقَالَ الْمُسْلِمُ وَالَّذِي اصْطَفَى مُحَمَّدًا أَعْلَى الْعَالَمِينَ فَقَالَ الْيَهُودِيُّ وَالَّذِي اصْطَفَى مُوسَى

(۷۰۹) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت آدم علیہ الصلوۃ والسلام کی جینی اولاد ہے پیدائش کے ساتھ ہر ایک کے پہلوؤں میں شیطان اپنی انگلیاں مار رہا ہے بجز حضرت عیسیٰ علیہ الصلوۃ والسلام کے کہ اس نے یہاں بھی اس کا ارادہ کیا تھا تو اس کے اودان کے درمیان قدرت نے ایک حجاب ڈال دیا جس کی وجہ سے اس کی انگلیاں اس حجاب میں رہ گئیں اودان کا اثر ان کی ذات تک نہ پہنچ سکا۔ (متفق علیہ)

(۷۱۰) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ ایک مسلمان اودا ایک یہودی میں باہم کچھ تیز نزواتیں ہو گئیں مسلمان نے کہا اس ذات کی قسم جس نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ساری مخلوق پر فضیلت بخشی اودا یہودی بولا اس ذات کی قسم جس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ساری مخلوق پر فضیلت بخشی۔ یہ سننا تھا کہ مسلمان

(۷۰۹) عام انسانوں کی پیدائش کے مقابلہ میں حضرت عیسیٰ علیہ الصلوۃ والسلام کی اس خصوصیت کا اس لئے خاص طور پر ذکر کیا گیا ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ ان کے حق میں حسب ذیل دعا پوری ہو گئی اودا اس طرح پوری ہوئی۔  
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ يَا حَكِيمٌ وَذُرِّيَّتُكَ تَهْتَكُونَ  
میں اس کو اودا اس کی اولاد کو شیطان بھڑکا رہے ہوئے  
الشَّيْطَانُ اللَّهُ جَعَلَهُ - تیری پناہ میں دیتی ہوں۔

خلاصہ یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے حق میں نہ تو کمال یہ ہے کہ سرے سے ان کی خصوصی امتیازات ہی کا انکار کر دیا جائے اور نہ یہ کہ جو کمال ان کی ذات کے لئے کوئی کمال نہ ہو اس کو محض اپنی خوش عقیدگی کی راہ سے زبردستی ان کے سر تعویذ دیا جائے۔ دیکھیے جن حدیثوں میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بندگی کا اقرار ایمان کی شرط اول قرار دیا گیا ہے ان ہی میں ان کے اس خاص کمال کا بھی بڑا اظہار کیا گیا ہے انبیاء علیہم السلام کی شانوں میں ذرا سا باغداد اور دوسری گستاخی دھڑوں بڑی خطرناک غلطیاں ہیں یہ وہاں صراط ہے جس کی دونوں ہی طرف آتش و دوزخ ہے۔

(۷۱۰) انبیاء علیہم السلام کی صداقت کی سب سے بڑی دلیل یہ ہے کہ اس ساری جماعت میں اول سے لے کر آخر تک ایک فریبی ایسا نظر نہیں آتا جس کی تسلیم میں اصولاً کوئی ادنیٰ اختلاف ہو اور نہ ان میں کوئی ایسا ملتا ہے جو ایک دوسرے کے احترام کے منہج ادنیٰ مگر یہی برداشت کر سکا ہو اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سب ایک ہی صداقت کی کڑیاں ہیں ورنہ

عَلَى الْعَالَمِينَ مَرَقَمَ الْمُسْلِمِينَ عِنْدَ ذَلِكَ فَلَطَمَ وَجْهَ الْيَهُودِيِّ فَذَهَبَ الْيَهُودِيُّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ بِمَا كَانَ مِنْ أَمْرِهِ وَأَمْرَ الْمُسْلِمِينَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَخْتَرُونِي عَلَى مَوْسَى فَإِنَّ النَّاسَ يُصَعَّفُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَصْعَقُ مَعَهُمْ فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُعْفَقُ فَلَمَّا دَاخَلَ مَوْسَى بِطَائِفٍ مِنْ عِبَادِ الْعَرْشِ فَلَا أَذْرَى كَانَ فِيهِمْ صَبِيحٌ فَأَنَاقَ قَبْلِي أَوْ كَانَ فِيهِمْ نِسْتَنِيَّ اللَّهُ رَحْمَتُهُ

فوزا ایک تہراٹھا کر اس کے منہ پر سید کر دیا یہودی چلا اور اس نے آکر اپنا اور اس کا سارا قصہ آپ کی خدمت میں عرض کر دیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مسلمان کو بلایا اور اس معاملہ کی تحقیق کی، اس نے جو بات سچی صاف کہی۔ آپ نے سن کر فرمایا حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام پر تم مجھے اس طرح فضیلت مت دو، کیونکہ قیامت میں ایک وقت آئے گا کہ تمام لوگ بیہوش ہو جائیں گے میں بھی ان میں ہو گا پھر سب پہلے بیہوش مجھے آئے گا کیا دیکھو! گا کہ موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام عرش عظیم کا پایہ ہاتھ میں پکڑے ہوئے ہیں اب میں نہیں جانتا کہ وہ بیہوش ہوئے تھے یا مجھ سے پہلے بیہوش ہو چکے تھے، یا ان میں داخل تھے جن کو اللہ تعالیٰ نے اس بیہوشی سے مستثنیٰ قرار دیدیا تھا۔ (متفق علیہ)

جن کے مابین ہزاروں سال کی مدت قابل ہو چکے مگر یہ کہ ان کے اصول میں ہر مروجہ کوئی اختلاف نہ ہو سکے یا ان میں کا اختلاف نہ ہو۔ مگر یہ کہ ان کے مصلحتوں کوئی ادنیٰ کلمہ سننا بھی برداشت نہ کر سکے۔ ان کے علاوہ آپ میں جماعت کو دیکھیں گمان میں آپ کو یہ یک رنگی نظر نہ آئی جتنی کہ صرف اہل کرام کی جماعت جن کی پوری زندگی مجاہدہ و ایثار کا جسم مرقعہ ہوتی ہے ان کی تعلیمات میں بھی بڑا اختلاف نظر آتا ہے بلکہ تعلیم ہے آگے چل کر ان کے مابین خود ان کی شخصیات کی مقبولیت اور استقبالیہ کے بارے میں بھی بڑا اختلاف ظاہر ہوتا ہے۔ ان جماعتوں سے علو و برکات کی حالت ان مخلصوں کا ہے جو دنیوی علوم کی سرچ میں غریب رہ گئے ہیں۔ یہ ایک اور صرف ایک ہی جماعت ہے جس کا پہلا انسان آدم آخری انسان ہے اپنی تعلیم میں کوئی اختلاف رکھتا ہے اور نہ اپنی جماعت میں کسی کے احترام کے خلاف کوئی ادنیٰ کلمہ برداشت کر سکتا ہے۔ دیکھتے خاتم الانبیاء علیہم السلام کو اس کلی فضیلت کے باوجود اللہ تعالیٰ نے آپ کو مرحمت فرمائی تھی۔ برداشت نہ ہو سکا کہ آپ کے ہونے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی فضیلت اس درجہ باہال کی جائے کہ ان کی شان میں کوئی مبالغہ کرنے والا اعتقاد رکھانے کا مستحق سمجھا جائے۔

بلاشبہ یہاں آپ نے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ایک بڑی فضیلت بیان فرمائی مگر فضیلت کلیہ تو اسی کیلئے لکھی جا چکی ہے جو عرش پر ہیں رحمان میں جلوہ افروز ہو گا۔ یہاں یہ امر بھی قابل غور ہے کہ ان سارے فضائل کے ہوتے ہوئے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے اس واقعہ میں آپ کو اپنی لامعلیٰ کے انظار کرنے میں کوتاہی نہیں ہوئی۔ کیونکہ آپ خوب جانتے تھے کہ جن علوم کا احاطہ خالق کے لئے کمال ہو۔ اگر وہ کسی افضل سے افضل مخلوق کے واسطے نہ ہوں تو یہ اس کے لئے کسی ادنیٰ نقصان کا بھی موجب نہیں ہو سکتا۔

(۷۱۱) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا عَائِشَةُ لَوْ شِئْتُ لَسَارَتْ بَيْنِي وَبَيْنَ الْجَاهِلِيَّةِ جَاءَنِي مَلَائِكَةٌ وَإِنْ تُحْجَرْتُمْ لَتَسَاوَى الْكُفْبَةُ فَقَالَ لَنْ رَيْكَ يَقْرَأُ عَلَيْكَ السَّلَامُ وَيَقُولُ لَنْ شِئْتُ نَبِيًّا عَبْدًا أَدُلُّنَ شِئْتُ نَبِيًّا مَلِكًا فَتُطْرَقُ إِلَى جِبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَأَشَارَ لِي أَنْ ضَعُ ثَوْبَكَ فِي رِوَايَةِ ابْنِ عَبَّاسٍ فَالتَفَتَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جِبْرِئِيلَ كَأَلَسْتُمْ بِرُكْنًا لِرَجَبِئِيلَ يَدِيهِ أَنْ تَوَاضَعُ فَقُلْتُ نَبِيًّا عَبْدًا أَقَالَتْ فَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَ ذَلِكَ لَا يَأْكُلُ شَيْئًا يَقُولُ أَكُلْ كَمَا يَأْكُلُ الْعَبْدُ وَاجْلِسْ كَمَا يَجْلِسُ الْعَبْدُ (سروا في شرح السنن)

(۷۱۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا يَسْبِقُنِي الْعَبْدُ

(۷۱۱) حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے عائشہ اگر میں چاہتا تو سونے کے پاڑ میرے ساتھ ساتھ چلا کرتے میرے پاس ایک فرشتہ آیا تھا اس کے تہ بند باندھنے کی جگہ کعبہ کی برابر بلند تھی اس نے کہا آپ کا پیرہن دگا آپ کو سلام فرماتا ہے اور کہتا ہے کیا پسند کرتے ہو نبوت کے ساتھ بندگی یا نبوت کے ساتھ بادشاہی (جیسے حضرت سلیمان علیہ السلام) میں نے حضرت جبرئیل علیہ السلام کی طرف دیکھا تو انھوں نے اشارہ کیا کہ تواضع اختیار کیجئے۔ ابن عباس کی روایت میں یوں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرئیل علیہ السلام کی طرف اس طرح دیکھا جیسا کوئی مشورہ لینے والا دیکھا کرتا ہے انھوں نے اپنے ہاتھ کا اشارہ کر کے فرمایا کہ تواضع اختیار کیجئے۔ میں نے جواب میں عرض کر دیا کہ میں نبوت کے ساتھ بندگی چاہتا ہوں اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کھانا بھی سہارا لگا کر نہ کھاتے اور فرمایا کرتے تھے کم میں اسی طرح کھاتا ہوں جیسے ایک بندہ کھایا کرتا ہے اور اسی طرح بیٹھتا ہوں جیسے ایک بندہ بیٹھا کرتا ہو (بخاری)

(۷۱۲) ابو ہریرہ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی بندہ کے لئے یہ مناسب

(۷۱۲) حضرت یونس علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بشری ضعف اور اس پر عتاب الہی کا ذکر خود تشریح کریم میں موجود ہے لیکن یہ باوجود نبوت کی شان کے مناسب خالق السموات والارضین کے مواضع کی باتیں ہیں۔ افضل الرسل نے اپنی امت کو یہ یابو سکھایا کہ ان مواضع میں کوئی کچھ کہتی اس حق کے لئے یہ مناسب نہیں کہ وہ اپنے ذہن میں ان کے متعلق کثرت کا کوئی ادنیٰ تصور بھی لائے۔ یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عقیدت میں اس کے رہبانہ جذبات اس کو کسی تعصب کی طرف رجحان نہیں ہے اس لئے کہ بنیاد علیہم السلام کی جتنی جماعت تھی ہے اس میں افضل و فضول تو ضرور ہیں مگر کثرت کوئی نہیں مادان میں باہم تعصب پیدا کرنے والے کے لئے بھی کوئی گنجائش نہیں۔ یہ سب ایک ہی صداقت کے مظہر تھے ہیں۔ جن میں تواضع اور تواضع ہے مگر گنجائش کوئی بھی نہیں۔ ہیں اس حدیث کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی افضلیت کے اجماعی حقیقت کے کوئی حاضری نہیں ہے اس

اَنْ يَقُولَ اِنِّي خَيْرٌ مِنْ يُوْسُفَ بْنِ مَتَّى. (متفق علیہ)  
 (۷۱۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْ النَّاسِ أَكْرَمُ  
 قَالَ أَكْرَمُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَنْفَاهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَنْ هَذَا أَسْأَلُكَ قَالَ قَالَتْ لِمُ النَّاسِ يُوْسُفُ  
 بْنُ إِسْحَاقَ بْنِ نَبِيِّ اللَّهِ بْنِ نَبِيِّ اللَّهِ بْنِ خَلِيلِ اللَّهِ قَالُوا لَيْسَ عَنْ هَذَا أَسْأَلُكَ قَالَ فَعَنْ  
 مَعَاذِ الْعَرَبِ نَأْتُوْنِي قَالُوا نَعَمْ قَالَ فَيُنَادِيَكُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ خِيَارُكُمْ فِي الْإِسْلَامِ إِذَا انْفَقُوا (متفق علیہ)

نہیں کہ وہ یہ کہے کہ میں یونس بن متی سے بہتر ہوں۔ (متفق علیہ)  
 (۷۱۳) ابو ہریرہؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا گیا لوگوں میں  
 زندگ ترستی کس کی ہے۔ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے بڑھ کر وہ ہے جو سب میں زیادہ  
 متقی ہو انھوں نے عرض کیا اس سوال سے ہمارا یہ منشا نہیں آپ نے فرمایا تو پھر زندگ ترستی حضرت یوسف  
 علیہ السلام کی ہے جو خود نبی اور ان کی چار پشتیں نبی اور ان کی چوتھی پشت خلیل اللہ ہیں۔ انھوں نے عرض کیا  
 ہم یہ بھی نہیں پوچھتے آپ نے فرمایا اچھا تو قبائل عرب کے متعلق پوچھتے ہو، انھوں نے عرض کیا جی ہاں فرمایا  
 جو قوم میں کفر کے زمانہ میں بہتر تھا وہی اسلام میں بہتر ہے بشرطیکہ دین کی سمجھ حاصل کرے۔ (متفق علیہ)

قمر کی جتنی حدیثیں ہیں ان سب کا تعلق ایسی فضیلت اور تمجید سے ہے جس سے دوسری جانب میں کسی نقصان کا شبہ گھونٹنے کی  
 گنجائش ہو سکتی ہے حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قصے کے بیان سے آپ کو اس خیال کی مزید تصدیق ہو گئی ہوگی۔  
 ہر حال نبی کا ذہن ہمیشہ افراط و تفریط سے خالی رہتا ہے وہ نہ کسی نبی کے متعلق اطوار کا کوئی کلمہ سن سکتا ہے اور نہ اپنے  
 نفس کے متعلق کوئی ادنیٰ مبالغہ آمیزی برداشت کر سکتا ہے اتنی احتیاطوں کے باوجود انصاف سے دیکھئے تو آپ کو معلوم  
 ہو جائے گا کہ امت کے بہت سے افراد ہیں جنھوں نے رسول کے صیغ مقام کو نہیں پہچانا یا ان کو خالق کی جانب میں اتنا بلند کیا  
 کہ پھر دوئی کا تصور بھی ان کے نزدیک کلمہ کفر بن گیا اور یا عوام بشر میں ان کو اتنا ملایا کہ مقام رسالت بھی معنی سے خالی ہو کر  
 رہ گیا۔ عائشہ صدیقہ الحق و وہبہ دای السبیل۔

(۷۱۳) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ بعض مرتبہ نبی کا ذہن خاص اپنے ماحول سے ہی اتنا لاعلم ہوتا ہے کہ اس کو اپنے  
 مخاطب سے اس کے سوال کی کتنی تفصیل کرنی پڑتی ہے۔ ہمیشہ اور ہر جزئی کا علم حاصل ہونا تو علیحدہ بات ہے یہاں یہ بات  
 بھی خاص طور پر قابلِ ملاحظہ ہے کہ انسانی شرف کے متن نبی کا تحمل کتنا بلند ہوتا ہے کہ وہ صرف شخصی شرف کو شرف ہی نہیں  
 گنتا اس کے نزدیک کسی انسان کی شرافت کا معیار اس کے کمالات اور اس کی ذاتی صفات ہوتی ہیں اور ان ہی کی بناء پر  
 اس کی نظریں انسانوں کی تقسیم ہوتی ہے۔ جب یہاں مخاطبین نے آپ پر اور زور دیا تبھی ان کے جواب میں آپ نے  
 اپنے نفس نفیس کو پیش نہیں کیا جو ملاحظہ کمالات سب سے زیادہ جامع تھا بلکہ خداے تعالیٰ کے ایک اور رسول کا ذکر  
 فرمایا جن میں انسان کے اور مظاہر کی کمالات کے سوا یہ خصوصیت بھی تھی (باقی حاشیہ بر صفحہ ۷۱۴)

(۷۱۴) عَنْ عَائِشَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ مِنْ عِنْدِهَا لَيْلًا قَالَتْ فَخَرْتُ عَلَيْهِمْ قَاءَ قَرَأَى مَا أَصْنَعُ فَقَالَ مَالِكُ يَا عَائِشَةُ اعْرِزِي فَقُلْتُ وَمَا لِي لَا يَخَارُ مِثْلِي عَلَى وَثْلِكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ جَاءَ لِي شَيْطَانُكَ قَالَتْ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَعْنِي شَيْطَانُ قَالَ نَعَمْ قُلْتُ وَمَعَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ نَعَمْ وَلَكِنْ أَعَانَنِي اللَّهُ عَلَيْهِ

(۷۱۴) حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ ایک شب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میرے کمرے میں تشریف لے گئے مجھے آپ پر غیرت آئی (اور اس خیال میں پڑ گئی کہ آپ کہیں کسی دوسری بی بی کے یہاں تشریف نہ لے گئے ہوں) اتنے میں آپ تشریف لے آئے اور آپ نے میری پریشانی کا حال دیکھا تو فرمایا اے عائشہ! ایسی پریشان کیوں ہو کہ اتن کو مجھ پر غیرت آگئی۔ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ مجھ جیسی بی بی آپ جیسے شہر پر بھلا غیرت کیسے نہ کرتی آپ نے فرمایا تمہارے دل میں یہ دوسو ساس شیطان نے ڈال دیا ہے جو تمہارے (ادھر انسان کے ساتھ ایک ایک) رہتا ہے۔ میں نے پوچھا یا رسول اللہ کیا میرے ساتھ کوئی شیطان ہوا ہے فرمایا جی ہاں۔ پھر میں نے پوچھا یا رسول اللہ کیا آپ کے ساتھ بھی ہے؟ فرمایا میرے ساتھ بھی ہے مگر اللہ تعالیٰ

کہ اس کی چار پشتوں میں خدا کے مقدس رسول گندے تھے اس پر بھی جب مخالفین کا سوال ملتا ہوا تو میرا آپ نے قبائل عرب کے متعلق جواب دیا مگر یہاں بھی اسی معیار کو سامنے رکھا جو انبیاء علیہم السلام کا معیار ہونا چاہیے یعنی وہی حق فی الدین اور تقویٰ اس کے بعد آپ نے ان کے فطری جذبات کو بھی پال پال میں فرمایا اور انہیں مطمئن کیا کہ تمہارا قدیم شرف بھی ضرور ملحوظ ہے مگر وہ اسی شرط کے ساتھ ہے جبکہ شراف تو ان کا اہل مرکز باقی رہے۔ انصاف کیجئے کہ سائے انسانی کمالات و فضائل کے باوجود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نفس کتنا مقدس ہو گا جس کو تین مرتبہ میں اپنی بزرگی بیان کرنے کا ایک بار بھی خیال نہ آیا۔ ہاں خدا نے تعالیٰ کی اس بخشی ہوئی نعمت کو تحدیث بالنعمة کے طریق پر ضرور ذکر فرمایا ہے مگر وہ بھی صرف بیان واقعہ کی حد تک اپنی درجہ سرائی کی غرض سے نہیں۔ کیا اس مقدس رسول کی بزرگی اور صداقت جانچنے کے لئے اس کی بھی ایک صفت کافی نہیں ہے۔

(۷۱۴) اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ جس طرح اور انسانوں کی پیدائش کے ساتھ ساتھ خیر و شر کا جذبہ ابھارنے والی روح خارجی قوتیں پیدا کی جاتی ہیں اسی طرح انبیاء علیہم السلام بھی اس سے مستثنیٰ نہیں ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام عام انسانوں سے اپنی خلقت میں جدا نہیں ہوتے البتہ عصمت میں جدا ہوتے ہیں۔ خدا کی مدد اس طرح ان کے شامل حال ہوتی ہے کہ گمراہی کی قوتیں ان پر کبھی غالب نہیں آسکتیں۔ دیکھئے انبیاء علیہم السلام میں سب سے مقدس نبی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے مگر یہاں بھی بار بار شوقِ ممد کا ثبوت ملتا ہے اور اس طرح شر کی طرف رجحان سے بید سے بعد رکھنے اور خیر کی طرف میلان کی قریب سے قریب استعداد پیدا کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ کی ذات ہمیشہ سے ربانی تربیت کے تحت رہی ہے۔ پس ان کا کمال یہ نہیں کہ وہ انسان نہیں ہوتے

حَتَّى اسَلَّمَ - (سرواہ مسلم)

(۷۱۵) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَسِيرٍ فَكَلِمَتْ عَنْهُ مَعَ النِّسْوَةِ قَدْ هَبَ قِجَاءُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا فَعَلَ الْأَسِيرُ قَالَ لَهَوْتُ عَنْهُ مَعَ النِّسْوَةِ فَخَرَجَ فَقَالَ مَا لَكَ قَطَعَ اللَّهُ يَدَكَ أَوْ يَدِيكَ فَخَرَجَ فَأَذَنَ بِهِ النَّاسَ فَطَبَّوْهُ فَمَجَّئِي بِهِ قَالَتْ قَدْ دَخَلَ عَلَيَّ وَأَنَا أَقْلِبُ يَدِي فَقَالَ أَجِئْتِ قُلْتُ دَعَوْتُ وَأَنَا أَقْلِبُ يَدِي أَنْظُرْ أَيُّهُمَا تَقْطَعَانِ فَعَمِدَ اللَّهُ وَأَثْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ رَفَعَ يَدَيْهِ مَدًّا وَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي بَشَرٌ أَلْغَضِبُ لِمَا يَغْضِبُ الْبَشَرَ فَإِنَّمَا مُؤْمِنٌ أَوْ مُؤْمِنَةٌ

اس کے مقابلہ میں ہمیشہ میری مدد فرماتا ہے تو میں اس کے مکروہ فریب سے ہمیشہ محفوظ رہتا ہوں (مسلم شریف) (۷۱۵) حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک قیدی لے کر میرے گھر تشریف لائے۔ میں عورتوں کے ساتھ بات چیت میں اس قیدی کی طرف سے ذرا غافل ہو گئی تو وہ جلدی آپ تشریف لائے تو آپ نے پوچھا وہ قیدی کدھر گیا۔ میں نے صاف عرض کر دیا کہ عورتوں کے ساتھ بات چیت میں مجھ سے غفلت ہو گئی اور وہ نکل بھاگا آپ نے فرمایا تم نے یہ غفلت کیوں کی، اللہ تعالیٰ تمہارے ہاتھوں کو قطع کرے۔ یہ کہہ کر آپ باہر تشریف لے گئے اور لوگوں کو اطلاع دی وہ تلاش کر کے اس کو پکڑ لائے۔ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں اس کے بعد آپ اندر تشریف لائے تو میں اپنے ہاتھوں کو لوٹ پلٹ رہی تھی۔ آپ نے فرمایا یہ کیا بے عقلی کی حرکت کر رہی ہو۔ میں نے عرض کیا جب سے کہ آپ کی

یہ اگر کمال ہوتا تو خدا کے وہ فرشتے جو خلیفہ کے وجود سے پہلے موجود تھے اس کمال کے لئے کافی تھے وہ شرعاً اتنے بیوقوف کہ ان کے غیر ی میں شرکی کوئی استعداد موجود نہیں۔ لایسعون اللہ ما یرحمہم و یفعلون ما یرمونه۔ لیکن اگر وہ شرکی استعداد نہ رکھتے ہوئے شرکی طرف کوئی رجحان نہیں رکھتے تو یہ کمال کیا ہے وہ اگر خدائے تعالیٰ کی صحبت کرنی بھی چاہیں تو نہیں کر سکتے بلکہ چاہ بھی نہیں سکتے۔ کمال اس ضعیف انسان کا ہے جو ساری استعدادوں کا مالک ہو کر شرکی طرف اقدام سے اپنے نفس کو روکتا ہے پھر ان کی تکمیل کے لئے اللہ تعالیٰ کچھ ایسے نفوس بھی پیدا فرماتا ہے جو انسانوں کی طرح مخلوق ہو کر خدائی تزکیہ کے ماتحت اس طرح تربیت پاتے ہیں کہ ملائکہ اللہ بھی ان کی صحبت سے تقدیس کے منازل طے کرنے لگتے ہیں۔ پس نبیوں کی انسانیت اور بشریت کا انکار درحقیقت آنکھوں سے نظر آنی والی حقیقت کا انکار ہی نہیں بلکہ ان کے اصل کمال کا بھی انکار ہے۔

(۷۱۵) دیکھئے فقر المرسلین اپنے ان دعائیہ کلمات کی معذرت میں فدائے قتل کے سامنے اپنی بشریت کا تذکرہ فرماتے ہوئے صرف نادانستہ طور پر حضرت عائشہؓ کے حق میں ہی دعا نہیں فرماتے بلکہ فرما محبت میں اپنی ساری امت کو یاد فرماتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ اگر ان قبل ہرزوں سے کسی اور کے حق میں بھی کئی کلمہ نکل گیا ہوتا آج جس برکت میں

دَعَوَتْ عَلَيْهِ فَاجْعَلْهُ لَكَ زَكَاةً وَظَهْرًا - (رواہ احمد)

## لَا عِبْرَةَ لِلْمَشِيئَةِ الْعَبْدِ بِمَنْجَبِ مَشِيئَةِ اللَّهِ تَعَالَى

(۷۱۶) عَنْ حُذَيْفَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ فُلَانٌ قُلُوا مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ شَاءَ فُلَانٌ (رواہ احمد) و بیضاوی (۲) و فی شرح السنۃ منقطعاً کما فی مشکوٰۃ فی باب الاسامی لا تَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ مُحَمَّدٌ وَقُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَحْدَهُ

زبان سے بددعا کے کلمات نکلے ہیں میں اپنے ہاتھوں کو اسی طرح کر رہی ہوں دیکھتی ہوں کہ ان دونوں میں کون سا قطع ہوتا ہے۔ یہ سن کر آپ نے خدا تعالیٰ کی حمد و ثناء کی اور اپنے دونوں ہاتھ دعا کیلئے پھیلا دیئے اور فرمایا اے اللہ میں ایک آدمی ہی ہوں اور جس طرح آدمی کو غصہ آتا ہے مجھے بھی غصہ آ جاتا ہے تو جس کی مومن مرد یا عورت کے متعلق میری زبان و بددعا کے کلمات نکل گئے ہوں اس کے حق میں ان کو پاکی اور صفائی کا موجب بناؤ (رواہ احمد)

## اللہ تعالیٰ کی مشیت کے سامنے بندہ کی مشیت کچھ نہیں

(۷۱۶) حذیفہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یوں مت کہا کرو کہ جو اللہ تعالیٰ نے چاہا اور فلاں نے (یعنی مثلاً محمد صلی اللہ علیہ وسلم) چاہا بلکہ یوں کہو کہ پہلے جو اللہ تعالیٰ نے چاہا اس کے بعد جو فلاں نے چاہا (یعنی ادب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسم مبارک کے برابر کسی کا ذکر بھی نہ آئے۔ پہلے ہر چیز کی نسبت اس کے نام کی طرف ہو پھر کسی اور کی طرف ہو) (مسند احمد)

آپ کی یہ اہل بیت شریک ہوں وہ بھی شریک ہو جائے یہ بات بڑی اہمیت رکھتی ہے کہ وہاں سے تجات دعائے کلمات کے تابع رہتی ہے خواہ ان میں نیت کچھ ہے۔ ظاہر ہے کہ یہاں قطع اللہ ربک سے آپ کا شانہ مبارک یہ تو ہر نہیں ملتا کہ وہ حقیقت حضرت عائشہ کو کوئی گزربہ پہنچ جائے مگر رسول کی تعمیل زبان سے جو کلمات نکل گئے تھے وہ اپنا اثر رکھتے بغیر بیان بھی نہیں رہے ہیں بارے میں بڑی احتیاط لازم ہے کہ کبھی کسی کے حق میں خراب کلمات نہ سے نہ نکلے جائیں مگر اگر کوئی زبان زیادہ مقدس نہ ہو تو وہ وقت استجاب تھا کا آگیا ہو اور ان کا اظہار ہو جائے اسی بنا پر قدیم دسترخواں کو غصہ بھی کہو کہ سامنے جاتا تھا اب بھی اس طریق کو اختیار کرنے کی ضرورت ہے۔

(۷۱۶) زبان پاک مومن کی زبان کو شرک کے موم کلمات بھی احتراز کرنا چاہئے اور اس کے قلب زبان پر صرف یک لہر کی خاصیت کا نش ہونا چاہئے۔ خطائی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث اسلامی آداب متعلق ہر عقائد سے نہیں چونکہ وادعوی زبان میں جمع اللہ شرک کیلئے آنا براہم ترتیب کیلئے اس کو آجئے بتایا کہ اللہ کی مشیت کے ساتھ کسی اور کی مشیت کو حرف واد کے ساتھ جمع نہ کرنا چاہئے بلکہ اللہ تعالیٰ کی مشیت جیسا کہ ہم مشیت پر مقدم ہے اسی طرح اس کی تعظیم ہم حرف ترتیب کے ساتھ ظاہر بھی کرنا چاہئے۔ (کنز بلاذری) حافظ ابن تیمیہ نے اس حدیث کا ایک ملال اور بھی بیان کیا ہے۔ دیکھو کتاب اللہ ص ۱۱۰۔ یہاں ترجمان اللہ ص ۱۱۰ کا نوٹ بھی ملاحظہ کیا جائے۔

(۷۷) عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ سَرِيعٍ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي مُدَحِّثُ اللَّهَ بِمُدْحَةِ وَدَحْنِكَ  
يَا خُرَاشِي فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَاتِ وَأَبْدِ أُمِدْحَةَ اللَّهِ تَعَالَى (رواه احمد كافي الرحمة المهداة)  
(۷۸) عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ سَرِيعٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي بِأَسِيرٍ فَقَالَ اللَّهُمَّ إِنِّي

(۷۷) اسود بن سریع روایت کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے ایک مدحہ قصیدہ تو  
اللہ تعالیٰ کی شان میں لکھا ہے اور دوسرا آپ کی شان میں۔ آپ نے فرمایا اچھا لاؤ (مسند احمد) لیکن پہلے وہ  
قصیدہ شروع کرو جو اللہ تعالیٰ کی شان میں ہے۔ (مسند احمد)

(۷۸) اسود بن سریع روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک قیدی

(۷۷) اگرچہ رسول کی تعریف میں ہی اصل تعریف خدا تعالیٰ ہی کی ذات کی نکلتی ہے مگر چاروں دفعوں تعریفیں  
جمع ہوا ہیں وہاں آپ نے خدا تعالیٰ کی بلا واسطہ تعریف کو مقدم کرنا طریقہ ادب سمجھا۔ اب بھی دعا کا ادب یہ ہے کہ پہلے  
خدا تعالیٰ کی شہادت کی جلتے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیج جائے اس کے بعد اپنی حاجت کے لئے دعا کیجئے۔  
(۷۸) حافظ ابن قیمؒ لکھتے ہیں کہ توبہ۔ حلف و نذر و مجرد طواف بیت کی طرح خاص اللہ تعالیٰ ہی کا حق ہے  
اس میں کسی غیر اللہ کے شرکت کی گنجائش نہیں۔ اسی لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص کے اس توجہ بصرے  
کلمہ کی داد دی۔ (دیکھو الجواب الکافی ص ۱۵۸)

حافظ ابن قیمؒ تحریر فرماتے ہیں کہ اسی کے قریب قریب وہ کلمات ہیں جو حضرت عائشہؓ کی زبان مبارک سے قصہ  
انکس میں نکلے تھے جبکہ قرآن کریم میں ان کی براءت نازل ہوئی اور ان کی والدہ ماجدہ نے فرط سرت میں آکر فرمایا قومی  
الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ عائشہؓ اور اس خوشی میں کھڑی ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف کرتی تو انھوں  
نے ناگواری و ناز کے مابین عالم میں یہ جواب دیا واللہ لا اقوم الیہ ولا احمد ولا ابایا کم لقد سمعتم فلا انکرتم ولا  
غیرکم ولا احمد الا اللہ الذی انزل براءتی۔ میں آپ کی یا اپنے والدین کی اس معاملہ میں کیا تعریف کروں آپ  
لوگوں نے توجہ اس پر نہ کیچہ انکار کیا نہ اس کے ازالہ کی کوئی فکر کی۔ میں تو اپنے اس خدا عزوجل کی تعریف کروں گی جس  
نے آسمان سے میری براءت نازل فرمائی۔ (بخاری شریف)

امام بیہقیؒ نے حضرت عائشہؓ کے ان کلمات ناز کے متعلق جو جواب حضرت عبداللہ بن المبارک سے بابت نقل کیا ہے  
وہ ٹھیک یہی ہے جو اس وقت آپ کے سامنے لسان نبوت سے موجود ہے یعنی تعریف دراصل ایک حق سبحانہ تعالیٰ کا ہی حق ہے  
اس بیرون از قیاس و مگان انعام پر حضرت عائشہؓ کی زبان سے تعریف کا کلمہ بیاختہ اسی ذلت کے لئے نکلا جو حقیقت  
تعریف کی سستی تھی اور اس وقت انھیں اس میں کسی کیلئے شرکت کی گنجائش نظر نہ آئی۔ (کتاب الرد علی البکری)  
اس سلسلہ میں حافظ ابن قیمؒ نے ایک بیخ تحقیق ذکر فرمائی ہے اس کا ملحوظ خاطر رکھنا ایمان و کفر میں امتیاز کا ایک اہم ترین  
نکتہ ہے۔ رسول کی تسنیم اور خدا کی توحید دونوں اسلامی رکن ہیں مگر یہاں بھی انھوں نے ایک جگہ کی کشمکش پیدا کر دی ہے  
بعض موحدین تو یہ سمجھتے ہیں کہ جب تک رسول کی شان رفیع میں گستاخانہ کلمات نہ منے نہ نکالے جائیں اس وقت تک  
گویا خدا نے تعالیٰ کی توحید کا حق ادا ہی نہیں ہوتا اور محبت رسول کے مقام کے دم بھرنے والے بعض جاہلی سے بچو بیٹھے ہیں کہ



اَتُوبُ إِلَيْكَ وَلَا اَتُوبُ إِلَى الْخَلْقِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَفَ الْحَقُّ لَا اَهْلًا هـ۔  
(رسو اہامحمد کما فی الرحمة المہدلة ورواہ ابو عبیدہ فی الاموال عن عبد الرحمن بن مہدی عن سلام)

حاضر کیا گیا اس نے کہا اے اللہ میں تیرے سامنے توبہ کرتا ہوں۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے سامنے نہیں کرتا۔ آپ نے فرمایا: اس شخص نے توبہ جس کا حق تھا اس کو پہچان لیا۔ (مسند احمد)

توحید خداوندی کی زیادہ توضیح کرنے سے بھی رسول کی عظمت شان کو گویا نہیں ملتی ہے وہ اگر اپنی زبان سے ایک مرتبہ یا اللہ کہہ دیتے ہیں توجہ تک سو مرتبہ یا رسول اللہ نہیں کہہ لیتے ان کو چین نہیں پڑتا۔ حتیٰ کہ جن مزارات پر جا کر دیکھو تو تم کو محسوس ہوگا کہ اس فضا میں جہاں کبھی صرف ایک اللہ ہی کا نام پاک گو بجاتا تھا آج یا اللہ کہنا سب سے بڑا کفر بنا ہوا ہے۔ یہ دونوں راہیں افراط و تفریط کی راہیں ہیں۔

حافظ ابن تیمیہؒ نے یہاں بہت بسیط بحث کی ہے اور یہ بتایا ہے کہ تقسیم کے مواضع کیا ہیں اور تنقیص کے مواضع کیا اور اس کی بڑی تفصیل کی ہے۔ بعض مرتبہ نسبت کے بدل جانے سے کلمہ اتنی تنقیص تنقیص نہیں رہتا جیسے دراعنا۔ یہود جب اس کلمہ کو اپنی زبان سے ادا کرتے تو چونکہ ان کی نیت فاسد ہوتی تھی اس لئے ان کی زبان سے کلمہ تنقیص تھا لیکن چونکہ مسلمانوں کی نیت نہ تھی اس لئے ان کی زبان سے بھی کلمہ ادنیٰ تنقیص کا موجب بھی نہ تھا۔ یہ دوسری بات تھی کہ یہود چونکہ اس کو غلط طور پر استعمال کرتے تھے اس لئے مسلمانوں کو بھی اس کے استعمال سے روک دیا گیا تھا۔

اسی طرح جبکہ گفتگو بیان توحید میں ہو تو اس مقام پر اللہ تعالیٰ کی خصوصیات کو خاص طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس سے سلب کرنا موجب کسر شان شمار نہیں ہو سکتا کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات وہ بلند بارگاہ ہے کہ جہاں وہ ہو وہاں کوئی نہیں اس لئے اس کی ذاتی خصوصیات سلب کرنے میں کسی کی کوئی کسر شان نہیں ہوتی۔ مثلاً اگر یہ کہاجائے کہ رسول مکا ہوں کی مغفرت نہیں کرتا صرف اللہ تعالیٰ کی ذات گناہوں کی مغفرت کر سکتی ہے۔ (ہاں رسولی مغفرت کی سفارش کر سکتا ہو اور حق تعالیٰ کی بلند بارگاہ میں رسول کی سفارش کبھی خالی نہیں جاتی) تو اس میں رسول کی کوئی کسر شان نہ ہوگی۔ کیونکہ یہاں جس صفت کو رسول کی ذات سے سلب کیا گیا ہے درحقیقت وہ اس کے لئے ثابت ہی نہیں تھی وہ خاص خدائے تعالیٰ کی صفت ہے۔

ہاں بے حاجت ان صفات کی نفی کا مشغلہ لگائے رکھنا بھی سودا ہی گستاخی اور انتہا درجہ خطرناک ہے مثلاً حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نفاذی نے خدا بنایا تو ان کی ذات سے خدائی صفات کی نفی کرنی عین حکمت ہے۔ لیکن جن انبیاء علیہم السلام کے حق میں نہ کسی کا اس قسم کا عقیدہ ہو نہ اس کا اندیشہ تو ان کے حق میں اس قسم کی عبارتیں توہین کی حد میں بھی داخل ہو سکتی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم نے اس سلسلہ میں جو اسلوب بیان حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شان میں اختیار کیا ہے وہ اور رسولوں کے لئے اختیار نہیں کیا حالانکہ جب مشکم خود اللہ تعالیٰ ہو اور واسطہ رسولوں کا آجائے تو وہاں توہین کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا پس بے وجہ رسولوں کی ذات سے خدائی صفات کی نفی کا مشغلہ بھی توحید کا اقتضا نہیں اور نہ توحید کو گندہ کرنا رسول کی کوئی عظمت کی بات ہے۔

(کتاب الرد علی البکری)

(۷۱۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ ثَلَاثَةَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَبْرَصٌ وَأَقْرَعٌ وَأَعْمَى فَأَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَسْلِبَهُمْ مَبْعَثَ إِلَيْهِمْ مَلَكًا فَأَتَى الْأَبْرَصَ فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ لَوْ نُحْسِنُ وَجِلْدًا حَسَنًا وَبُنْدُ هَبْ عَنِّي الَّذِي قَدْ قَذَرَنِي النَّاسُ قَالَ فَتَمَحَّضْ فَذَهَبَ عَنْهُ قَذَرُهُ وَأُعْطِيَ لَوْثًا حَسَنًا وَجِلْدًا حَسَنًا قَالَ فَأَتَى الْمَالَ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْإِبِلُ أَوِ الْبَقَرُ شَكَرَ اسْتَمْعَنَ إِلَّا أَنْ الْأَبْرَصَ وَالْأَقْرَعُ قَالَ أَحَدُهُمَا الْإِبِلَ وَقَالَ الْآخَرُ الْبَقَرُ قَالَ فَأُعْطِيَ ثَاقَةً عَشْرَاءُ فَقَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا قَالَ فَأَتَى الْأَقْرَعُ فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ شَعْرٌ حَسَنٌ وَبُنْدُ هَبْ عَنِّي هَذَا الَّذِي قَدْ قَذَرَنِي النَّاسُ قَالَ فَتَمَسَّحَهُ فَذَهَبَ عَنْهُ قَالَ وَأُعْطِيَ شَعْرًا حَسَنًا قَالَ فَأَتَى الْمَالَ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْبَقَرُ فَأُعْطِيَ بَقْرَةً حَامِلًا قَالَ بَارَكَ اللَّهُ لَكَ فِيهَا قَالَ فَأَتَى الْأَعْمَى فَقَالَ أَيُّ شَيْءٍ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ أَنْ يُرَدَّ اللَّهُ إِلَيَّ بَصَرِي فَأُبْصِرَ بِهِ النَّاسُ قَالَ فَتَمَسَّحَهُ

(۷۱۹) ابو ہریرہؓ بیان فرماتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے خود سنا ہے کہ بنی اسرائیل میں تین شخص تھے ایک مبرص، ایک گنجا اور ایک اندھا۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی آزمائش کا ارادہ فرمایا تو ان کے پاس ایک فرشتہ بھیجا۔ پہلے وہ مبرص کے پاس گیا اور اس نے پوچھا کہ آپ کی سب سے بڑی تنہا کیا ہے اس نے کہا خوبصورت رنگت اور خوبصورت کھال اور یہ بات کہ جس بڑا رنگ کی وجہ سے لوگ مجھ سے نفرت کرتے ہیں یہ جاتا رہے۔ فرشتے نے اس کے جسم پر ہاتھ پھیرا اور وہ ساری بدنہائی ختم ہو گئی اس کا رنگ اور کھال دونوں خوشنما ہو گئے۔ اس کے بعد پوچھا کہ آپ کو مال کونسا پسند ہے اس نے اونٹ بتائے گا گائے۔ راوی حدیث احمیٰ کو اس بارے میں شک ہے لیکن یہ یقینی ہے کہ ابرص اور گنچے میں ایک نے اونٹ بتائے تھے تو دوسرے نے گائے۔ غرض اس کو ایک ایسی اونٹنی مل گئی جس کے حمل کی دس ماہ کی مدت پوری ہو گئی تھی اور وہ بیٹے والی تھی اس کے بعد اس فرشتے نے یہ دعا دی۔ جائے اللہ تعالیٰ آپ کی اونٹنی میں برکت دے۔ اس کے بعد وہ گنچے کے پاس گیا اور اس سے پوچھا آپ کو کیا چیز سب سے زیادہ پیاری ہے اس نے کہا خوبصورت بال اور یہ بات کہ جس بیماری کی وجہ سے لوگ مجھے گندہ سمجھتے ہیں یہ بیماری جاتی رہے۔ اس نے اس کے سر پر ہاتھ پھیرا اور وہ ساری بیماری جاتی رہی اور اس کے بال نہایت خوبصورت ہو گئے۔ اس کے بعد پوچھا کہ آپ کو مال کونسا پسند ہے اس نے کہا گائے، اے بھی ایک حاملہ گائے مل گئی۔ فرشتے نے اس کو بھی دعا دی کہ اللہ تعالیٰ آپ کی

قَرَدَ اللَّهُ إِلَيْهِ بَصَرَهُ قَالَ فَأَيُّ الْمَالِ أَحَبُّ إِلَيْكَ قَالَ الْغَنَمُ فَأُعْطِيَ شَاةً وَلَدًا فَأَتَتْهُ  
 هَذَانِ وَوَلَدَ هَذَا أَفْكَانَ لَهَذَا وَادٍ مِنَ الْوَادِلِ وَهَذَا وَادٍ مِنَ الْبَقَرِ وَهَذَا وَادٍ مِنَ الْغَنَمِ  
 قَالَ ثُمَّ لَنَأْتِيَ الْأَنْبَرَصَ فِي صُورَتِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ فَقَالَ رَجُلٌ مُسْكِينٌ قَدْ انْقَطَعَتْ رِي  
 الْحَبْلُ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَاعَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللهِ ثُمَّ بَكَى أَسْأَلُكَ بِالدُّنَى أَعْطَاكَ اللَّهُ الْوَنَ الْحَسَنَ  
 وَالْحَسَنَ الْحَسَنَ وَالْمَالُ بَعِيرًا أَتَبْلُغُ بِهِ فِي سَفَرِي فَقَالَ الْحَقُّوْكَ كَثِيرَةٌ فَقَالَ إِنَّهُ كَانَ فِي  
 أَغْرَفِكَ أَلَمْ تَكُنْ أَجْرُصَ يُعَذِّبُكَ النَّاسُ فَعَبْرًا فَأَعْطَاكَ اللهُ مَا لَمْ أَفْقَالَ لَأَمَّا وَتَرَيْتَ هَذَا  
 الْمَالُ كَأَيِّ رَأْيٍ كَأَيِّ رَأْيٍ قَالَ إِنْ كُنْتُ كَاذِبًا فَصَيِّرْكَ اللهُ إِلَى مَا كُنْتُ . قَالَ فَأَيُّ الْأَقْرَبِ فِي  
 صُورَتِهِ فَقَالَ كَعَمَلٍ مَا قَالَ هَذَا أَوْ رَدَّ عَلَيْهِ مِثْلَ مَا رَدَّ عَلَى هَذَا فَقَالَ إِنْ كُنْتُ كَاذِبًا  
 فَصَيِّرْكَ اللهُ إِلَى مَا كُنْتُ . قَالَ وَأَيُّ الْأَعْنَى فِي صُورَتِهِمْ وَهَيْئَتِهِمْ فَقَالَ رَجُلٌ مُسْكِينٌ

گائے میں برکت دے۔ اس کے بعد نابینا کے پاس آیا اور اس سے بھی پوچھا کہ مجھے صاحب آپ کو سب سے  
 زیادہ کیا بات پسند ہے اس نے کہا کہ اللہ تعالیٰ میری بیانی پھر سے لوٹا رہے اور میں لوگوں کو دیکھنے  
 لگوں، فرشتے نے اس کی آنکھوں پر ہاتھ پیرا اور اس کی بیانی لوٹ آئی اس کے بعد پوچھا آپ کو کونا  
 مال مرغوب ہے تو بولا بکریاں ماسے بھی ایک صفے والی تیار کر لی گئی کچھ دنوں بعد ہی وہ اونٹنی اٹھ گئے  
 یہ انگٹیں اور اس بکری کے بھی کچھ پیدا ہو گیا (اور ایسی برکت ہوئی) کہ ابرص کے پاس ایک وادی بھر کے  
 اونٹ ہو گئے اور گننے کے پاس ایک وادی بھر کر گائیں اور اس نابینا کے پاس بھی ایک وادی بھر کر بکریاں  
 ہو گئیں۔ اس کے بعد وہی فرشتہ اپنی اسی شکل میں مبرص کے پاس پہنچا اور بولا میں ایک مسکین ہوں مبر  
 کی حالت میں جتنے اسباب و ذرائع تھے سب ختم ہو چکے ہیں اب منزل مقصود تک رسائی کا ذریعہ کوئی نہیں  
 رہا، سوائے اللہ تعالیٰ کے یا پھر بظاہر اسباب آپ کی ذات کے۔ میں آپ سے اس خدا کا واسطہ دیکھ کر ایک  
 اونٹ مانگتا ہوں جس نے آپ کو یہ خوشخبرنگ اور یہ خوشنما کمال مرحمت فرمائی۔ اس نے کہا میری  
 ذمہ داریاں بہت ہیں اس نے کہا مجھے کچھ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ میں آپ کو پہنچانا بھی ہوں۔ کہنے لگا آپ  
 مبرص نہ تھے لوگ آپ سے نفرت کرتے تھے محتاج تھے پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کو یہ سارا مال و دولت بخشا  
 اس نے کہا یہ مال تو میرے باپ دادا سے مجھے وراثت میں پہنچا ہے۔ اس نے کہا بہت اچھا اگر تو جو بٹا ہر  
 تو خدا تجھ کو سپرد کیا ہی کر دے جیسا تو پہلے تھا اس کے بعد وہ اپنی پہلی ہی شکل میں گننے کے پاس پہنچا اور  
 اور وہی سوال اس سے بھی کیا اس نے بھی وہی جواب دیا اس پر فرشتے نے کہا کہ اگر تو جو بٹا ہے تو اللہ تعالیٰ

وَابْنُ سَبِيلٍ انْقَطَعَتْ بَنِي الْجَبَالِ فِي سَفَرِي فَلَا بَلَاعَ لِي الْيَوْمَ إِلَّا بِاللهِ ثُمَّ بَكَتْ أَسْأَلُكَ  
بِالَّذِي وَدَّعَ عَلَيْكَ بَصْرَكَ شَأْءَ أَتَبَلَّغُمُ بِهَا فِي سَفَرِي فَقَالَ قَدْ كُنْتُ أَعْنِي فَرَدَّ اللهُ إِلَيَّ بَصْرِي  
فَخَذْتُ مَا شِئْتُ وَدَعْتُ مَا شِئْتُ وَنَاسَهُ لَا أَجْهَدُكَ الْيَوْمَ شَيْئاً أَخَذْتُ مِنْهُ فَقَالَ أَمْسِكَ مَا لَكَ  
قَوْلَانَا ابْنُ سَبِيلٍ فَقَدْ رَضِيتُ عَنْكَ وَنَحْنُ عَلَى صَاحِبِيكَ. (منفق عليه)

(۷۲۰) عَنْ حَدِيثِ بْنِ الْبَكَّانِ أَنَّ رَجُلًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ رَأَى فِي النَّوْمِ أَنَّ لِي رَجُلًا مِنْ أَهْلِ الْكِنَانَةِ  
فَقَالَ نِعْمَ الْقَوْمُ أَنْتُمْ لَوْلَا أَنْكُمْ لَتَشْرِكُونَنِّي قَوْلُونَ مَا شَاءَ اللهُ وَشَاءَ مُحَمَّدٌ وَذَكَرَ ذَلِكَ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
فَقَالَ أَمَا وَاللَّهِ إِنْ كُنْتُ لَأَعْرِضُهَا لَكَ لَوْلَا مَا شَاءَ اللهُ ثُمَّ شَاءَ مُحَمَّدٌ رَعَاهُ ابْنُ مَرْثَدَةَ وَرَعَاهُ أَحْمَدُ الْبَلْخَارِيُّ وَتَبَرَّعَ  
كَفَى تَرْجَمَانًا مَلِكًا ۱۵۳

نچھو ایسا ہی کرے جیسا تو پہلے تھا اس کے بعد وہ اپنی اسی صورت میں نابینا کے پاس پہنچا اور پوچھا میں کیا  
مسکین مسافروں سفر کی حالت میں میرا کوئی وسیلہ باقی نہیں رہا۔ اب بجز اللہ تعالیٰ کے منزل مقصود تک  
پہنچنے کا کوئی ذریعہ نظر نہیں آتا یا بظاہر اسباب بھر آپ کی ذات ہے۔ میں اس خدا کا واسطہ دے کر  
جس نے آپ کو بینائی عطا کی ایک بکری کا سوال کرتا ہوں تاکہ اس کے ذریعہ سے اپنے اس سفر کی ضروریات پوری کر لوں  
اس نے کہا بینک میں نابینا تھا اور بینک اللہ ہی نے مجھے بھر سے بینائی بخشی، جا تو ان بکریوں میں سے جتنی چاہے  
لے لو اور جتنی چاہے چھوڑ دے آج جتنی بکریاں تو اللہ کے نام کی لئے لی گئیں تھیں بلا کسی مشقت کے بڑی خوشی سے  
دیدوں گے گدھر شتے نے کہا اہا بکریاں اپنے پاس رکھ مل واقعہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو صرف تمہارا امتحان منظور  
تھا تجھ سے تو خدا تعالیٰ راضی ہو گیا اور تیرے ساتھ وہ شخص اور تمہان سے ناراض ہو گیا۔ (متفق علیہ)

(۷۲۰) حدیث بن بیان سے روایت ہے کہ ایک شخص نے مسلمانوں میں سے خواب میں دیکھا کہ کسی اہل کتاب  
سے اس کی ملاقات ہوئی اس نے کہا تم لوگ بہت اچھے تھے اگر کہیں تم شرک نہ کرتے تم یوں کہتے ہو جو اللہ تعالیٰ  
نے چاہا اور جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا (وہ ہوا) اس خواب کا ذکر انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی  
خدمت میں کیا آپ نے فرمایا بخدا تمہاری اس فروگزاشت کو میں بھی محسوس کر رہا تھا لہذا آئندہ اب  
میرا تذکرہ (ایسی عبارت کے ساتھ کیا کرو جس میں لفظی شرکت کا بھی اہتمام نہ رہے) اور وہ شاعر محمد  
کی بجائے ثم شاعر محمد کہا کرو۔ (ابن ماجہ)

(۷۱۹) اس حدیث میں فرشتے کی زبان سے وہی عظمت و ادب سے بھرا ہوا کلمہ نکلے جو پہلی حدیثوں میں آپ کو بتایا گیا  
تھا یعنی اس نے بے انتہار خوشامد کے موقع پر بھی اللہ کے نام کے ساتھ کسی کی اسی مساوات برداشت نہ کی اور یہی کہا  
کہ میری اہل شکل کشا تو اس کی ذات ہے اہل ظاہری اسباب میں آپ کا سہارا بھی ہے۔

(۷۲۱) عَنْ قَتِيلَةَ امْرَأَةٍ مِنْ جَهَنَّمَ أَنَّ يَهُودِيًّا آتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّكُمْ تَسْتَدْحُونَ وَلَا تَكْتُمُ تَسْمِي كُونَ تَقُولُونَ مَا شَاءَ اللَّهُ وَثَبُتَ وَقُولُونَ وَالْكَعْبَةِ فَأَمَرَهُمُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ارَادُوا أَنْ يَخْلَعُوا أَنْ يَقُولُوا رَبِّ الْكَعْبَةِ وَيَقُولُوا أَحَدٌ مَا شَاءَ اللَّهُ ثُمَّ ثَبُتَ رَوَاهُ النَّسَائِيُّ ۵۹۱ واخر حبان سعد البسط من هذا كما في الدر المنثور ۵۹۱ تحت قوله تعالى فلا تجعلوا لله اندادا۔

(۷۲۲) عَنْ طَفِيلِ بْنِ سَجَرَةَ أَنَّهُ رَأَى فِيمَا يَرَى النَّاسَ كَانَتْ مَرَّ يَرُطِمِينَ الْيَهُودِ فَقَالَ أَنْتُمْ نِعْمُ الْقَوْمُ لَوْلَا أَنْكُمْ تَزْعُمُونَ أَنَّ عِزْرِي بْنَ اللَّهِ فَقَالُوا وَأَنْتُمْ نِعْمُ الْقَوْمُ لَوْلَا أَنْتُمْ تَقُولُونَ مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ مُحَمَّدٌ ثُمَّ مَرَّ يَرُطِمِينَ النَّصَارَى فَقَالَ أَنْتُمْ نِعْمُ الْقَوْمُ لَوْلَا أَنْكُمْ تَقُولُونَ الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ قَالُوا وَأَنْتُمْ نِعْمُ الْقَوْمُ لَوْلَا أَنْكُمْ تَقُولُونَ مَا شَاءَ اللَّهُ وَشَاءَ مُحَمَّدٌ فَلَمَّا أَصْبَحُوا أَخْبَرَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَطَبَ فَقَالَ إِنَّ طَفِيلًا رَأَى رُؤْيَا مَا أَنْتُمْ تَقُولُونَ كَلِمَةً كَانَ يَمْنَعُنِي الْعِبَادُ مِنْكُمْ فَلَا تَقُولُوا هَذَا وَلَكِنْ قُولُوا مَا شَاءَ اللَّهُ وَحْدًا

(۷۲۱) قبیلہ جہنمی کی ایک بی بی سماء قتیلة بیان کرتی ہیں کہ ایک یہودی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور اس نے کہا تم خدا تعالیٰ کا ہمسرہ تجوز کرتے ہو اور رسول کو اس کا شریک ٹھہرتے ہو، ایک تو تم یوں کہتے ہو ما شاء اللہ و شئت (یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مشیت اور اللہ کی مشیت برابر برابر ذکر کرتے ہو) اور دوسرے کعبہ کی قسم کھاتے ہو (حالانکہ کعبہ مخلوق ہے) اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو حکم دیدیا کہ آئندہ جب قسم کھانے کا ارادہ کریں تو رب کعبہ کی قسم کھایا کریں اور آپ کی مشیت کا تذکرہ خدا کی مشیت کے ساتھ ہرگز ہرگز نہ کیا کریں بلکہ خدا کی مشیت کے بعد اس کا ذکر دوم نہیں کریں (یعنی

(۷۲۲) طفیل بن سجرہ سے روایت ہے کہ انھوں نے ایک خواب میں دیکھا کہ ان کا ایک یہودی جماعت کے پاس سے گزر رہا انھوں نے اس سے کہا اگر تم لوگ حضرت عمر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا نہ سمجھتے تو کیا اچھے لوگ ہوتے وہ بولے اگر تم مسلمان بھی اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کی مشیت کا ایک ساتھ ذکر نہ کیا کرتے تو تم بھی بہت اچھے لوگ ہوتے۔ جب صبح ہوئی تو انھوں نے اس خواب کا ذکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کیا۔ اس پر آپ نے خطبہ دے کر فرمایا کہ طفیل نے ایک خواب دیکھا ہے تم ایک ناموزوں کلمہ کہا کرتے ہو مجھے تم کو اس سے روکنے میں ذرا لحاظ مانع آتا رہا۔ اب آئندہ یہ کلمہ نہ کہا کرو بلکہ صرف ایک اللہ تعالیٰ کی مشیت کا ذکر

لَا شَرِيكَ لَهُ۔ (اخرجه احمد وابن ماجه والبيهقي كما في الدر المنثور۔ ۳۵)

## الجمع بين الله ورسوله في ضمير واحد ينحالف الادب الاسلامي

(۷۲۳) عَنْ عَدِيِّ بْنِ حَاتِمٍ أَنَّ خَطِيبًا خَطَبَ عِنْدَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ رَشِدَ وَمَنْ يَعْصِهِمَا فَقَالَ قُمُوا قَالَ إِذْ هَبْ فَبُئْسَ الْخَطِيبُ أَنْتَ (رواه ابو داود وكتاب الادب كتاب الجمع) وفي رواية للمسلم ومن يعصهما فقد غرلى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بئس الخطيب انت قل ومن يعص الله ورسوله۔

کیا کرو جس کا کوئی شریک نہیں۔ (احمد۔ ابن ماجہ۔ بیہقی)

## خدا اور اس کے رسول کو ایک ضمیر میں جمع کرنا اسلامی ادب کے خلاف ہے

(۷۲۳) عدی بن حاتم سے روایت ہر ایک خطیب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے خطبہ کیا اور انشا خطبہ میں یوں کہا کہ جو اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرے گا وہ راہِ راست پر رہا اور جس نے ان دونوں کی نافرمانی کی۔ اس پر آپ نے فرمایا کھڑا ہوجا یا بھلا جا (راوی کو اہل لفظ میں شک ہے) تو نالائق خطیب ہے۔ (ابوداؤد) مسلم کی روایت میں یہ مضمون اس طرح ہے کہ خطیب نے یوں کہا کہ جو ان دونوں کی نافرمانی کرے وہ یقیناً گمراہ ہو گیا اس پر آپ نے فرمایا تو نالائق خطیب ہے تجھے یوں کہنا چاہئے تھا کہ جو اللہ اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے۔

(۷۲۳) یعنی لائق خطیب وہ ہے کہ جب وہ خدا اور اس کے رسول کی اطاعت اور محبت کا ذکر کرے تو دونوں کے ناموں کو بھی علیحدہ علیحدہ ذکر کرے صرف ایک ضمیر میں جمع نہ کرے۔ یہاں اس خطیب نے اطاعت کے ذیل میں تو خدا اور رسول کا نام علیحدہ علیحدہ ذکر کیا تھا لیکن جب ان کی نافرمانی کے ذکر پر پہنچا تو اس نے ان کو ایک ہی ضمیر میں جوڑ دیا اس میں ایک قسم کی مساوات کی پو آتی ہے۔ اسلام کی توحید انہی ہی مساوات کی بھی مواد نہیں۔ کبھی قابل اور کبھی غافلین کے حالات کے لحاظ سے ذرا سی فروگزاشت اہمیت اختیار کر لیتی ہے جب تک کسی نوکوز قوم کے قلب و زبان میں خدا سے قربانی اور اس کے رسول کی عظمت کا امتیاز پورے طور پر قائم نہ ہو جائے اس وقت تک اس کی معمری فروگزاشت پر بھی سخت الفاظیں ٹوکتی ضروری ہوتا ہے ہاں جب توحید کا نقش اپنی اہل صورت پر قائم ہو جائے تو اب ضمیر کی شرکت قابلِ اغماض ہو سکتی ہے۔ ہمارے نزدیک یہاں الہامِ طہاری کا جواب بہت لطیف تھا مگر وہ ابوداؤد کے الفاظ میں تو بھل سکتا ہے صحیح مسلم کے ایک لفظ میں اس کی گنجائش نہیں ہے اس لئے ہم نے اس کو اختیار نہیں کیا۔

## نہی المولیٰ عن قولہ فی غلامہ عبدی

(۷۲۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَقُولَنَّ أَحَدُكُمْ عَبْدِي وَآمَنِي كُلُّكُمْ عَبْدُ اللَّهِ وَكُلُّكُمْ لِمَا أَمَرَ اللَّهُ وَلَكِنْ لِيَقُلْ غُلَامِي وَجَارِيَّتِي وَقَتَايَ وَقَتَاتِي وَلَا يَقُلْ الْعَبْدَ رَبِّي وَلَكِنْ لِيَقُلْ سَيِّدِي وَفِي مَا يَتَوَكَّلُ الْعَبْدُ لِسَيِّدِهِ مَوْلَايَ فَإِنَّ مَوْلَاكُمْ اللَّهُ. (رحمہ اللہ) مسند احمد بخاری و ابی داؤد وغیرہا ایضاً

(۷۲۵) عَنْ أَبِي رَمَثَةَ قَالَ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ أَبِي قُرَآئٍ

## آقا کو اپنے غلام کو عبد کہنے کی مانعت

(۷۲۴) ابو ہریرہؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم میں کوئی شخص یوں نہ بولا کرے "میرا بندہ" "میری باندی" کیونکہ تم میں جتنے مرد ہیں درحقیقت وہ سب عبد خدا کے ہیں اسی طرح جتنی عورتیں ہیں وہ باندیاں اسی کی ہیں ہاں اس کے بجائے "میرا غلام" اور "میری لونڈی" کا لفظ بول سکتے ہو اسی طرح کسی غلام کو اپنے آقا کے حق میں رب کا لفظ استعمال نہ کرنا چاہئے ہاں سردار اور آقا کہہ سکتا ہے۔ ایک روایت میں یہ مضمون اس طرح ہے کہ غلام کو اپنے آقا کو میرا مولیٰ نہ کہنا چاہئے کیونکہ تم سب کا مولیٰ تو اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ (مسلم شریف)

(۷۲۵) ابو رثہؓ بیان کرتے ہیں کہ میں اپنے والد کے ہمراہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں

(۷۲۴) یہ حدیث بھی عقائد کے باب کی حدیث نہیں صرف ادب و تہذیب کے باب کی حدیث ہے یہاں بھی مقصود ہے کہ عبدیت کی جو نسبت بڑی پرستی ہے اس کو محل و بے محل استعمال کر کے بے سنی نہ بنا دینا چاہئے وہ جتنی طور پر ایک ہی ذات کے ساتھ قائم ہے اور اس لئے اس کا استعمال بھی اسی کے ساتھ قائم رہنا چاہئے گو مجازی طور پر اس میں شرکت کی گنجائش بھی مگر چونکہ اس میں اصل حقیقت سے غفلت کا اندیشہ ہو سکتا ہے اس لئے اس مجاز و استعارہ سے بھی احتراز کرنا مناسب ہے۔ فیض الباری شرح صحیح بخاری میں ہم نے اس حدیث کی اور زیادہ تشریح کی ہے۔

(۷۲۵) ہر نبوت پر مرض کے اس گمان کرنے والے کے جواب میں کسی ادنیٰ ناگاہی کے بجائے آپ نے اس سے ایسے بصیرت افروز کلمات فرمائے کہ خود اس طبیب کی آنکھیں کھل گئیں اور وہ سمجھ گیا کہ انسانی ہی خواہی کی حدیث سے بہت ظاہری مہر دی اور رفاقت تک ہو سکتی ہے اس لئے اس کی حیثیت بھی ایک رفیق کی حیثیت سے زیادہ نہیں ہو سکتی شفاء و مرض کا اصل رشتہ خدا تعالیٰ ہی کے دست قدرت میں ہے اس لئے طبیب کا اصل لقب ہونے کیلئے اسی کی ذات پاک مندرج ہے وہ بھلا طبیب ہونے کا کیا دعویٰ کر سکتا ہے جس کو مرض اور شفاء کے درمیان بھی تفرق نہ ہو۔

عرفی نظریں جو کسی انسان کو طبیب کہہ دینے میں کوئی معاذقہ نہیں لیکن آپ نے تیرے فرائض کو ایک مومن کے قلب میں

اَتَتِي بِظَهْرِهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ اَلَا اَعْلَمُ بِهَا فَاَنِي طَبِيبٌ قَالَ اَنْتَ رَفِيقِي وَ اِنَّ اللَّهَ  
الطَّبِيبُ وَفِي رِوَايَةٍ رَأَيْتُ عَلَى كَتِفِهِ مِثْلَ الشَّحَاخَةِ قَالَ اَنِي اِنِّي طَبِيبٌ اَلَا اُظْهِرُكَ

حاضر ہوا انھوں نے آپ کی پشت مبارک پر مہر نبوت دیکھی تو عرض کیا یا رسول اللہ فرمائیے تو میں اس کا  
علاج کر دوں کیونکہ میں طبیب ہوں۔ آپ نے فرمایا کہ تم تو رفیق ہو، طبیب حقیقی تو دراصل اللہ تعالیٰ کی  
ذات ہے۔ دوسری روایت میں یہ مضمون اس طرح مذکور ہے کہ میں نے آپ کے بازو مبارک کی جانب  
سیب کی طرح ابھری ہوئی ایک چیز دیکھی (یعنی مہر نبوت) تو میرے والد نے عرض کیا میں طبیب ہوں ارشاد فرما

تو حیرت منشا آیا کہ ہر پہلو چاہئے کہ اس کی نظر میں ایک قابل سے قابل طبیب کی حیثیت بھی ایک ضعیف رفیق کی رہ جائے  
اور طبیب کا لقب صرف اس ذات کے ساتھ مخصوص نظر آئے جو شفاء و مرض کا سر رشته ہے۔

طبیب مد رفیق کا یہ فرق صرف وقتی اور منتقلی تھا بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مخصوص صحابہ کی رگ و پے میں  
اس طرح سرایت کر گیا تھا کہ جب ان میں کسی سے بیماری میں طبیب کی طرف مراجعت کیلئے کہا جاتا تو تمام طبیبوں سے بے نیاز  
ہو کر وہ صرف ایک طبیب حقیقی ہی کو بلاد کرتا۔ چنانچہ شمس الامائر کو ہی امام اعظم کے نائب میں لکھے ہیں کہ جب صدیق اکبر کی علامات  
میں کسی طبیب کے بلانے کے لئے ان سے دریافت کیا گیا تو انھوں نے یہ فرما کر روک دیا کہ الطیبیہ امر ضعیفی (نائب امام اعظم لا تم یش)  
طبیب (حقیقی) ہی نے توجہ بیاڑا والا ہے حافظ سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں اس واقعہ کی حسب ذیل تفصیل کے ساتھ  
نقل کیا ہے۔

واخرہ ابن سعد وابن ابی الدینار عن ابی السفر قال دخلوا علی ابی بکر فی مرضہ فقالوا یا خلیفۃ  
رسول اللہ ا لاندعولک طیباً یبطلک قال لا قد نظر الی فقالوا ما قال لك قال ا فی  
فقال لما یروید - (تاریخ الخلفاء ص ۶۰)

ابن سعد وابن ابی الدینار نے اس سفر سے روایت کی ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق کی دورانِ علالت میں صحابہ کرام ان کی  
عیادت کیلئے حاضر ہوئے اور عرض کیا اے خدا کے رسول کے خلیفہ! ارشاد ہو تو ہم کسی طبیب کو بلا کر آپ کو دکھا دیں آپ نے  
فرمایا نہیں، طبیب حقیقی مجھے دیکھ چکا ہے انھوں نے پوچھا تو پھر اس نے دیکھ کر کیا کہا۔ فرمایا یہ کہ ہے کہ جوار وہ ہم  
کر لیتے ہیں پھر وہی کو کے رہتے ہیں۔

حافظ ابن کثیر نے اسی قسم کا ایک واقعہ حضرت ابن مسعود کا نقل کیا ہے۔

وقد شهد ابن مسعود بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم موافق کثیرۃ منها الیوم ولک وغیرہا وکان قدیم  
من العراق حاجاً فزیر بالمدینۃ فشهد وادفانہ ابی ذر ودفنہ ثم قدم الی المدینۃ فمرض بجأفاء وغلان  
عائلاً فہودی انہ قال لہ ما تشکی قال ذر فی قال فاشفی قال رحمتی قال الا امرک بطیب  
فقال الطیب امرضی فقال الا امرک ببطانک وکان قد ترکستین فقال لا حکمتی فیہ فقال  
یکون لبناک بعدک قال اغشی علی بناتی الفقرا فی امرت بناتی ان یتھمن کل لیلۃ سورۃ الواقعة فانی  
سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من قرأ الواقعة کل لیلۃ لم یصب ما یابا (اللباب فی الہدیہ ص ۱۳۴)



فَقَالَ طَبِيبُهَا الَّذِي خَلَقَهَا. (رحمہا احمد وخرج صاحب المشکوۃ فی باب القصاص)

## النهی عن التسمیة بملك الاملاک

(۲۶۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْفَى الْأَسْمَاءِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ اللَّهِ وَرَجُلٌ يُسَمَّى مَلِكَ الْأَمْلَاقِ. (رحمہ البخاری فی ثریاتہ مسلم قَالَ أَخْبَرَنَا

میں اس کا علاج کروں آپ نے فرمایا اس کا طبیب تو وہی ہے جس نے اس کو پیدا فرمایا ہے۔ (احمد)

## شہنشاہ نام رکھنے کی ممانعت

(۲۶۷) البوریۃ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت میں اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ قابلِ شرم وہ شخص ہوگا جس کا نام ملک الاملاک ہو (شہنشاہ) (بخاری شریف) اور مسلم کی ایک روایت میں یوں آئے ہیں قیامت میں جس شخص پر اللہ تعالیٰ کو سخت غصہ آئے گا اور وہ سب سے

حضرت ابن مسعودؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ہی بہت سے غزوات میں شریک ہوئے ہیں ان میں سے ایک غزوہ یرموک بھی تھا۔ یہ حج کے عراق سے واپس آ رہے تھے جب مقام رندہ پہنچے تو دن کو معلوم ہوا کہ اللہ اس جہان فانی سے گنہگار ہیں۔ بیان کی وفات میں شریک ہوئے امدان کو دن کر کے پھر مدینہ طیبہ آئے اور یہاں اگر عیار پڑے حضرت عثمان غنیؓ ان کی حیات کیلئے تشریف لائے۔ بیان کیا جاتا ہے کہ انھوں نے ان سے چچا آپ کو کیا تکلیف ہے فرمایا اپنے گاہک کی۔ حضرت عثمانؓ نے فرمایا تو میرا چچا آپ کا چاہتے ہیں حضرت ابن مسعودؓ نے جواب دیا اپنے بہرہ دار کی رحمت حضرت عثمانؓ نے فرمایا آپ کیلئے کسی طبیب کو نہ بلائیں انھوں نے جواب دیا کہ طبیب ہی نے تو مجھے بیمار ڈالا ہے پھر حضرت عثمانؓ نے فرمایا آپ کا طبیب نہ جاری کروں بعد سال سے سرکاری وظیفہ چھوڑ چکے تھے فرمایا مجھے اسی کی کوئی ضرورت نہیں ہے حضرت عثمانؓ نے فرمایا تو آپ کی راکھوں کے کام آجائے گا۔ فرمایا کیا آپ کو میری راکھوں کے متعلق احتیاء کا خطرہ ہے دس بچے ہیں ان سے تاکید کر چکا ہوں کہ نہ شرب سورۃ الواقعة پڑھ لیا کریں انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرقہ خود تباہ کر چھوڑا سورۃ الواقعة پڑھا ہے گا اس کو بھی فائدہ نہ ہو گا (ابو ایوبؓ نے فرمایا)

ان اولو العزم اور مقدس ہستیوں کے بعد جب امت کے دورے جائے تو شرعاً اور شرعاً ہوا تو انھوں نے بھی اپنے اپنے زمانہ میں دنیا کے تمام طبیبوں سے بے نیاز ہو کر طبیبِ حقیقی ہی کو ان العاقلین یاد کیا ہے۔

لے طبیب جملہ علتہائے ما ۛ اے تو افلاطونؓ حائیس

ہ تمام تاثرات جواب تک آپ نے ملاحظہ فرمائے قرآن کی اس ایک آیت کی تفسیر میں۔ وَلَا ذَا أَعْمَى حُنْتُ فَنُورُ يَفْضُوْنَ۔ (جب میں بیمار ہوں تو وہی مجھ کو شفا دیتا ہے۔

(۲۶۷) ہمارے دوسری اسرار میں کوئی تاثیر ہی نہیں جاتی مگر شریعت یہ کہتی ہے کہ ان کو ہی نفس کی اصلاح و ترقی ہو

رَجُلٍ عَلَى اسْمِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاحْبَبْتُ رَجُلًا كَانَ يُسَمَّى مَلِكَ الْأَمْلاِكِ لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ.

## النهي عن التكني بابي الحكم

(۷۲۷) عَنْ شَرِيحِ بْنِ هَاشِمٍ عَنْ أَبِيهِ أَنَّهُ لَمَّا وَقَدَّ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَ قَوْمِهِ يَكُونُونَ بَابِي الْحَكَمِ فَقَدَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَكَمُ وَاللَّهُ الْحَكْمُ فَلَيْسَ بِلِيِّ أَبَا الْحَكَمِ قَالَ إِنْ قَوْمِي إِذَا اخْتَلَفُوا فِي شَيْءٍ أَتَوْنِي فَحَكَمْتُ بَيْنَهُمْ فَرَحَنِي كُلَّ الْفَرِيقَيْنِ فَحَكَمْنِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا أَحْسَنَ هَذَا

بہتر ہوگا وہ شخص جس کا نام شاہان شاہ رکھا جائے۔ حالانکہ وہ مل شاہی صرف خدا تعالیٰ کے لئے ہے۔

## ابو الحكم کنیت رکھنے کی ممانعت

(۷۲۷) شرح بن ہاشم اپنے والد بزرگوار سے روایت کرتے ہیں کہ جب وہ اپنی قوم کے ہمراہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آپ نے سنا کہ وہ لوگ ان کو ابو الحكم کی کنیت سے بلاتے تھے آپ نے ان کو بلایا اور فرمایا (دیکھو) الحكم تو اس کا نام ہے اور اس لئے ہے کہ تمام جہان کا مقتد فیصلہ کرنے والا وہی ہوگا۔ تم کہو تمہاری کنیت ابو الحكم کیسے پڑی انھوں نے عرض کیا کہ قصہ یہ ہے کہ میری قوم کے لوگ جب کبھی کسی معاملہ میں اپنا جھگڑالے کر میرے پاس آجاتے تو میں ان کے باہم ایسا فیصلہ کر دیتا کہ دونوں فریق اس سے خوش ہو جاتے (اس لئے میری کنیت ابو الحكم ہو گئی) آپ نے فرمایا یہ بات تو

بہت بڑا دخل ہے انسان کو ایسے نام رکھنے چاہئیں جو اس کے ضعف و نقصان پر شاہد ہیں۔ ان کے ہر وقت استعمال سے ہر وقت آپ کے نفس پر نقص رونے کا اثر پڑتا رہے اس کے برخلاف ایسے اسماء جو کمالات میں بھی علی سے علی کمال کے معنی پر مشتمل ہوں اس کے لئے موزوں نہیں کہ چونکہ پہلے تو وہ اس کی ناقص سچی کو صحیح قرار نہیں دیتے پھر اس سے بڑھ کر یہ کہ خالق کے اسماء مبارکہ کے ساتھ ٹکرا جاتے ہیں ایک ذلیل مخلوق کے لئے یہ کتنا نامناسب ہے کہ وہ اس عزیز و جبار ہستی کے ناموں میں اپنا حصہ چار لے لے جو اس کی خالق ہے۔ غلامیہ کہ جو اسے خالق کے لئے معروف ہو چکے ہیں ان کا استعمال مخلوقات کے دائرہ میں ممنوع ہے اور اسی طرح جو اسماء مخلوق کے دائرہ میں معروف ہو چکے ہیں ان کا اطلاق بارگاہِ نبیہ میں ممنوع ہے۔ یہاں صرف نقلی مصلحت کافی نہیں کہ ادب بھی ملحوظ رہنا چاہئے اور اس طرح مخلوق و خالق کے مابین جہاں ذاتی اور صفاتی شرکت نہیں وہاں اسکی شرکت بھی ختم ہو جانی چاہئے۔

فَمَّا لَكَ مِنَ الْوَلَدِ قَالَ لِي شَرْيْحٌ وَمُسْتَمِرٌّ وَعَبْدُ اللَّهِ قَالَ فَمَنْ أَكْبَرُهُمْ قَالَ قُلْتُ شَرْيْحٌ  
قَالَ فَانْتِ أَبُو شَرْيْحٍ - (رواه ابو داود والنسائي)

نیبغی للمؤمن ان یجتنب رسم الجاهلیہ ان لم تکن کفرا

(۷۲۸) عَنْ الْمَعْرُورِ قَالَ لَقِيتُ أَبَا ذَرٍّ بِالرَّبَذِ وَعَلَيْهِ خَلَّةٌ وَعَلَى غُلَامِهِ خَلَّةٌ مَبْلُتَةٌ  
عَنْ ذَلِكَ فَقَالَ إِنِّي سَأَيْتُ رَجُلًا فَعَيَّرَ نِسْبًا مَعَهُ فَقَالَ لِي النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَا أَبَا ذَرٍّ عَيَّرْتَهُ بِأَمْرٍ أَتَى فِيكَ جَاهِلِيَّةُ إِخْوَانِكُمْ حَوْلَكُمْ جَعَلَهُمُ اللَّهُ تَحْتَ

بہت اچھی ہے (مگر اس پر بھی مخلوق کو اپنے خالق کے نام کی کنیت رکھنا بڑی نازیبا حرکت ہے) یہ بناؤ کہ  
تمہارے کتنے بچے ہیں، یہ بولے تین ہیں۔ شریح، مسلم، عبد اللہ۔ آپ نے پوچھا ان میں سب سے بڑا کن ہے  
یہ کہتے ہیں میں نے عرض کیا شریح۔ فرمایا اچھا جاؤ تو تمہاری کنیت ابو شریح ہے۔ (کہ یہ درست  
بھی ہے اور عرب کے دستور کے مطابق بھی) (ابوداؤد و نسائی)

مومن کو چاہئے کہ وہ زمانہ کفر کی عادتوں کو دور ہے اگرچہ وہ کفر کی حد تک ہوں

(۷۲۸) معروڑ کہتے ہیں کہ میں نے ابو ذرؓ سے مقام ربذہ میں ملاقات کی۔ وہ اور ان کا غلام ایک ہی قسم کا  
خلہ پہنے ہوئے تھے (خلہ ایسی چادر اور لنگی کو کہتے ہیں جو ایک ہی قسم کی ہوں) میں نے ان سے اس یک رنگی  
کا سبب پوچھا، اس پر انھوں نے یہ واقعہ بیان کیا کہ ایک مرتبہ میں نے اپنے غلام کو کچھ سخت و سست کہا  
اور اس سلسلہ میں اس کو ماں کی عار دلائی (یہ خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پہنچی) تو آپ نے فرمایا ابو ذر!   
کیا تم نے اس کو اس کی ماں کی عار دلائی ہے ابھی تک تم میں جاہلیت کی خوب بڑائی ہے تمہارے غلام در حال  
تمہارے بھائی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے (صرف کفر کی پاداش میں) انھیں تمہارا زیر دست بنا دیا ہے تو جس شخص کا

(۷۲۸) ابو ذرؓ کے اس واقعہ کو امام بخاریؒ نے کتاب الادب میں ذرا تفصیل کے ساتھ روایت کیا ہے اس میں اتنا اور  
مذکور ہے کہ کان مبینی وہ میں رجل کلام وکانت امہ اعمیۃ۔ قتل منہا مینی میرے ارور ایک شخص کے درمیان کچھ تیز تیز  
باتیں ہو گئیں اس کی والدہ عجمی عورت تھی میں نے عرب کے خیال کے موافق اس کی نسبت کو از رو حقیر ادا کیا اس پر آپ نے فرمایا  
اللہ امرؤ فیک جاہلیۃ ابو ذرؓ تجھ میں ابھی تک وہی زمانہ جاہلیت کی خوب بڑائی جاتی ہے۔ میں نے عرض کیا علی ساقی ہذا  
من کبر السن قال نعم۔ کیا اب تک جبکہ میں بوڑھا ہوں ہوں۔ آپ نے فرمایا جی ہاں ابھی تک۔  
ماں کی عار دلانا اگرچہ کفر تو نہیں مگر اسلامی اخلاق کی بات بھی نہیں۔ اسلام یہ تقاضا کرتا ہے کہ ایک مسلمان کو کفر تو کفر

أَيُّكُمْ مَن كَانَ أَخُوهُ تَحْتَ يَدِهِ فَلْيُطْعِمْهُ مِثْلًا كُلَّ وَلْيَيْسُهُ مِثْلًا بَلَسَ وَلَا تَكْفُرْهُمْ  
مِثْلًا لِّغُلْبَتِهِمْ فَإِنْ كَلَفَتْهُمْ هُذَّ فَأَعْيِنُوهُمْ۔ (بخاری)

(۷۲۹) عَنْ ثَابِتِ بْنِ الضَّحَّاكِ قَالَ نَذَرَ رَجُلٌ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَنْ يَنْحَرَّ ابْنًا يَتِيمًا فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَخْبَرَهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
هَلْ كَانَ فِيهَا دُونَ مِنْ أَوْثَانٍ الْجَاهِلِيَّةِ يُعْبَدُ قَالُوا لَا قَالَ فَهَلْ كَانَ فِيهَا عَيْدٌ مِنْ أَعْيَادِهِمْ  
قَالُوا لَا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْفِ بِنَذْرِكَ فَإِنَّهُ لَا وَفَاءَ لِنَذْرِي مَخْصِيَةً

بجائی اس کے قبضہ میں ہو اسے چاہئے کہ جو خود کھائے اس کو بھی کھلائے اور جو خود پہنے وہی اس کو بھی پہنائے  
(اس لئے میں نے وہی حلہ اس کو پہنایا ہے جو خود پہنا ہے) اور دیکھو اپنے غلاموں سے وہ کام نہ لو جو (ان کی  
طاقت سے زیادہ ہو اور) انھیں عاجز کر دے اور اگر کوئی ایسا کام لو تو خود بھی ان کا ہاتھ بناؤ۔ (بخاری شریف)

(۷۲۹) ثابت بن ضحاک روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں یہ  
نذر کی تھی کہ وہ مقام بؤانہ میں ایک اونٹ کی قربانی کرے گا۔ وہ آپ کے پاس آیا اور اپنی نذر کا قصہ بیان کیا آپ نے  
پوچھا کیا اس مقام پر زمانہ جاہلیت کے بتوں میں سے کوئی بت رکھا تھا جس کی پوجا کی جاتی ہو؟ لوگوں نے کہا نہیں  
پھر آپ نے پوچھا اچھا وہاں کافر کوئی عید منایا کرتے تھے؟ لوگوں نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا تو (جاؤ) اپنی نذر ادا

عادات کفر سے بھی علیمہ رہنا چاہئے۔ اسلام و کفر صرف آپ جیسے یا ربہ عقائد ہی کا نام نہیں بلکہ ان عقائد کے ساتھ کچھ مخصوص  
افعال و شعار کا نام بھی ہے جو ان عقائد کے لازمی اثرات ہوتے ہیں مثلاً جس کے قلب و دماغ میں توحید کا نقش قائم ہو چکا  
ہے ضروری ہے کہ اس کے افعال میں بھی اس نقش کے اثرات نمایاں ہوں وہ اپنی عبادات میں ایک ہی خدا کا تصور رکھے  
مصیبتوں میں اسی کو پکارے ادا کی کے سامنے غرور و انکار کا سر جھکائے۔ اس کے برخلاف جس کا نفس تجاست کفر و شرک سے  
آلودہ ہو چکا ہے اس کے افعال میں بھی اس آلودگی کے نشانات پائے جانے ضروری ہیں۔ حدیث مذکور کہتی ہے کہ وہ اسلام  
کچھ خوش نما اسلام نہیں جس کے ساتھ رسوم جاہلیت اور زنا کفر کی بدعات و بدستور قائم رہیں اب اسے چاہئے کہ ان تمام  
رسوم کو کلیۃً ترک کر دے اور کفر کا کوئی تسرک نہ رکھے۔ آپ نے یہاں ابوذہب کو یہ نصیحت فرمائی کہ اب زیارتیں اسلام کے بعد  
کفر کے دور کی خامیاں تم پر زیب نہیں دیتیں۔

(۷۲۹) اس شخص نے اللہ تعالیٰ ہی کے لئے قربانی کی نذر کی تھی مگر صرف اس لئے کہ عہد جاہلیت ابھی بہت  
قریب گزرا ہے کہیں ایسا نہ ہو کہ نذر اسلامی کی ادائیگی میں زمانہ جاہلیت کے ساتھ کوئی مشابہت پیدا ہو جائے اس لئے  
آپ نے تحقیق کے بغیر اس جگہ نذر اسلامی ادا کرنے کی اجازت نہیں دی۔ اوقات مکروہ میں نماز کی ممانعت بھی مشابہت  
سے اجتناب پر مبنی ہے۔ حدیث کہتی ہے کہ یہ کفار کی عبادت کا وقت ہوتا ہے لہذا تمام اس وقت عبادت مت کرو ایام حج  
میں کفار کا یہ دستور تھا کہ مزدلفہ سے طلوع آفتاب کے بعد روانہ ہوتے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کی مخالفت کرو



(۷۳۲) عَنْ قَيْسِ بْنِ أَبِي حَازِمٍ قَالَ دَخَلَ أَبُو بَكْرٍ عَلَى امْرَأَةٍ مِنْ أَحْسَنِ نِسَاءِ قُرَيْشٍ فَقَالَ لَهَا زَيْنُ قُرَآئِنِ لَكُمْ قَالُوا اجْتَمَعَتْ مَحْبَبَةٌ فَقَالَ لَهَا تَكَلَّمِي فَإِنَّ هَذَا الْإِحْسَنَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الْجَاهِلِيَّةِ فَتَكَلَّمْتُ فَقَالَتْ مَنْ أَنْتَ قَالَ امْرَأٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ قَالَتْ أَيْ الْمُهَاجِرِينَ قَالَ مَنْ قُرَيْشٍ قَالَتْ مِنْ أَيْ قُرَيْشٍ أَنْتَ قَالَ إِنَّكَ لَسَوْءٌ أَنَا أَبُو بَكْرٍ قَالَتْ مَا بَقَاؤُنَا عَلَى هَذَا الْأَهْرِ الصَّالِحِ الَّذِي جَاءَ اللَّهُ بِهِ بَعْدَ الْجَاهِلِيَّةِ قَالَ بَقَاؤُنَا عَلَيْهِ مَا اسْتَقَامَتْ بِكُمْ أَيْمَتُكُمْ قَالَتْ وَمَا الْأَيْمَةُ قَالَ أَمَا كَانَ يُقَوْمُكَ رَسُولٌ وَأَشْرَافُ يَأْمُرُونَهُمْ فَيُطِيعُونَهُمْ قَالَتْ بَلَى قَالَ فَهَمُّهُ أَوْلِيَتْ عَلَى النَّاسِ - (سرواہ البخاری)

(۷۳۲) قیس بن ابی حازم روایت فرماتے ہیں کہ حضرت ابو بکر قبیلہ احس کی ایک عورت کی طرف گذرے اس کو زینب کہتے تھے دیکھا تو اس نے بات چیت کرنا بند کر رکھا تھا لوگوں نے کہا کہ اس نے خاموش رہ کر حج کرنے کا ارادہ کیا ہے آپ نے اس سے کہا بی بی بولو یہ خاموشی ناجائز خاموشی ہے یہ جاہلیت کی حرکت ہے اس نے بولنا شروع کر دیا اور ابو بکر سے پوچھا آپ کون ہیں انھوں نے فرمایا ایک مہاجر آدمی ہوں وہ بولی مہاجر میں کس قبیلہ کے ہیں فرمایا قبیلہ قریش کا اس نے کہا آخر قریش میں آپ کون ہیں فرمایا تو تو بڑی سوال کرنے والی عورت معلوم ہوئی ہے (سن) میں ہوں ابو بکر اس کے بعد اس نے پوچھا فرمائیے ہم لوگ اس عہد دین پر جو جاہلیت کے بعد اللہ تعالیٰ نے ہمیں مرحمت فرمایا ہے کب تک قائم رہیں گے فرمایا جب تک تمہارے امام تمہیں سیدھے سیدھے لئے چلے جائیں گے اس نے پوچھا اماموں سے آپ کی کون لوگ مر لو ہیں۔ فرمایا کیا تیری قوم میں پہلے ایسے سردار نہ ہوتے تھے جو لوگوں کو حکم دیتے ہوں اور لوگ ان کے احکام مانتے ہوں، اس نے کہا بیشک ہوتے تھے فرمایا تو پھر اماموں سے ہی حاکم لوگ مراد ہیں۔ (بخاری شریف)

(۷۳۲) اس عورت کی یہ جملات آمیز گفتگو دیکھئے اور حضرت ابو بکرؓ کا عاجزانہ جواب ملاحظہ فرمائیے تو یہ بخوبی واضح ہو جائے گا کہ ملوکیت اور اسلامی خلافت میں کتنا تفاوت ہے۔ یہاں خلیفہ اول کو اپنے متعلق یہ دوسو سببی نہیں گذرتا کہ وہ عام مسائل سے کوئی غنجدہ امتیازی شان بھی رکھتا ہے وہ ایک عورت کے سوال کرنے پر اپنا تعارف عام سے عام صورت میں پیش کرتا ہے اور جب بہت مجبور ہو جاتا ہے تو صرف اپنا نام بتا کر خاموش ہو جاتا ہے۔ ملوکیت کا دلغ ان عاجزانہ کلمات سے آشنا نہیں ہوتا۔ پھر ابو بکرؓ کی تقریر سے یہ بھی واضح ہوتا ہے کہ ان کی نظر قوموں کے اسباب عروج و زوال پر کتنی گہری تھی انھوں نے اسلام عروج و نزول کے متعلق چند جملوں میں وہ سب کچھ کہہ دیا جو آدھ ہزار سال کی تاریخ کے مفصل مطالعہ کے بعد کہا جاسکتا تھا۔ انھوں نے اجتماعی اور انفرادی زندگی کی خصوصیات کو بھی خوب سمجھا اور فرمایا کہ مسلمانوں کی جات اجتماعی کی ترقی ان کے امام کے دم سے وابستہ ہے جب اماموں کی رفتار بڑھ جائے تو اسلام کے اجتماعی نظام کا بھی خاتمہ سمجھ لینا چاہئے اس کے بعد اگر کوئی خیر باقی رہے گی تو وہ خیر انفرادی خیر ہوگی۔ انفرادی خیر صرف اس شخص کی ذات تک محدود ہوتی ہے، قومی جات سے اس کا کوئی علاقہ نہیں ہوتا۔ اس سے یہ آغاز کیا جاسکتا ہے کہ امام کے خیر مسلمانوں میں اجتماعی جات پیدا ہو سکتی ہے یا نہیں۔

(۴۳) عَنْ عُمَرَ بْنِ حَصِينٍ وَأَبِي بَرْزَةَ قَالَ خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَأَى قَوْمًا قَدْ طَرَحُوا الرِّدْيَةَ فَهُمْ يَمْشُونَ فِي قُمُصٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيْفَعَلِ الْجَاهِلِيَّةُ تَأْخُذُونَ أَوْ يَصْنَعِ الْجَاهِلِيَّةُ يَمْشُونَ لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَدْعُو عَلَيْكُمْ دَعْوَةً تَرْجِعُونَنِي فِي غَيْرِ صُورِكُمْ قَالَ فَأَخَذُوا الرِّدْيَةَ ثُمَّ وَلِمَ يَعُودُوا إِلَيْكَ رَجُلًا ابْنِ مَاجِهٍ

(۴۴) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ مِنَّا مَنْ ضَرَبَ الْحَدَّ وَدَسَّ الْجَيِّبَ وَدَعَى بِدَعْوَى الْجَاهِلِيَّةِ - (متفق عليه)

(۴۵) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ كَانَ عَاشِرُ رَأْيَوْمٍ تَصُومُ فَرَيْشٌ فِي الْجَاهِلِيَّةِ وَكَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصُومُ فَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ صَامَهُوْا مِرَّصَامِهِ فَلَمَّا نَزَلَ

(۴۳) عمران بن حصین اور ابو بزرہ روایت فرماتے ہیں کہ وہ دونوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ کسی جازہ میں شرکت کے لئے نکلے تو آپ نے دیکھا کہ کچھ لوگوں نے اپنی چادریں اتار کر بیچسکی ہیں اور صرف قمیصوں میں ننگے (جازہ کے ساتھ ساتھ جارہے ہیں آپ نے فرمایا اچھا کیا یہ جاہلیت کے طریقے یکہ رو ہیں یا جاہلیت کے رنگ و رنگ سے مشابہت مقصود ہے میرے دل میں آیا تھا کہ میں نہیں ایسی بددعا دوں کہ تمہاری صدقہیں بگڑ جائیں۔ راوی بیان کرتا ہے کہ یہ سن کر انھوں نے (چپکے سے) اپنی اپنی چادریں پہن لیں اور پھر کبھی ایسی حرکت کی جرأت نہ کی۔ (ابن ماجہ)

(۴۴) عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو اپنے رخساروں پر پیٹے اور گریبان چاک کرے اور جاہلیت کے زمانہ کی طرح جج و دیکار کی آوازیں نکالے اس کا ہم سے کوئی واسطہ نہیں۔ (متفق علیہ)

(۴۵) حضرت عائشہ روایت فرماتی ہیں کہ زانہ جاہلیت میں قریش دسویں محرم کا روزہ رکھا کرتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی خود اس دن روزہ رکھتے تھے جب آپ مدینہ تشریف لائے تو آپ نے خود

(۴۳) عرب فطرۃ درشت خصلت تھے فطر کی رسوم ان کی رگ رگ میں سرایت کئے ہوئے تھیں۔ باطنی فطرت رسول نے چاہا کہ ان کے مزاج کے مناسب ان کو تنبیہ کرے اور ایسی تنبیہ کرے کہ یہ رسوم جاہلیت ان کی مرثیت سے ہمیشہ کے لئے نکل جائیں۔

(۴۴) یہ روزہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم از خود رکھا کرتے تھے اگر کفار کسی اچھے کام میں شریک رہیں تو ان کی مخالفت میں اچھا کام ترک نہیں کیا جائے گا۔ اسی لئے مخالفت اور موافقت کے حدود پہچاننے کے لئے بڑا عزم و کاردیوہ نہ ہر کہ سر بر تاشہ قلندری دانہ

رَمَضَانَ كَانَ مِنْ شَاءَ صَامُومَنْ شَاءَ لَا يَصُومُ (مرہاء البخاری وغیرہ)

(۴۳۶) عَنْ أَبِي دَاوُدَ الْبَيْهَقِيِّ أَنَّهُمْ خَرَجُوا مِنْ مَكَّةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى حَنِينٍ قَالَ وَكَانَ لِلْكَفَّارِ سِدْرَةٌ يَتَعَفَّوْنَ عِنْدَهَا وَيَعْلِفُونَ بِهَا لَسْلِحَتَهُمْ يُقَالُ لَهَا ذَاتُ أَنْوَاجٍ قَالَ فَمَنْ نَبِذَ رَوْحَ خَضِرٍ أَوْ عَظْمَةٍ قَالَ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ اجْعَلْ لَنَا ذَاتَ أَنْوَاجٍ كَمَا لَهَا ذَاتُ أَنْوَاجٍ فَقَالَ قُلْتُمْ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ كَمَا قَالَ قَوْمٌ مُوسَى لِيُؤْمِنُوا اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا كَمَا لَهُ إِلَهٌ قَالَ أَلَكُمْ قَوْمٌ يَجْهَلُونَ أَنَّهُ هُوَ لَا مَتَابَرَةَ مَا هُمْ فِيهِ وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ (مسند ابن کثیر ۳/۲۸۸ وابن جریر و احمد وابن ابی حاتم)

(۴۳۷) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ قَالَتْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ السَّبْتِ يَوْمَ الْاِخْتِ

اس دن کا روزہ رکھا اور لوگوں کو بھی روزہ رکھنے کا حکم فرمایا لیکن جب رمضان المبارک کے روزے فرض ہو گئے تو پھر جس نے چاہا یہ روزہ رکھا اور جس نے چاہا نہ رکھا۔ (بخاری شریف)

(۴۳۶) ابوداؤد بیہقی بیان کرتے ہیں کہ صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مکہ مکرمہ سے حنین کی جانب روانہ ہوئے۔ راوی کہتا ہے کہ کفار نے ایک بیری کا درخت مقرر کر رکھا تھا یہاں آکر وہ ٹھہر گئے اور اس پر اپنے ہتھیار لٹکایا کرتے تھے۔ اسی مناسبت سے اس کو ذات انوااج (یعنی ہتھیاروں کے ٹٹکنے کا درخت) کہا جاتا تھا۔ راوی کہتا ہے کہ جب صحابہ ایک کیکر کے درخت کے پاس سے گزرے جو بہت بڑا اور سرسبز و شاواہ تھا تو بولے یا رسول اللہ ہمارے لئے بھی ایسا ہی ایک ذات انوااج مقرر کر دیجئے جیسا مشرکوں کیلئے ہے۔ آپ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے یہ بات تو تم نے ایسی ہی کہی جیسی موسیٰ علیہ السلام کی قوم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے (ایک قوم کو بت پرستی کرتا دیکھ کر) کہی تھی کہ اے موسیٰ ہمارے لئے بھی ایک ایسا ہی معبود بنا دے جیسا ان کا ہے موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تم لوگ بڑے ہی جاہل ہو۔ . . . . (ابن کثیر)

(۴۳۷) ام سلمہ بیان فرماتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ روزے شنبہ اور کیشنبہ کے

(۴۳۷) ایک دفعہ جبکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اہل کتاب کی موافقت کرنا پسند فرمایا کرتے تھے شاید یہ بدعت رسول عربی کے ان اخلاق سے کہ فائدہ اٹھائیں اور اسلام کو اپنے قریب تر دیکھ کر اس کو قبول کر لیں لیکن جب آپ کی ملاحظت نے ان پر کوئی اثر نہ کیا تو پھر آپ نے اس طریقہ کو چھوڑ کر وہ راستہ اختیار کیا جس سے امتیاز بین الشرائع کا دوسرا اہل فائدہ پورا ہو جاسکے یا جسے حافظ ابن حجر نے اس تغیر کی تاریخ فتح مکہ تحریر فرمائی ہے اس سے ظاہر ہے کہ آپ نے کس حد تک سلسلہ ملاحظت جاری رکھا اور آخر تنگ آکر بالکل آخر دوسری دوسری راہ اختیار فرمائی۔ حدیثوں میں تصریح ہے کہ آپ کی موافقت کا



أَلَمْ يَأْتِصُومُ مِنَ الْأَيَّامِ وَيَقُولُ إِنَّمَا زُومَاعِيْدٌ لِلْمُشْرِكِينَ فَأَنَّا لَبِثْنَا أَن أَخْلَعْنَاهُمْ رَحْمَةً (۷۳۸) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ يَتَشَرَّدُونَ وَلَا يَأْتِرُونَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَشَرَّدُوا وَاتَرُّوا وَاخْلَعُوا أَهْلَ الْكِتَابِ. (رحمہ اللہ)

دن رکھا کرتے تھے اور فرمایا کرتے تھے کہ یہ دو دن مشرکین کے عید منانے کے ہیں اس لئے میں چاہتا ہوں کہ ان کی مخالفت کیا کروں۔ (احمد)

(۷۳۸) ابوامامہ روایت کرتے ہیں کہ ہم نے پوچھا یا رسول اللہ اہل کتاب با جامہ پہنتے ہیں اور ازار نہیں پہنتے (ہم کیا کریں) آپ نے فرمایا تم با جامہ اور ازار دونوں پہنا کر اور اہل کتاب کی مخالفت کرو۔ (احمد)

دائرہ صرف ان امور تک محدود تھا جن میں آپ کی مخصوص شریعت نازل نہ ہوتی اور جہاں نازل ہو جاتی پھر کسی کی مخالفت و عدم موافقت کا کوئی سوال ہی نہ ہوتا۔

(۷۳۸) یہ بات بڑی اہمیت سے یاد رکھنی چاہئے کہ شریعت نے کسی موقع پر بھی کسی قوم کی نفس مخالفت کرنی اپنا نصب نہیں بتایا بلکہ ہمیشہ اس نے ایک نہایت معتدل اور خوبصورت عمل کی تسلیم دی ہے جس کو اس قوم نے ناقص چھوڑ رکھا تھا، اسی عمل کی اس نے تاکید فرمائی ہاں اس کا عزمان ضرور مخالف رکھا ہے۔ اسی مذکورہ بالا جھوٹی سی جزئی کو لے لیجئے اگر شریعت کا نصب العین صرف مخالفت ہوتا تو جہاں آپ با جامہ پہنتے کی بھی مخالفت فرمادیتے مگر آپ نے ایسا نہیں کیا بلکہ اہل کتاب کا با جامہ پہننے سے بے وجہ اجازت کرنا چونکہ خدا کی نامستول حرکت تھی اس لئے آپ نے ازار و با جامہ ہر دو پہننے کی اجازت دیدی اور اسی کا عزمان مخالفت رکھا۔ اسی طرح اس سے پہلی حدیث میں شنبہ اور یکشنبہ کے دن روزه رکھنے میں مشکل صرف مخالفت مطلوب نہ تھی بلکہ اس پر تنبیہ کرنی مقصود تھی کہ ہو دو نصاریٰ نے یوم عید کے انتخاب میں ایک اصولی اور قومی غلطی کھائی ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے یوم عید کے انتخاب کرنے میں قوموں کا امتحان لیا گیا خاصہ غلطی کھائی صرف امت محمدیہ کا عیاد رہی۔ درحقیقت وہ دن عید کا دن تھا پھر کسی نے اس کو شنبہ اور کسی نے یکشنبہ بنا لیا۔ اب سوچئے کہ اس مقصد کے جنی نظر روضہ رکھ کر مخالفت کس وجہ اہم ہو گئی۔ اسی طرح اس باب کی جملہ حدیثوں کو قیاس کر لیجئے ہر جگہ کسی نہ کسی اہم غلطی کی اصلاح مد نظر رہی ہے۔ مگر اس کا عزمان مخالفت اس لئے رکھا گیا کہ یہ بات پوری وضاحت سے ثابت ہو جائے کہ اب وہ کتاب آجکی ہے جو جملہ ادیان کی ناسخ ہے اگر اصول میں وہ پہلی کتابوں کی مصدق ہے تو فردع میں ان کے لئے ناسخ ہونے کا بھی حق رکھتی ہے اور اس کے ان پر وہ پہلوں میں اس کے کمال ہی کا ثبوت ملتا ہے۔ وہ حکم ہے کہیں مخالفت اور کہیں مخالفت۔ یہ دونوں اس کے حق ہیں۔ بہر حال مخالفت صرف عزمان میں ہے ہندو اہل مخالفت کے شرک و لوگ ہیں جنہوں نے ایک معتدل طریقہ کو جس پر غیر منقول طریقہ اختیار کیا ہے۔ یہ یاد رکھنا چاہئے کہ جس طرح امر بالمعروف اور نہی عن المنکر دونوں کی تکمیل شریعت کیلئے لازم ہیں اسی طرح حق کی مخالفت اور ناحق کی مخالفت کرنی دونوں احقان کیلئے ضروری ہیں مخالفت کے صرف عزمان سے بدکار نہیں چاہئے بلکہ اس پر غور کرنا چاہئے کہ جہاں مخالفت کا امر آیا ہے وہ مقام درحقیقت مخالفت کا عمل ہے بھی یا نہیں پھر جہاں مخالفت کی حکمت آپ کی فہم میں نہ آسکے اس کو اہل علم سے دریافت کر لیجئے صرف اپنی عقلی نارسا اور علم ناقص پر فیصلہ کرنا ان ہی انصاف نہیں و فوق کل ذی علم علیم۔

(۷۳۹) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَالِفُوا الْمَشْرِكِينَ  
أَوْفُوا وَاللَّحْمَى وَاحْفَظُوا الشَّوَارِبَ. (متفق عليه)

(۷۴۰) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْيَهُوسُ نَعَالُ الْأَعْمَرِ وَفُصُوفُ  
بَنِي الْهَمْدِ وَخَلْقُونَ لِحَاظِهِمْ وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَسْتَقْرِضُ سَبْلَتَهُ قَهْرُهُمَا كَمَا خَرَّ الْقَاءُ. (رواه ابن أبي شيبة)

(۷۴۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى  
لَا يَصْبِغُونَ فُخَالِفُوهُمْ (متفق عليه)

(۷۴۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَيْرُوا الشَّيْبَ  
وَلَا تَشَبَّهُوا بِالْيَهُودِ. (سواء الترمذی ورواه النسائی عن ابن عمر والزبير)

(۷۳۹) ابن عمر روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی معاشرت اور طور،  
طریق میں مشرکین سے جدا رہو، اپنی ڈاڑھیاں بڑھاؤ اور مونچھیں ترشواؤ۔ (متفق علیہ)

(۷۴۰) ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجوس کا ذکر کیا اور فرمایا کہ وہ اپنی  
مونچھوں کے دو طرفہ بال بے بے رکھتے ہیں اور اپنی ڈاڑھیاں منڈاتے ہیں اسی لئے ابن عمر اپنی مونچھیں  
اس طرح باریک کر دیتے تھے جیسے بکری کے بال باریک کر دیئے جاتے ہیں۔ (الرحمة المہدۃ)

(۷۴۱) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہود اور نصاریٰ خضاب  
نہیں کوٹے اس لئے تم اپنی ہیئت ان سے جدا رکھو اور خضاب کیا کرو۔ (متفق علیہ)

(۷۴۲) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہود کے ساتھ مشابہت  
پیدا نہ کرو اور بڑھاپے کی سفیدی ذرا خضاب لگا کر بدل لیا کرو۔ (ترمذی - ضعیف)

(۷۴۰) اس ہیئت کا حکم بھی صرف مخالفت کی بنا پر نہیں تھا بلکہ دراصل یہ حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام  
کی ایک سنت تھی تمام عرب ان ہی کا تبع تھا اور دین محمدی کی زمین بھی یہی ملت ابراہیمی ہے۔ یہ پہلے گزر چکا ہے کہ ملت ابراہیمی  
کو دین فطرت کہا گیا ہے اس لئے ان امور کا اختیار کرنا فطرت کے مطابق اور ان کا ترک فطرت کی مخالفت پر مبنی  
قرار دیا گیا ہے۔ اگر فریج کٹ ڈالیں اور کرزن فیشن مونچھوں میں کوئی عینیت نہیال ہے تو ملت ساموہیہ کے ماننے  
والوں میں اسوۂ ابراہیمی کی اتباع میں اس سے زیادہ عینیت نہیال تھا جس کو جس کی طرف انتساب کا شوق ہو وہ جانے۔  
اگر کسی برصغیر مسلمان کو کسی وحشی انگریز کی اتباع ہی میں اپنی شان و شوکت کو اس کا علاج مناظرہ نہیں دعا ہے۔  
دوسری قوموں کی نقالی کتنا نفسیانہ بات ہے کہ اس کے مقابلہ میں کوئی اور فسق بیان کیا جائے۔

(۷۴۲) اگر شریعت کسی کردہ مکمل کے بدلے کو کسی مقول صورت کے اختیار کر لیا نام مخالفت کہتی تو کیا صرف لفظ مخالفت  
کہہ دے اس پر آپ کوئی اعتراض نہ ہونا چاہیے یا یہ کہنا چاہیے کہ ناقول امور کی مخالفت ہی حقانیت مذہب کی سب سے بڑی دلیل ہے۔

(۴۳) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُحِبُّ مُوَافَقَةَ أَهْلِ الْكِتَابِ فَمَا لَمْ يُؤْمَرْ بِهِ وَكَانَ أَهْلُ الْكِتَابِ يَسْتَدِلُّونَ أَشْعَارَهُمْ وَكَانَ الْمُشْرِكُونَ يُفَرِّقُونَ رُؤُوسَهُمْ فَسَدَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَاصِيَتَهُ ثُمَّ فَرَّقَ يَدَيْهِ (متفق عليه)

(۴۴) عَنْ الْحَجَّاجِ بْنِ حَسَّانَ قَالَ دَخَلْنَا عَلَى أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ فَخَدَّيْنِي الْمَغِيرَةَ قَالَتْ وَرَأَيْتَ يَوْمَئِذٍ عَلَامٌ وَلَكَ قَرْنَانِ أَوْ قُصْبَتَانِ نَسَمَحُ رَأْسَكَ وَزِيْلَا عَلَيْكَ وَقَالَ اخْلُقُوا هَذَيْنِ أَوْ قُصُّوهَا فَإِنَّ هَذَا إِدْرِي الْيَهُودِ - (سواء ابوداؤد)

(۴۵) عَنْ زَيْدِ بْنِ أَرْقَمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَانَ مَنْ لَمْ يَأْخُذْ مِنْ شَارِبِهِ فَلَيْسَ مِنَّا (سواء احمد والترمذی)

(۴۶) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْصُ أَوْ يَأْخُذُ مِنْ شَارِبِهِ وَكَانَ إِبْرَاهِيمُ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ رُحُلَاتِ الرَّحْمَنِ عَلَيْهِ يَفْعَلُهُ - (سواء الترمذی)

(۴۷) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ رَأَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى نَوْبَيْنِ مُعْصَرَيْنِ فَكَالَ إِنَّ هُوَ مِنْ نِيَابِ الْكُفَّارِ فَلَا تَلْبِسُهُمَا وَفِي رَوَايَةٍ أُخَرٍ لَهَا قَالَ

(۴۳) ابن عباس سے روایت ہے کہ جن باتوں کے متعلق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت نازل ہوئی اس میں آپ مشرکین کی بنیست اہل کتاب کی موافقت کنی زیادہ پسند فرماتے تھے۔ اہل کتاب کا دستور یہ تھا کہ وہ پیشانی کے بال سامنے لٹکاتے اور مشرکین ہیچ سے مانگ نکالتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسی اصول کے ماتحت پہلے اپنے بال پیشانی پر لٹکائے پھر بعد میں مانگ نکالنا شروع کر دی۔ (متفق علیہ)

(۴۴) حجاج بن حسان کہتے ہیں کہ ہم انس بن مالک کے پاس گئے اس وقت میری ہمیشہ مغیرہ نے فرمایا کہ تم اس وقت کچھ تھے اور تمہارے سر پر بالوں کے دو گچھے تھے۔ انھوں نے تمہارے سر پر ہاتھ پھیرا اور دعا برکت فرمائی اور فرمایا یا تو ان دونوں کو منڈا دو یا کٹوا دو کیونکہ یہ طریقہ تو یہود کا ہے۔ (ابوداؤد)

(۴۵) زید بن ارقم سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو اپنی مویجوں کے بال نہ ترشوائے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ (احمد ترمذی)

(۴۶) ابن عباس فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مویجوں کے بال ترشویا کرتے تھے اور حضرت ابراہیم خلیل اللہ بھی ایسا ہی کرتے تھے۔ (ترمذی)

(۴۷) عبد اللہ بن عمرو بن العاص کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے جسم پر دو

بَلْ اِخْرٰهُمَهَا۔ (رواہ مسلم)

(۴۸) عَنْ عَكْرِمَةَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ لَا اَعْلَمُ اِلَّا رَفَعَ الْحَدِيثَ اَنَّهُ كَانَ يَأْمُرُ

بِقَتْلِ الْحَيَّاتِ وَقَالَ مَنْ تَرَكَهُنَّ خُسِيَتْ فُلُكُهُنَّ فَلَيْسَ مِنَّا۔ (رواہ فی شرح السنہ)

(۴۹) عَنْ ابْنِ مُرَيْرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا سَأَلْنَاهُمْ مِنْذُ

حَارَبْنَاهُمْ وَمَنْ تَرَكَ شَيْئًا مِنْهُمُ خُسِيَتْ فُلُكُهُنَّ فَلَيْسَ مِنَّا۔ (رواہ ابوداؤد)

(۵۰) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَقْتُلُوا الْحَيَّاتِ

كُلَّهِنَّ فَمَنْ خَافَ ثَارَهُنَّ فَلَيْسَ مِنِّي۔ (رواہ ابوداؤد والنسائی)

(۵۱) عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ سَلَّ

عَلَيْنَا السَّيْفَ فَلَيْسَ مِنَّا۔ (رواہ مسلم)

زور رنگ کے مصفر میں رنگے ہوئے کپڑے دیکھے تو فرمایا یہ کفار کا لباس ہے ان کو مت پہنو۔ ایک روایت

میں ہے میں نے عرض کیا ان کو دھلو الوں فرمایا بلکہ جلادو۔ (مسلم)

(۴۸) عکر مابن عباس سے روایت کرتے ہیں اور کہتے ہیں جہاں تک میرا گمان ہے انہوں نے

پہنوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی ہی نقل کیا تھا کہ آپ سانپوں کے مارنے کا حکم دیتے تھے

اور فرماتے تھے کہ جو ان کے انتقام کے ڈر سے انہیں مارنا چھوڑ دے وہ ہم میں سے نہیں۔ (شرح السنہ)

(۴۹) ابوسریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (سانپوں کی ہاری جگہ غریبی)

جگہ کے بعد سے کبھی ہم نے صلح نہیں کی جو ڈر کے مارے انہیں مارنا چھوڑ دے وہ ہم میں سے نہیں) (ابوداؤد)

(۵۰) ابن مسعود بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر قسم کے سانپوں کو مار دیا کو

جوان کے بدلہ کے خوف سے ڈر جائے وہ ہمارے مشرب کا آدمی نہیں) (ابوداؤد والنسائی)

(۵۱) سلمہ بن اکوع روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مسلاؤں پر

تلوار نکال لے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔ (مسلم)

(۵۰) جس طرح کسی کی حد سے زیادہ تعلیم اس کی عبادت کا ذریعہ بن جاتی ہے اسی طرح حد سے زیادہ خوف بھی

عبادت کا ذریعہ ہو جاتا ہے۔ چنانچہ الہی ہنر کی جماعت سانپوں کو بھی دیتا آتی ہے۔ اسلام یہ تعلیم دیتا ہے کہ ایک

مسلمان کے دل میں خدا کی محبت اور اس کا خوف اتنا غالب ہو جانا چاہیے کہ اس کے سامنے ساری محبتیں اور

سارے خوف دل سے نکل جائیں۔ شرک صرف یہ نہیں کہ ذات و صفات ہی میں شرکت کا اعتقاد رکھا جائے بلکہ

حقوق الوہیت میں شرکت بھی شرک ہے۔

(۷۵۲) عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَأَبْنِ هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ حَمَلَ حَبَسًا  
السَّلَاحَ فَلَيْسَ بِمُتْلُوٍّ وَالْبُعَارَى وَزَادَ مُسْلِمٌ مِنْ هُنَا فَلَيْسَ بِمِثْلٍ  
(۷۵۳) عَنْ ابْنِ هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ بِمِثْلٍ مَنْ خَبَلَ لِمَرْأَةٍ  
عَلَى زَوْجِهَا أَوْ عَبْدًا أَوْ حَبَسًا سَيِّدًا ۲- (رواه ابوداؤد)  
(۷۵۴) عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْسَ عَلَى الْمُنْتَقِبِ قَطْعٌ وَ  
مَنْ انْتَقَبَ مُتَّعَةً مَشْهُورَةً فَلَيْسَ بِمِثْلٍ. (رواه ابوداؤد)  
(۷۵۵) عَنْ جَبْرِ بْنِ مُطْعِمٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ بِمِثْلٍ مَنْ  
حَمَلَ إِلَى عَصِيْبَةٍ وَلَيْسَ بِمِثْلٍ مَنْ قَاتَلَ عَصِيْبَةً. (رواه ابوداؤد)  
(۷۵۶) عَنْ دَاوُدَ بْنِ الْأَسَدِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْعَصِيْبَةُ قَالَ كَانَتْ تُعَيِّنُ  
قَوْمَكَ عَلَى الظُّلْمِ. (رواه ابوداؤد)

(۷۵۲) ابن عمرؓ ابوریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت بیان کرتے ہیں کہ اپنے فرمایا جو ملاحوں  
پر تلوار اٹھائے وہ ہم میں سے نہیں (بخاری شریف) مسلم شریف میں اس پر اتنا اضافہ ہے کہ جو بین حوکسہ بھی ہیں ہم میں  
(۷۵۳) ابوریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ شخص ہم میں سے نہیں جو کسی عورت  
کو اس کے شوہر یا کسی غلام کو اس کے آقا کی طرف سے بھڑکائے۔ (ابوداؤد)  
(۷۵۴) جابرؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوٹ مار کرنے والے کے ہاتھ نہ  
کٹنے جائیں اور جو دلہن دہارے یہ جرم کرے گا وہ ہم میں سے نہیں (اگرچہ اس پر ساری کا اطلاق نہ ہونے  
کی وجہ سے حد سرقہ قائم نہ ہو سکے) (ابوداؤد)  
(۷۵۵) جبیر بن مطعمؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو صرف قوی عصیت  
کی دعوت دے اور صرف عصیت کی بنا پر جنگ کرے وہ ہم میں سے نہیں۔ (ابوداؤد)  
(۷۵۶) دائد بن اسحقؓ بیان کرتے ہیں کہ میں نے عرض کیا یا رسول اللہؐ عصیت کی کیا تعریف ہے  
فرمایا یہ کہ تو ظلم پر بھی اپنی قوم کی مدد پر اڑا رہے۔ (ابوداؤد)

(۷۵۳) یعنی جو شخص معاشرتی زندگی کو گنہہ کرنے کے بعد پھر وہ اسلام کے لئے ایک بد نواغ ہے اسلام میں  
تمدنی اور معاشرتی زندگی کو بڑی اہمیت دی گئی ہے اسی لئے وہ شخص جو اسلام کی اجتماعی وحدت میں خلل انداز رہے  
مسلمانوں میں شمار ہونے کے قابل نہیں رہتا۔

(۷۵۷) عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ نَصَرَ قَوْمَهُ عَلَى غَيْرِ الْحَقِّ فَهُوَ كَالْبَعِيرِ الَّذِي زُرِدَى فَهُوَ يُنْزَعُ بِذَنبِهِ. (رواه ابوداؤد)

(۷۵۸) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ كَثِيرَةَ الشَّامِيِّ مِنْ أَهْلِ فَلَسْطِينَ عَنْ إِمْرَأَةٍ مِنْهُمْ يُقَالُ لَهَا نَسِيلَةُ أُمِّهَا قَالَتْ سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمِنَ الْعَصِيَّةُ أَنْ يَجِبَ الرَّجُلُ قَوْمَهُ قَالَ لَا وَلَكِنْ مِنَ الْعَصِيَّةِ أَنْ يَنْصُرَ الرَّجُلُ قَوْمَهُ عَلَى الظُّلْمِ (رواه احمد ابن ماجه)

(۷۵۹) عَنْ سُرَّاقَةَ بْنِ مَالِكٍ بْنِ جُعْتَمٍ قَالَ خَطَبَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ خَيْرُكُمْ الْمَدِافِعُ عَنْ عَشِيرَتِهِ مَا لَمْ يَأْتُمْ. (رواه ابوداؤد)

(۷۶۰) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَبَنَتَيْنِ أَوَامُ يَفْقَهُونَ بِأَبَائِهِمُ الَّذِينَ مَاتُوا تَامَهُمْ فَعَمَّ مِنْ جَهَنَّمَ أَوْ لِيَكُونَنَّ أَهْوَنَ عَلَى اللَّهِ مِنَ الْجُعْلِ الَّذِي يَدْعُوهُ الْخَرَاءُ بِأَنفِهِمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَذْهَبَ عَنْهُمْ عُيْبَةَ الْجَاهِلِيَّةِ وَفَحَّرَهَا بِالْأَبَاءِ إِنَّمَا هُمُ الْمُؤْمِنُ نَقِيٌّ أَوْ فَاحِشٌ

(۷۵۷) ابن مسعود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ہے جو شخص حق کے خلاف میں بھی اپنی قوم کی مدد پر اڑا رہے اس کی مثال اس اونٹ کی سی ہے جو کہیں لو نہ دھاگر جائے پھر اس کو دم پکڑ کر نکالنا چاہیں (ادودہ نکل نہ سکے) (ابوداؤد)

(۷۵۸) عبادة بن کثیر شامی فلسطین کے باشندے اپنی قبیلہ کی ایک عورت سے روایت کرتے ہیں جس کا نام فیلہ تھا وہ بیان کرتی ہے کہ میں نے خود اپنے باپ کو یہ فرماتے سنا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کیا اپنی قوم سے محبت کرنی بھی عصیت میں داخل ہے فرمایا قطعاً نہیں۔ عصیت یہ ہے کہ اپنی قوم کی ظلم پر بھی مرد کرے۔ (احمد۔ ابن ماجه)

(۷۵۹) سراقہ بن مالک بن جعتم روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار خطبہ دیا اور اس میں فرمایا کہ تم میں وہ شخص سب سے اچھا ہے جو اپنے قبیلہ کی طرف سے جواب دی کرے جب تک کہ اس میں گناہ نہ ہو۔ (ابوداؤد)

(۷۶۰) ابوہریرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ یا تو لوگ اپنے ان باپ دادوں پر فخر کرنے سے باز آجائیں جو مرچکے ہیں اور دوزخ میں مل کر کوئلہ بن چکے ہیں نہیں تو وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس کبر سے بڑھ کر ذلیل ہو کر رہیں گے جو اپنی ناک سے پاخانہ ہٹا ہٹا کر چلتا ہے۔ اب اللہ تعالیٰ نے تم کو جاہلیت کے باپ دادوں پر فخر کرنے سے روک دیا ہے۔ اب (قومیت کی تعظیم نہیں ہے) صرف دو قسم ہیں یا متقی مومن

شَقِيَ النَّاسُ كُلُّهُمْ يَوْمَآدَمَ وَأَادَمَ مِنْ تَرَابٍ۔ (رحمہ اللہ تبارک و تعالیٰ)  
 (۷۱) عَنْ أَبِي عُقْبَةَ وَكَانَ مَوْتِي مِنْ أَهْلِ فَارِسَ قَالَ سَمِعْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ  
 أَحَدًا أَفْضَرْتُ رَجُلًا مِنْ الْمُتْرِكِينَ فَقُلْتُ خُذْ هَامِيَّتِي وَأَنَا الْعَلَامُ الْفَارِسِيُّ فَالْتَقَتِ إِلَيَّ  
 فَقَالَ هَلَا قُلْتُ خُذْ هَامِيَّتِي وَأَنَا الْعَلَامُ الْفَارِسِيُّ (رحمہ اللہ تبارک و تعالیٰ)

یا شقی فاجر۔ سب لوگ ایک آدم علیہ السلام کی اولاد ہیں اور ان کی حقیقت یہ تھی کہ وہ مٹی سے بنائے  
 گئے تھے۔ (بصرہ نقصان سب ہی میں ہے اب ہم فخر کرنے کی بات کیا رہی) (ترمذی۔ ابو داؤد)  
 (۷۱) ابو عقبہ فارس کے غلام تھے یہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ جنگ احد  
 میں شریک ہوا ہوں۔ میں نے ایک مشرک کے تلوار ماری اودھ کہا کہ میں فارسی بچہ ہوں یہ ضرب میری جانب کر  
 لیتا جا۔ آپ فوراً میری جانب متوجہ ہوئے اور فرمایا تو نے اس کے بجائے یہ کیوں نہ کہا کہ میں انصاری  
 بچہ ہوں یہ ضرب میری جانب سے لیتا جا۔ (ابو داؤد)

(۷۱) مذکورہ بالا حدیثوں میں جہاں جہاں نہیں مناد ہم سے نہیں) کا کلمہ آگیا ہے علامہ نے اس کی  
 مختلف مرادیں تحریر فرمائی ہیں یہاں سب سے اچھی شرح امام طحاویؒ کی معلوم ہوتی ہے وہ فرماتے ہیں کہ یہی کلمہ  
 قرآن کریم میں دو جگہ استعمال ہوا ہے۔

- (۱) فَتَنْ شَرِبَ مِنْهُ فَلَيْسَ مِنِّي وَمَنْ لَمْ  
 يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ مِنِّي۔  
 جس نے اس نہر کا پانی پیادہ ہلانا نہیں اور جس نے اُس کو  
 نہ چکھا تو وہ بیشک ہمارے ہے۔
- (۲) مَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي  
 فَإِنَّكَ غَافِرٌ رَجِيمٌ۔  
 جس نے میرا اتباع کیا وہ ہمارے ہے اور جس نے نافرمانی کی تو  
 بیشک تو بڑا بخشنے والا اور رحم فرماتے والا ہے۔

ان دونوں آیتوں سے ظاہر ہوتا ہے کہ جو شخص نبی کے حکم اور اس کی شریعت کا تبع ہوتا ہے وہ اس کا اور اس کی جماعت  
 کا فرد شمار ہوتا ہے اور جو اس کا تبع نہیں ہوتا وہ اس کا جماعتی آدمی نہیں سمجھا جاتا۔ پس بعض افعال ایسے ہوتے ہیں  
 کہ ان کو اسلامی شریعت سے کسی ایسے بیچ کا علاقہ ہوتا ہے کہ اس سے علیحدگی گویا اسلامی معاشرت سے علیحدگی  
 تصور کی جاتی ہے ایسے موقع پر حدیث اس کلمہ کا اطلاق کر دیتی ہے۔ اگر یہ علیحدگی اور برہ جائے تو کفر کی حد  
 تک بھی پہنچ سکتی ہے اور اسی معنی سے حضرت نوح علیہ السلام کے لڑکے کے متعلق ارشاد ہوا۔

لَا تَدْرِي لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ  
 وہ تمہارے گھر کا آدمی نہیں

لہذا اس نمبر سے بہت ہشیار رہنا چاہیے کیونکہ وہ صرف کسی بے عنوانی تک جا کر نہیں ٹھہرتی۔ بلکہ بعض مرتبہ  
 اس سے آگے بھی تجاوز کر سکتی ہے۔

(۷۲) عَنْ عُمَرَ بْنِ شُعَيْبٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَيْسَ بَيْنَ مَنْ تَشَبَّهَ بِغَيْرِنَا وَلَا تَقَبَّهُوا بِالْهُودِيِّ وَلَا النَّصَارَى فَإِنَّ سَلِيمَ الْيَهُودِيَّ إِشَارَةً بِالْأَصَابِعِ وَتَسْلِيمَ النَّصَارَى إِشَارَةً بِالْأَلْفِ. (رواه الترمذی وقال اسنادہ ضعیف قال علی القاری فی المرقاة وعل وجہانہ من عمر بن شعیب عن ابیہ عن جدہ وفیہ خلاف وقد اسندہ السیوطی فی المجامع الصغیر الی ابن عمر۔ فارفعم النزاع۔)

(۷۲) عمرو بن شعیب اپنے والد وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص دوسروں .... کی مشابہت اختیار کرتا ہے وہ ہم میں سے نہیں ہے اس لئے تم سلام کرنے میں نہ تو یہودی کی مشابہت اختیار کرو نہ نصاریٰ کی۔ یہود تو سلام کے لئے انگی کا اشارہ کرتے ہیں اور نصاریٰ اپنی شبلی کا۔ (تم صرف لفظ السلام علیکم پر کفایت کیا کرو۔ ضرورت ہو تو دوسری بات ہے)۔ (ترمذی ضعیف)

(۷۲) حافظ ابن قیم کی کتاب اقتضاء العباد المستقیم سے معلوم ہوتا ہے کہ تشبہ بالکفار کا تعلق منہطاری یا ان اختیاری افعال کے ساتھ نہیں ہے جو انسان کے فطری تقاضے سے منہط ہوتے ہیں بلکہ یا تو صرف عبادات کے ساتھ ہے یا اگر وہ عادات اور معاشرت سے متعلق ہیں تو پھر ان کی دو صورتیں ہیں یا تو وہ افعال ایسے ہیں جو خود قبیح ہیں جیسے ٹخنوں سے نیچا یا ریشمیں کپڑا پہننا یا کوئی ایسی حرکت جس سے باطل مجبور کی کوئی عظمت ظاہر ہوتی ہو اس قسم کے امور تو فی نفسہ ہی منوع ہوں گے ایسا ان میں تشبہ بالکفار ان کے لئے دوسری وجہ ممانعت رہیگی۔ اور اگر وہ امور ایسے ہیں جن میں فی نفسہ کوئی قباحیت نہ ہو تو اگر وہ کسی قوم کا شعار ہیں جیسے کسی قوم کے ساتھ اس طرح مخصوص ہو چکے ہوں کہ ان کا اختیار کرنے والا بطور اسی قوم کا فرد معلوم ہوتا ہو تو ان میں بھی تشبہ منوع ہوگا اور اگر وہ امور مباح ہیں اور کسی کا شعار نہیں تو پھر اگر ہمارے پاس ان کا بدل موجود ہے تو پھر بھی ان کا ترک کر دینا اولیٰ لا نسب ہوگا کہ یہی اسلامی غیرت کا تقاضا ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی شخص کے ہاتھ میں ایک فارسی طرز کی کمان دیکھی تو فرمایا اپنے ہاتھ میں یہ کیسے ہوئے ہے ایسی عربی طرز کی کمان رکھتے ہیں میری ہاتھ میں ہے جس کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ نے تمہیں فتوحات نصیب فرمائی ہیں اور اگر وہ اشیاء ایسی ہیں جن کا ہمارے پاس کوئی بدل نہیں جیسا جدید معنوعات تو ان کے استعمال میں کوئی مضائقہ نہیں بشرطیکہ ان میں تشبہ کی نیت نہ ہو اور اگر ان کے استعمال میں کفار کے ساتھ تشبہ ہی کی نیت ہو تو وہ بھی منوع ہوں گے۔ قال فی البحر اعلیٰ ان التشبہ باهل الکتاب لا یکو فی کل شیء فلما فاکل ونشرب کما یفعلون انما الکلام التشبہ فیاکان مذموما و فیما یقصد به التشبہ - ام اس باب کی اصل درج ہے: کہ تو قوی کی حاجت اور ان کا ذہن جبہ شریک ہو جاتا ہے تو پھر اس کی سرحدیں بہت جلد منسوب اور دین سے بھی ٹکرانے لگتی ہیں کیونکہ اسلام کا دائرہ ایسا وسیع ہے جس سے ہمارے تمدن بھی خارج نہیں ہے اس لئے معاشرت کے عام شعبوں میں تشبہ بالکفار سے بھی اسلامی معاشرت کے ساتھ ٹکراؤ پیدا ہوتا ناگزیر ہو جاتا ہے پھر رفتہ رفتہ یہ ٹکراؤات کی حدود میں بھی ہونے لگتی ہے اور شدہ شدہ دین اسلام کی صورت ہی سخت ہونے کا خطرہ پیدا ہو جاتا ہے۔ (باقی حاشیہ پھر آئندہ)



(۶۳) عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ قَالَ كُنَّا فِي الْجَاهِلِيَّةِ نَقُولُ اَنْعَمَ اللهُ بِكَ عَيْنًا وَاَنْعَمَ صَبَاحًا فَاَلَمْ نَكُنْ اِلاَّ سَلَامًا مُجْتَمَعًا عَنْ ذَالِكَ - (سواء ابو داؤد)

(۶۴) عَنْ عَقِيلِ بْنِ ابْنِ طَالِبٍ قَالَ اَنَّهُ تَزَوَّجَ اِمْرَاَةً مِنْ بَنِي جُثَيْمٍ فَقَالُوا يَا لَهَا فَاِذَا الْبَيْنَيْنِ فَقَالُوا لَا تَقُولُوا هَكَذَا وَلَكِنْ قُولُوا لِمَا قَالَ رَسُولُ اللهِ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَللَّهُمَّ

(۶۳) عمران بن حصین روایت کرتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں ہم سلام کے موقعہ پر یوں کہا کرتے کہ خدا تعالیٰ تمہاری آنکھیں ٹھنڈی رکھے اور اطمینان و آرام کے ساتھ ہمیں صبح نصیب ہو۔ جب اسلام کا وعدہ آیا تو اس نے ہم کو اس طریقے سے روک دیا۔ (اداس کے بجائے سلام علیکم کا لفظ تعلیم کیا) (ابو داؤد)

(۶۴) عقیل بن ابی طالب سے روایت ہے کہ انھوں نے قبیلہ بنی جثیم کی ایک عورت سے نکاح کیا تو لوگوں نے ان کو مبرا کہا دی دینے کے لئے وہی الفاظ کہے جو اس موقعہ پر زمانہ جاہلیت میں کہے جاتے تھے یعنی نکاح مبرا کہتے

(قبیلہ منکر گذشتہ) یہ حکمت ہے کہ شریعت نے ان امور سے بھی احتراز کرنا لازمی قرار دیا ہے جو کسی پہلو سے شہرہ الحکم میں خواہ مخواہ میں کفار کے ساتھ کوئی تشبیہ نہ پایا جائے۔ یہ مسئلہ تشبیہ کی بنیاد صرف کفار کے ساتھ مخالفت نہیں بلکہ درال بین کی حدود کے تحت ہے یہ بھی وجہ ہے کہ ایک عورت کو مرد کے ساتھ ایک مرد کو عورت کے ساتھ تشبیہ کی بھی ممانعت فرمائی گئی ہے اگرچہ وہ دونوں مسلمان ہوں اسی طرح اس کی بنیاد کی تنگ نظری پہ بھی غور نہیں ہو بلکہ اگر کوئی حقیقت اپنی کوئی صورت فی نفسہ پاؤں ہے تو جب تک اس کے حدود و ممانعت متبریز نہ ہیں وہ دوسری حقیقت سے متاثر نہیں ہوتی۔ چنانچہ خارجی یا شیار کا باہم اتنا مذہبی ان کے حدود کے تحت ہی پر موقوف ہے۔ ایک ملک دوسرے ملک سے ایک مرد دوسرے مرد سے ایک عورت دوسرے عورت سے اور ایک عورت دوسرے عورت کی اپنی حقیقت کے تحت کی بدولت ہی متاثر نظر آئے ہیں جس طرح ان کے یہ امتیازات کسی تعصب یا مخالفت کی بنیاد نہیں بلکہ اپنی اپنی حقیقت کے تحت کی بنیاد پر ہیں۔ اسی طرح دین و مذہب کی حدود کا تحت بھی کسی تعصب پر نہیں بلکہ صرف اپنی حقیقت کی بدولت کے تحت پر نہیں ہے اور اگر بالفرض اسلام کیلئے کفر کے ساتھ تشبیہ کوئی وجہ جواز پیدا کر لی جائے تو میران حدیث کو ایک حد تک کہنے کیلئے کوئی وجہ ممانعت نہیں نکال سکتی۔ اہل اسلئے تشبیہ کی مخالفت نہ تو کسی دلیل پر نہیں ہے اور نہ کسی عین یا سبب پر بلکہ صرف اس حقیقت کے غم سے ناواقف ہی ہے جنی ہے جس سے ادیان کا امتیاز قائم ہو سکتا ہے چنانچہ مجھے خیال آتا ہے کہ حق بن خلدون نے تو یہ بات لکھ دی ہے کہ جب کسی قوم سے قوی تعصب نکل جاتا ہے تو وہ بہت جلد فاجر ہوجاتی ہے لیکن اسلام نے تعصبات سے تو روک دیا ہے مگر تشبیہ یا کفار کی بھی ممانعت نہیں دی تعصبات اور تشبیہ کافر آپ اس باب کی احادیث کے متن میں معلوم کر لیں گے۔ وائے اعلم بالصواب۔

(۶۳) عرب کا طریقہ تھا کہ جب وہ کہیں غارت گری کرتے تو صبح ہی کے وقت کرتے اس لئے ان کے مذاق کے مطابق یہ لفظ دعا عافیت کے مراد تھے اسلام نے ان الفاظ سے روک دیا کہ اس میں ایک بھی رسم کی یاد نہ رہتی ہے۔ آج کل انگریزی زبان میں سلام کے موقعہ پر جو الفاظ مستعمل ہوتے ہیں وہ بھی اسی کے ہم معنی ہیں۔ اب اگلے فیصلہ خود آپ ہی فرمایا کریں کہ جب یہ معنوں عربی زبان میں پسندیدہ نہیں تو کیا انگریزی زبان میں پسندیدہ ہوگا۔

بَارِكْ لَهُمْ وَيَا رِافِعُ عَلَيْهِمُ۔ (سواء النساء ابن ماجہ واحمد بمعناه)

(۷۵) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ وَلَهُمْ يَوْمَانِ يَلْعَبُونَ فِيهِمَا فَقَالَ مَا هَذَانِ الْيَوْمَانِ الْيَوْمَانِ قَالَ كُنَّا نَلْعَبُ فِيهِمَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ أَبَدَ اللَّهُ إِلَهُكُمْ اللَّهُمَّ أَخِّرْ أَمْتَهُمَا يَوْمَ الْأَصْحَةِ وَيَوْمَ الْوُطْرِ (ابن ماجہ)  
(۷۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا فَرْعَ وَلَا عَتِيرَةَ قَالَ وَالْفَرْعُ أَوَّلُ كَانَ يُنْتَجَمُ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لَطَوُافِيهِمْ وَالْعَتِيرَةُ فِي رَجَبٍ۔ (متفق عليه)  
(۷۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزَالُ الدِّينُ ظَاهِرًا

اور باہم انس و محبت اور اولاد و ترسہ نصیب ہو، اس پر دوسرے لوگوں نے کہا یوں مت کہو بلکہ وہ کلمات کہو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائے ہیں اسے اللہ ان کے نکاح میں برکت دے اور خود ان کے اوپر بھی برکت نازل فرما۔ (نسائی۔ ابن ماجہ۔ احمد)

(۷۵) انس ثیان کرتے ہیں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف لائے تو اس وقت ان کے یہاں (سال میں) دو دن مقرر تھے جن میں وہ خوشی منایا کرتے تھے آپ نے پوچھا یہ دو دن کیسے ہیں انھوں نے جواب دیا ہم ان میں زمانہ جاہلیت سے خوشی مناتے آئے ہیں۔ آپ نے فرمایا اب اللہ تعالیٰ نے اس کے بدلے میں تمہاری خوشی منانے کے لئے اس کے بہتر دو دن مقرر فرمادیئے ہیں ایک عید قربان کا دوام عید فطر کا۔ (ابوداؤد)  
(۷۶) ابو ہریرہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا ہے کہ فرع اور عتیرہ اسلام میں کوئی چیز نہیں (فرع) جانور کے اس پہلے بچہ کو کہتے ہیں جو تئوں کے نام پر ذبح کیا جاتا تھا اور عتیرہ وہ ہوتا تھا جو رجب میں تئوں کے نام پر ذبح ہوتا تھا۔ (متفق علیہ)

(۷۷) ابو ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب تک لوگ افطار کرتے ہیں

(۷۵) اہل اسلام کے ایام عید ان کی خاص خاص عبادتوں کی یاد گاریں ہیں ان میں مسرت اور خوشی شام صرف ایک چیز ہے ان کی اصل حقیقت عبادت ہے۔ پس کھانے کے ایام عید کو ان ایام سے کہا نسبت ہو سکتی ہے ان کی حقیقت آخرت سے غفلت اور لہو و لعب ہے اور ان ایام کی حقیقت کبیرات اور ذکر اللہ سوچو کہ جس قوم کی مسرت و خوشی میں بھی عبادت کی حقیقت پنہاں ہو اس کی عبادت کی حقیقت کیا ہوگی سے قیاس کن زنگھتان بن بہار مرا۔

یہ بہت بڑی غفلت اور جہالت ہے کہ مسلمانوں نے اپنے ایام عید کو بھی دوسرے مذاہب کی طرح ایک تہوار سمجھ لیا ہے۔ تہوار ان ایام میں خوشی منانے کی اصل روح یہ ہے کہ تم نے ان ایام میں ایک بڑے شرعی پروگرام کی تکمیل کی ہے اس لئے اس خوشی میں بھی ذکر و عبادت کی شان غالب ہونی چاہئے نہ کہ لہو و لعب کی۔

مَا جَعَلَ النَّاسُ الْفُطْرَ لَكَ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى يُؤْتِيُونَكَ (رماء ابو داؤد وابن ماجہ)  
(۷۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ائْتَنَانِ فِي النَّاسِ هُمَا  
يَهْمُ كُفْرُ الطَّعْنِ فِي النَّسَبِ وَالنِّيَاحَةُ عَلَى الْمَيِّتِ (رواه مسلم)

## الرجبة عن الأباء وأبا القجد عن موالیه کفر

(۷۹) عَنْ عِزِّ بْنِ مَالِكٍ أَنَّهُ سَمِعَ أَبَاهُ هُرَيْرَةَ يَقُولُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ لَا تَزْعُبُوا عَنْ آبَائِكُمْ فَمَنْ رَغِبَ عَنْ أَبِيهِ فَهُوَ كُفْرٌ (رواه مسلم)

دیر نہ کریں گے دین اسلام برابر غالب رہے گا کیونکہ یہود و نصاریٰ دیر سے افطار کرتے ہیں۔ (ابو داؤد ابن ماجہ)  
(۷۸) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لوگوں میں دو باتیں کفر کی ہیں  
نسب میں طعن کرنا اور مردوں پر نوحہ کرنا۔ (مسلم شریف)

اپنے والد کے باپ ہونی سے انکار کرنا اور غلام کا اپنے آقا کے پاس سے کھا گیا کفر کے ہم پلہ ہے  
(۷۹) عراک بن مالک کہتے ہیں کہ انھوں نے ابو ہریرہ کو بیان کرتے سنبہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا اپنے والد کی طرف انتساب سے نفرت نہ کیا کرو جس شخص نے (صرف فخر و مباہات کے لئے) اپنے  
والد سے رشتہ توڑا (اور کسی مشہور شخصیت سے جوڑا) تو یہ بھی ایک کفر کی بات ہے۔ (مسلم شریف)

(۷۷) اسلام میں مخالفت حدود کی بڑی تاکید کی گئی ہے خواہ وہ ایام ہوں یا ایام میں ماعات کیونکہ جب توہم کی اجنبی تون اجنبی مانتے  
باندہ بھی اثرات کا شکار ہوتی ہیں تو سب سے پہلے اس کا اثر ان حدود کی کے اندر ظاہر ہوتا ہے جو پہلے حدود ہی میں تھی مگر اب وہ جب یہ درمیانی حدود سے  
لگتی ہیں تو یہ توہم کے جملہ حدود طریق اس طرح خلط ملط چلتے ہیں کہ ان میں کوئی امتیاز باقی نہیں رہتا جس قوم کی یہ حدود پہلے میں  
سمجھ لو کہ اس کی مغربیت کا آغاز ہو گیا ہے جو جملہ حدود کی ایک کڑی ہے۔ جن گوشوں سے نصرائہ اسلام میں داخل ہو سکتی ہو  
ان میں سے ایک یہ بھی ہے عبادات میں روزہ ایک ہم عبادت ہو جس سے اس میں بھی اپنی حدود سے تغافل کرنا اس امر کی دلیل ہے  
کہ دوسرے گوشوں میں بھی خاصا تغافل پیدا ہو چکا ہے۔

(۷۸) اس قسم کی احادیث کا منشا یہ ہو کہ مسلمانوں کو ان عادات سے پرہیز کرنا چاہئے۔ عرب کے خفا میں چونکہ نسب بھی مثال  
تھسا لئے دوسروں کے نسبوں پر طعن کرنا بھی ان کی مفروضہ شان کا ایک جزو بن گیا تھا تو یہی ان کے نزدیک انسانی شرف و  
بزرگی کی نمائندگی کا ایک خاص طریق تھا یہ عارضی نمائندگی اسلامی مزاج کے موافق نہیں آتی۔

(۷۹) سب سے بڑا کفر یہ کہ انسان اپنا رشتہ غلطی سے توڑ کر خیر خالق جوڑے اور دوسرے بڑا کفر یہ کہ کھنڈل کی نیت سے رشتہ انیت  
اجزائے جملہ فیو والہ کیلئے قائم کرے اس کی وجہ غلام پر جو اپنے آقا مالک کو جو بکر مالک بنائے یا رشتہ مانتے ہوئے کے ساتھ ہر ایک کے ساتھ قائم کرے۔

(۷۷) عَنْ جَعْفَرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا ابْنُ الْعَهْدِ كَرِهَ تَقَبُّلَ لَهْ صَلَوةً وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ ابْنُ الْعَهْدِ أَتَى فَقَدْ بَرِئْتُ مِنْهُ الذِّمَّةُ وَفِي رِوَايَةٍ عَنْهُ قَالَ ابْنُ الْعَهْدِ أَتَى مِنْ مَوْلَاهُ فَقَدْ لَفَّ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْهِمْ (رواه مسلم)

## لا ينبغي للمؤمن ان يقول انا بريء من الاسلام

(۷۸) عَنْ بَرِّیَّةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ قَالَ اَنَا بَرِيءٌ مِنَ الْإِسْلَامِ فَإِنْ كَانَ كَاذِبًا فَهُوَ كَمَا قَالَ وَإِنْ كَانَ صَادِقًا فَلَنْ يَرْجِعَ إِلَى الْإِسْلَامِ سَالِمًا. (رواه النسائي والبيهقي وابن ماجه)

(۷۷) حریر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کسی کا غلام اپنے آقا و بھائی کے چلا جائے تو اس کی کوئی ناز قبول نہیں ہوتی اور ایک روایت میں یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے ہری الذمہ ہو جاتا ہے اور ایک روایت میں یوں ہے کہ وہ کافر ہو جاتا ہے جب تک کہ اس کے پاس پھر وہاں نہ آجائے (مسلم شریف)

## یوں کہتا مومن کی شان کے خلاف ہے کہ اگر فلاں کام نہ کروں تو میں مسلمان نہیں

(۷۸) بریدہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو شخص یوں کہے کہ میں اسلام سے بیزا ہوں تو اگر اس نے جھوٹ کہا تو صاحب تودہ و حقیقت مسلمان نہیں رہا اور اگر سچ کہا تو صاحب بھی اس کا اسلام صحیح و سالم نہیں بچتا (کچھ نہ کچھ زخمی ہو جاتا ہے)۔ (ابن ماجہ)

(۷۸) مذکور بالا مسئلہ کی صورت میں بیان کی گئی ہے کہ اگر کسی شخص نے زید سے بات کی پھر یہ کہا کہ اگر میں نے زید سے بات کی ہر تو میں مسلمان نہیں تو اگر اس نے یہ جھوٹ دانستہ بولا ہے تو اس قسم کا مطلب یہی ہے کہ اس کے نزدیک اپنے اسلام کی کوئی ضرورت نہیں اور گھر چھوڑ کر چلا گیا اور حقیقت اس نے زید سے بات نہ کی تھی پھر بھی اس کے ذہن میں یہ خیال نہ تھا کہ اس کے نزدیک اسلام کسی نہ کسی صورت میں قابل ترک فرض کیا جاسکتا ہے۔ ایمان کی نزاکت بے تعلقی کی اتنی عیس کی برداشت نہیں کرتی۔ اسی طرح یوں قسم کھانا کہ اگر میں نے ایسا کیا ہوا ایسا کروں تو مجھے مرتے دم ایمان نصیب ہو بہت بجا سخاوت ہے اسلام سے محرومی کسی صورت میں بھی قابل برداشت نہ ہوتی جائے کامل مسلمان وہ ہے جو اپنی زندگی میں ہر بات کا تصور کر سکتا ہے مگر ترک ایمان کا تصور کسی نہیں کر سکتا۔ ولا تموت الا وانتم مسلمون میں اسی عزیمت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ورنہ اسلام پر موت کس کے بس کی بات ہے۔ اسلام انبیاء و اطاعت کے صرف چند کلمات کا نام ہے اسی لئے اس کے خلاف چند کلمات کہنے سے مجروح بھی ہو جاتا ہے۔

## من رجا خاہ المسلم بالفسوق او الکفر ارتد علیہ

(۷۷۲) عَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يُنْفِي رَجُلٌ رَجُلًا بِالْفُسُوقِ وَلَا بِمُضِيهِ بِالْكَفْرِ إِلَّا أَنْ تَدَّ عَلَيْهِ إِنْ لَمْ يَكُنْ صَاحِبَهُ كَذَّابًا. (رواه البخاری وغیرہ)  
(۷۷۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا قَالَ الرَّجُلُ لَا أُخِيذُ بِكَافِرٍ فَقَدْ بَاوَاهُ أَحَدُهُمَا. (رواه البخاری وغیرہ)

جو مسلمان بھائی پر بے بات فسق و کفر کی تہمت لگاتا ہو وہ لوٹ کر اسی پر آپڑتی ہے

(۷۷۲) ابو ذر بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کوئی شخص کسی پر فسق یا کفر کی تہمت نہیں لگاتا مگر وہ لوٹ کر اسی کے اوپر آپڑتی ہے اگر وہ شخص جس کے سر پر تہمت رکھی گئی ہے اس کا اہل نہیں ہوتا۔ (بخاری)

(۷۷۳) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی شخص اپنے مسلمان بھائی کو او کا کافر کہتا ہے تو دونوں میں سے ایک نہ ایک پر یہ کلمہ چسپاں ہو کر رہتا ہے۔ (بخاری)

(۷۷۳) احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کلمہ نہ سے نکلتا ہے وہ کبھی فارغ نہیں ہوتا۔ ظاہر میں سمجھتا ہے کہ وہ صرف ایک سیال صورت تھی جو نہ سے نکلی اور فضا، عالم میں معدوم ہو گئی۔ لیکن حدیث یہ کہتی ہے کہ ایک ایک کلمہ جو کسی کے منہ سے نکلتا ہے وہ سب بدستور محفوظ رہتا ہے صرف کرنا کاتبین کے رجسٹروں میں نہیں بلکہ فضا، عالم میں بھی۔ ابو داؤد میں حضرت ابو الدرداء سے روایت ہے کہ جب کوئی شخص کسی پر لعنت کرتا ہے تو یہ کلمہ سب سے پہلے آسمان کی طرف جاتا ہے جب اسے رحمت کی سمت جگہ نہیں ملتی تو زمین کی طرف آتا ہے پھر دائیں بائیں گھومتا ہے جب یہاں بھی جگہ نہیں ملتی تو اب خاص اس شخص کی طرف برکتا ہے جس پر لعنت کی گئی تھی اگر وہ بھی اس کا اہل نہیں ہوتا تو آخر لوٹ کر خود لعنت کرنے والے کی طرف آ جاتا ہے۔

کوئی خیال کرتا ہے کہ اس کے اقوال و افعال جہانات کی طرح کسی حساب میں نہیں حدیث بھٹکتی ہے کہ وہ سب اشرف نور ہے اس کو اپنے ایک ایک حرف کا حساب دینا ہوگا۔ فقہانے اس حقیقت کو خوب سمجھا ہے اور اسی لئے کسی عاقل بالغ شخص کے کسی کلام کو آسان بیکار جانے نہیں دیتے کوئی نہ کوئی توجہ نکال کر اس پر کوئی نہ کوئی حکم لگا ہی دیتے ہیں۔ کسی کو کافر کہنا کچھ نہیں مذاق نہیں بڑی ذمہ داری کی بات ہے۔ یہ کلمہ سبلی بول چال میں بھی زبان پر لانے کے قابل نہیں۔ یا کافر صرف ایک نذاریہ کلمہ ہے کوئی فتویٰ نہیں ہے لیکن بے عمل اس کلمہ کا استعمال بھی اپنا اثر دکھائے بغیر نہیں رہتا۔

## من کفر متاولا وجاهلا لم یکفر

(۷۷۴) حَدَّثَنَا جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ أَنَّ مُعَاذَ بْنَ جَبَلٍ كَانَ يُصَلِّي مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَّ بَاتِيَ قَوْمَهُ فَيُصَلِّي بِهَمْ صَلَاةً فَقَرَأَ بِهِمُ الْبَقْرَةَ قَالَ فَتَجَوَّزَ رَجُلٌ فَصَلَّى صَلَاةً خَفِيفَةً فَلَبَّغَمَ ذَلِكَ مُعَاذًا فَقَالَ إِنَّهُ مُنَافِقٌ فَلَبَّغَمَ ذَلِكَ الرَّجُلَ فَأَتَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا قَوْمٌ نَعْمَلُ بِأَيْدِينَا وَنُسْقِي بِأَوْصِيْعِنَا وَإِنْ مُعَاذٌ أَصَلَّى بِنَا الْبَارِحَةَ فَقَرَأَ الْبَقْرَةَ فَتَجَوَّزَتْ قَرَعَمَاءُ أَوْ مُنَافِقٌ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَا مُعَاذُ أَفَتَأْتَانِ أَمْتُ ثَلَاثًا أَوْ أَرْبَعًا وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا وَسَمِعَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى - (سرواه البخاری وغیره)

## تاویل یا ناواقفی سے کسی کو کافر کہنا نہیں

(۷۷۴) جابر بن عبد اللہ نے بیان کیا کہ معاذ بن جبلؓ کی یہ عادت تھی کہ وہ رسول اللہؐ کے ساتھ نماز پڑھتے اس کے بعد واپس آکر اپنی قوم کو نماز پڑھاتے ایک دن انھوں نے سورہ بقرہ پڑھی (ان کی اس لمبی قرات کی وجہ سے) ایک شخص نے علیحدہ ہو کر ہلکی سی نماز پڑھ لی معاذ کو بھی یہ خبر لگی تو فرمایا وہ منافق ہے یہ بات اس شخص کو معلوم ہو گئی یہ آپؐ کی خدمت میں جا پہنچا اور عرض کی یا رسول اللہؐ ہم کاروباری لوگ ہیں اپنے ہاتھوں سے مزدوری کھاتے ہیں اور اونٹوں کے ذریعہ سے پانی بھرتے ہیں آج شب معاذؓ نے ہمیں نماز پڑھائی اور اس میں سورہ بقرہ شروع کر دی اس لئے میں نے اپنی نماز علیحدہ پڑھ لی اس پر معاذ خیال کرتے ہیں کہ میں منافق ہوں، آپؐ نے فرمایا معاذ کیا فتنہ برپا کرو گے تین بار فرمایا صرف والشمس وضحاہ اور سبح اسم ربک الاعلیٰ جیسی سورتیں پڑھ لیا کرو۔ (بخاری شریف)

(۷۷۴) عہد نبوت میں جماعت میں شریک نہ ہونا نفاق کی کھلی علامت تھی یہاں اس شخص نے ایک منقول عندک بنا پر جماعت میں شرکت نہ کی مگر قوت عمل کے زمانہ میں معنویوں کی طرف کس کا خیال اس لئے معاذؓ نے حسب ضابطہ اس کو بھی منافق کہہ دیا۔ آنحضرتؐ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ قصہ سُن کر تطویل قرات پر تو خاص طوع پر تنبیہ کی مگر منافق کہنے پر اپنی تنبیہ نہیں کی جیسا کہ حاطب بن ابی یثمہ کے واقعہ میں بھی ان کے متعلق حضرت عمرؓ کے منافق فرمانے پر بھی کوئی تنبیہ نہیں فرمائی کیونکہ ان مقامات پر منافق کہنا گو غلط تھا تاہم کچھ تاویل کی بنا پر قضا اگر تاویل قابلِ نفاذ ہو تو قائل پر سخت گیری نہیں کی جاتی۔

## ادمان الخمر يشبه عبادة الوثن

(۷۷۵) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَدُّ مِنْ الْخَمْرِ  
إِنْ مَاتَ لَقِيَ اللَّهَ كَعَايِدٍ وَثْنٍ. (رواه احمد وروى ابن ماجه عن ابى هريرة والبيهقي في شعب الایمان  
عن محمد بن عبد الله عن ابيه وقال ذكر البخاری فی التاریخ عن محمد بن عبد الله عن ابيه)  
(۷۷۶) عَنْ أَبِي مُوسَى (الْأَشْعَرِيِّ) أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ مَا أَبَالِي شَرِبْتُ الْخَمْرَ أَوْ عَبَدْتُ  
هَذَا وَالسَّارِيَةَ دُونَ اللَّهِ. (رواه النسائي)

## لا يغفر لمشارك ولا لقاتل المؤمن عمداً

(۷۷۷) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كُلُّ ذَنْبٍ  
عَنَى اللَّهُ أَنْ يَغْفِرَهُ إِلَّا مَنْ مَاتَ مُشْرِكًا أَوْ مَنْ يَقْتُلُ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا -  
(رواه ابوداؤد ودری النسائی عن معاوية)

## شراب نوشی کی عادت بت پرستی کی برابر ہے

(۷۷۵) ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شرابی آدمی اگر مرے  
تو اللہ تعالیٰ کے سامنے ایک بت پرست کی طرح حاضر ہوگا۔ (احمد)  
(۷۷۶) ابوموسیٰ فرمایا کرتے تھے کہ شراب پی لوں یا خدا ایتعالیٰ کو چھوڑ کر اس ستون کی عبادت کر لوں  
میں تو ان دونوں باتوں میں کوئی فرق محسوس نہیں کرتا۔ (نسائی)

## مشرک اور مسلمان کے ناحق قاتل کی مغفرت نہ ہوگی

(۷۷۷) ابوالدرداء رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت فرماتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ہے کہ  
اللہ تعالیٰ شاید ہر گناہ کو بخشدے مگر جو شرک کی حالت میں مر جائے یا جان بوجھ کر کسی مسلمان کو  
ناحق قتل کر دے اس کی مغفرت کی کوئی توقع نہیں۔ (ابوداؤد۔ نسائی)

## نہی المؤمن عن تکثیر سواد المشرکین

(۷۷۸) عَنْ أَبِي الْأَسْوَدِ قَالَ قُطِعَ عَلَى أَهْلِ الْمَدِينَةِ نَجَتْ فَالْتَرْتَبْتُ فِيهِ فَلَقِيتُ  
عُكْرَمَةَ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ فَأَخْبَرَنِي فَتَهَانِي عَنْ ذَلِكَ أَشَدَّ التَّهْنِي ثُمَّ قَالَ أَخْبَرَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ  
إِنَّ تَأْسِئَةَ الْمُسْلِمِينَ كَأَثَامِ الْمُشْرِكِينَ يَكْثُرُونَ سَوَادَ الْمُشْرِكِينَ عَلَى عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي السَّهْمُ فَيُرْمَى بِهِ فَيُصِيبُ أَحَدَهُمْ فَيَقْتُلُهُ أَوْ يُضْرِبُ فَيُقْبِلُ  
فَاتَّزَلَّ اللَّهُ تَعَالَى إِنْ الَّذِينَ تَوَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي الْأَنْفُسِ هُمْ الْآيَةُ - (مرآۃ البحاری)

مومن کی شان یہ ہے کہ وہ مشرکین کی جماعت میں شامل نہ کران کی کثرت اور تقویت کا باعث بنے

(۷۷۸) عبد الرحمن ابوالاسود نے بیان کیا کہ اہل مدینہ نے اہل شام سے جنگ کیلئے ایک لشکر تیار کیا  
اس میں میرا نام بھی لکھا گیا میں نے حضرت ابن عباسؓ کے غلام عکرمہ سے اس کا ذکر کیا تو انھوں نے مجھے  
شدت سے منع فرمایا اور یہ قصہ بیان کیا کہ حضرت ابن عباسؓ نے مجھ سے ذکر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
کے زمانہ میں کچھ مسلمان مشرکوں کے ساتھ ملے جلے رہتے تھے اور ان کی وجہ سے جنگ کے موقع پر مشرکین کی  
جماعت کی تعداد میں اضافہ ہوتا تھا (اگرچہ ان کی دلی منشا لڑنے کی نہیں تھی) ان میں ایک شخص کے  
تیرا کر لگتا اور وہ ختم ہو جاتا یا ٹکڑے زخمی ہوتا اور مر جاتا ان کے متعلق یہ آیت نازل ہو گئی إِنَّ الَّذِينَ  
تَوَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ لَمْ يَدْخُلُوا جَنَّاتٍ مِنْ دُونِهَا يَدْخُلُونَ فِيهَا مِنْ أَمْوَالِهِمْ يُقْبَلُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ  
پہنچنے والے تھے (کہ بوجہ منع ایمانی کے اپنے گمروں سے ہجرت نہ کرتے تھے جب وہ مرنے  
لگے) تو فرشتوں نے ان سے پوچھا تم کس حال میں تھے انھوں نے جواب دیا ہم اس ملک کے  
ضعیف اور بے بس باشندوں میں تھے (خوف کی وجہ سے اظہار اسلام بھی نہ کر سکتے تھے) فرشتوں نے  
کہا کیا تمہارے واسطے کہیں زمین ماری گئی تھی کہ تم وہاں ہجرت کر جاتے (بخاری شریف)

(۷۷۸) اس واقعہ کے نقل کرنے سے عکرمہ کا مقصد تھا کہ اللہ تعالیٰ نے جب مسلمانوں کیلئے یہ پہنچ نہیں فرمایا کہ وہ کسی باطل  
جماعت کے ساتھ شریک رہیں تو یہی وجہ جنگ میں تباہی شرکت پسند نہیں کرنا کہ مہربانہ دیکھ یہ چلانی سبیل اللہ نہیں ہے  
اگر ہم ان کے ساتھ ہوں تو تباہی وجہ سے کم از کم ان کو جاتی شرکت تو حاصل ہوگی یہ بھی باطل کی اعانت میں شامل ہے -  
خلاصہ یہ ہے کہ اسلام نے اپنے اختیار سے اس امر کی ہرگز اجازت نہیں دی کہ مسلمان کفر کے زیراقتدار رہنا بخوشی برداشت  
کرے اس کے لئے موت دھاکنے میں یا ہجرت کر جانے اور یا بدجہ مجبوری کفر کے اقتدار سے آزادی کے لئے ہر وقت  
ہمدردی کرتا رہے۔ یہ مسئلہ تفصیل طلب ہے۔ (صحیح)



(۷۷۹) عَنْ سَمُرَةَ بْنِ جُنْدُبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جَاءَهُ  
الْمُشْرِكِينَ وَسَكَنَ مَعَهُمْ وَشَلَّهَ - (رواه ابوداؤد)

(۷۸۰) عَنْ جَابِرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَابْنُ بَكْرٍ  
وَعُمَرُ كَانُوا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ لَا تَحْتَمِلُهُمُ الشَّرِكَانَ وَكَانَ مِنَ الْأَنْصَارِ فَهَاجَرُوا لَهُمْ لِأَنَّ لِلدِّيْنِ مَنَاقِبًا  
فَارْتَضَوْا فَبَايَعُوا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِمَلِكَةِ الْعُقَبَةِ - (رواه النسائي)

(۷۸۱) عَنْ جَمْرِ بْنِ زَيْدٍ قَالَ بَايَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِقَامِ الصَّلَاةِ وَاتِّبَاعِ  
الرَّكْعَةِ وَالشَّعِيرِ كُلِّ سَلِيمٍ وَعَلَى خِرَافَةِ الْمَشْرِكِ وَفِي لَفْظٍ عَلَى أَنَّ لِقَائِي الْمَشْرِكِينَ - (رواه النسائي)

(۷۷۹) سمون جناب فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کا رہنا ہمارے مشرکوں کے  
ساتھ ہے وہ ان ہی کی شل ہے۔ (ابوداؤد)

(۷۸۰) جابر بن زید سے روایت ہے کہ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور  
ابوبکر و عمرؓ تو اس لئے ہاجر کہلائے کیونکہ انھوں نے مشرکین کو چھوڑ دیا تھا لیکن انصار میں بھی کچھ لوگ ہاجر  
تھے کیونکہ ابتداء میں مدینہ بھی دارشُرک تھا۔ جب کچھ لوگ ان مشرکین کو چھوڑ کر بلکہ عقبہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
کے پاس چلے آئے (تو اس لحاظ سے وہ بھی ہاجر کہلائے)۔ (نسائی شریف)

(۷۸۱) جبر شہنہ ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے امویہ ذیل پوجیت کی تھی۔ ناز قائم کرنا، نیکو دل کرنا  
ہر مسلمان کی خیر خواہی کرنا اور مشرکوں سے علیحدہ رہنا۔ (نسائی شریف)

(۷۸۰) ہجرت بظاہر ترک وطن کا نام ہے مگر ترک وطن کوئی مطلوب چیز نہیں۔ مگر کہ وہ جیسا وطن ایسا وطن نہ تھا جس کو  
بخوشی کوئی ترک کر سکتا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہجرت کے وقت مشرکوں کو مکرہ کو حسرت بھری نظروں سے دیکھتے جاتے اور فرماتے جاتے  
اے نبی کہ اگر میری قوم ہی مجھ کو کچھ سے نزدیکی نہ نکالتی تو میں ہرگز اپنے اختیار سے تم سے سوا کسی اور پر پابند نہ کرتا اس لئے ہجرت  
کی مدد ترک وطن نہیں بلکہ شرک اور مشرک سے علیحدہ رہنا ہے جہاں شرک کا اقتدار ہو وہاں اسلامی حیات ہرگز نشوونما نہیں پا سکتی  
اس حالت میں اسلام کی حفاظت صرف ہجرت سے ہو سکتی ہے۔ مرنے کے بعد مسلح جہاد کا فیصلہ مسلمانین میں ہو سکتا ہے  
(۷۸۱) اسلام کے ابتدائی عہد میں ہر کہ تمام اقتدار کفر کے ہاتھ میں تھا مشرکوں کو علیحدہ رہنا بھی جیت کا ایک ہی جزو  
قرار دیا گیا تھا۔ حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ملازمین و دے جب اپنی قوم کے زشت افعال کے ماحول و ان سے منارت  
اختیار نہ کی امدان ہی کے ساتھ ہم نوا رہے یا بالہ بنے رہے تو اس ممانعت کی وجہ سے بے دینی کے جلاہم ان میں بھی  
سراپیت کو گئے امداد و کار وہ بھی لغت کے تحت آ گئے۔ دوسروں نے اسی فلسفہ کے تحت چھوٹ کا مسئلہ ایجاد کیا تھا  
انہوں نے تو ایک غلط قدم کو دین سمجھا یا اور ہم نے دین کی ایک غرضی دفعہ کو تعصب سمجھ کر ترک کر دیا۔  
یہاں ترجمان السنہ ج ۲ ص ۱۵۲ و ۱۵۳ بھی ملاحظہ کر لینا چاہئے۔

## التطير وتصديق الكاهن ونحوهما نوع من الشرك

(۷۸۲) عَنْ أُمِّ كُرَيْزٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ أَقْرَبُ مَا  
الطَّيْرُ عَلَى مَكَائِلَافَا. (سرواه ابوداؤد والترمذی)

(۷۸۳) عَنْ قَبِيصَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْإِيَّافَةُ وَالطَّرْنُ وَالطَّيْرَةُ  
مِنَ الْجَبَبِ. (سرواه ابوداؤد)

(۷۸۴) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَطِيفَةٌ  
بِشِرْكِ قَالَ لَهُ ثَلَاثًا. (سرواه ابوداؤد والترمذی)

(۷۸۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ آتَى كَاهِنًا  
فَصَدَّقَهُ بِمَا يَقُولُ أَوْ آتَى إِفْرَةً فَخَانَصًا أَوْ آتَى إِفْرَةً فَفِي ذُبُرِهَا فَقَدْ بَرِئَ مِنَّمَا  
أَنْزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ (صلى الله عليه وسلم) (سرواه احمد وابوداؤد)

## بدفالی کا عقیدہ رکھنا اور کاهن کی تصدیق کرنا ایک قسم کا شرک ہے

(۷۸۲) ام کرز روایت کرتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے خود سنا  
کہ پرندوں کو اپنے گھونسلوں میں بیٹھا رہنے دو اور انہیں اڑا کر اچھی یا بری فال  
نہ لیا کرو۔ (ابوداؤد - ترمذی)

(۷۸۳) قبیسہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پرندوں کو اڑا کر عرب کے  
طریقے پر نیک فال لینا یا رمل کا عمل کرنا یا بدفالی یہ سب شرک کے عمل ہیں۔ (ابوداؤد)

(۷۸۴) عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بدفالی ایک قسم کا شرک  
ہے۔ تاکیداتین باری فرمایا۔ (ابوداؤد - ترمذی)

(۷۸۵) ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کاهن کے (غیب کی  
خبر پر) بتلنے والا پاس جائے اور اس کی باتوں کی تصدیق کرے یا ایام حیض میں اپنی بی بی سے صحبت کرے یا  
اس محل میں صحبت کرے جس میں صحبت کرنے سے اللہ تعالیٰ نے اس کو منع کیا ہے تو جو قرآن محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) پر  
نازل ہوا تھا وہ اس سے پیچھا ہو چکا۔ (احمد - ابوداؤد)

(۷۸۶) عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ الْحَكَمِ قَالَ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمَرْنَا لَنَا نَصْنَعُهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ -  
كُنَّا فِي الْكُفَّانِ قَالَ فَلَا تَأْكُلُوا الْكُفَّانَ قَالَ لَنَا نَتَطَيَّرُ قَالَ ذَاكَ شَيْءٌ يُجِدُّ أَحَدُكُمْ  
فِي نَفْسِهِ فَلَا يَصُدُّكُمْ قَالَ قُلْتُ وَمِنْ أَرْجَالٍ يَحْطُونَ خَطَا قَالَ كَانَ نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ  
يَحْطُ فَمَنْ وَافَقَ خَطَهُ فَذَلِكَ (مرہاء مسلم)

(۷۸۷) عَنْ سَعْدِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا هَامَةَ وَلَا هَدَى

(۷۸۶) معاویہ بن حکم بیان کرتے ہیں کہ میں نے پوچھا یا رسول اللہ کچھ باتیں ہم کفر کے زمانہ میں کیا کرتے تھے  
(اب ان کا کیا حکم ہے) ہم کا کہنوں کے پاس جا کر (غیب کی خبریں دریافت کیا کرتے تھے) فرمایا اب ان کے پاس  
مت جاؤ، انھوں نے عرض کیا کہ دوسری بات یہ ہے کہ ہم پرندے اڑا کر نیک و بد فال کے بھی قائل تھے فرمایا بالی  
ایک ایسی چیز ہے جس کے تم سدا سے عادی چلے آتے ہو اس لئے تمہارے دلوں میں اس کا اثر ہو گا لیکن تم کو  
چاہئے کہ اس کی وجہ سے اپنے کام سے نہ رکو میں نے عرض کیا ہمارے کچھ لوگ خطوط کھینچ کر غیب کی خبریں  
منہم کر لیا کرتے تھے فرمایا خدا کے نبیوں میں ایک نبی ضرور اس علم کے مالک تھے۔ اب اگر کسی کا خدا ان کے  
ساتھ مطابقت کر جاتا ہو گا تو وہ بھی درست ہو جاتا ہو گا۔ (مگر خبر کیسے ہو)۔ (مسلم شریف)

(۷۸۷) سعد بن مالک سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہامہ اور ہدی اور نحت

(۷۸۷) انسانی میشت کا بڑا خلق یا اپنے گھر سے ہوتا ہے یا اپنے گھوڑے سے یا اپنی بی بی سے آج دوسری قسم کی  
سواریاں ایجاد ہو جانے کی وجہ سے اگرچہ گھوڑے کا تعلق ہماری سمجھ میں نہیں آتا مگر کل تک عرب میں گھوڑا ضروریات زندگی  
کا سب سے اہم جز سمجھا جاتا تھا خواست کا اگر کوئی وجود ہوتا تو ان چکروں میں اس کا قائل ہونا بالکل ایک معقول بات  
تھی لیکن انسان کو ان سے ہر وقت کا واسطہ پڑتا ہے کسی ہر معاملہ میں پرندوں کو اڑا کر خواست یا سعادت کے نصورات  
جمانا یہ کسی طرح بھی معقول بات نہیں کسی جانور کا تجربہ سے اچھا برا ثابت ہو جانا کسی مکان کا حسب منشا آرام دہ ہونا  
یا اس کی آب و ہوا درست ہونا اسی طرح کسی عورت کا بد مزاج یا غیر منظم ہونا یہ سب اپنی اپنی جگہ حقائق ہیں مگر  
خواست کے غلط نظریہ سے کیوں تعبیر کیا جائے خود خدوئیں میں بہت سے گھوڑے قابل پسند سمجھے گئے ہیں اور بہت سے مٹی  
اور خراب قرار دیئے گئے ہیں۔ لیکن کسی حیوان کے داغ، وجہ یا کسی عورت کے صرف شکل و شمائل یا کسی مکان کی ساخت  
سے ذکر کر اس کو تنہا سمجھ لینا مسلمان تو مسلمان ایک اپنی ہر فہم انسان کا بھی کام نہیں لیکن کیا کیا جلتے کر جیسا انسان  
غلط یا صحیح طریقہ پر کسی عقیدہ کا شکار ہو جاتا ہے تو اس کی نظر میں دنیا بھر کے تمام حوادث اسی کے زاویہ خیال کے  
مطابق دیکھنے چلے جاتے ہیں اس سے ہر بات کو اپنے وہم کی ایک دلیل سمجھا جاتا ہے عربی میں ایک مقولہ  
مشہور ہے۔ ان الوہم خلاق۔ در حقیقت یہ تمام کارفرمائی اس کے وہم کی غنایت کردہ ہوتی ہے اور بس۔ غیر اللہ سے لٹنا  
خوف اور اللہ تعالیٰ کے حقیقی تصرف سے آنا ذہول ہے۔ شرک ہے۔ وہ اس کا پیش خیمہ تو ضرور ہے۔

وَلَا طِبْرَةَ فَإِنَّ نَكْرَانَ الطَّبْرَةَ فِي مَكِّي فِي الدَّارِ وَالْمَرْأَةِ. (رواہ ابو داؤد)  
(۷۸۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا عَذَابَ وَلَا حَامَةَ وَلَا نَوْرَ وَلَا صَفْقَةَ. (رواہ مسلم)

(۷۸۹) عَنْ جَابِرٍ قَالَ مِمَّا مَعَتْ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا عَذَابَ وَلَا

یہ سب باتیں بے حقیقت ہیں اگر کسی چیز میں نوحہ ہوتی تو میں چیزوں میں ہوتی مگر، گھوڑا، زمین۔ (ابو داؤد)  
(۷۸۸) ابو ہریرہؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا مرض کا لگ جانا، آواز،  
نختر، صغیر، سب وہم پرستی کی باتیں ہیں ان کی کوئی حقیقت نہیں۔ (مسلم شریف)  
(۷۸۹) جابر بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہے کہ مرض لگ جانا،

(۷۸۸) مرض اذکر نہیں لگتا جیسا اکثر اہل ہند کا عقیدہ ہے جہاں سببیت قطعی طور پر دریافت ہو جائے وہ علیمہ  
بات ہے۔ اہل یہ ہے کہ جب انسان کی قوت ابائی یا آپ کی زبان میں قوت ارادی اور قوت غریزہ کمزور پڑ جاتی ہے  
تو اس کے دل میں عدوی کا عقیدہ جم جائے اور جہاں مرض نہیں لگتا اس کے لئے وہ عذر تراشنے لگتا ہے۔  
اس قبیحہ تعریض فرماتے ہیں کہ مریض کے ساتھ بروقت کی غفلت و محالست اس کے ساتھ خود نوش میں  
بے احتیاطی اور اس کے جسمانی طو بات سے احتراز نہ کرنے کی وجہ سے دوسرے شخص یا پرہیزگار کے مگر یہاں اس کے اسباب  
بھی موجود ہیں۔ یہ عدوی جاہلیت نہیں۔ عدوی جاہلیت یہ ہے کہ ایک شہر میں طاعون آئے اور آدمی اس شہر کی وجہ سے  
بھاگ جائے۔ خاتم بے احتیاطی شریعت کی تعلیم ہے نہ اتنی احتیاط۔ ہندوستان کے قدیم ہندو اسی عدوی قسم کے  
عدو کے قائل ہیں (تاویل مختلف الحدیث منہ۔ و زاد المسار)

اسامہ صفر کے متعلق اختلاف ہے ان کی حقیقت کیا تھی کوئی کہتا تھا کہ جس مقتول کا قصاص نہ لیا جاتا اس  
کی روح بزم کی شکل میں پکائی پھرتی کہ میرا قصاص لیا جائے میں پیاسی ہوں۔ اور صفر ایک جانور ہے جس کے کاٹنے سے  
انسان کو بھوک محسوس ہوتی ہے۔ اس کے سوا ادبی اسی قسم کے غلط تصورات ہیں۔ شریعت ان سب کو بے اہل قرار  
دیتی ہے اور انسانی شرافت اور اس کے اعتقادات کے لائق نہیں سمجھتی۔

(۷۸۹) قول صرف وہ انسانی خیالات ہیں جو حالت خوف میں مشکل ہو کر اس کی آنکھوں کے سامنے آجاتے  
ہیں۔ ایک جماعت تو ان کے وجود کو حقیقی وجود تسلیم کرتی ہے اور دوسری جماعت جنات کے حقیقی وجود سے بھی  
انکار کرتی ہے اس عالم میں جہاں دیکھو افراط و تفریط ہی کا تاثر دیکھو گے۔

صَغْرٌ وَلَا غَوْلٌ - (سہ ماہ مسلم)

(۷۹۰) عَنْ عُمَرَ بْنِ عَامِرٍ قَالَ ذُكِمَتِ الطَّيْرَةُ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ أَحْسَنُهَا النَّعَالَ وَلَا تَرُدُّ سُلَيْمًا فَوَازَا رَأَى أَحَدَهُمَا يَكْبُرُهُ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ لَا يَأْتِي بِالْحَسَنَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا يَدْفَعُ السَّيِّئَاتِ إِلَّا أَنْتَ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ - (سہ ماہ ابو داؤد)

صغراور غول بیابانی سب خیالات ہیں ان کی کوئی حقیقت نہیں۔ (مسلم شریف)

(۷۹۰) عروہ بن عامر بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے برفالی کا ذکر آگیا آپ نے فرمایا کہ یہ اس حد تک تودرت ہے کہ کسی کا نام اچھا سنا اور اس سے خوش ہو جانا لیکن قال کسی مسلمان کو اپنے کام سے روکی نہیں۔ (کہونکہ قال کا معنی ہے کہ کوئی اثر نہیں پڑتا) لہذا اگر تم میں کوئی شخص ایسی بات دیکھے جس کی وجہ سے اس کے دل میں برفالی پیدا ہو تو اسے چاہئے کہ یہ کلمات پڑھے اللہم لایاتی الخ اے اللہ تو ہی بھلائی پہنچاتا ہے اور تو ہی بلاؤں سے حفاظت کرتا ہے اور بھلائی کے حاصل کرنے اور برائی کو بچنے کی طاقت بھی تو ہی عنایت فرماتا ہے۔ (ابو داؤد)

(۷۹۰) امام ابن قتیبہ مکر سے ناقل میں کہ ایک مرتبہ ہم ابن عباس کی خدمت میں بیٹھ ہوئے تھے اس طرف سے کہیں ایک ہندہ جینا ہوا نکلا حاضرین میں سے ایک شخص نے کہا چلو خیر ہے۔ ابن عباس نے فرمایا نہ خیر ہے نہ شر۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے تو صرف اتنی بات ثابت ہے کہ آپ اچھا نام اور نیک قال پسند فرماتے تھے۔ اسی سے منقول ہے کہ انہوں نے ابن عروہ سے قال کے معنی پوچھے انہوں نے فرمایا کہ نیک قال یہ ہے کہ کوئی مریض جیسا سالم کی آواز سے اور اپنی تسدستی کی بشارت پر محمول کرے یا کسی کا مال گم ہو گیا ہو اور وہ دنیا و جاہ کو کاغذ سے ادا کرے اپنے مال کے ملنے کی خوشخبری سمجھے۔ امام ابن قتیبہ فرماتے ہیں کہ صرف اتنی بات کہ عرب کی قال اور برفالی سے کوئی علاقہ نہیں یا انسان کی فطرت ہے کہ اُسے اچھی بات اچھی اور بری بات بری لگتی ہے۔ مثلاً بار کے پاس جا کر صحت کے کلمات اور پریشان شخص کے سامنے بشارت کے کلمات کہنا ہر شخص کو پسند ہوتا ہے حالانکہ یہ ظاہر ہے کہ یہاں کہنے والے اور سننے والے دونوں کا یہ عقیدہ نہیں ہوتا کہ اس کے ان کلمات سے تقدیرات الہیہ بدلتی ہیں اسی طرح اچھی صورت سے مسرت اور بری صورت سے انتہا میں بھی انسان کی فطرت ہے۔ پھولوں سے ہلکا ہوا چین اور ہوتا ہوا پانی ہر شخص کو پیارا معلوم ہوتا ہے اور اس کے برعکس صورتیں ہر شخص کو فطرتاً پسند ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اچھے نام سے خوش ہونا اور بدنام سے ناخوش ہونا اسی فطرت کے ماتحت تھا۔

روایت دلی مختلف الحدیث ص ۱۲۱۳ -) عرب جو قدیم سے برفالی کا شکار رہتا چلا آتا تھا جب اس نے اسلامی دور میں قدم رکھا تو پہلی قدم پر اس کو ان سب خیالات کو چھوڑنا پڑا۔ یہ بہت ممکن تھا کہ اپنی قدیم عادت کی وجہ سے کسی برفالی کے موقع پر اس کے دل میں فریضیلمی تاثرات پیدا ہوتے اسلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (باقی پر صفحہ آئندہ)

## رقی الجاہلیۃ من عمل الشیطان

(۷۹۱) عَنْ جَابِرٍ قَالَ سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النَّشْرَةِ فَقَالَ هُوَ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ - (رواہ ابوداؤد)

(۷۹۲) عَنْ عِيْنِي بْنِ حَمْزَةَ قَالَ دَخَلْتُ عَلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَكِيمٍ وَبِهِ حَمْزَةٌ فَقُلْتُ أَلَا تَعْلَمُ

### کافروں کی جھوٹے شیطان کا کام میں

(۷۹۱) جابر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے نشرۃ کے متعلق پوچھا گیا آپ نے فرمایا کہ یہ ایک شیطان کا کام ہے۔ (ابوداؤد)

(۷۹۲) عیسیٰ بن حمزہ فرماتے ہیں کہ میں عبد اللہ بن حکیم کے پاس گیا انھیں سرخ بادہ کی تکلیف تھی میں نے کہا کہ اس کے لئے آپ گلے میں منکے کیوں نہیں لٹکالیتے انھوں نے فرمایا کہ میں ان باتوں سے اللہ تعالیٰ سے

(بقیہ از صفحہ گذشتہ) ایسے وقت کے لئے چند مقدس کلمات تعلیم فرمادیئے جن کی برکت سے یہ تمام باطل تاثرات اعتماد باشر اور توکل سے بدل جائیں گے۔ اللہم لا یأتی بالחסنات ثم

اسلامی توحید کا یہ وہ بلند تصور ہے کہ جس کے دل میں یہ تصور قائم ہو گیا پھر اس کے قلب میں غیر اللہ کا کوئی خوف ہراس باقی نہیں رہتا اور اس کا قبلہ توجہ ایک ہی ذات پاک رہ جاتی ہے و حقیقت یہی توحید کی اصل روح ہے جب عقیدہ توحید میں یہ روح باقی نہیں رہتی تو پھر اس میں شرک کے وہ تمام شعبے پھوٹتے گتے ہیں جو آپ عرب کے نقشہ زندگی میں ملاحظہ کر چکے ہیں۔

(۷۹۱) نہایت یہ ہے کہ جس شخص کو یہ دم ہو جاتا تھا کہ اس پر جن کا اثر ہو گیا ہے وہ اس منتر سے اپنا علاج کر لیا کرتا تھا۔ عرب کا گمان تھا کہ اس منتر کی جنات کے اثرات کے ازالہ میں بالذات تاثیر ہے۔

(۷۹۲) نہایت یہ ہے کہ عرب چند منکے لیکر اپنے بچوں کے گلوں میں نظر گذر کے خیال سے ڈال دیا کرتے تھے ان کا گمان تھا کہ اس عمل سے نظر نہیں لگتی۔ اسلام چونکہ وہم پرستی کی ریخ و بنیاد نکالنے آیا تھا اس لئے اس نے اس خیال کی بھی تردید کی اور بتایا کہ ایک مخلوق کو دوسری مخلوق میں بالذات کوئی تاثیر نہیں۔ تمام کائنات میں حقیقی مؤثر صرف خالق کا ارادہ ہی چند منکے اور خمرات گلے میں لٹکا کر یہ عقیدہ قائم کر لیا کہ یہ خوبصورت پتھر کوئی فائدہ پہنچا سکتے ہیں صرف ایک جاہلانہ وہم پرستی ہے۔ تو یہ بھی اسی کی دوسری شکل تھی وہ اس جادو کو تو لکھا کرتے تھے جس کے ذریعہ زن دشوہ کے مابین محبت پیدا ہو جاتی تھی ان کا خیال تھا کہ اس عمل سے تقدیر الٰہی تک پلٹ جاتی ہے جس طرح ان بے بنیاد جادو پھونک کا قائل ہونا وہم پرستی ہے۔ اسی طرح اسرار الٰہیہ اور کلام الٰہی کی برکات کا انکار بھی حقائق کا انکار ہے۔ خدا کے کلام پاک اور اس کے اسرار کے معجز العقول اثرات و برکات سے احادیث نبویہ بھری پڑی ہیں لیکن انسان کی فطرت میں توازن مفقود ہے۔

يَمِينَهُ فَقَالَ نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَعَلَّقَ شَيْئًا  
وَكُلَّ اِلَيْهِ - (ابوداؤد)

(۷۹۳) عَنْ زَيْنَبِ امْرَأَةِ عَبْدِ اللّٰهِ بْنِ مَسْعُودٍ اَنَ عَبْدَ اللّٰهِ رَأَى فِي عُنُقِ خِطَافٍ قَالَ

بِئَاءَ مَا لَنَا هٰؤُلَاءِ - رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو اپنے گلے میں اس قسم کی چیزیں لٹکائے  
اس کی جان کی حفاظت خود اسی کے حوالہ کر دی جاتی ہے - (ابوداؤد)

(۷۹۳) عبداللہ بن مسعود کی بی بی بیان کرتی ہیں کہ عبداللہ بن مسعود نے میری گردن میں ایک  
دھاگا بندھا ہوا دیکھا پوچھا یہ دھاگا کیسا ہے - میں نے کہا پڑھا ہوا گندہا ہے - وہ کہتی ہیں کہ ابن مسعود نے

اسی لئے قرآن نے اس کا لقب "مذموم" رکھا ہے "خلق الانسان هلولاً خاضعاً لشيء من ربه وعادوا لاهله  
الحديد صومعاً" انسان کی خصلت یہ ہے کہ جب اس پر مصیبت آتی ہے تو بے صبر ہو جاتا ہے اور جب اس پر فراغت کا دور آتا ہے  
تو بے فوجیتا ثابت ہوتا ہے - وہ اگر گڑبڑ تو ہم پرستی پر اتر آتا ہے اور اگر تلبہ تو انکا حقائق سے بھی باگ نہیں کرتا - غلطی کے  
کلام اس کے اسرار اس کے رسول کے کلمات بلکہ اس کے رسول کے متصل باقی اہل اس کے متصل کپڑوں میں بڑی برکتیں ہیں  
مگر یہ سب برکتیں خدا ہی کے نام کی ہیں - سمندر مان سون پیدا کرتا ہے سورج ضویر اشانی میں مشغول ہے - ابرو باد بارش لاسے  
ہیں مگر نہ ان میں حقیقت کوئی تاثیر و فاعلیت ہے اور نہ مقدرات الہیہ کے خلاف حرکت کرنے کی تاب و طاقت ہے - لا الشئ  
يُغْنِي لَهَا ان تَدْرِي الْعَمْرُ لَا الدَّلِيلُ سَابِقُ النَّهَارِ - آفتاب اپنی سیل و نہار کے دھڑ میں کبھی چاند کو بکڑا سکتا ہے اور نہ رات  
دن کے خانہ سے پہلے آسکتی ہے - یہ سب ایک ارادہ الہی کے سلسلے سرنگوں ہیں اسی طرح تمام برکتیں اور تمام تبرکات - مؤثر حقیقی  
ہیں اور نہ مقدرات کو طپت سکتے ہیں - نہ اہل جاہلیت میں یہ دونوں عقیدے موجود تھے اور جن چیزوں کے متعلق ان کا گمان تھا کہ  
ان کو قلب حقائق یا قلب مقدرات میں تاثیر ہے - ان سب میں مسمولی سببیت بھی موجود تھی اس لئے اسلام نے اس کو صرف  
ایک وہم پرستی قرار دیا اور اس کی بجائے اس کو صحیح عقائد کے ساتھ تبرک بالاسرار اور تبرک بالاعمال الصالحین کا صحیح راستہ بتا دیا ہے  
اس تبرک کی بھی حدود ہیں ان حدود سے تجاوز نہ کرنا چاہئے ورنہ پھر وہ بھی رسم جاہلیت میں داخل ہو جائے گا -

(۷۹۳) اس دعوت سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان انسانی اجسام میں اس قسم کے تعارفات بھی کر سکتا ہے - آخر جب  
انسان کی نظر لگ سکتی ہے اور اس کے دست و پا سے دوسرے انسانوں کو ایذا پہنچ سکتی ہے تو شیطین کی ایذا رسانی کو  
انکار کیا وجہ ہے وہ اس سے کہیں زیادہ قوی مخلوق ہے - احادیث سے شیطین کے بہت سے تعارفات ثابت ہیں - اتحاد  
کوشا طین کا اثر کیا گیا ہے - برے خواہوں میں ان کا دخل تسلیم کیا گیا ہے - نماز اور وضو میں وسوس ڈالنا مال چاکر لہا ناحی کہ  
خاتم الانبیاء علیہم السلام کی طرف ایک آگ کا شعلہ لیکر بڑھنا ابدیہ کی پیدائش کے وقت اس کا چھیننا یہ سب کچھ  
حدیثوں میں آچکے ہیں گو علمائے کبیر کبیر اس کی تاویلات بھی کی ہیں مگر پھر بھی ان میں قدرے مشترک شیطانی تعارف ایک  
نا قابل انکار حقیقت ثابت ہوتی ہے اسی حقیقت کی بنا پر شریعت نے اس کی مضرورت سے حفاظت کے سنی طریقے تعلیم  
فرمادیے ہیں - مادی نظریہ ان کی مضرورت سے آٹھامیں اور نہ ان سے حفاظت کے طریقے جانتی ہیں اس لئے وہ ان

مَا هَذَا أَفَقُلْتُ خِيَطُ رُقِيٍّ لِي فِيهِ قَالَتْ فَأَخَذَتْهُ فَفَقَطَعَتْهُ قَالَتْ أَنْتُمْ أَلَا عِبَادُ اللَّهِ لَا غِنَاءَ  
عَنِ الشِّرْكِ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ الرُّقِيَّ وَالْقَائِمَ وَالنُّوْلَةَ  
شِرْكٌ قُلْتُ لِمَ تَقُولُ هَكَذَا فَقَدْ كَانَتْ عَيْنِي تُعَذِّبُ وَلَنْتُ اخْتَلَفْتُ إِلَى مُلَانٍ

اسے لے کر توڑ پھینکا اور فرمایا ابن مسعود کے گھر والو! تمہیں تو شرک کی باتوں سے بے نیاز رہنا چاہیے۔ میں نے  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا ہے آپ فرماتے تھے کہ جہاز بھونک، نظر کے لئے منکے اور زوحین کے  
لئے محبت کے جادوئے سب باتیں شرک ہیں میں نے کہا آپ ایسی بات کیسے فرماتے ہیں۔ اس سے پیشتر جب  
کبھی میری آنکھ دکھتی تو میں فلاں یہودی کے پاس چلی جایا کرتی تھی وہ اس کو جھاڑ دیا کرتا تھا اور فوراً

کلمات امد تعویذات کا تمغہ ادا دیتی ہیں جو اس سلسلہ میں شریعت نے تعلیم کئے ہیں جب ان کے نزدیک شیطان اور اس کے  
تصرفات کی کوئی حقیقت ہی نہیں تو یہ کلمات تعویذ اور ادعیہ کا سارا باب بھی محض ایک وہم پرستی نہ ہو تو اور کیا ہو سیکر  
جن کے نزدیک ان کی ہستی پھر انسانی معیشت میں ان کی طرح طرح ظل اندازی اور دست درازی دونوں پایہ ثبوت کو  
پہنچ چکی ہیں ان کے نزدیک ان کلمات تعویذ کی اہمیت بھی اور زیادہ بڑھ گئی ہے۔

اس کا یہ مطلب نہیں ہے کہ ہم اسباب ظاہری کے تعطل کے قائل ہیں اور ہر باری و اخطال مزاجی کا سبب ان معنوی  
اسباب ہی میں منحصر سمجھتے ہیں یہ تو بدابست کا انکار ہو گا بلکہ ہمارا مطلب یہ ہے کہ جس طرح علوم کائنات نظر و تافیر و اسباب ظاہری  
ہیں بھی دینی تر اسباب کی طرف راہنمائی کرتی جاری ہے حتیٰ کہ موجودہ زمانہ میں اکثر باریوں کا سبب ایسے جراثیم ثابت ہو گئے  
ہیں جو ان آنکھوں سے نظر بھی نہیں آسکتے تو اگر شرعی تحقیق سے کچھ ایسے اسباب بھی دریافت ہو جائیں جو ہماری اس خود دین  
کے دست رس سے باہر ہوں تو اس کے انکار کرنے کی بھی ضرورت نہیں ہے حضرت شاہ عبدالعزیز صاحب نے تفسیر  
فتح العزیز میں لکھا ہے کہ شریعت اسباب ظاہری کی منکر نہیں بلکہ اس کے ساتھ کچھ اسباب باطنی کی بھی اطلاع دیتی ہے  
جوان اسباب ظاہری کے پس پردہ متور ہوتے ہیں اور اس حقیقت کو بہت مشرہ بیان فرمایا ہے جو قابلِ دید ہے در دیکھو تفسیر  
مذکورہ ص ۱۱۵) — اس حدیث سے ایک اور اہم بات یہ بھی ثابت ہوئی کہ گمراہی کا سبب جس طرح شیطانی وساوس ہوتے  
ہیں اسی طرح بعض مرتبہ اس قسم کے شیطانی تصرفات بھی پہنچاتے ہیں۔ دیکھیے حضرت عبدالعزیز بن مسعود کی بیوی یہاں یہ  
سبجے بھی نہیں کہ ان کی آنکھ کو کاہن کی شرک آمیز جھاڑ بھونک سے شفا ہو جاتی ہے اور معلوم ہے ہوا کہ اس میں شیطان کا  
تصرف شامل تھا۔ اس نے ایسی صورت پیدا کر رکھی تھی کہ ان کے دل و غم میں خود بخود یہ گمراہی پیدا ہو جائے بعض ضعیف لاعلم  
مسلمان آج بھی اسی قسم کی گمراہی میں مبتلا نظر آتے ہیں جب ان کو کوئی نقصان پہنچتا ہے تو وہ یہی کہہ دیتے ہیں کہ اس ہینہ میں ہم  
فلاں بزدل کی خند نیاز میں کی تھی اس لئے ہم کو یہ نقصان پہنچ گیا اور اتنا نہیں سوچتے کہ جن بندگان نے اپنی تمام عمریں مخلوق  
کی ایذا میں برداشت کرنے میں صرف کی ہوں اور اسی کو اپنا مبارک زندگی سمجھا ہوا کسی غریب کے نیاز نہ دلائے ہر اس کو کب  
کوئی ایذا دیکھتے ہیں۔ حضرت خواجہ محبوب الہی کے حسب ذیل شعر سے ذرا اندازہ لیجئے کہ جو لوگ ان کے در پہ آواز نہ  
ان کے حق میں ان کا جذبہ کیا تھا ہے



الْیَهُودِی قَاذِرًا هَا سَكَنْتَ فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ إِنَّكَ عَمَلُ الشَّيْطَانِ كَانَ  
بِفُحْشِهِا بِكِبَرِهِ فَإِذَا رَأَى كُفَّ عَنْهَا لَأَنَّمَا يَكْفِيكَ أَنْ تُعْزِلِي لِمَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

آرام ہو جایا کرتا تھا بعد ازاں نے فرمایا یہ شیطان کی حرکت تھی وہ آنکھوں کو اپنے ہاتھ سے کرید کرتا تھا جب  
وہ جھاری جاتی تھی تو کیرنا بند کر دیتا تھا (تم کو یہ محسوس ہوتا تھا کہ یہ سکون جھالکا اثر ہے) نہیں یہ بات کافی ہے  
جو کلمات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پڑھا کرتے تھے وہی تم پڑھ لیا کرو اذہب الباس الخ۔ اے لوگوں کے

ہر گھر مارا رخ ساز دیا اور ابار بار باد ہر گھر کے کز باغ عرش بشغف بے خار باد  
کیا یہ نہیں ہو سکتا کہ جس آئین کے تحت ساری دنیا کو نفع و نقصان پہنچے ہیں اسی آئین کے تحت اس کو بھی یہ نقصان پہنچا ہو  
اور کیا یہ ممکن نہیں کہ جس طرح شیاطین انسانوں کے عقائد و فاسد کرنے کے لئے اس قسم کے کچھ تلشے دکھایا کرتے ہیں یہ تماشہ  
بھی اسی قسم کا ایک تصرف ہو۔ بزرگوں کی طرف اس کی نسبت کرنے کی ضرورت کیا ہے کتنا بھی اپنے معبودوں کے متعلق اسی  
قسم کی گلا بھیل میں مبتلا تھے چنانچہ حضرت اہل بیت علیہم السلام کی قوم نے ان سے کہا کہ تم ہمارے معبودوں کو برا بھلا کہتے ہو کہیں ایسا  
نہ ہو کہ وہ تم کو باگل بنا دیں (معاذ اللہ) تو انھوں نے جواب دیا وہ یہ تھا۔ وَلَا أَخَافُ مَا تُشِيرُ كُونِي بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي  
یعنی میں ان سے بھلا کیا ڈرنا جن کے قبضہ میں خود اپنا نفع و نقصان بھی نہ ہو بے تکلف و راحت سب اللہ تعالیٰ ہی کے دست  
قدرت میں ہے وہ جس کو چاہے اس کا سبب بنا دے یہاں حضرت شاہ عبدالقادر کے فوائد قابل مراجعت ہیں۔

حضرت ہرود علیہ السلام کی قوم نے بھی ان کو یہی دیکھ کر کہی اِنْ قَوْلِي اِلَّا اَعْتَرَاكَ الْبَعْضُ الَّذِي تَسْتَوْفِي هَارَك  
خیال میں تو ہمارے کسی معبود نے تجھے تارکھا ہے۔ ان کے جواب میں انھوں نے فرمایا اِي وَ كَلَّتْ عَلَى اَشْوَرِي وَ تَرَكْتُمُوهُ  
اَلَا تَوْحِيدًا يَصِيَّتُهُا۔ میں نے اللہ تعالیٰ کی ذات پر معبود نہ کیا ہے جو میرا اور تمہارا پروردگار ہے جو چیز بھی زمین پر چلتی ہے  
سب اسی کے تصرف میں ہے۔

حافظ ابن تیمیہ شیطانی تصرفات کا حال لکھتے ہوئے فرماتے ہیں۔ فکثیر من هؤلاء الذين يعظمون القبور  
والمشائخ ويستغيثون بهم ويطلبون حوائجهم منهم يطيعهمها الشياطين بسبب ذلك في بعض الامور وذلك  
من جنس السحر والشرك..... واما فتنون به الشياطين وتخد مسلمانهم من الكفر والنزلة فذو من الفسوق  
والعصيان..... وانا اعرف من هؤلاء عدداً كثيراً بالشام ومصر والحجاز واثمينا واما الحجاز وروما والعراق وخراسان  
والروم فيها من هذا الجنس اكثر مما بالشام وغيره من الارض على انكبي مشدء جولوگ تہ را درت رخ کی حد سے زیادہ تعظیم  
کرتے ہیں ان سے فریادیں کرتے ہیں اور اپنی ضروریات میں عقدہ کشائی طلب کرتے ہیں کسی کسی شیطان اس اعتقاد کو بخونہ کرنے  
کیلئے ان کے سمجھو جاتے ہیں درحقیقت یہ ایک قسم کا محروم و شرک ہوتا ہے اسی کفر زہرہ و رشق کی وجہ سے شیطان ان کے دلوں  
بن جلتے ہیں۔ میں نے اس قسم کے لوگ نام و مصر اور حجاز و یمن میں بہت دیکھے ہیں اندر چڑیہ عراق و خراسان اور روم میں تو اس قسم  
کے لوگ اور بھی زیادہ موجود ہیں۔

ایک اور جگہ فرماتے ہیں۔ والذين يعبدون الشمس والقمر والكواكب ويدعونها تنزل عليهم ارواح من الجن  
وتعطي لهم كثير من حوائجهم ويسمونها ارواحاً تنزل الكواكب وهو شيطان ومن الشياطين من يطير بصاحبه

يَقُولُ اَذْهَبِ الْبَاسُ رَبَّ النَّاسِ وَاشْفِ اَنْتَ الشَّافِي لَا شِفَاءَ اِلَّا شِفَاؤُكَ وَشِفَاءُ  
لَا يُعَادِي مُرْسَقَمًا۔ (سواہ ابوداؤد)

بدوردگار بیماری دور کر دے اور شفا بخش دے کیونکہ شافی صرف تو ہے۔ درحقیقت شفا تیری ہی طرف  
سے ہے ایسی شفا سے کہ بھر بیماری کا نام و نشان باقی نہ رہے۔ (ابوداؤد)

من الانس في الهواء ويضع على رأس الجبل ويدخل النار فيضعه حراً۔ (الرد علی البکری رحمہ) مینی جو لوگ کتاب  
ماہتاب امیرت ملوں کو مجھ کر کے اور مصیبتوں میں ان کو بکارتے ہیں ان کی مدد کیلئے جنت کی ارواح آتی ہیں امدان کی بہت سی ضروریات  
پوری کر دیتی ہیں یہ لوگ حقیقت سے تو آشنا نہیں ہوتے امدان کو ان کی روحانیاں سمجھتے ہیں حالانکہ یہاں ان سے امدان کی روحانیت کو نہیں  
ہوتی یہ صوف شیطان ہوتے ہیں پھر بعض شیطان ایسے تصرفات بھی کرتے ہیں کہ ایک انسان کو ان کا ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جا کر  
حرکہ دیتے ہیں اور بھی اس کو آگ میں پھلتے ہیں اور آگ اس پر اثر نہیں کرتی۔

حافظ نے اس قسم کے بہت سے واقعات اپنے ہی زمانہ کے تحریر فرمائے ہیں اور تصنیف مذکور میں بہت سے معاملات  
پراس قسم کے جاتی تصرفات کا ذکر کیا ہے۔ اس حدیث سے بھی ان کی تصدیق ہوتی ہے۔

فرض اسلام کی تعلیم یہ ہے کہ جو فتنہ و نقصان انسان کو اسباب کے ساتھ پہنچتا ہے اس میں بھی اصل مؤثر خدا تعالیٰ  
ہی کی قدرت کو سمجھنا چاہئے اسباب ظاہری بعض اس کے اداوہ کے مظاہر ہیں خود ان میں کوئی تاثیر نہیں۔ اگر فرض کر لو کہ کوئی  
خبیث مدد یا سرکش جن ہماری توحید کو گنہہ کرنے کیلئے کوئی صورت اختیار کرتا ہے تو ہم کو چاہئے کہ ان کلمات سے اس کا  
مقابلہ کریں جو اس کیلئے شریعت نے ہم کو بتائے ہیں اگر اس کو ایذا کی قدرت دی گئی ہے تو ہم کو اس سے حفاظت کی تدبیر بھی  
بتادی گئی ہے ہم کو چاہئے کہ ہم جنگ میں اپنے دشمن پر غلبہ آنے کی کوشش کریں نہ یہ کہ اسی کو خدا بنا بیٹھیں والیماذا بذر  
اگر مومن کی قوت ایمانی بڑے طور پر مستحکم ہو جائے تو بہت سے نقصانات جو اس کی قوت و اہم کی بدولت اس کو پہنچتے ہیں صرف  
اس کی قوت عزیمت سے ٹل سکتے ہیں۔ عرب کی قوم تو ضعیف اعتقاد میں یہاں تک بڑھی ہوئی تھی کہ اس کی معیشت کی تمام بنیاد  
فال اہمہ بر فانی پر قائم تھی یہ سب خدا تعالیٰ کی ذات پر ہے اعتدائی اداوہ اپنے اداوہ پر اعتماد کرنے کے نتائج تھے۔ کسی بچہ کی  
اعتقاد حضرت خضر علیہ السلام سے ملاقات ہو گئی انہوں نے اس بچہ سے خوش ہو کر فرمایا بیٹا مانگ کیا مانگتا ہے وہ بچہ خاموش  
مہاجب ان کا اصرار بہت بڑھا تو اس نے کہا اچھا مجھے وہ دیر کیجئے جو میری تقدیر میں نہ ہو کیونکہ جو مقدر ہو چکے وہ تو مجھے  
ٹل کر ہی رہے گا خواہ کسی ذریعہ اداوہ واسطے ہو۔ سبحان اللہ یہ بچہ بھی کیسا مستحکم العقیدہ بچہ تھا۔ حضرت خضر علیہ السلام اس کا  
جواب سن کر بہت مسرور ہوئے اور اس کو بڑی دعائیں دیں۔

اس مقام پر حافظ ابن تیمیہ کی ایک اداوہ تحقیق بھی قابل یادداشت ہے وہ فرماتے ہیں کہ جن اسباب کے ارتکاب کی شریعت نے  
محافظ فرمائی ہے ان کیلئے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ ہمیشہ وہی یا غیر مؤثر ہی ہوں بلکہ جن اسباب کی تاخیر واقعی ثابت ہو جائے  
اگر ان میں کوئی اسلامی مضرت موجود ہو تو بھی ان سے ممانعت کی جائے گی۔ مثلاً جادو (جس کی حقیقت شرک اور شیطان کے  
ساتھ تلبس ہے) اگر اس کی تاثیر حتمی طریقہ پر ثابت بھی ہو جائے تو بھی ممنوع رہے گا خواہ اس کا مقصد کسی کافر اور دشمن اسلام  
کا ہلاک کرنا ہی کیوں نہ ہو۔ (کتاب الرد علی البکری رحمہ) (باقی بر صفحہ آئندہ)

(۹۴) عَنْ عُرْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَنْبَجِيِّ قَالَ لَنَا نَزِي فِي الْحَاوِلَةِ قَعْلَنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ

(۹۴) عرف بن مالک انجی فرماتے ہیں کہ ہم زانہ جاہلیت میں منتر پڑھ کر جہاز بھونک کیا کرتے تھے

(بقیہ از صفحہ گذشتہ) جو لوگ محرک بے حقیقت سمجھتے یا اس کی تاثیر کے منکر ہیں اس وقت ہمارا ان سے خطاب نہیں ہے بلکہ جن کے نزدیک محرک تاثیر ثابت ہے ان کو اس طرف متوجہ کرنا ہے کہ تولد، عدوی اور طیرہ وغیرہ کی مانعت دیکھ کر ان کے ذہن میں پیکر نہ بنو جانا چاہئے کہ شریعت کے نزدیک اسباب کے ارتکاب کی اصل بنیاد صرف ان کا دینی اور بے حقیقت ہونا ہے اس لئے جہاں اسباب کی تاثیر میں یقین ثابت ہو جائے وہاں شریعت علی الاطلاق اجازت دیدیگی بلکہ ان کی واقعیت کے بعد بھی یہ دیکھنا لازم ہوگا کہ ان میں فی نفسہ کوئی شرعی عطل تو نہیں ہے۔ پس اگر شرعی عطل موجود ہے تو بھی وہ مانعت ہی کے تحت رہیں گے۔ اس بنا پر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی بی بی کی آنکھ کی شفا میں شیطانی تصرف کو تسلیم نہ بھی کیا جائے جب بھی کاہن کے پاس جاکر کھانا شربت شراب کے ذریعہ سے استشفاء ممنوع رہے گا۔ بلکہ دہل ہی مانعت کی اصل وجہ ہے۔

اس مقام پر ایک اور اہم نکتہ بھی یاد کرنا چاہئے وہ یہ کہ شریعت بعض اوقات امر دینی کے سلسلہ میں ایسے اسباب کا ذکر بھی کرتی ہے جو محض غیبی ہوتے ہیں اس کی وجہ مومنین متقین کے سامنے اس غیبی حقیقت کا واشگاف کرنا اور اس امر دینی کے متقنی پر پورے جذبات کے ساتھ عمل کرنے کی اپرٹ پیداکرانی ہوتی ہے۔ ایسے اسباب کو شرعی حکمت تو کہا جاسکتا ہے فقہی علت نہیں کہا جاسکتا جب ان اسباب کا وجود ہی ہمارے ادراک سے بالاتر ہے تو ہم کو ان پر احکام دائر کرنے کا تکلف کیسے بنایا جاسکتا ہے۔ مثلاً سنت یہ ہے کہ جنازہ کے ساتھ پیادہ پا جانا چاہئے اس کی فقہی علت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا نفس عمل ہے لیکن اس عمل کی حکمت یہ ہے کہ ایک مرتبہ آپ نے فرمایا کہ تم لوگ سوار ہو اور خدا کے فرشتے پیادہ پا جا رہے ہیں۔ یہ تعلیل ان کے لئے تو مناسب ہو سکتی ہے جن کی نظروں نے یہ مشاہدہ کر لیا ہو مگر ہمارے نزدیک پیادہ جانے کی اصل علت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل ہی ہوگا۔ ہاں حکمت کے درجہ میں ہم یہ بات بھی کہہ سکتے ہیں۔ اسی طرح مسجد میں قصد اہرٹ کرنا، محروم میں تصویریں لٹکانا اور کتے پالنا وغیرہ ان تمام مقامات پر مانعت کی اصل علت تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہوگا اس کے بعد جو کچھ اس جگہ حدیثوں میں مذکور ہے ہمارے حق میں وہ حکمتیں کہلائیں گی دیکھو خدا تعالیٰ کی تعظیم کرنا ہمہ وقت فرض ہے، تلاوت قرآن ہمہ وقت عبادت ہے اور روزہ بھی اسلام کی محبوب ترین خصلت ہے مگر ان کی عام حکمتوں کے پیش نظر کیا ان کو علی الاطلاق ادا کیا جاسکتا ہے یا بطور ع و غروب کے وقت نماز ممنوع رہے گی، مکہ و جود میں تلاوت قرآن اور یا تم بامشرق میں روزہ ممنوع رہے گا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ذکر کے وقت روزہ شریف عبادت ہوگی اور قیام بے سنی ہوگا اور بچل تو آپ کی شان مبارک میں ایک بڑی گستاخی ہوگی کہ یہ سمجھ لیا جائے کہ ہر پر عقیدہ شخص جب چاہے جہاں چاہے آپ کی ذات کو حاضر کر سکتا ہے۔ یہاں شریعت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر اور یا رسول کا اس وقت ہم کو وہ کرنا ہے جس کا ہم کو حکم ملا ہے اور پس۔

(۹۴) معلوم ہوا کہ رقیہ لحد قویات ایک حد تک جائز ہے جب اپنی حد سے تجاوز کر جائیں اور صدقہ شرک میں داخل ہو جائیں تو پھر ناجائز ہیں۔ اسلام، صدقہ میں رہ کر رقیہ وغیرہ کی اجازت دیتا ہے اور جب شرک یا دھرم پرستی کی حدود میں داخل ہو جائیں تو اس کی مانعت کرتا ہے۔ یہاں اگرچہ تقاضائے مصلحت تو یہ خاکہ زانہ جاہلیت کے ہر قسم کی جہاز بھونک کو

تَرَىٰ فِي ذَٰلِكَ نَقَالَ اِعْمُرُوْا عَلٰی رُفَاكُم لَا اَسَ بِالرَّثٰی مَا لَمْ یُکُنْ فِیْهِ شِرْکٌ (رواہ مسلم)  
 (۹۵) عَنْ عَائِشَةَ اَنَّهَا كَانَتْ تُؤْتِي بِالْحَصْبَانِ اِذَا وُلِدُوا وَاقْتَدَحُوْا لَهُ بِالْبَرَكَهَةِ  
 فَارْتَبَتْ بِصَبِيٍّ نَذَّهَبَتْ وَسَادَتْهُ فَاِذَا حَتَّ وَسَادَتْهُ مُوسَىٰ نَسَا لَهُمْ عَنْ الْمَوْسٰی فَقَالُوْا  
 تَجْعَلُهُمَا مِنَ الْيَحْنِ فَلَخَذَتِ الْمَوْسٰی فَرَمَتْهُمَا وَهَنَهُمْ عَنْهَا وَقَالَتْ اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ  
 كَانَ يَبْكُرُ الطَّيْرَةَ وَيُبْعِضُهَا وَكَانَتْ عَامِلَةً تَنْهٰی عَنْهَا (رواہ البخاری فی الادب المفرد)  
 (۹۶) عَنْ اَبِيْ بَشِيْرٍ الْاَنْصَارِیِّ اَنَّهٗ كَانَ مَعَ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ فِیْ بَعْضِ

ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ فرمائیے اب ان متروں کے مطلق آپ کا کیا ارشاد ہے۔ فرمایا ان کو میرے  
 سامنے پیش کرو۔ اگر ان میں شرک کی کوئی بات نہ ہو تو کچھ مضائقہ نہیں۔ (مسلم)  
 (۹۵) حضرت عائشہؓ بیان فرماتی ہیں کہ یہ دستور تھا کہ جب کوئی بچہ پیدا ہوتا تو ان کی خدمت میں  
 پیش کیا جاتا اور وہ اس کے لئے برکت کی دعا فرمادیتیں۔ ایک مرتبہ ان کے سامنے ایک بچہ پیش کیا گیا وہ اس کا  
 تکیہ رکھنے لگیں کیا دیکھتی ہیں کہ اس کے نیچے ایک استرا رکھا ہوا ہے۔ حضرت عائشہؓ نے ان لوگوں سے اس  
 استرے کا سبب دریافت کیا۔ انھوں نے کہا ہم یہ جات کے خیال سے رکھ دیتے ہیں۔ انھوں نے استرا اٹھا کر  
 پھینک دیا اور اس حرکت سے ان کو منع کیا اور فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان ٹونگوں کو سخت  
 ناپسند فرماتے تھے اور ان سے نہایت نفرت رکھتے تھے۔ راوی کہتا ہے کہ حضرت عائشہؓ بھی اس قسم کے  
 ٹونگوں کی مانعت فرماتی تھیں۔ (الادب المفرد)  
 (۹۶) ابو بکر انصاری بیان فرماتے ہیں کہ وہ کسی سفر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے

مانعت کر دی جاتی مگر قانونِ بشر کا تعنا یہ ہوا کہ جس چیز کا نفع تجربہ میں آچکا ہو اور قوم میں اس کی عام عادت بھی ہو  
 اس سے اغماض کر لیا جائے۔ بشرطیکہ اس میں شریعت کے خلاف کوئی بات موجود نہ ہو۔ شریعت حنفیہ کی تمام تر بنیاد  
 بشرطاً قائم ہے۔ الدین بسر کی شرح کے ذیل میں تفصیل کے ساتھ اس پر بحث گذر چکی ہے۔ ترجمان السنہ جلد اول  
 میں ملاحظہ کر لیجئے۔

(۹۶) آپؐ اس حکم کے مختلف اسباب بیان کئے گئے ہیں مگر لام مالک کی جو رائے ان کی کتاب بواسطے ظاہر ہوئی ہے  
 وہ یہ ہے کہ عرب نظر نگہ کے خیال سے حیوانات کی گردنوں میں تانت وغیرہ کا گذر الدبا کرتے تھے اور ان کا یہ عقیدہ تھا کہ اس  
 عمل سے نظر لگنے سے حفاظت رہتی ہے۔ شریعت نے اس قسم کے تمام اداہم کو باطل قرار دیا ہے حقیقت یہ ہے کہ جو ایک خدا کر  
 نہیں دے تا اس کو ہر ادنیٰ الٰہی مخلوق سے ذرا بڑا ہے اور جس کا عقیدہ یہ ہو گیا کہ نفع و نقصان سوائے ایک خالق کے  
 اندکی کے ہاتھ میں نہیں رہے تمام مخلوق کے ذمے آزاد ہو گیا۔

أَسْفَارِهِ فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَسُولًا لَا تَبْعَيْنَ فِي رَقَبَةٍ بَعِيرٍ وَلَا دَلَّةٍ  
مِنْ دَرَبٍ أَوْ قَلَادَةٍ إِلَّا أَقْطَعْتَ - (متفق عليه)

(۷۹۷) عَنْ أَبِي وَهَبٍ الْجَنْدِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَبْطُوا الْخَبِيلَ  
وَأَمْخُوا ابْنَيْ لَحْيَيْهَا وَأَعْجَازَهَا أَوْ قَالَ أَلْهَأْهَا وَقِلْدُهَا وَهَازِلْ قِلْدُهَا وَأَلْأَوْنَازِرَ (ربما: ابوداؤد والنسائي)

## لامقدار لعلم النبی بجنب علم الله تعالیٰ

(۷۹۸) عَنْ إِبْنِ عَبَّاسٍ فِي قِصَّةِ الْخَضِرِ وَمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّ الْخَضِرَ قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي عَلَى  
عِلْمٍ مِنْ عِلْمِ اللَّهِ عَلِيمٌ لَا تَعْلَمُهُ أَنْتَ. وَأَنْتَ عَلَى عِلْمٍ عَلَّمَكَ اللَّهُ لَا أَعْلَمُهُ قَالَ سَقِئْتُ فِي

آپ نے ایک قاصد یہ اعلان کرنے کے لئے بھیجا کہ کسی اونٹ کی گردن میں تانت کا قلابہ یا کوئی قلابہ  
(رہلوی کو شک ہے) ایسا باقی نہ رہے جو کاٹ نہ ڈالا جائے۔ (متفق علیہ)

(۷۹۷) ابودہب جہمی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گھوڑے ہالا کرو (کہ  
یہ آلہ جہاد ہے) اودان کی میٹانیوں اور ٹخموں پر ماتہ پھیرا کرو اودان کے گلوں میں کوئی پٹہ نہ دالو یا کرو  
مگر تانت کا پٹہ نہ ڈالو (کہ یہ دور جاہلیت کا طریقہ ہے) ابوداؤد - نسائی

## نبی کے علم کو خدا تعالیٰ کے غیر متا ہی علم سے کوئی نسبت نہیں ہوتی

(۷۹۸) حضرت خضر اور موسیٰ علیہ السلام کے قصہ میں ابن عباس بیان کرتے ہیں کہ حضرت خضر علیہ السلام  
نے فرمایا اے موسیٰ جو علم اللہ نے مجھے دیا ہے وہ تم نہیں جانتے اور جو تمہیں دیا ہے وہ میں نہیں جانتا (اس لئے  
تم میرے ساتھ چل نہیں سکو گے) انھوں نے فرمایا آپ مجھے انشاء اللہ تعالیٰ نہایت صابر پائیں گے۔ میں کسی

(۷۹۸) حضرت موسیٰ علیہ السلام تو بالاتفاق ایک اولوالعزم رسول ہیں اور حضرت خضر علیہ السلام کی نبوت کو زیر اختلاف ہے  
مگر بھری بڑی ہستی ہیں۔ ان دونوں میں کئی جزئیات کا علم شاید حضرت خضر علیہ السلام کو زیادہ مرحمت ہوا تھا اور تشریف جزئیات  
کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو زیادہ۔ مگر ان دونوں کے علوم کو بتوں ان کے ضابطہ تعالیٰ کے غیر متا ہی علوم کے مقابلہ میں وہ  
نسبت بھی نہ تھی۔ قطرہ کو دریا سے ہوتی ہے۔ علم الہی کے متعلق ان دو حضرات کا عقیدہ تو یہ تھا آخر میں سب سے بزرگ ترین  
رسول یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد بھی سن لیجئے۔ آپ فرماتے ہیں کاش موسیٰ علیہ السلام کچھ اور صبر کر لیتے تو ہمیں  
کائنات کے عجائبات کا علم کچھ اور حاصل ہر جانا۔ معلوم ہوا کہ کائنات ہستی کے تمام واقعات کا علم تو درگزر آپ کو ان چند واقعات  
کے علوم پہنچے پورا احاطہ حاصل نہ تھا جو ان دو بزرگوں کے ماہرین بہت ہی محدود زمانہ میں آپ کے علم الہی کے متعلق ان تین

اِنْ شَاءَ اللّٰهُ صَابِرًا وَلَا اَعْصِيْ لَكَ اَمْرًا فَاَنْطَلَقَا يَمْشِيَانِ عَلَى سَاحِلِ الْبَحْرِ لَيْسَ لَهَا مَا يَسِفِنُهُ  
فَمَرَّتْ بِمَا سَفِنَتْهُ فَكَلَّمَتْهُمَا اَنْ يَّخْلُوَا مَعَهَا فَعَرَّتْ اَلْخَصِرَ فَعَمَلُوْهَا بِغَيْرِ رِزَالٍ جَاءَ عَصْفُورٌ وَقَعَ  
عَلَى حَرْبِ السَّفِيْنَةِ فَفَرَّقَهُ لَفْرَةً اَوْ لَفْرَتَيْنِ فِي الْبَحْرِ فَقَالَ الْخَصِرُ يَا مُوسَى مَا لَقِصَّ عَلَيَّ وَعِلْمُكَ  
مِنْ هَلُمِ اللّٰهُ تَعَالٰى اِلَّا كَلْفَرَةً هٰذِهِ الْعَصْفُورُ فِي الْبَحْرِ غَمْرٌ دَقِصْتُهُمَا وَفِي اَسْرَافِهَا قَالَ لَيْتَنِيْ مِثْلُ اللّٰهِ عَلَيْهِ سَلَمٌ  
يَرْكَبُ اللّٰهُ مُوسٰى لَوْ دُرِّدْنَا لَوَصَّيْتُ حَتّٰى نَقْصَّ عَلَيْنَا مِنْ كَمَرِهِمَا - (رواه البخارى فى كتاب العلم)

معاہد میں بھی آپ کے حکم سے باہر نہیں جاؤں گا۔ اس عہد و معاہدہ کے بعد دونوں نے سفر شروع کیا چلتے چلتے سمندر  
کے کنارہ پہنچے تو وہاں کوئی کشتی موجود نہ تھی۔ اتفاقاً ایک کشتی ادھر سے گزری تو انھوں نے کشتی والوں سے بات چیت  
شروع کی کہ انھیں سوار کر کے دریا پار تار دیں تو کیا میں گے اس دریا میں حضرت خضر علیہ السلام کو کسی نے پہچان  
لیا اور کہا ہے بغیر ان کو کشتی میں بٹھالیا اور راستہ میں ایک چڑیا آئی اور کشتی کے کنارے پر آ بیٹھی۔ اس نے سمندر میں  
ایک دو چوچیں ماریں تو حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا اے موسیٰ ہمارے اور تمہارے دونوں کے علموں نے ملکر  
بھی اللہ تعالیٰ کے علم میں اتنی کی نہیں کی جتنی سمندر کے پانی میں اس چڑیا کی ایک دو چوچوں نے۔ اس کے بعد  
راوی نے ان کے سفر کا تمام واقعہ نقل کر کے آخر میں بیان کیا کہ حضرت موسیٰ و خضر علیہما السلام کے واقعات سن کر  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خدا تعالیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو مراتب علیا عطا فرمائے ہیں تمنا تھی کہ موسیٰ علیہ السلام  
اگر کچھ صبر فرماتے تو ان دونوں کے کچھ اور واقعات بھی ہمارے سامنے بیان میں آجاتے۔ (بخاری شریف)

حقیر میں جتنوں کا عقیدہ تو یہ ہے اب جو عقیدہ آپ کا ہو وہ آپ جانیں بندہ کا کمال یہ نہیں کہ وہ اپنے حدود بندگی سے باہر بجائے  
بلکہ کمال بندگی، بندگی کامل میں ہے کسی مخلوق کی صفات کا موازنہ مخلوقات ہی کے دائرہ میں کرنا چاہیے نہ کہ خالق کے دائرہ میں  
مخلوق کی کوئی صفت خالق کی ہمہری نہیں کر سکتی ان دونوں میں اگر کوئی شرکت ہو سکتی ہے تو صرف اسم کی شرکت ہو سکتی۔ بندہ کو  
خدا تعالیٰ سے کوئی نسبت نہیں۔

صحیح بخاری کی روایت سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا یہ سارا ساتھ سفر صرف ان کے اس کلمہ کا  
نتیجہ تھا جو ایک سائل کے جواب میں ان کی زبان سے اپنے لوہ پر علم اطلاق کے کہل گیا تھا۔ کوئی شبہ نہیں کہ نبی وقت اپنی امت  
میں سب سے زیادہ عالم ہو تب ہی ادا اس لحاظ سے ان کا یہ قول یقیناً صحیح اور واقع کے مطابق تھا مگر صفت علم کے بارے میں  
علم مطلق کو حضرت موسیٰ علیہ السلام کا یہ اطلاق بھی ناپسند ہوا اور آخر ان کو ایک ایسے بندے کی ملاقات کی طرف دعوت  
دی گئی جس کے علم کی جزئیات میں سے ان کو ایک جزئی کا بھی علم حاصل نہ تھا بلکہ اس کی نوعیت علم ہی ایسی تھی جس کے ایک سبق کو  
بھی ان کو صبر کے ساتھ پڑھا مشکل تھا۔

یہاں یہ بھی واضح رہنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی جو خاص خاص صفات ہیں جیسے احیاء و لماتہ یا غیب کا علم وغیرہ ان میں  
عموم و اطلاق کا دعویٰ کرتا بڑی بے احتیاطی ہے یہاں صحیح اور مستدل راہ یہ ہے کہ ان صفات کو علی الاطلاق تو صرف صانع

## النفی عن اسناد علم الغیب الی حد

(۷۹۹) عَنْ الرَّبِيعِ بْنِ مَعْرُوفٍ قَالَ: دَخَلَ عَلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَدَاةً بَنِي عَلَى فَجَلَسَ عَلَى فِرَاشِهِ فَكَتَبَ لِيكَ مِثْقَالَ حَبِّ خَرْدَلٍ بِأَلَدَةٍ يَنْدُبُ مَنْ قُتِلَ مِنْ أَبِي بَنِي يَوْمَ بَدْرٍ حَتَّى قَالَتْ جَارِيَةٌ: وَفِينَا نَبِيُّ يَعْلَمُ مَا فِي غَدَاةٍ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ:

### کسی کی طرف غیب دانی کی نسبت نہیں کرنی چاہیے

(۷۹۹) ربیع دختر معوذ بیان کرتی ہیں کہ شب زفاف کی صبح کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور میرے بستر پر اس طرح بیٹھ گئے جیسے تم بیٹھے ہو۔ کچھ لڑکیاں دف بجابجا کر میرے ان باب و احوال کا مرثیہ پڑھ رہی تھیں جو مدین میں مقول ہو چکے تھے۔ یہاں تک کہ جب ان میں ایک لڑکی نے یہ کہا کہ ہم میں ایسے نبی موجود ہیں جو کل کی باتیں جانتے ہیں۔ تو آپ نے فوراً منع فرمادیا اور

(بقیہ از صفحہ گذشتہ) حقیقی کے لئے تسلیم کیا جائے اور مخلوق کے دائرہ میں جتنا جس کے حق میں قطعی طور پر ثابت ہو جائے صرف اس کا اقرار کر لیا جائے۔ یہاں بہم الفاظ یا محض ظنی دلائل یا جذبات محبت کی بنا پر کسی اور قطعی حکم لگایا قطعاً مناسب نہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا ایک ایک لمحہ ہماری آنکھوں کے سامنے ہے اور ان کا تذکرہ آپ کے جان نثاروں کی زبانی حرف بحرف منقول ہے اگر صحیح حقیقت کا پتہ چلا ہے تو ان سادہ کلمات کو خالی الذہن ہو کر پڑھتے چلے جائیے اور آخر میں حجتیہ پر آپ کا ذہن پہنچے اسی کو منزل مقصود سمجھے اسی مقصد کے پیش نظر ہم بہت محدود اور بہت محدود واقعات آپ کے سامنے رکھتے ہیں جن کو صرف شے نمونہ از خردارے کہا جا سکتا ہے آپ ان کو اپنے دل و گوشت پر طور پر صاف کر کے پڑھ جائیے پھر آپ کا ضمیر جو فیصلہ دے وہی اپنا عقیدہ رکھے۔

(۷۹۹) نبی کا غصہ اور مسرت بلکہ انداز غصہ و مسرت بھی بڑا پُر اسرار اور معنی خیز ہوتا ہے۔ یہاں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ممانعت تو فرمائی مگر زیادہ شدت سے نہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ اول تو یہ ایک محض مسرت تھی، نہ کہ مجلس تعلیم و تعلم (جہاں مقصود ہی تعلیم عقائد ہو ا کرتی ہے) پھر یہ ایک شاعرانہ نظم تھی نہ کہ ایک منین عبارت، پڑھنے والی بھی کچھ تو عمر لڑکیاں تھیں نہ کہ فہیم اور سن رسیدہ عورتیں اور جو کلمہ اپنی نواؤں سے کہہ رہی تھیں وہ بھی ایک حد تک صحیح تھا اگر اس کی کلیت میں کلام ہو لیکن صاحب فوت اپنی موجودگی میں ایسی موم عبارت بھی برداشت نہ فرما سکے جو قرآن کریم کی ظاہر آیت سے ذرا بھی ٹکرائے۔ سورہ لقان ہر ہر کہ پانچ بائیں محتاج غیب میں داخل ہی انھیں کوئی نہیں جانتا منجملہ ان کے ایک کل کی بات کا علم ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت تک کی بہت سی خبریں دیں مگر غیب دانی کے دعوے کی بنا پر نہیں بلکہ علم الہی کے سامنے اپنی بے ناگی کے اعتراف کا سر جھکا کر۔ اللہ تعالیٰ انبیاء علیہم السلام کو اپنے غیر متناہی خزانہ غیب سے کچھ عطا فرمادیتا ہے اس سے وہ غیب داں نہیں کہلاتے بلکہ غیب داں کے پیغمبر کہلانے لگتے ہیں۔

لَا تَقُولِي هَكَذَا أَوْ قُولِي مَا كُنْتِ تَقُولِينَ - (۱۷۱۰ البخاری)

(۸۰۰) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَاتِلُهُمُ الْغَيْبِ خَمْسٌ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ - إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَآذَا تُكْسِبُ عَبْدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ - (انفراد باخراج البخاری)

کہا یوں مت کہو، بس وہی کہے جاؤ جو پہلے کہہ رہی تھیں۔ (بخاری شریف)

(۸۰۰) ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مقاتل غیب پانچ ہیں جن کو سوائے اللہ تعالیٰ کے اور کوئی نہیں جانتا۔ قیامت کب آئے گی اس کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہی ہے اور وہی مینہ برساتا ہے (اس کا صحیح علم بھی کسی کو نہیں) اور یہ بات بھی وہی جانتا ہے کہ رحم مادر میں کیا ہے اور یہ بھی کوئی شخص نہیں جانتا کہ کل وہ کیا کرے گا اور نہ یہ جانتا ہے کہ کس جگہ مرے گا بیشک اللہ ہی ان سب باتوں کا جاننے والا اور ان سے باخبر ہے۔ (بخاری شریف)

دنیا اس صداقت کے بجائے خود انھیں ہی غیب داں کہنے لگتی ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مگروں کے معاملات بتا دیا کرتے تھے جیسا کہ قرآن میں موجود ہے لیکن اس کے باوجود عالم الغیب نہیں بنے مگر عیسیٰ نہ مانے آخر انھیں غیب داں خطاب کم از کم اس کا بیٹا ٹھہرا کر بھیج دیا۔ (نور اللہ شاہ فاضل)

(۸۰۰) قرآن کی اصطلاح میں علم وہ ہے جو خود واقعہ سے حاصل ہوا اور کسی واقعہ کے متعلق جو لینی جانب سے تخمینہ کیا جائے وہ ظن کہلاتا ہے۔ موجودہ زمانہ میں علامات کے ذریعہ بعض ان باتوں کا علم بھی ہو جاتا ہے جو حدیث میں مذکور ہیں لیکن ان کا براہ راست علم اب تک بھی کسی کو نہیں ہوتا جو کچھ ہوتا ہے وہ صرف استدلال اور علامات کی بنا پر ہوتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے علامات قیامت خود بتائیں مگر اس کے باوجود قیامت کے معاملہ میں ہمیشہ اپنی لاعلمی ہی کا اظہار کیا۔ اہل علم نے حل کے مذکور و مؤث ہونے کی شناختیں لکھی ہیں اسی طرح ہمارے دوسری فضائی اثرات سے موسم کا اندازہ بھی کر لیا جاتا ہے مگر یہ سب ظن کے مرتبہ سے مستجاب نہیں۔ یہ علم استدلالی تو ہے لیکن براہ راست واقعہ کا علم نہیں۔ واقعات کا براہ راست علم اللہ تعالیٰ ہی کا خاصہ ہے۔ ہم حوادث کے غائبہ کر کے زریعہ استدلال ان کو معلوم کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی ذات ہر لمحہ خود حاضر و ناظر ہو کر ان کا علم رکھتی ہے۔ واللہ علی کل شیء شہید کا یہی مطلب ہے۔ اس حدیث کے متعلق حدیث جبریل علیہ السلام کا تفصیلی نوٹ بھی ملاحظہ کریجئے۔ اور اسی کے ساتھ حدیث۔ یعنی میں حواشی مذکورہ ترجمان السنۃ ج ۱ ص ۵۵۹ بھی ملاحظہ کیجئے۔



(۸۰۱) عَنْ خَارِجَةَ بْنِ زَيْدٍ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ أُمَّ الْعَلَاءِ امْرَأَةً مِنَ الْأَنْصَارِ بَايَعَتْ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَخْبَرْتُهُمْ فَاسْتَمَوْا الْمُهَاجِرِينَ قُرْعَةً قَالَتْ فَطَارَ لَنَا عُمَانُ بْنُ مَطْعُونٍ وَأَنْزَلَنَا فِي أَبْيَانِنَا فَوَجِعَ وَجَعَهُ الَّذِي تَوَفَّى فِيهِ فَلَمَّا تَوَفَّى غَسِلَ وَكُنِيَ فِي أَنْوَابِهِ دَخَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَتْ فَقُلْتُ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْكَ أَبَا السَّائِبِ فَشَهَاذِي عَلَيْكَ لَقَدْ أَلَزَمَكَ اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا يَذْرُؤُكَ أَنْ اللَّهُ أَلَزَمَهُ فَقُلْتُ يَا أَبِی أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَمَنْ يُكْرِمُهُ اللَّهُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَمَّا هُوَ تَوَلَّاهُ لَقَدْ جَاءَهُ الْيَقِينُ وَاللَّهُ إِنِّي لَا رَجُوكَ الْخَيْرِ وَاللَّهُ مَا أَدْرِي وَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ مَاذَا يَفْعَلُ فِي قَالَتْ وَاللَّهِ لَا أَتِي بَعْدَهُ لَعَنًا أَبَدًا -  
(رداء البخاری فی فضائل)

(۸۰۱) خارجہ بن زید بیان کرتے ہیں کہ امّ علاء ایک انصاری بی بی تھیں جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کی تھی وہ کہتی ہیں کہ انصار نے ہاجرین کی تقسیم قرعہ اندازی کے ذریعہ سے کی تو ہمارے حصہ میں عثمان بن مظعون نکلے ہم نے انہیں اپنے گھروں میں بطور مہمان ٹھہرایا۔ اتفاقاً وہ ایسے بیمار پڑے کہ اس سے جان بر نہ ہو سکے۔ وفات کے بعد جب انہیں غسل دیدیا گیا اور ان کے کپڑوں میں انہیں کفن پہنا دیا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے امّ علاء کہتی ہیں میں نے کہا ابوالسائب (ان کی کنیت ہے) تم پر خدا کی رحمت میں تمہارے حق میں گواہی دیتی ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے ضرور تمہیں اپنی رحمت سے نوازا ہو گا آپ نے فرمایا بھلا تمہیں یہ پتہ کیسے چلا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو رحمت سے ضرور نوازا ہو گا۔ میں نے عرض کیا میرے ماں باپ آپ پر قربان یا رسول اللہ اگر اللہ تعالیٰ ان کو بھی رحمت سے نوازے تو اور کس کو نوازے گا۔ آپ نے فرمایا خدا کی قسم ان کی تو وفات ہو گئی اور مجھے بھی ان کے حق میں مغفرت کی بڑی امید ہے مگر تفصیلی طور پر تو میں اپنے متعلق بھی نہیں بتا سکتا کہ میرے ساتھ کیا معاملہ کیا جائے گا۔ یہ سنکر امّ علاء نے کہا خدا کی قسم آج کے بعد آئندہ میں کسی کی اس طرح حتیٰ طور پر تعریف نہ کروں گی۔ (بخاری شریف)

(۸۰۱) مِثْ ذَکَرِمْ فَرَّانِ کَرِمْ کِ اس آیت کی طرف اشارہ ہے قُلْ مَا کُنْتُ بِدُعَا مِنْ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِی مَا یَفْعَلُ فِی وَلَا یُکَلِّمُ۔ (احاف)

(۸۰۲) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ دُعِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى جَنَازَةِ صَبِيٍّ مِنْ الْأَنْصَارِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ طُوبَى لِهَذَا عَصْفُورٍ مِنْ عَصَائِفِ الْجَنَّةِ لَمْ يَعْمَلِ السَّوَاءَ وَلَمْ

(۸۰۲) حضرت عائشہ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ ایک انصاری بچے کے جنازہ کی نماز کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بلایا گیا۔ اس بچے کے متعلق میری زبان سے کہیں یہ نکل گیا کہ یہ بچہ کیسا خوش نصیب تھا یہ تو جنت کی چڑیوں میں ایک چڑیا تھی۔ اس نے کوئی گناہ کیا نہ اتنی عمر پائی کہ گناہ کرے یا میں نے کراپ نے فوراً فرمایا تم تو

(۸۰۲) خلاصہ یہ کہ بخشش و مواخذہ کا معاملہ تمام تر عالم غیب سے متعلق ہے اس میں کسی انسان کو لئے زنی کرنے کا کوئی حق نہیں۔ مغفرت و عدم مغفرت کے مختلف آئین ہیں کسی کو کیا معلوم کہ قادر مطلق نے کہاں کس آئین کے نازل کرنے کا ارادہ فرمایا ہے۔ پس اس حدیث میں بھی کسی مقامی غلطی کی اصلاح مطلوب نہیں۔ بلکہ ایک قاعدہ کلیہ کی اصلاح منظور ہے خواہ مقامی اعتبار سے وہ کتنا ہی صحیح ہو۔ مثل شہور ہے کہ خطا اگر راست آید تاہم خطا است۔ قرآن کریم نے علم غیب کو باجماعی خداوندی خصوصیات میں شمار کیا ہے اور کسی استثناء کے بغیر عالم الغیب کا لقب صرف اپنی ذات کے لئے مخصوص قرار دیا ہے۔ اسی لئے محدثوں میں بھی اس معاملہ میں احتیاط برتنے کی بڑی تاکید فرمائی ہے اور کسی کو بھی یہ اجازت نہیں دی گئی کہ وہ غیب کے امور میں جرم و ملوثی کے ساتھ کوئی ادنیٰ دخل و اندازی کرے حتیٰ کہ اس بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنے نفس و نفس فاضلہ کو شامل کر کے ارشاد فرمایا کہ میں کی آنکھوں سے شب و روز میں نہ معلوم کتنے غیب سے پہلے اٹھائے جاتے ہیں اپنی مغفرت کی تفصیلات کے بارے میں پورے پہلے علم کا وہ بھی مدعی نہیں بنتا۔

قرآن کریم کی کھلی کھلی آیات، احادیث رسول کے بیشمار ذخائر اور صحابہ کرام کے عشق نبوی سے لبریز کلمات کے انبار آپ کے سامنے ہیں۔ ان سے کہیں پتہ نہیں چلتا کہ رسولوں کو عالم الغیب کتنا کبھی اسلامی عقیدہ سمجھا گیا ہو۔ مذہب اسلام کی سب سے واضح خصوصیت یہ ہے کہ اس میں خدا تعالیٰ اور بندوں کی صفات اتنی واضح بتائی گئی ہیں کہ ان میں کسی موقع پر بھی التباس پیدا نہیں ہوتا۔ صفت علم و حق تعالیٰ کی ایک نمایاں ترین صفت ہے اس کے مظاہرے کے لئے ازل میں ملائکہ اللہ کا وہ مقررہ الآراء واقعہ پیش آیا تھا جس میں انیس انی اعلیٰ ولا تعلیٰ کو غالب آئین فقرہ سنا ہوا پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو صرف ایک کلمہ "انا اعلم" کی بدولت کتنا حیران و پریشان ہوا تاہم اللہ سب سے آخر میں وہ رسول بھی آگیا جس کو علم الاولین والآخرین کا مجموعہ بنا کر بھیجا گیا تھا مگر خالق السموات والارضین کے علم کے سامنے وہ بھی ہمیشہ اپنے عقروں کا سر جھکائے رہا۔ اور رب زہدیٰ علما کی ہی دعائیں مانگنا کیا اللہ کسی نے کبھی شاعرانہ رنگ میں بھی اگر اس کے متعلق عموم و اطلاق کے ساتھ علم غیب کی نسبت کر دی تو اس نے وہیں اس کو رد کر دیا۔ یہاں بالذات اللہ بالواسطہ کا فرق پیدا کرنا ایک مضحکہ خیز خیال ہے۔ بندہ میں خدا تعالیٰ کی کوئی صفت نہ بالذات ساسی ہے نہ بالعرض خدا تعالیٰ الہا یکتا و یحیانا ہے کہ نہ اس کی ذات میں اور نہ اس کی صفات میں سے کسی صفت میں کوئی شریک ہے نہ اس کا احتمال ہو سکتا ہے۔

میں جس جگہ تک میری رسائی ہے اس کے پس اس طرف میری خدائی ہے

اسی طرح کائنات ہستی کے جمیع ماکان اور مایکین کا علم بھی کسی کے حق میں تسلیم کرنا اسلامی عقیدہ نہیں ہو سکتا کیونکہ اس کے ادامہ اگرچہ بیشمار علوم اور بھی ہیں مگر وہ انسانی دماغ کے تصور سے باہر ہیں انسانی دماغ صرف ان ہی علوم کا تصور کر سکتا ہے جو کائنات میں

يُذَكِّرُكَ فَقَالَ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ يَا عَائِشَةُ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ لِحَبْلِهِ أَهْلًا خَلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ  
أَبَائِهِمْ وَخَلَقَ لِلنَّسَاءِ أَهْلًا خَلَقَهُمْ لَهَا وَهُمْ فِي أَصْلَابِ آبَائِهِمْ - (سرواہ مسلم)

یغین کے ساتھ یہ حکم لگا رہی ہو، کیا خبر ہے کہیں معاملہ کچھ اور ہو۔ اسے عائشہ (جنت و دوزخ کا فیصلہ کچھ ظاہری اعمال پر ہی منحصر نہیں) اللہ تعالیٰ نے ایک مخلوق جنت کے لئے بنائی ہے اور اس کو اسی وقت جنتی بنادیا تھا جبکہ وہ اپنے باپوں کی پشت ہی میں تھی اور اسی طرح ایک مخلوق دوزخ کیلئے بنائی ہے اور ان کو بھی اسی وقت دوزخی بنادیا تھا جبکہ وہ اپنے باپوں کی پشت میں موجود تھی۔ (مسلم شریف)

اس کو نظر آتے ہیں پس اگر ان علوم میں خالق اور مخلوق سادی ہوں تو پھر مصنفیت علم کے بارے میں وہ خالق کی برتری کا کوئی تصور کر ہی نہیں سکتا حالانکہ اسلام میں خالق کی برتری کا تصور اتنا اعلیٰ سکھایا گیا ہے کہ اس کے نام کے جا رہی کسی مخلوق کا نام لینا اس کی برتری کے خلاف سمجھا گیا ہے پھر ذرا یہ بھی سوچنا چاہئے کہ کائنات ہستی میں ایسی ایثار بھی بشار موجود ہیں جن کا علم خالق کے لئے تو ضرور موجب کمال ہے مگر انسان کے لئے کوئی کمال نہیں۔ مثلاً کسی میدان کے ریت کے ذرات یا کسی درخت کی شاخوں کے پتے یا اسی قسم کے اور علوم جو انسانیت کی تکمیل کے لئے غیر ضروری بلکہ اور مخل میں یہ جب عام انسانوں کے حق میں کوئی کمال نہیں سمجھے جلتے تو ان میں جو سب سے بزرگ تر ہستیاں ہوں ان کے لئے کیا موجب کمال ہو سکتے ہیں۔ بعض جاہلانہ خوش عقیدگی ہے جس کو شرف انسانی سے کوئی تعلق نہیں۔ چہ جائے کہ ان کو اسلامی عقیدہ کہا جائے۔ خدا کے مقدس رسولوں کے علم کے متعلق اس کی ضرورت ہی کیا ہے کہ اس کے پورے پورے ذوق کرنے کی کوشش کی جائے یا اتنا کہنا کافی نہیں ہو سکتا کہ بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مخمر۔ ان مباحث میں پڑ کر بے وجہ اپنے ایمان کو زخمی نہ کیجئے رسولوں کی پوری عظمت سے دل مسدود رکھئے اور ان میں خاتم الرسل کی امتیازی شان کو اپنا دین ایمان سمجھے پس یہی ماہ سیدی ہے فاتحہ:

یہ یاد رہے کہ اسلامی عقائد و اس کے مذاق کا اندازہ صرف قرآن حکیم اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کلمات قدسیہ سے لگا نا چاہئے۔ عشاق کے پر از جذبات کلمات یا شاعروں کے مبالغہ آمیز بیانوں سے نہیں۔ علمائے یہ تصریح کی کہ جو الفاظ مقام مذمت یا مقام سرح کے ذیل میں آجاتے ہیں ان سے کسی مسئلہ کا استنباط کرنا صحیح نہیں وہ صرف منکم کے جذبات احقرام یا اس کے جذبات توہین کے ترجمان ہوتے ہیں ان کا مقصد مخاطب کے ذہن میں کسی کی محبت یا کسی سے نفرت قائم کرنا ہوتا ہے کسی عقیدہ کی تعلیم دینا نہیں ہوتا۔

دیکھو قرآن حکیم نے یغین کے شاہی ساز و سامان کی فراوانی کے متعلق دَاقِ مِثَ جِوْنِ کُتِلِ عَنَی (اس کو تمام چیزیں عطا ہوئی تھیں) کا کتنا عام لفظ استعمال فرمایا مگر اس فصیح و بلیغ انداز بیان سے کوئی شخص یہ عقیدہ رکھنے کا مجاز ہو سکتا ہے کہ اس کو حقیقہ تمام اشیا عطا کر دی گئی تھیں حتیٰ کہ تمام غیوب کا علم بھی۔ بایہ صرف اس کی شانِ ملوکیت کی عظمت کا ایک بلیغ انداز بیان تھا۔ یاد رکھو کہ مصائب الہیہ میں مصنفیت علم ایک بڑی متاز صفت ہے اس میں کسی بنو کو اس طرح شریک کر دینا کہ خدا اور بندہ کے درمیان اس میں کوئی التباس پڑنے لگے یہ ٹھیک مشرک نہ رہے۔ (باقی صفحہ آئندہ)

(۸۰۳) عَنْ خَالِدِ بْنِ الْوَلِيدِ أَنَّهُ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتَ مَيْمُونَةَ فَأَتَى بِصَبِيٍّ يَحْمِلُ ذَا هَوْرَى الْيَهُودِيَّ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدِهِ فَقَالَ لِبَعْضِ الْقِسْوَةِ أَخْبِرْهُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِمَا يَرِيدُ أَنْ يَأْكُلَ فَقَالَ هُوَ صَبِيٌّ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَرَمَهُ يَدَهُ فَقُلْتُ أَحْرَامٌ هُوَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ لَا وَلَكِنْ لَمْ يَكُنْ بِأَرْضِ قَوْمِي فَأَجَدَنِي أَعَافُهُ قَالَ خَالِدٌ فَأَجَرَرْتُهُ فَأَكَلَتْهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ. (رواه البخاري)

(۸۰۳) خالد بن ولید بیان کرتے ہیں کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ حضرت میمونہؓ کے گھر گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک بھنی ہوئی گودہ پیش کی گئی۔ آپ نے اس کی طرف اپنا دست مبارک بڑھایا۔ اس پر آپ کی بیبیوں میں سے کسی نے کہا جس چیز کے تناول فرمانے کا آپ ارادہ فرماریے ہیں آپ کو اس کی اطلاع دیدو۔ اس پر انھوں نے عرض کیا یا رسول اللہ یہ گودہ ہے یہ سن کر آپ نے اپنا ہاتھ کھینچ لیا۔ میں نے پوچھا یا رسول اللہ کیا یہ جانور حرام ہے؟ فرمایا نہیں تو لیکن ہمارے ملک میں نہیں ہوتا اس لئے مجھے اس سے نفرت ہے خالد کہتے ہیں میں نے اس کو کھینچ کر اپنی طرف بڑھالیا اور آپ کے سامنے اس کو کھانا دیا۔ (بخاری شریف)

(بقیہ صفحہ گزشتہ) مشرکین عرب بھی اپنے بتوں کو خدائے وحدہ لاشریک کی عبادت میں شریک ٹھہراتے اور جب ان پر سات اور شرک کا احترام کیا جاتا تو اسی طرح مختلف قسم کے چیلے پہانے بنا دیتے۔ کبھی کہہ دیتے کہ ہم تو ان کی عبادت صرف اس لئے کرتے ہیں کہ وہ خدائے تعالیٰ کی باگاہ میں ہم کو ذرا قریب کر دیں اور کبھی ان کی شفاعت کا بہانہ کر دیتے ان تمام تاویلوں کے باوجود ان کا سر نہانا اگر جھکتا تو ان بتوں ہی کے سامنے جھکتا اور جب کبھی ان کے سامنے خدائے وحدہ لاشریک کا ذکر آجاتا تو وہ ہمیشہ اکر جاتے۔ خوب سن لیجئے کہ مذہب اسلام میں نہ کسی ایسے عقیدہ کیلئے کوئی گنجائش ہے اور نہ کسی مشرک کا عمل کے لئے وہ ذہنی اور عملی ہر لحاظ سے کفر سے آسان تر ہے جنات، انات سے۔ واللہ ولی الامر۔ اب آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ کے مشن فرماؤ انھارے چند مذہم کے واقعات ملاحظہ فرمائیے جن سے آپ کو صحیح معنی میں اعجاز ہوجائے گا کہ جس کے سینہ میں علوم ہدایت کے سمندر پھیل گئے تھے دنیا کے غیر ضروری امور میں اس کا حال کیا تھا۔

(۸۰۳) یہ مذہم کو ایک ساتھ واقعہ ہے دیکھئے یہاں حاضرین مجلس حتیٰ کہ اہل المؤمنین جیسی خاص بہتوں میں سے کسی ایک کے ذہن میں بھی یہ بات معلوم نہیں ہوتی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو علم غیب کا اس طرح احاطہ حاصل تھا کہ عالم کا کوئی ذرہ آپ کے علم سے باہر نہ تھا وہ کس مصلیٰ سے ایک معمولی سی کھانے کی چیز کے متعلق آپ کو لوگ دیتی ہیں اور آپ بھی فوراً متنبہ ہو کر اس کے تحلیل فرمانے سے دست کش ہو جاتے ہیں اور یہ نہیں فرطے کہ تو میں خود بھی جانتا تھا۔ واضح رہے کہ یہ واقعہ حضرت مسمیہؓ سے عقد کے بعد کا واقعہ ہے۔ جو آپ کی بہت آخروں کا ہے۔

(۸۰۴) عَنْ أُمِّ سَلَمَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ وَإِنَّمَا تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ وَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ الْخَيْرُ مَخْجِيئَةً مِنْ بَعْضٍ فَأَقْضِي لَهُ عَلَى عَوْنِ مَا أُنْفَعُ مِنْهُ

(۸۰۴) حضرت ام سلمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، میں ایک انسان ہی ہوں اور تم لوگ اپنے جھگڑے لے لے کر میرے پاس آتے رہتے ہو، ہو سکتا ہے کہ تم میں ایک آدمی اپنے دلائل بنا سوار کر بیان کرنے میں دوسرے شخص سے زیادہ ماہر ہو اور میں (اس کے بیان سے متاثر ہو کر) جیسا اس کا بیان سنوں اسی کے مطابق فیصلہ صادر کر دوں تو اگر میں کسی کے بھائی کے حق کا فیصلہ اس کے حق میں

(۸۰۴) (شرح معانی الآثار میں اس حدیث کے الفاظ اس طرح منقول ہیں) إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ وَلَا أُهْدَى بِالْحَقِّ مَا تَخْتَصِمُونَ إِلَيَّ وَتَخْتَصِمُونَ فَمَعْدِي ظِلْمٌ وَإِنَّمَا أَقْضِي بَيْنَكُمْ عَلَى ظَاهِرِ مَا تَقُولُونَ یعنی میں ایک انسان ہوں اور جن معاملات کے فیصلے تم میرے پاس لے کر آتے ہو ان کی حقیقت تو میں جانتا نہیں۔ میں تو عیسایم تم مجھ سے بیان کر دتے ہو اسی کے مطابق فیصلہ کر دیتا ہوں امام بخاری نے باب اثم من ظالم فی باطلہ دہویہ (صفحہ ۳۳۳) میں اس حدیث کو ذکر کیا ہے اور اس میں یہ فقرہ لکھا ہے کہ میں فعلی بضعکم ان یکون البغض من بعضی فاحسب ان نقد صدق۔ یہ ہو سکتا ہے کہ تم میں کوئی دوسرے سے زیادہ لسان ہو، اور اس بنا پر میں یہ خیال کروں کہ جو بات اس نے کہی ہے وہ سچ ہی کہی ہے۔ علامہ قطانی انما انما بشر کی وجہ صبر میں لکھتے ہیں۔ لانه حصص خاص ای باعتبار علما الباطن و رسمی عند علماء الیابان قصر القلب کا مذاق یہ علی اللہ علی من زعم ان من کان رسولاً یعلم الغیب فی ظلم علی الباطن ولا یفنی علی المظلوم و یفوق ذلک فاشا علی ان الوضوء البشری یقتضی ان لا یدر من الامور الا ظواہرھا فانما خلق خلقاً لا یسلط من قضایا فیمجھ عن حقایق الاشیاء فاذا اقر علی ما جیل علیہ من القضایا البشریہ و لم یؤید بالوحي المعادی طرأ علیہ ما یطرأ علی سائر البشر۔ (۲۱۲ ص ۲۱۳) یعنی یہاں آپ نے اپنی بشریت کو بصیغہ صراحت لے کر کیا ہے حالانکہ آپ بہت سے اوصاف میں عام بشریت سے کہیں بالا و برتر تھے تاکہ ان لوگوں کی ترویج ہو جائے جو یہ گمان کرتے ہیں کہ جب رسول کے پاس غیب کی خبر آئی ہے تو اس پر ہر سالہ کی حقیقت بھی شکیب شک ہو جاتی ہوگی اور وہ یہ بھی جان لیتا ہوگا کہ فریقین میں مظلوم کون ہے اور ظالم کون۔ اس خیال کی تردید کے لئے آپ نے فرمایا کہ بشری ساخت ہی اللہ تعالیٰ نے ایسی بنائی ہے کہ بشر صرف ظاہری حالت ہی کا انداز کر سکتا ہے اور اس کو ایسے حالات پیش آتے بغیر جاوہ نہیں ہوتا جو اس کے لئے اشارہ کی حقیقت کے انداز سے مانع آجائیں پس جب تک قدرت اس کو اپنی فطرت کے خلاف نہ چلائے اور آسمانی وحی سے اس کی تائید نہ فرمائے اس پر وہی حالات ظاہری ہوتے ہیں جو دوسرے انسانوں پر ظاہری ہو کر رہتے ہیں۔ علامہ قطانی کے بیان سے یہ حقیقت خوب واضح ہو گئی کہ انبیاء علیہم السلام عالم الغیب کیوں نہیں ہوتے اور وہ یہ کہ انسان کی بشری ساخت ہی میں اس کی صلاحیت نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو ایسے حالات و اوصاف کے ساتھ پیدا فرمایا ہے جن کی وجہ سے اس کو کائنات کا بلا واسطہ علم ہو ہی نہیں سکتا اور جن باتوں کا اس کو علم ہوتا ہے یہ اس کی فطرت کا تقاضہ نہیں بلکہ صرف حق تعالیٰ کی وقتی اطلاع سے حاصل ہوتا ہے اس لئے اس میں اطلاق و عموم کہاں اس کے بعد علامہ موصوف اس کی حکمت بھی لکھتے ہیں کہ رسول کو اپنے مقدرات کے متعلق غیب کا علم کیوں نہیں دیا۔

فَمَنْ قَضَيْتَ لَهُ مِنْ بَنِيهِمْ حَتَّىٰ آخِرَةٍ فَلَا يَأْخُذُكَ فَإِنَّمَا أَفْطَمُ لَهُ فَطْعَةٌ مِنَ النَّارِ (متفق علیہ)

اس طرح دیدوں تو اسے چلبے کے وہ میرے اس طرح کے فیصلے پر غم نہ کر کے اس کا مال دبانے اور یہ سمجھنے کہ جو مال اس کو اس فیصلے سے ملا ہے وہ حقیقت میں آگ کا ایک انگارہ ہے۔ (متفق علیہ)

تاکہ شاہد معین کا قصہ ہی ختم ہو جاتا اور رسول اپنے یقین کی بنا پر جس طرح اور احکام شریعت بیان کیا کرتے تھے اسی طرح مقدمات کے فیصلے بھی صادر کر دیا کرتا۔ ولہ یطلعہ اللہ تعالیٰ علی حقیقتہ الامور فی خلک حتیٰ لا یحتاج الی بینۃ ویمین تعلیم انتقدی بامانتہ فانتلو حکم فی القضاء بایقینہ الحاصل من الغیب لما امکن التحکم لاقتہ من بعدہ (۳۰) اور وہی کہتے ہیں لیکن لما اعراسہ اشتہا باتباعہ ..... اجری لہ حکمہ فی عدم الاطلاق علی باطن الامور لیکن حکم الامتہ فی ذلک حکمہ فاجری اللہ تعالیٰ احکامہ علی الظاہ والذی یستوی فیہ ہو وغیرہ لیستوی الامتہ ویرتبط فی نفس العباد للاقتیاد للاحکام الظاہۃ من غیر نظر الی باطن واللہ تعالیٰ اعلم (ج ۲ ص ۴۲)

علامہ قسطلانی اور امام نووی کے بیان کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں کو تمام مقدمات میں صحیح حالات کی اطلاع دیدیگا تو تاکہ وہ صرف اپنے علم کی بنا پر مقدمات کے فیصلے صادر کر دیا کہتے تو ان کی امت اس بارے میں کیسے ان کی اتباع کر سکتی اس لئے اس نے واقعات اور معاملات کی اطلاع دینے کے بجائے تفسیر و اجتہاد کرنا اور عدلی سے ثبوت اور حکم سے قسری فیضان کے لئے آئین مقرر کیا اور تمام امت کو حکم دیا کہ وہ بھی اسی طرح معاملات کے فیصلے کیا کریں۔ البتہ عدلی کو یہ اخلاقی نہایت بھی کر دی کہ اس شرعی آئین سے ناجائز فائدہ نہ اٹھائے اور یقین رکھے کہ اگر وہ اپنی جہد زبانی کی بدولت ظاہری آئین سے فائدہ اٹھائے گا تو باطنی آئین کی گرفت سے باہر نہیں جاسکتا اگر کوئی مال اس نے ناجائز شہادت سے حاصل کر لیا تو توقیعت میں ہاس کیلئے آتش دوزخ کی شکل میں نظر آئے گا عدلی علیہ اگر میاں کی آئینی جمہوری سے ناکام رہ گیا ہو تو وہ احکم الحاکمین کی عدالت میں ناکام نہیں ہوگا کچھ اسی جگہ نہیں بلکہ اسلام میں ظاہری آئین کی روح ہر جگہ یہی تعلیم کی گئی کہ اگر ظاہری آئین کی پشت پر عالم باطن کی گرفت کا خوف نہ ہو تو پھر صرف ظاہری آئین ظہر و باطن کے خلاف فیصلے دینے کا حکم تو یہ کسی طرح بھی مناسب نہیں تھا۔ یہاں صرف یہی دورِ امی قیس ایک یہ کہ اگر ظاہری آئین پر فیصلے کا آئین مقرر کیا جائے تو ظہر و باطن کی صحیح اطلاع دینا آئین نہ ہو اور اگر صحیح واقعات کی اطلاع دینا آئین خود ہو تو پھر شہادت اور قسریہ فیصلہ کرنا آئین خود نہ ہو یہی ہم کو مقرر ہوئی علی الصلوٰۃ والسلام اور حضرت غفر علیہ السلام کے قسے سے ملتا ہے دیکھئے اور حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ظاہر شریعت کا سکھانا کیا تھا تو حقائق کے چہرے سے کتاب کشائی کا من سے کوئی دعوہ نہیں کیا گیا بعد از حضرت خضر علیہ السلام پر پہلی کتابت کو کئے گئے تھے تو پھر جس ظاہر شریعت کا سکھائی نہیں بنایا تاکہ انکشاف حقائق کے بعد ظاہری آئین کے خلاف کا قیاس نہ کرے اور اسی طرح ظاہری آئین ولادت عالم کے تسلسل میں ضل اعلا میں نہ ہو۔ وہ نظر قدرت میں ہر طرح کے بعد گہرے کچے ہوئے ہی اسی طرح ہلہول پر ہوتے چلا جائیں اور آئین شریعت ہر طرح پناہ کا جانتے ہیں وہ بھی اسی طرح ناقص ہوتا چلا جاتا ہے قرآن و احکامات کے حقائق کا انتقا کچھ بھی ہو اگر ارباب کیا جاتا تو جب حضرت موسیٰ علیہ السلام حیا لہذا تم رسول حضرت خضر علیہ السلام کی اتباع مبرہوں کے ساتھ نہ کر سکتا تو یہ جہد امت اپنے رسول کی اتباع بجا کیا کر سکتی۔

یہی مبرا اعتراض ہے کہ میں نے مختلف دینی کو حقیقت مال پر مشتمل ہی کر دیا جاتا ہے مگر یہ اجماع کے طور پر نہ کہ آئین کے طور پر۔

(۸۰۵) عَنْ أَنَسٍ مَرِيَّةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ إِلَى الصَّلَاةِ فَلَمَّا كُنَّ الْأَصْرَتُ وَ  
 أَوَّلُ الْيُحْضَرَانِ كُنَّا أَنَا نَتَمَنَّى خُرُوجَهُ فَأَعْتَسَلْنَا ثُمَّ جَاءَ وَدَلَّ سُنْدَ بَقَطْرٍ فَصَلَّى بِهَيْئَةٍ فَلَمَّا صَلَّى قَالَ  
 إِنِّي كُنْتُ جُبَّاقَيْنِيْتُ أَنْ أَعْتَسِلَ. (رواه احمد ورمي مالك عن عطاء بن يسار مرسلا)

(۸۰۶) عَنْ عُقْبَةَ بْنِ الْحَارِثِ قَالَ صَلَّيْتُ وَرَأَى النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِالْمَدِينَةِ لَمَّا  
 قَلَّمَ ثُمَّ قَامَ مَرَعًا فَتَحَطَّى رِقَابَ النَّاسِ إِلَى بَعْضِ مَجْرِي نِسَائِهِ فَقَرَعَ النَّاسُ مِنْ مَرَعَتِهِ  
 فَخَرَجَ عَلَيْهِمْ قَرَأَى أَهْلَهُمْ قَدْ عَجِبُوا مِنْ مَرَعَتِهِ قَالَ كُنْتُ شَيْئًا مِنْ تَبَرُّعِي عِنْدَ نَافِكٍ كُنْتُ  
 أَنْ يَخْبِسَنِي فَأَمَرْتُ بِمَنْعَتِهِ. (رواه البخاري)

(۸۰۵) ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز کیلئے باہر تشریف لائے۔ قریب تھا  
 کہ تکبیر کہنے کے فوراً آپ واپس تشریف لے گئے اور لوگوں کو اشارہ کیا کہ جس طرح تم اب ہو اسی طرح رہنا  
 غسل کر کے پھر باہر تشریف لائے اور آپ کے سر مبارک سے پانی ٹپک رہا تھا۔ آپ نے نماز پڑھائی اور فارغ  
 ہو کر فرمایا میں جنابت کی حالت میں تھا اور غسل کرنا بھول گیا تھا۔ (احمد۔ مالک)

(۸۰۶) عقبہ بن حارث بیان کرتے ہیں کہ میں نے مرید طیبہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بچے عمر کی  
 نماز پڑھی۔ آپ سلام پھیر کر لوگوں کی گد میں پھلانگے ہوئے جلدی جلدی کسی بی بی صاحبہ کے گھر تشریف  
 لے گئے۔ لوگ آپ کی یہ عجالت دیکھ کر گھبرائے گئے۔ جب آپ باہر تشریف لائے تو دیکھا کہ لوگ آپ کی اس عجالت  
 پر حیران ہیں۔ آپ نے فرمایا مجھے اپنے گھر میں سونے کی ایک ٹٹی رکھی ہوئی یاد آئی تھی۔ مجھے یہ بات ناپسند  
 ہوئی کہ مبادا وہ میرے قلعی خاطر کا باعث بنے۔ اس لئے میں اس کو تقسیم کرنے کیلئے کہہ آیا ہوں۔ (بخاری شریف)

(۸۰۶) یہ کہنا ہے علامہ غلامی نے کہ قدرت نے انسان کو پیدا ہی ایسی وضع کر رکھا ہے کہ غیب کے علوم کا احاطہ  
 تو قدرتنا اس کو حاصل شدہ علوم کا دائمی استحضار رہتا ہے۔ ایک وقت انسان کی کلی قوت عروج کرتی ہے تو وہ  
 عرش کی جہی دینے لگتا ہے اور ایک وقت اس پر بشریت کا دباؤ ہے تو وہ خدا بنی مخلوقات بھی فراموش کر جاتا ہے اسی  
 معجزہ میں انسانی ترقی کا راز مضمر ہے۔ خطا و لسانی انسان کے لئے عیب نہیں بلکہ محدود اختیار اور جزئیات و کلیات  
 غیب کا احاطہ اس کی نوع کا کمال نہیں۔ قدرت نے اس کی فطرت ایسی ہی ضمنت و تازانی کے اندر بنائی ہے کہ وہ خطا  
 بھی کرے گا اور مجبوراً بھی گمراہی کا یہ فطری سمت اس کے لئے موجب نقصان نہ ہوگا بلکہ اہم موجب کمال ہوگا۔ ایک  
 روایت میں ہے انما انسی لاسن یعنی لوگ تو خود بھولتے ہیں مگر جو برقدرة لسان دلا جاتا ہے تاکہ بنی آدم لسانیان  
 کے احکام سیکھیں۔ پس جس طرح بنی کے لسانیان سے مقصد لسانیان کی منت بتائی ہے اسی طرح واقعات و حوادث  
 کی حقیقت سے بے خبری کہ صرف ان کی سطح پر بنی کو فیصلہ صادر فرمانے کے حکم سے مقصد مقدمات میں فیصلہ کرنے کا  
 آئین سکھاتا ہے۔

(۸۰۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى عَلَىَّ عِنْدَ قَبْرِي سَمِعْتُهُ وَمَنْ صَلَّى عَلَىَّ نَائِيًا أُبْلِغْتُهُ۔ (رواه البیهقی فی شعب الایمان)

(۸۰۸) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ قَالَ إِنَّ جِبْرَائِلَ الْيَهُودِ سَأَلَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّ الْبِقَاعِ خَيْرٌ فَسَكَتَ عِنْدَ وَقَالَ أَسْكُتُ حَتَّى يَخِي جِبْرَائِيلُ فَسَكَتَ وَجَاءَ جِبْرَائِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَسَأَلَ فَقَالَ مَا لَسْتُ أَسْأَلُ عَنْهَا بِأَعْلَمُ مِنَ السَّائِلِ وَلَكِنْ أَسْأَلُ رَبِّي تَبَارَكَ وَتَعَالَى ثُمَّ قَالَ جِبْرَائِيلُ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي دُرُوتُ مِنَ اللَّهِ نَوْأَ مَا دُرُوتُ وَمِنْهُ قَطٌّ قَالَ وَكَيْفَ كَانَ يَا جِبْرَائِيلُ قَالَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ سَبْعُونَ أَلْفَ رَجُلٍ مِنْ تَوْرٍ فَقَالَ شَرُّ الْبِقَاعِ أَسْمَوَاتُهَا

(۸۰۷) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص میری قبر کے پاس آکر محمد پر ہود بھیجتا ہے اسے تو میں خود سننا ہوں اور جو محمد پر ہود سے دود بھیجتا ہے اسے فرشتے میرے پاس پہنچا دیتے ہیں۔ (شعب الایمان)

(۸۰۸) ابوامامہ سے روایت ہے کہ ایک یہودی عالم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا فرمائیے سب سے بہتر جگہ کونسی ہے۔ آپ یہ کہہ کر خاموش ہو رہے کہ میں خدا جبرئیل کے آنے تک خاموش رہتا ہوں ماس کے بعد جبرئیل علیہ السلام آگئے، آپ نے ان سے یہ سوال کیا۔ انھوں نے عرض کیا کہ جس سے آپ پوچھ رہے ہیں اس کو بھی سائل سے زیادہ اس کا علم نہیں۔ لیکن دیکھئے میں اپنے پروردگار سے جا کر پوچھتا ہوں اس کے بعد انھوں نے عرض کیا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آج مجھے اللہ تعالیٰ سے اتنا قرب نصیب ہوا کہ اس سے قبل کبھی نصیب نہیں ہوا تھا آپ نے پوچھا اے جبرئیل آخر کتنا قرب نصیب ہو گیا؟ عرض کیا کہ

(۸۰۷) یعنی حضرات انبیاء علیہم السلام کی وفات عام انسانوں کی طرح نہیں ہوتی وہ جس طرح اپنے بعض حیات کے احکام میں متاخر ہوتے ہیں اسی طرح بعض وفات کے احکام میں بھی متاخر ہوتے ہیں۔ ان کی بیرونی تقسیم نہیں ہوتی، ان کی ازواج مطہرات کو نکاح حرام ہوتا ہے البتہ قریب و دبیہ باتوں کے سننے اور جاننے کا جو آئین ان کی زندگی میں متاخر ہوا آئین ان کی وفات کے بعد بھی قائم رہتا ہے یعنی جس طرح اپنی حیات میں وہ قریب کی بات خود سنا کرتے تھے اسی طرح وفات کے بعد قریب کی دود و شریف بنفس نفیس خود ہی سننے ہیں اور جس طرح پہلے دود کی باتوں کا علم ان کو کسی قاصد یا خطوط کی معرفت ہوا کرتا تھا اسی طرح دود و شریف کے حوالے سے بھی وہی نظم و نسق قائم رہتا ہے بقیہ معاملات کا نظم کس طرح ہے اس کا ذکر اس حدیث میں نہیں۔ یہی جس نے دعویٰ کیا کہ حیات یا وفات میں ہمہ وقت رسول کو ہر ہر جزئی دیکھی کا علم ہوتا ہو یہ بھی بے دلیل و دعویٰ ہے اور جس نے رسول کے متعلق عام انسانوں جیسا عقیدہ رکھا وہ بھی مقام رسالت سے قطعاً نا آشنا و نا بلد ہے۔



وَحَيْزُ الْبَقَاعِ مَسَاجِدُهَا. (رواہ ابنِ جَبَّان فی صحیحہ عن ابنِ عمر و حدیث البغض البقاع طاب البقاع مروی عن ابی ہریرۃ عند مسلم و لکن بدون تلك القصة)

(۸۰۹) عَنْ أَبِي قَتَادَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَامَ فِيهِمْ فَنَزَلُوا عَنْ الْإِبِلِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالْإِيمَانَ بِاللَّهِ أَفْضَلُ الْأَعْمَالِ فَقَامَ رَجُلٌ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَكْفُرُ عَنِّي خَطَايَايَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَأَنْتَ صَابِرٌ مُحْتَسِبٌ مُقْبِلٌ غَيْرُ مُدْبِرٍ ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَيْفَ قُلْتَ فَقَالَ أَرَأَيْتَ إِنْ قُتِلْتُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَتَكْفُرُ عَنِّي خَطَايَايَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَعَمْ وَأَنْتَ صَابِرٌ مُحْتَسِبٌ مُقْبِلٌ غَيْرُ مُدْبِرٍ إِلَّا الَّذِينَ قَاتَلُوا جَبْتًا قَالُوا لِي ذَالِكُ. (رواہ مسلم)

(۸۱۰) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ مِمَّا

میرے اور اس کے درمیان نور کے ستر ہزار حجاب قائم تھے (ان حجابات کے اندر سے ارشاد فرمایا) کہ سب سے بدتر مقامات بازار ہیں اور سب سے بہتر مسجدیں ہیں۔ (ابن جان)

(۸۰۹) ابو قتادہؓ روایت فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان تقریر فرمانے کے لئے کھڑے ہوئے، اس میں آپ نے فرمایا کہ اللہ کے لئے جہاد کرنا اور اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا بہت بہتر عمل میں اس پر ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے پوچھا یا رسول اللہ فرمائیے اگر میں اللہ کی راہ میں مارا جاؤں تو کیا میری سب خطائیں بخشتی جائیں گی۔ آپ نے فرمایا جی ہاں بشرطیکہ تو صبر اور نیک نیتی کے ساتھ آگے بڑھتا ہوا مارا جائے اور تیرا قدم پیچھے نہ ہٹے۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا، اچھا پھر پوچھا کیا پوچھتا تھا اس نے پھر پوچھا کہ اگر میں اللہ کی راہ میں مارا جاؤں تو کیا میری سب خطائیں بخشتی جائیں گی۔ آپ نے فرمایا بیشک بشرطیکہ تو نیک نیتی اور صبر کے ساتھ آگے بڑھتا ہوا مارا جائے اور تیرا قدم پیچھے نہ ہٹنے پلٹے۔ مگر ایک حق کی معافی پھر بھی نہ ہوگی اور وہ قرض ہے۔ جبریل علیہ السلام نے ابی اہمیؓ کو بھیجے کہا ہے۔ (مسلم)

(۸۱۰) ابو سعید خدریؓ روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جن بالوں کا مجھے تہاڑے متعلق اندیشہ ہے ان میں سے دنیا کی وہ رونق اور اس کی وہ فتوحات میں جو میرے بعد تم کو

(۸۱۰) حدیث میں ایسی مثالیں کثرت ملتی ہیں جسے معلوم ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جن باتوں کا غم نہ ہوتا ان کے جواب کیلئے کہیں توجہ نہیں لیا اور نہ تشریف لے آئے اور کبھی آپ ان کی آبرو کا افسوس فرماتے اور

أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِي مَا يُفْتَحُ عَلَيْكُمْ مِنْ زَهْرَةِ الدُّنْيَا وَرَبِّتَهَا فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 أَوْيَا بَنِي الْغَيْدِ بِالْقَمَرِ فَسَكَتَ حَتَّى ظَنُّوا أَنَّهُ يُنْزَلُ عَلَيْهِ قَالَ فَسَمِعَ عَنَّا الرُّحَصَاءُ وَقَالَ آيُنَ  
 السَّيْلِ وَكَأَنَّهُ حَمِيدَةٌ فَقَالَ لِمَا لَا يَأْتِي الْغَيْدَ بِالْقَمَرِ وَرَأَى مَقَامَيْنِ ابْنِ الرَّبِيعِ عَايِقَتُلْ جَطَا  
 أَوْيَلِمًا لَا أَكَلَةَ الْخَضِرَ أَكَلْتُ حَتَّى امْتَدَّتْ حَاجِبُهَا كَالْهَالِ اسْتَقْبَلْتُ عَيْنَ الشَّمْسِ فَتَلَطَّعْتُ  
 وَبَالَثْتُ لَمَّةً عَادَتْ فَأَكَلْتُ وَلَدْتُ هَذَا الْمَالَ خَضِرَةً حُلُوَّةً فَمَنْ أَخَذَهُ وَحَقَّقَهُ وَوَضَعَهُ  
 فِي حَوْثِهِ فَنَعِمَ الْمَعُونَةُ هُوَ وَمَنْ أَخَذَهُ بِغَيْرِ حَقِّهِ كَانَ كَالَّذِي يَأْكُلُ وَلَا يَشْبَعُ وَيَكُونُ  
 شَهِيدًا عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - (متفق عليه)

نصیب ہوں گی۔ اس پر ایک شخص نے سوال کیا یا رسول اللہ (یہ تو اللہ تعالیٰ کی ایک نعمت ہوگی) بھلا  
 کیا نعمت بھی کسی خطرہ کا سبب بن سکتی ہے اس پر آپ اس طرح خاموش ہو گئے جس سے ہم یہ سمجھ گئے کہ  
 آپ پر وحی نازل ہو رہی ہے۔ راوی کہتا ہے کہ جب دستور آپ نے اپنے روئے اور سے پسینہ پوچھا  
 (جو بوقت نزول وحی آجایا کرتا تھا) اور فرمایا وہ سوال کرنے والا کہھر گیا (آپ نے اس طرح پوچھا) گویا  
 اس کے سوال کی تعریف کی اور فرمایا بھی نعمت تو کسی نقصان کا موجب نہیں بنتی (البتہ اس کا بے جا  
 استعمال نقصان کا موجب بن جاتا ہے) آخر موسم بہار سبزا لگاتا ہے اور عری سبز کبھی جانور کی موت کا باعث  
 بھی بن جاتا ہے یا اس کو موت کے قریب پہنچا دیتا ہے۔ ہاں ایک وہ جانور جس نے خوب کھایا اور جب اس  
 کا دونوں کو کھیں تن گئیں تو وہ پوپ میں جا بٹھا پھر چھیرا اور میٹاب کیا، اس کے بعد بھر گیا اور بھر سبز کھایا۔  
 اسی طرح مال دولت کی حالت ہے وہ بھی دیکھنے میں خوشنما اور ذائقہ میں شیریں چیز ہے جو شخص اسے جائز طور پر  
 حاصل کرتا ہے اور اس کو بر محل صرف کرتا تو کیا کہنا وہ تو انسان کے لئے ایک عمدہ سہارا ہے لیکن جو اس کو  
 ناجائز طور پر حاصل کرتا ہے تو اس کی مثال اس شخص کی سی ہے جو کھائے چلا جائے مگر اس کا پیٹ نہ بھرے  
 (کا سہ چشم حریصاں پر نہ مشد) اور یہ قیامت کے دن اس کے خلاف گواہی دے گا (متفق علیہ)

آپ کے جواب میں اگر کوئی اجمال نہ جانتا تو جبریل علیہ السلام فلاں کی ضرورت تفصیل کر دیتے۔ درحقیقت یہ نبی کا بہت  
 بڑا کمال ہے لہذا اس کی صداقت کی سب سے واضح دلیل ہے کہ وہ دین کے بارے میں ایک حرف کی اپنی جانب سے نہیں  
 کہتا جس طرح نبی کی نعت و شکست اس کے صداقت کی دہلیز ہوتی ہیں اسی طرح اس کا لطف و سکوت بھی اس کی صداقت  
 کا ایک حکم ثبوت ہوتا ہے۔ بیان بے علم پر مکتس اس کو نقصان کا موجب گردان لیتا ہے۔ مذکورہ بالا سوال ہی کو دیکھتے  
 اگر یہ ہم سے کہا جاتا تو ہم اپنی عقل سے بھی اس کو کوئی نہ کوئی جواب تلاش دیتے مگر نبی اجتہاد کے لئے بھی پہلے وحی کا انتظار  
 کرتا ہے اسی لئے اس کا لطف و سکوت دونوں وحی سمجھ جاتے ہیں۔ احوال یہ تیس سال تک جو کچھ بھی آپ سے کہا جاتا تھا

(۸۱۱) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَصَلِّي بِأَصْحَابِهِ إِذْ خَلَعَ عَلَيْهِمْ قُوصَعَهُمْ مَاعْنِ يَسَارِهِ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ الْقَوْمُ الْقُوصَاعَ لَهَا لَهُمْ فَلَمَّا فَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَوَتَهُ قَالَ مَا حَمَلَكُمْ عَلَى الْقَائِدِ نَعَالِكُمْ قَالُوا أَرَأَيْتَ إِنْ كُنَّا لَنَنْتَفِسُ فَإِنَّا لَنَقَاتِلُكَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَنْ جَبَرْتُمْ أَتَانِي فَأَخْبَرَنِي أَنَّ فِيهِمَا قَدِيرًا إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ الْمَسْجِدَ فَلْيَنْظُرْ فَإِنْ رَأَى قَدِيرًا فَلْيَمْصَحْهُ وَلْيُصَلِّ فِيهِمَا۔ (رواه ابو داؤد)

(۸۱۲) عَنْ عَائِشَةَ ؓ أَنَّهَا قَالَتْ قَدِمَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا رُبْعَ مَضَيْنَ

(۸۱۱) ابوسعید خدری بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کو نماز پڑھا رہے تھے کہ دفعۃً آپ نے خلعین مبارک تار کر اپنی بائیں جانب رکھ لئے۔ یہ دیکھنا تھا کہ صحابہ کرام نے بھی اپنے اپنے چپل اتار ڈالے۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی نماز پوری فرما چکے تو ان سے پوچھا تم لوگوں نے اپنے چپل کیوں اتار دیئے۔ انھوں نے عرض کیا ہم نے آپ کو چپل اتارنے دیکھا تو ہم نے بھی اتار ڈالے۔ آپ نے فرمایا میرے پاس تو جبریل علیہ السلام آئے تھے انھوں نے مجھ سے کہا کہ (آپ کے) چپلوں میں کچھ گندگی لگی ہوئی ہے۔ تم جب مسجد میں آیا کرو تو پہلے اپنے چپل دیکھ لیا کرو۔ اگر ان میں کوئی گندگی نظر آئے تو اس کو صاف کر کے پھر ان سے نماز پڑھ لیا کرو۔ (ابوداؤد)

(۸۱۲) حضرت عائشہ ؓ (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے حج کے قصہ میں نقل کرتی ہیں) کہ آپ جو تھی پانچویں ذی الحجہ کو مکہ مکرمہ تشریف لائے جب میرے پاس تشریف لائے تو اس وقت آپ پر غصہ کے آثار

(تنبہ از صفحہ گذشتہ) سارا کاماراغیب ہی کا علم تو تھا ہی کیا اس میں کسی مسلمان کو کلام ہر سکتا ہے کہ قدرت نے آپ کے سینے میں بے شمار غیب کے سمندر بہا دیئے تھے مگر جو شاعر عرف اس میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ات کی طرح کیا عالم کی ہر ہر جزئی کا ہر وقت بھی آپ کو علم حاصل تھا؟ اس طرح کے علم کا ثبوت حدیثوں سے ہم کو تو نہیں مل سکا۔ اگر کسی ایک حدیث میں کوئی لفظ ہم ملا بھی تو بیسیوں حدیثوں میں بڑی وضاحت کے ساتھ اس کی تشریح بھی مل گئی۔ پھر کیا صاف صاف تشریحات کو چھوڑ کر ہم الفاظ کو غیبی تائینا کوئی دین کی بات ہوگی۔

(۸۱۲) مکہ مکرمہ میں پہنچ کر آپ نے ایک دینی مصلحت کی وجہ سے لوگوں کو یہ حکم دیا تھا کہ وہ سب اپنے اپنے احرام کھول ڈالیں اور حج کے بجائے عمرہ ادا کر لیں پھر جب حج کا وقت آئے تو حج کا احرام باندھ کر حج کر لیں۔ یہ نیت کی شکل ہر جاہلی لیکن جو لوگ حج کا احرام باندھ چکے تھے ان کو حج کی ادائیگی سے پہلے اپنا احرام کھول دینا بہت شان گذار اور مخصوص جبکہ انھوں نے آپ کو دیکھا تو آپ نے بھی اپنا احرام نہ کھولا۔ آپ چونکہ اپنے ہمراہ ہی لائے تھے اس لئے بدی کی وجوہی

مِنْ ذِي الْحِجَّةِ أَوْ تَحْتِمْ فَدْخَلَ عَلَى وَهُوَ غَضَبَانُ فَقُلْتُ مَنْ غَضَبَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ  
 أَدْخَلَهُ اللَّهُ النَّارَ قَالَ أَوْ مَا شَعَرْتِ أَوِّيَ أَمَرْتُ النَّاسَ بِأَمْرٍ فَإِذَا هُمْ يَتَرَدَّدُونَ وَلَوْ  
 إِنِّي اسْتَمَقْتُ مِنْ أَمْرِي مَا اسْتَدْبَرْتُ مَا سَفَّتُ الْهَدْيَ مَعِيَ حَتَّى أَشْتَرِيَهُ ثُمَّ أَحِلَّ لَكُمْ أَنْ تَحْلُوا دِرَاهِمَ  
 (۸۱۳) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنِّي قَرَّطُكُمْ عَلَى الْخَوَافِ  
 مَنْ مَرَّ عَلَى شَرِبٍ وَمَنْ شَرِبَ لَمْ يَطْمَأْ أَبَدًا لَبِثْتُ عَلَى أَقْوَامٍ آخِرُهُمْ مُدَوِّعٌ فَوَيْتَنِي نَحَرَ  
 يُحَالُ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَأَقُولُ إِنَّهُمْ مَوْتٌ يَقَالُ إِنَّكَ لَا تَذَرُنِي مَا أَحَدُكُمُ ابْعُدْكَ فَأَقُولُ

نمایاں تھے۔ میں نے عرض کیا آپ کو کس نے خفا کیا، خدا تعالیٰ اس کا برا کرے۔ آپ نے فرمایا تجھ کو یہ خبر نہیں  
 کہ میں لوگوں کو ایک بات کا حکم دیتا ہوں لیکن میں دیکھتا ہوں کہ وہ اس پر عمل کرنے کے بجائے اس میں اور ہل  
 جاتی ہیں۔ کاش اگر میں اس کو پہلے سے جانتا تو میں بھی اپنے ہمراہ ہدی کا جائز نہ لانا اور یہاں سے ہی خرید لیتا اور  
 اپنا احرام بھی اسی طرح کھولتا جس طرح ادولگوں نے کھولا۔ (مسلم)

(۸۱۳) سہل بن سعد روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں حوض کوثر پر تہا رہا، پیش رو  
 ہوں، تہا سے لئے پانی پینے کا بندوبست کرونگا جو شخص میرے حوض پر آئے گا وہ اس کا پانی پئے گا اور جو اس کا  
 پانی پی لے گا پھر کبھی پیاسا نہ ہوگا میرے حوض پر کچھ لوگ میرے شناسا بھی آئیں گے جن کو میں پہچانتا ہوں گا  
 اور وہ مجھے پہچانتے ہوں گے پھر ان کے اور میرے درمیان ایک حجاب ڈال دیا جائے گا۔ میں کہوں گا کہ یہ تو میرے  
 تبعین ہیں مجھے جواب ملے گا آپ کو یہ علم نہیں کہ انھوں نے آپ کے بعد کیا نئی نئی باتیں پیدا کر ڈالی تھیں اس وقت

میں احرام کھول دینا آپ کے لئے درست نہ تھا۔ یہ حالت دیکھ کر آپ نے فرمایا اگر مجھے پہلے یہ خبر ہوتی کہ اس بنا پر لوگ اپنے  
 احراموں کے کھولنے میں تردد کریں گے تو میں بھی اپنے ہمراہ ہدی نہ لانا اور ان کے ساتھ ہی احرام کھول دیتا۔ یہ حجۃ الوداع کا  
 واقعہ ہے۔ آپ فرماتے ہیں کہ اس بے طعنی کا باعث کل یہ ہوا کہ رسول کو ہمیشہ ہر بات کا علم نہیں ہوا کرتا۔ ورنہ آپ اپنے ہمراہ  
 ہدی ہی نہ لاتے۔ اب اس چنان سے گزر کر کچھ معشر کا حال سنئے۔

(۸۱۳) بعض تعلیقات میں اسماعیلی اسماعیلی کا لفظ بصیغۃ تصغیر ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ یہ جماعت بہت مختصر سی  
 جماعت ہوگی۔ علماء نے لکھا ہے کہ یہ وہ منافقین کی جماعت ہوگی جو جاہلوں میں مجبوری آپ کے ساتھ لگی رہا کرتی تھی اور  
 دراصل کافر تھے دیکھو کتاب تاویل مختلف الحدیث لابن قتیہ ص ۱۶۶۔ قرآن کریم میں ہے۔ دَمْنٌ حَیْکُمْ مِنَ الْأَعْلَابِ مَنَافِقُونَ  
 دَمْنٌ أَهْلُ الْمَدِیْنَةِ مَنَافِقٌ عَلَى التَّفَاقُ لَا تَعْلَمُهُمْ عَنْ تَعْلَمُهُمْ۔

کسی نے یہی کہا ہے کہ یہ وہ منقرض سا فرقہ ہے جو عہدِ صدیق میں مرتد ہو گیا تھا۔ بہر حال منقرض ہونے کے باوجود اللہ کی شہادت ہے  
 یہ امر ثابت ہوتا ہے کہ اس جماعت کے ارتداد کا آپ کو کچھ علم نہ تھا اسی طرح آئندہ حدیث بھی معشر کی ہے اس میں بھی سامعین

مُتَّحَاتُ حَقًّا لِمَنْ تَعَبَّرَ بِعَدُوِّهِ. وَفِي كِتَابِ الْخَوْصِ يُقَالُ إِنَّكَ لَا تَعْلَمُ لَكَ بِالْحَدِّ وَالْعَدْلِ (متفق علیہ)

(۸۱۴) عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَا أَوَّلُ مَنْ يُؤْذَنُ لَهُ بِالشُّجُورِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأَنَا أَوَّلُ مَنْ يُؤْذَنُ لَهُ أَنْ يَرْفَعَ رَأْسَهُ فَإِنِ نَظَرَ إِلَى مَا بَيْنَ يَدَيْ فَأَعْرَفَ أَهْلًا مِنْ بَيْنِ الْأَلَمِ وَمِنْ خَلْفِي مِثْلُ ذَلِكَ وَعَنْ عَمِيْنِي مِثْلُ ذَلِكَ وَعَنْ شِمَالِي مِثْلُ ذَلِكَ فَقَالَ رَحُلُ يَا رَسُولَ اللَّهِ كَيْفَ تَعْرِفُ أَهْلَكَ مِنْ بَيْنِ الْأَلَمِ فِيمَا بَيْنَ نَوْحِي إِلَى أَمَتِكَ قَالَ هُمْ غُرٌّ مُجْتَمِعُونَ مِنْ أَثَرِ الْوَضُوءِ كَيْسَ أَحَدٌ كَذَا إِلَيْكَ غَيْرُهُمْ وَأَعْرِفُهُمْ أَهْمُ يُؤْذَنُونَ لِقَابِهِمْ بِأَيْمَانِهِمْ وَأَعْرِفُهُمْ تَسْمَعِي بَيْنَ يَدَيْهِمْ دَرَجَاتُهُمْ. (علاء احمد دعدہ سلم عن ابی ہریرہ وغوہ۔)

میں کہوں گا جس نے میرے بعد میرے دین میں نئی باتیں ایجاد کیں وہ مجھ سے دور ہی دور رہے۔ (متفق علیہ)  
(۸۱۴) ابوالدرداء سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں سب سے پہلا شخص ہو گا جس کو یہ سید سجدہ کرنے اور سجدہ سے سر اٹھانے کی اجازت ملے گی میں اپنے سامنے دیکھوں تو اور اتنی ہی امتوں میں اپنی امت کو پہچان لوں گا میری امت اتنی ہی کثرت کے ساتھ میری بھلی جانب ہوگی اور اتنی ہی دائیں اور بائیں جانب ہوگی۔ ایک شخص نے پوچھا یا رسول اللہ اتنی امتوں میں جو نوح علیہ السلام سے لے کر آپ کی امت تک ہوں گی آپ اپنی امت کو کس طرح شناخت کریں گے آپ نے فرمایا وضو کے پانی کے نشاںوں سے ان کے چہرہ روشن اور ہاتھ پر حکمدار ہوں گے ان کے سوا اور کوئی امت ایسی نہ ہوگی اور میں اس بات سے بھی ان کو شناخت کروں گا کہ ان کے اعمال نامے ان کے دائیں ہاتھوں میں ہوں گے اور اس بات سے کہ ان کی اولاد ان کے آگے آگے دوڑ رہی ہوگی (راجحہ)

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طرز خطاب سے ہی واضح ہوتا ہے کہ کسی کے ذہن میں بھی آپ کے متعلق عالم الغیب ہونے کا عقیدہ نہیں تھا بلکہ جس طرح کسی انبوہ کثیر میں کسی مختصر جماعت کی معرفت عام طور پر مشکل ہوتی ہے اسی طرح آپ کے حق میں بھی مشکل سمجھی گئی پھر جو جواب آپ نے دیا وہ یہ نہیں تھا کہ میں غیب کا علم رکھتا ہوں اس بنا پر مجھے اپنی امت کی معرفت ہر وقت حاصل ہے بلکہ ایک ایسی کھلی علامت بیان فرمائی جس کے بعد اس کے امتیاز میں کسی کے لئے بھی دشواری کا سوال پیدا نہیں ہو سکتا۔

(۸۱۴) اس قسم کی حدیثوں کو بڑے غور سے پڑھا جائے جن میں ضمنی طور سے یہ امر بہت نمایاں ہوتا ہے کہ یہاں حکم و مخاطب کے دونوں میں علم محیط کا کوئی مسئلہ ہی نہیں ہے وہ بڑی سادگی سے سوال و جواب کرتے ہیں اور نہ تو سائلین آپ کے متعلق کسی علم کی نسبت قطع کرنے میں جھجکے اور نہ آپ اس غلطی پر ان کو تنبیہ کرتے نظر آتے ہیں بلکہ جو جواب دیتے ہیں اس سے اور ان کے عقیدہ کی تائید ہی ہوتی ہے۔

(۸۱۵) عَنْ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ زَوَى لِي الْأَرْضَ قَرَأْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا وَأَنَا أُمِّي سَبَلْتُكُمْ مَلِكًا مَا زَوَى لِي مِنْهَا وَأَعْطَيْتُ الْكَذِبَ الْأَسْحَرَ وَالْأَبْيَضَ طَوَى سَأَلْتُ رَبِّي لَا يَقُوقُ أَنْ لَا يَهْلِكُمْ بِسِنَةِ عَامَةٍ وَأَنْ لَا يَسْلُطَ عَلَيْهِمْ عَدُوٌّ مِنْ سِوَايَ أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَهُمْ بَعْضُهُمْ وَأَنْ رَبِّي قَالَ بِالْحَمْدِ إِنِّي إِذَا قَضَيْتُ قَضَاءَ قَوْمٍ لَا يَرْضَوْنِي أَعْطَيْتُكَ لَا مَمْلُوكَ أَنْ لَا أَهْلِكَهُمْ بِسِنَةِ عَامَةٍ وَأَنْ لَا أَسْلُطَ عَلَيْهِمْ عَدُوٌّ مِنْ سِوَايَ أَنْفُسِهِمْ فَيَسْتَبِيحَهُمْ بَعْضُهُمْ وَلَوْ أَجْتَمَعُوا عَلَيْهِمْ مِنْ بَأْطَارِهَا حَتَّى يَكُونُ بَعْضُهُمْ يَهْلِكُ بَعْضًا وَيَسْبِي بَعْضُهُمْ بَعْضًا. (رواه مسلم)

(۸۱۵) ثوبان بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے میرے لئے تمام روئے زمین کو سکیر دیا تو میں نے مشرق و مغرب سب دیکھا اور یقیناً میری امت کا ملک ان گوشوں تک پہنچ کر رہے گا جو حصہ زمین میرے سامنے سکیر کر دکھایا گیا ہے۔ مجھے دو خزانے بھی مرحمت کئے گئے ایک سرخ لود ایک سفید (یعنی سونا اور چاندی) اور میں نے اپنی امت کے لئے یہ دعا کی کہ اس کو عام قحط میں مبتلا کر کے ہلاک نہ کیا جائے اور یہ بھی کہ کسی غیر دشمن کو ان پر اس طرح مسلط نہ کیا جائے کہ وہ ان کے ہڈے بچے تک سب تباہ کر ڈالے میرے پروردگار نے اس کے جواب میں ارشاد فرمایا اے محمد جب میں کسی بات کا فیصلہ کر چکتا ہوں تو وہ اٹل ہوتا ہے تمہاری امت کے بارے میں یہ بات تو میں نے منظور کی کہ ان کو عام قحط سے ہلاک نہ کروں گا اور ان پر کسی غیر دشمن کو اس طرح مسلط نہیں کروں گا کہ وہ ان کا ختم و مٹاؤ اس وقت تک کہ وہ خود ہی ایک دوسرے کو ہلاک کرنے اور قید کرنے کے درپے نہ ہو جائیں۔ (مسلم شریف)

(۸۱۵) بارگاہ رب العزت نے اپنے حبیب کو نہ معلوم کن کن خصوصیتوں سے نوازا ہر گان کی تخیل تو ہی جانے لیکن یہاں ایک عجیب نظارہ کا ذکر ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ جیسے کبھی کبھی آپ کو جنت و جہنم جیسی وسیع مخلوق کا نقشہ کسی دیوار پر دکھایا گیا ہے ویسے ہی ایک بار سارا کرہ زمین اس طرح سمیٹ کر آپ کو دکھلا دیا گیا جیسا کسی بڑی چیز کے ذریعہ تصویر کر کے دکھایا جاتا ہے اسی قسم کا ایک نظارہ حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کے حق میں بھی دکھایا گیا تھا وکن الذی ابھم ملکوت السموات الارض لیکن غور کرنا تو یہ ہے کہ کیا اس نظارہ کو علم سے تعبیر کر سکتے ہیں ایک انسان پیادہ کی چوٹی پر چڑھ کر سطح زمین کی بڑی سے بڑی آبادی کا مشاہدہ کر لیتا ہے بڑے بڑے دریا اس کو تانگے کی طرح بہتے ہوئے نظر آ جاتے ہیں آمد بڑی بڑی عمارات اس کی آنکھوں کے سامنے غطیوں کی شکل میں نمایاں ہوتی ہیں مگر کیا اس کو اپنے اس وسیع مشاہدہ میں ہر پروردگار کا علم حاصل ہو جاتا ہے۔ ذرا اضافہ کیجئے کہ اگر وہ اپنے اس غیر معمولی نظارہ کو بیان کرے تو کن الفاظ سے بیان کرے گا۔ اس کے الفاظ میں کتنا غم ہو گا لیکن پھر بھی اس مشاہدہ میں اس کو علم کتنے حصہ کا ہو گا اگر آپ ان حسی واقعات سے اس غیبی حقیقت کو بھی سمجھنے کی کوشش کریں تو انشاء اللہ تعالیٰ بسولت یہ مسئلہ حل ہو جائے گا۔

(۸۱۶) عَنْ جَابِرٍ أَنَّ جَمِيعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَوَلَّوْنَ كَذَبِي قُرَيْشٍ قُمْتُ فِي الْحَجِّ وَعِنْدَ مُسْلِمٍ فَسَأَلْتُنِي عَنْ أَشْيَاءَ لَمْ أَثْبِتْهَا فَاكْرَبْتُ كَرَامًا كَرَبْتُ مِثْلَهُ فَعَلَى اللَّهِ بَيْتُ الْمُقَدَّسِ نَطَقْتُ أَخْبَرْتُهُمْ عَنْ آيَاتِهِمْ وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَيْهِمْ وَعِنْدَ مُسْلِمٍ مَرَقَعَهُ اللَّهُ لِي أَنْظُرَ إِلَيْهِ مَا يَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَمَّا لَهُمْ -

(۸۱۷) عَنْ أَنَسٍ قَالَ خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ غَضَبَانُ فَخَصَبَ النَّاسَ فَقَالَ لَا تَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ الْيَوْمَ إِلَّا أَخْبَرْتُكُمْ بِهِمْ وَهَمَّ فَنَزَلَ فَأَتَى النَّاسَ فَخَصَبَهُمْ -

(۸۱۶) جابر روایت کرتے ہیں کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے کہ جب قریش نے مجھے جھٹلایا تو میں اس وقت حمزہؓ کے ساتھ تھا اور سلم شریف میں ہے کہ قریش نے مجھ کو بیت المقدس کے متعلق ایسے ایسے سوالات کرنے شروع کئے جن کا مجھے اچھی طرح دھیان بھی نہ رہا تھا اس وقت مجھے ایسی سخت کوفت ہوئی کہ اس سے قبل کبھی نہ ہوئی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے اس وقت بیت المقدس میری آنکھوں کے سامنے کر دیا اور میں دیکھ دیکھ کر ان تمام باتوں کے جوابات ان کو دیتا رہا اور صحیح مسلم کی دوسری روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس میرے سامنے اس طرح اٹھا کر رکھ دیا کہ میں اس کو دیکھنے لگا اور جس بات کو وہ مجھ سے دریافت کرتے فوراً دیکھ کر ان کو بتا دیتا۔

(۸۱۷) انسؓ بیان فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف لائے اور اس وقت آپ پر غصہ کے آثار تھے آپ نے لوگوں کے سامنے خطبہ دے کر فرمایا آج تم مجھ سے جو جو

(۸۱۶) صحیح مسلم کی اس حدیث سے کئی باتیں معلوم ہوئیں (۱) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بیت المقدس کو کمالِ بیداری ان آنکھوں سے دیکھا تھا۔ (۲) اس کی بہت ہی چشم دیر باتیں آپ کے حافظہ سے نکل گئی تھیں بلکہ اس وقت آپ نے شاہدین کو ضرور دیکھا بھی نہیں تھا۔ (۳) کسی چیز کے مشاہدہ سے اس کا دلورایا علم حاصل ہونا ضروری نہیں۔ (۴) مشاہدہ سے جتنا علم حاصل ہوتا ہے اس کا بقا و دوام بھی ضروری نہیں۔ (۵) عقلی علم تفصیلی علم کو مستلزم نہیں۔ (۶) تفصیلی علم کو مستلزم نہیں۔ (۷) ان امور سے یہ ثابت ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی مشاہدات کی ذمیت اگرچہ دی تھی جو عالم بیداری کے مشاہدات کی ہوتی ہے لیکن جس طرح کسی چیز کے خود دیکھنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کے ہر گوشہ کا علم حاصل ہو جائے اسی طرح اس کی عقل سے بھی اس کا تفصیلی علم حاصل ہونا ضروری نہیں ہوتا بلکہ جو اجالی انکشاف پیاں ہو جاتا ہے اس مشاہدہ کے بعد اس کا بقا بھی ضروری نہیں ہوتا۔ اس قسم کے علم کے انانہ کا مقصد نفس انسانی کی کمال کی استعداد پیدا کرنی یا صرف ایک اکرام اور تشریف ہوتی ہے بطور علوم رسمیہ کا تعلیم کا مقصد بھی صرف ملک پیدا کرنا ہوتا ہے خود ان علوم کا استحضار نہیں۔

(۸۱۷) یہ روایت صحیح بخاری میں بھی موجود ہے اور علم انسانی کے زیرِ عنوان ترجمان السنہ جلد اول میں بھی گزر چکی ہے

قلت فذكر الحديث الى ان قال فقال عمر يا رسول الله انك انما تحدثني عهدي بجاهلتي فلا  
 تُبد عليا سوا اوتانا فاعف عفا الله عنك - رحمه الله ابو يعلى قال الهيثمي ورجال الرجال الصحيح  
 (۸۱۸) عَنْ حَدِيثِهِ قَالَ قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَقَامًا مَاتَرَفَ شَيْءًا  
 يَكُونُ إِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ لَا حَدَّثَ بِهِ حِفْظُهُ مِنْ حِفْظِهِ وَنَسِيَتْهُ مَنْ نَسِيَ قَدْ عَلِمَهُ أَهْلُ بَيْتِهِ  
 هُوَ كَوَ وَآلُهُ لِيَكُونَ مِنْهُ الشَّيْءُ قَدْ نَسِيَتْهُ فَأَرَاهُ فَأَذْكُرُهُ فَلَا يَذْكُرُهُ الرَّجُلُ وَجْهَ الرَّجُلِ  
 إِذَا غَابَ عَنْهُ ثُمَّ إِذَا رَأَاهُ عَرَفَهُ (متفق عليه)  
 وعندنا داود عن أبي سعيد الخدري قال قَامَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

سوالات کرو گے میں تم کو جوابات دوں گا۔ راوی کہتا ہے کہ ہم یہ سمجھ رہے تھے کہ اس وقت حضرت  
 جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام آپ کے ساتھ ساتھ ہیں۔ اس کے بعد راوی نے پورا واقعہ بیان کیا یہاں تک  
 کہ آخر میں حضرت عمرؓ کا یہ قول ذکر کیا یا رسول اللہ! ہم لوگ ایسے ہیں کہ ہمارا کفر کا دورا بھی قریب ہی گزرا ہے  
 آپ ہماری غلطیوں اور عیوب پر سخت گیری نہ فرمائیں اور ان سے درگزر فرمائیں اللہ تعالیٰ آپ کے  
 رجب بلند فرمائے۔ (ابو یعلیٰ)

(۸۱۸) حذیفہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے درمیان خطبہ دینے  
 کے لئے کھڑے ہوئے اور قیامت تک جو جو واقعات بھی رونما ہونے والے تھے آپ نے سب ہی بیان  
 کر ڈالے۔ جس نے یاد رکھے، یاد رکھے اور جس نے بھلا دیئے، بھلا دیئے۔ یہ بات میرے پیٹ پر بھرا رہی جانتے  
 ہیں اور ایسا ہوتا رہتا ہے کہ مجھے کوئی بات فراموش ہو جاتی ہے لیکن جب وہ میری آنکھوں کے سامنے  
 آتی ہے تو پھر مجھ کو اسی طرح یاد آ جاتی ہے جیسا ایک آدمی کہیں غائب ہو جائے پھر وہ اس کا چہرہ  
 سوچتا رہے اور جب اس کو دیکھ پائے تو فوراً پہچان لے۔ (متفق علیہ)

ابو داؤد میں حضرت ابوسعید خدریؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار  
 عصر کے بعد خطبہ کے لئے کھڑے ہوئے اور جو جو حوادث قیامت تک ظہور میں آنے والے تھے وہ سب

مکہ میں اسناد ابو یعلیٰ کی روایت میں صحابہ کے ان الفاظ کی زیادتی اور ہے دفن نزی تم اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ صحابہ کے  
 نزدیک آپ کے فرمان تم مجھے جو سوال کرو گے میں اس کا جواب دوں گا کی بنیاد یہ نہ تھی کہ نبی کو ہر وقت ہر بات کا علم  
 حاصل ہوتا ہے بلکہ اس قسم کے اوقات میں حضرت جبریل علیہ السلام آپ کے ساتھ ہوتے ہیں اور بذریعہ وحی اسی وقت  
 آپ کو سائلین کے سوالات کے جوابات کی اطلاع دینی جاتی ہے۔



حَظِيْبًا بَعْدَ الْعَصْرِ فَلَمَّا دَعَا شَيْئًا يَكُوْنُ اِلَى قِيَامِ السَّاعَةِ اِلَّا ذَكَرَ حَظِيْظَةً مِّنْ حَظِيْظَةٍ  
وَتَسِيْئَةً مِّنْ تَسِيْئَةٍ - (الحديث)

(۸۱۹) عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ وَاشْهِيَ مَا اَدْرِي اَنْتَوِ اَصْحَابِي اَمْ تَنَاسَوْا وَاَشْهِيَ مَا شَرَكُ

آپ نے ذکر کیسے جس نے یاد رکھے یاد رکھے اور جس نے بھلا دیئے، بھلا دیئے الہ۔

(۸۱۹) حذیفہ بیان فرماتے ہیں، خدا کی قسم میں نہیں سمجھتا کہ میرے رفقاء فی الواقع بھول چکے ہیں یا وہ تجاہل عارفانہ کرتے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا کے خاتمہ تک فتنوں کا کوئی ایسا سرخسہ نہیں

(۸۱۹) پہلی حدیث میں بزرگ شیعہ کے لفظ میں اگرچہ بہت عموماً ہے لیکن یہ علم ایسا ہی ہے جیسا وادیت من کل غیبی میں کی گلام کے معنی سمجھنے کے لئے حکم و مخاطب کے مفروضات اور ماحول کے اقتدار سے قطع نظر نہ کرنی چاہئے سوچو کہ اگر یہاں آپ نے تمام واقعات پر سے استیجاب کے ساتھ بیان کر ڈالے تھے حتیٰ کہ ریت کے ذرات اور بادش کے قطرات بھی تو اول تو صحابہؓ کے سامنے اس قسم کے علم بیان کرنے سے نفرت کے کس باب کی تکمیل ہوتی تھی؟ پھر کیا اس کے بعد تمام صحابہؓ کو بھی عالم الغیب کہنا صحیح تھا۔ اور اگر انسان کے بعد عالم الغیب نہیں رہے تھے تو پھر رت کے لئے ان کو عالم الغیب بنانے سے کیا فائدہ تصور تھا پھر کیا اس کا کوئی قطعی ثبوت دیا جاسکتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کبھی نہیاں طاری ہی نہیں ہوا تھا۔ سیدھی سی بات یہ ہے کہ اس مجلس میں آپ نے فنن اھقائدین فتن کے متعلق کوئی بسیط بیان فرمایا تھا اور اس سلسلہ میں اس درجہ تفصیل فرمائی تھی کہ سننے والوں کا تحمیل نہ تھا کہ آپ نے اب کوئی اہم نکتہ اٹھائیں دیکھا جس کو اس وقت ذکر نہ کر دیا ہو۔ اسی اہم نام کو حذیفہ کی دوسری حدیث میں کھول دیا گیا ہے جس امت میں فتنوں کی کثرت مقدور تھی اس کے نبی کے لئے یہ باب کتنا اہم تھا اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں پوری پوری توضیح و تفسیر کی کام لیا ہے اس علم کے سب سے زیادہ صحیح مخاطب حضرت رسالت کی نگاہ میں غالباً حذیفہ ہوں گے اسی لئے اس نوع کی اکثر حدیثیں انھیں سے مروی ہیں ان کے متبع سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ یہاں الفاظ حدیث کا تمام رُخ اسی قسم کے واقعات کی طرف ہے۔ دنیا کے غیر متعلق حوادث سے ان کا کوئی تعلق نہیں یہ کتنا مضحکہ خیز خیال ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی مجلس میں کہیوں اور خشرات الارض تک کے اعداد و شمار پیش کئے ہوں اور اسی قسم کے ایسے غیر متناہی امور کا تذکرہ فرمایا جو جن سے امت کی ہدایت کا ذرہ برابر بھی تعلق نہ ہو۔ اس قسم کی خوش عیدگی سے مقام رسالت کی جودگی صرف اپنے ہی ذہن میں ثابت ہو تو ہو مگر کوئی دانشمندان اس کو اہمیت نہیں دیکھا۔ قال اللہ العزیز۔

اس جگہ ایک اہم نکتہ یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ علم حصولی کی جو قسم یہی ہے اس پر نہیاں طاری ہو سکتا ہے یہاں جب اس شئی کی صورت دیکھ کر انسانی سے غائب ہو جاتی ہے تو اس کا علم ہی غائب ہو جاتا ہے۔ علم کی دوسری قسم حدیث کو علم حضوری کہا جاتا ہے صورت کے واسطے سے نہیں ہوتا بلکہ یا تو خود وہ شئی عالم کا عین ہوتی ہے یا اس کا معلول ہوتی ہے یا اس کی صفت ہوتی ہے۔ اس لئے یہاں ذہول ممکن نہیں۔ انبیاء علیہم السلام کو غیب کا جتنا علم بھی ہوتا ہے وہ سب

رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ قَائِدٍ فُتِّنَ إِلَى أَنْ تَقْضَى الدُّنْيَا يَبْلُغُ مَنْ مَعَهُ مَلَأُوا  
فَصَاعِدًا إِلَّا قَدْ سَمَّاكَ لَنَا بِاسْمِهِ وَلَا اسْمٍ قَبْلَئِهِ. (مراہ ابوداؤد)

چھوڑا جس کی جماعت میں سویا اس سے اوپر تک پہنچی ہو مگر اس کا اور بس کے باپ اور قبیلہ کا  
نام لے لے کر ہم کو بتا دیا ہے۔ (ابوداؤد)

علم حصول کی صورت میں ہوتا ہے یعنی حق تعالیٰ ان پر ان علوم کا اس طرح افاضہ فرمادیتا ہے کہ ان کی صورت ان  
کے ذہن میں منتقل ہو جاتی ہے۔ مثلاً کئی نبی کے ذہن میں یہ افاضہ فرمادیتا ہے کہ فلاں شخص کے باپ کا نام یہ ہے یا  
فلاں واقعہ اس طرح ہو گا گو تعلیم کی جو صورت عام انسانوں میں علم و تعلم کے درمیان معروف ہے اسی نوع کی کوئی صورت  
حق تعالیٰ اپنے اہل رسول کے درمیان پیدا فرمادیتا ہے سب وہ خواہ ملک کے ذریعہ سے ہو یا بلا واسطہ ملک ہو لیکن  
خود حق تعالیٰ کے علم کی نوعیت اس طرح نہیں اس کے سامنے سارا عالم خود حاضر ہے اسی لئے اس کی جناب میں غیب و  
شہد کی کوئی تقسیم نہیں یہ تقسیم صرف ہمارے لحاظ سے ہے۔ اسی لئے جن لوگوں نے رسول کے متعلق کلی علم غیب کا دعویٰ  
کیا ہے ان کو انبیاء علیہم السلام کے متعلق حاضر و ناظر ہونے کا دعویٰ بھی کرنا پڑا ہے گویا کائنات کے ایک ایک ذو کے  
ساتھ جس نوعیت سے ہر فرد کا عالم کی محبت ہے۔ اسی نوعیت کی محبت انبیاء علیہم السلام کی بھی تسلیم کی ہے۔  
بس یہاں صرف یہ غور کرنا نہیں ہے کہ عالم کی تمام جزئیات کا علم انبیاء علیہم السلام کو حاصل ہے یا نہیں بلکہ ان کے  
حاضر و ناظر ہونے کا مسئلہ بھی اسی کے ساتھ پیش ہوا ہے اب دیکھنا ہے کہ کیا قرآن کریم سے ان کے علوم کی بھی  
نوعیت ثابت ہوتی ہے اور کیا تمام جہان میں حق تعالیٰ کی طرح ان کا حاضر و ناظر ہونا ثابت ہوتا ہے (واللہ اعلم بالصواب)  
و واضح رہے کہ اگر یہ کہا جائے کہ انبیاء علیہم السلام کو بھی کائنات کا علم علیٰ حضوری ہے تو پھر یہی کہا جائے گا  
کہ تمام کائنات ان کی معلول ہیں اور وہ ان کی علت ہیں اسی لئے جس جماعت نے رسولوں کے عالم انبیاء پر کیا  
دعویٰ کیا ہے اس نے توصف لغفلوں میں آپ کو عالم کی علت تو نہیں کہا مگر متصرف اور کار ساز ہونا تسلیم کر لیا ہو  
یہاں تک کہ لغفلوں میں یہ بھی اقرار کر لیا ہے کہ احمد واحد میں صرف ایک حرف بیم ہی کا پردہ تھا جو شبہ حلاج  
میں اٹھ گیا تھا کیا اس تعلیم کو نضازی کے عقائد سے کئی ادنیٰ امتیاز حاصل ہے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اجداد  
موتی اور گھروں کے واقعات کی خبریں بتانے سے ان کی قوم کے مخالفہ لگا کہ یہ خدائی اوصاف میں ایذا  
ہوں نہ ہوں یا تو وہ خدا ہیں نہیں تو پھر اس سے کوئی ایسی نسبت ضرور رکھتے ہیں جس میں اثنینیت کے ساتھ اتحاد  
کی بھی گنجائش ہے۔ اگر اسلام کی وحید بھی یہی ہے تو سوچو کہ اس کو انجیل کی توحید سے کیا امتیاز ہو گا اس قسم کے  
عقائد سے شان رسالت کی عظمت تو ثابت نہیں ہو سکتی ہاں شان ربوبیت کی تعین ضرور ہوتی ہو انصاف خواہ

اللہم ادرنا الحق حقا والباطل باطلا



(۸۲۲) عَنْ عَلِيٍّ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سِرَاجَةَ وَاسْتَعْمَلَ عَلَيْهِمُ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ وَأَمَرَهُمْ أَنْ يَسْمَعُوا لَهُ وَيَطِيعُوهُ فَأَعْصَبُوهُ فِي شَيْءٍ فَقَالَ اجْعَوْا لِي حَطَبًا فَجَمَعُوا لَهُ ثُمَّ قَالَ أَوْقِدُوا نَارًا فَأَوْقَدُوا ثُمَّ قَالَ أَلَمْ يَأْمُرَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنْ تَسْمَعُوا لِي وَتَطِيعُوا قَالُوا بَلَى قَالَ فَادْخُلُوهَا فَنَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ وَقَالُوا إِنَّمَا فُرِزْنَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ النَّارِ فَكَأَنَّا الْإِكَّ حَتَّى سَكَنَ عَصَبُهُ فَنُفِثَتِ النَّارُ فَلَمَّا رَجَعُوا ذَكَرُوا ذَلِكَ لِلرَّسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ لَوْ دَخَلُوهَا فَأَخْرَجُوا مِنْهَا أَبَدًا وَقَالَ لَا طَاعَةَ فِي مَعْصِيَةِ اللَّهِ إِنَّمَا الطَّاعَةُ فِي الْمَعْرُوفِ - (متفق عليه)

### عنایت السلف بسد مداخل الشریک

(۸۲۳) عَنْ نَافِعٍ أَنَّ عُمَرَ بَلَغَهُ أَنَّ قَوْمًا يَأْتُونَ الشَّجَرَةَ فَيُصَلُّونَ عِنْدَهَا فَتَوَعَّدَهُمْ

(۸۲۲) حضرت علی بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک چھوٹا سا انشکرت پر فرمایا اور اس پر ایک انصاری شخص کو امیر مقرر فرمایا اور ان کو حکم دیا کہ اس کی بات سنیں اور اس کا حکم مانیں۔ ان لوگوں نے کسی معاملہ میں اس کو خفا کر دیا اس نے غصہ میں آکر حکم دیدیا کہ آگ جلانے کی لکڑیاں جمع کرو انھوں نے جمع کر دیں اس کے بعد اس نے حکم دیا کہ ان کو دھکا کر ان کے اگلے بے جاؤ انھوں نے بنا دیئے پھر کہا کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تم کو اس کا حکم نہیں دیا تھا کہ جو میں تم کو حکم دوں اس کو سنا اور ماننا۔ انھوں نے جواب دیا جی ہاں حکم تو دیا ہے۔ اس نے کہا تو پھر اس آگ میں داخل ہو جاؤ یہ سن کر وہ ایک دوسرے کی طرف دیکھنے لگے اور بولے کہ آگ سے بچنے کی خاطر تو ہم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھاگ کر آئے تھے (اب اسی میں پھر کیسے داخل ہو جائیں) وہ اسی بحث میں تھے کہ اتنی دیر میں اس کا غصہ فروگیا اور آگ بھی گل ہو گئی۔ جب یہ لوگ واپس ہوئے تو انھوں نے یہ واقعہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ذکر کیا آپ نے فرمایا اگر کہیں یہ لوگ اس آگ میں داخل ہو جاتے تو پھر اس سے کبھی نہ بچتے۔ پھر فرمایا اطاعت اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں نہیں ہوا کرتی۔ اطاعت جائز باتوں میں ہوا کرتی ہے۔ (متفق علیہ)

### استیصال شرک کے متعلق سلف کا اہتمام

(۸۲۳) نافع بیان کرتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کو یہ خبر ملی کہ لوگ اس درخت کے پاس آکر نازیں پڑھتے ہیں

(۸۲۳) صحیح بخاری میں تصریح موجود ہے کہ یہاں درخت کچھ دنوں بعد ہی اکڑے گا جس کے ذہنوں سے فحاشی ہو چکا تھا مگر

ثُمَّ أَمَرَ يَقْطَعُهَا - (رواہ ابن سعد کما فی الفسطاطی)  
(۸۲۴) عَنْ عَابِسِ بْنِ رِجِئَةَ قَالَ رَأَيْتُ عُمَرَ يَقْبِلُ الْحَجَرَ وَيَقُولُ إِنِّي أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ لَا تَنْفَعُ وَلَا تَضُرُّ وَلَا آتِي رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبِلُ مَا قَبَلْتُمْ (متفق علیہ)

جس کے نیچے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار صحابہ سے بیعت لی تھی اس پر انھوں نے ان کو ڈانٹا اور درخت کے کاٹنے کا حکم دیدیا چنانچہ حسب الحکم وہ کاٹ دیا گیا۔ (ابن سعد)  
(۸۲۴) عابس بن ریحہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو حجر اسود کو بوسہ دیتے دیکھا وہ بوسہ دیتے جاتے اور یہ فرماتے جاتے میں خوب جانتا ہوں کہ تو صرف ایک پتھر ہے نہ نفع دیکھتا ہے نہ نقصان اگر میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بوسہ دیتے نہ دیکھا ہوتا تو ہرگز تجھ کو بوسہ نہ دیتا۔ (متفق علیہ)

اس کے باوجود لوگ بونہی غنیمتی طور پر کسی درخت کے پاس اگر تبرکات نازیں پڑھنے لگے تھے حضرت عمرؓ کی شان حرم و اعیانہ بوقت اس طرف توجہ کی وہ جانتے تھے کہ بعض مرتبہ تبرکات کی حد سے زیادہ تعظیم آئندہ جبل کران کی عبادت کا پیش خیمہ ہو جاتی ہے ان حالات میں ایک مشکوک تبرک کے قائم رکھنے سے یہ بدرجہا بہتر تھا کہ اس منظمہ شرک کو جڑ سے ختم ہی کر دیا جاتا۔ اس حدیث سے تبرک آثار الصالحین کے خلاف شک کرنا بھی زیادتی ہے۔ مستند تبرکات اگر اپنی پُر رکھے جائیں تو بلاشبہ برکات کا موجب ہیں ان کا استعمال بھی بے اعتدالی ہے اور فرضی تبرکات کو عوام کے سامنے ایک تاشہ بنائے رکھنا بھی ایک فتنہ کا دروازہ کھولتا ہے۔

(۸۲۴) یہ پتھر کتنا ہی تبرک پتھر سی، جنت سے آیا، زمین میں ہیں اللہ کرپایا، نہ مسلم کئے انبیاء علیہم السلام اور ان کے رکلا نے اس کو بوسہ دیئے، اور نہ معلوم کیسے کیسے خواص کا وہ حال بھی ہے۔ مگر ان سب اوصاف کے باوجود وہ نبیؐ کی (فداہ ابی وہابی) کے ایک زیر تربیت صحابی کی نظر میں ایک پتھر کی راہ۔ دیکھو یہ وہی حضرت عمرؓ ہیں جو غیر مستند تبرک کی توجہ کاٹ دیتے ہیں اور اس کے ساتھ کوئی ایسا نیا سادہ کرنا پسند نہیں فرماتے جو بڑھ کر آئندہ کسی ادنیٰ فتنہ کا موجب ہو سکے اور پھر یہی وہ ہیں جو ایک مستند پتھر کے سب سے بڑے محافظ بنے ہوئے ہیں، یہ اس کو بوسہ تو دیتے ہیں مگر اس کی بجا تعظیم کے جذبہ میں نہیں بلکہ رسولؐ کی دعا کے والہانہ اتباع کے جذبہ میں اور اپنے اسی مہمانہ انداز میں، اپنی زبان سے ایسے توجیدانی سے لبریز کلمات بھی ادا فرماتے جاتے ہیں جن کے بعد امت کے کسی بوسہ دینے والے کی نظر میں اس پتھر میں اتباع رسولؐ کے سوا اور کوئی کشش ہی باقی نہیں رہتی۔  
پھر ایک بار پہلے بھی تنبیہ کرائے ہیں کہ مناسب انداز میں کسی حقیقت کا انہار تو ہمیں شمار نہیں ہوتی۔ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ حجر اسود ایک بہت بڑا تبرک پتھر ہے، اس کی تقبیل بڑی سعادت اور اس کا مس کرنا نبیؐ آدم کی خطاوں کے لئے جہاد ہے لیکن اس میں بھی کوئی شبہ نہیں کہ اس میں نفع و ضرر رسانی کی کوئی ادنیٰ طاقت بھی نہیں۔ اس لئے اس کی ذات سے ان اوصاف کا سلب کرنا ہرگز اس کی توہین شمار نہیں ہو سکتی۔ ہاں ان کلمات کا بلا داعیہ اور بلا سبب یہی مشغلہ لگائے رکھنا بھی فعلی عبث ہو گا لیکن یہی اگر اپنے گرد پیش کی غلط فہمی کے ازالہ کے لئے ہوں تو بیشک بر عمل اور ضروری بھی ہیں۔

## الفاق واقسامہ

اسلام کی تاریخ میں ایک گروہ اتہار و درجہ خطرناک گذرا ہے جس کو منافق کہا جاتا تھا۔ کفار تو اسلام کی دشمنی کھلم کھلا کر کے اپنے دلوں کی بھڑاس نکال لیا کرتے تھے اور یہ مارا ستین بن کر اندر ہی اندر اس کی حرکات کے فکر میں لگے رہتے۔ بظاہر تو وہ سب کچھ کرنے کو تیار نظر آتے جو خلیفین صحابہ کرتے، مگر باطن اسلام کی بیخ کنی میں کھلے کافروں سے بھی دس قدم آگے رہتے۔ حافظ ابن تیمیہ (کتاب الایمان میں) لکھتے ہیں کہ مکہ مکرمہ میں کفار چونکہ پورے اقتدار و طاقت کے مالک تھے اس لئے یہاں تو انھیں اسلام کی برباد دشمنی سے کوئی امر ملنے نہ تھا۔ لیکن مدینہ طیبہ میں اگر جب اسلام کو بھی طاقت و شوکت میسر آنے لگی تو اب پہلے کی طرح علی الاعلان دشمنی کرنے کا ان کو حوصلہ نہ رہا اس لئے اب عداوت کی شکل بدل دینی پڑی اور یہیں سے ففاق کی بنیاد قائم ہو گئی۔ یعنی بظاہر مسلمانوں کے ساتھ رہنا اور اندرونی طور پر کافروں کا ہمنوا ہونا جب مسلمانوں میں آجیٹا تو ان کی سی باتیں بنادینا اور جب کافروں میں جانا تو اپنا قلبی رجحان ان کے ساتھ ظاہر کرنا۔ اس جماعت کی اتنی اہمیت محسوس کی گئی کہ ان کے نام پر مستقل ایک سورت ”المنافقین“ تبارک و تعالیٰ فرمادی گئی اور اس کے علاوہ بھی قرآن کریم میں ان کی دسیہ کاریوں سے مسلمانوں کو متنبہ کیا گیا۔

عجب ہے کہ اتنی تفصیلات کے باوجود اس جماعت کی صحیح تشخیص و تشخیص میں کسی غلط فہمیاں پیدا نہیں کسی نے تو یہ خیال کر لیا کہ یہ جماعت مسلمانوں ہی کی ایک جماعت تھی اور اپنے آپ کو مسلمان ہی سمجھتی تھی البتہ ان کے ایمانوں میں کامل مومنین کا سا جذبہ نہ تھا اور کسی نے یہ سمجھ لیا کہ یہ کافروں کی کوئی جماعت تھی جو کہیں سے اگر مسلمانوں کے بیس میں جاسوسی کی خدمت انجام دیا کرتی تھی۔ یہ دونوں باتیں ایک واضح حقیقت کے منافی رہ جانے کی وجہ سے پیدا ہوئی ہیں۔ صحیح یہ ہے کہ یہ کافروں کی جماعت تھی جو اپنے فطری جھن لود بزدلی کی وجہ سے نہ کھلم کھلا مقابلہ کی طاقت رکھتی تھی اور نہ اپنے قلبی کفر کے باعث کشادہ دلی و اسلام قبول کرنے کی عواہر تھی اس کے متعلق یہ سمجھنا کہ وہ اپنے آپ کو حقیقۃً مسلمان سمجھتی تھی منافقین کی اس تاریخ کو جو قرآن کریم نے بیان فرمائی ہے قطعاً بدل دینے کے مراد ف ہے یہ درست ہے کہ ان کی اولاد میں خالص مومن بھی تھے مگر کیا کافروں کی اولاد میں کوئی خالص مومن نہ تھا پھر مگر کے کسی فرد کے خالص مومن ہو جانے سے یہ نتیجہ کیسے اخذ کیا جاسکتا ہے کہ جس کو منافق کہا گیا تھا وہ بھی مسلمان تھا اور اپنے نفس کو مسلمان ہی تصور کرتا تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ منافقین نے کبھی دل سے اسلام قبول نہیں کیا۔

اور ہمیشہ حقیقت کا وہ اپنی محفلوں میں اعلان کرتے رہے۔ اگر بالفرض وہ ایسا کر لیتے تو وہ کھلے ہوئے کفریات جو شب و صبح انسان کی زندگی کا شعلہ بنے ہوئے تھے کیونکر ان سے سرزد ہو سکتے اس لئے سمجھنا غلط ہے کہ نفاق کی حقیقت کفر و ایمان کے درمیان ہے جس کی انتہا کفر تک بھی ہو سکتی ہے بلکہ وہ ایسے بعض ایمانی کا نام ہے جو ایسے زشت اعمال کا مشارک ہو کہ اگر وہ اعمال کسی مومن سے بھی سرزد ہو جائیں تو اس پر نفاق کی تہمت لگ جائے پس نفاق کی حقیقت ایمان و کفر کے درمیان نہیں بلکہ کفر سے بھی بالاتر ہے اور اسی وجہ سے قرآن کریم نے ان کا مقام مدح میں کافروں سے بھی نیچے بیان فرمایا ہے اور اسی لئے ان کی تفصیل میں بڑا اہتمام فرمایا ہے۔ تصدیق و اقرار ایمان کے دور کن ہیں۔ اور ان کے لحاظ سے یہاں عقلی طور پر بھی تین قسمیں پیدا ہو جاتی ہیں اگر وہوں موجود ہوں تو وہ مومن ہے اگر وہوں نہ ہوں تو کھلا کافر ہے۔ اگر صرف اقرار ہو اور تصدیق نہ ہو تو یہ منافق ہے۔ حافظ ابن تیمیہ کی تحقیق سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ صورت صرف اسلام کی طاق و شوکت کا نتیجہ تھی۔ وہی کفر جو کہ کرم میں علی الاعلان مقابل تھا اسلامی شوکت کے بعد اب اس صورت میں بدل گیا تھا۔ لہذا یہ سمجھنا بھی غلط ہے کہ یہ کافروں کا گروہ ملاؤں میں کہیں باہر سے جاسوس بن کر آگیا تھا بلکہ ان ہی کافروں کا یہ ایک بد نصیب گروہ تھا جو اپنے دیگر بھائیوں کی طرح اسلام تو قبول نہ کر سکا بلکہ برعکس کفر کے اسی قعر مذلت میں ڈرا رہا جیسا کہ صحابہ کا دوسرا گروہ بھی کہیں باہر سے نہیں آیا تھا ان ہی میں سے پیدا ہوا تھا مگر یہ وہ خوش نصیب جماعت تھی جو قلبے قالب کے ساتھ آپ کی جاں نثاری اور آخر مشرف صحابیت سے مشرف ہو گئی مگر جس کا ایمان صرف زبان تک رہا اور اس کا قلب بدستور کفر میں ڈوبا رہا وہ بد نصیب کافروں ہی کی صف میں گھر ڈرا رہا جس نے خود ہی اپنے نفس کو کافروں میں شامل رکھنا پسند کیا ہوا اس کو اسلام اپنے وفاداروں کی فہرست میں کیونکر شمار کرتا۔ پس نہ تو منافقوں کی جماعت کہیں باہر سے جاسوس بن کر آئی تھی اور نہ صحابہ کی جماعت کہیں باہر سے آپ کی ہمدین کر آئی تھی بلکہ یہ دونوں جماعتیں اپنے اپنے جذبات اطاعت و وفاداری کے فرق سے ان ہی کافروں میں بن گئی تھیں جنہوں نے کسی قسم کی کوئی حرکت بھی نہ کی تھی وہ اب بھی اسی جگہ تھے جہاں آپ کی بعثت سے قبل کھڑے تھے ہاں آفتاب رسالت کے طلوع کے بعد ان کی ناحق شامی کاجرم اب اور زیادہ قابل مواخذہ بن گیا۔

دنیا کی تاریخ بتاتی ہے کہ جب کبھی کوئی اصلاحی تحریک پیدا ہوئی ہے تو اس فضا میں یہ تینوں قسم کے گروہ پیدا ہوتے رہے ہیں۔ ایک اس کو پوری طرح تسلیم کرنے والا، دوسرا پورا مقابل اور تیسرا وہ گروہ جو اندرونی طور پر اپنے خیالات کا حامل نہ کر صرف ظاہر میں شامل ہونے والا۔ یہ تیسرا گروہ ہمیشہ دوسرے کے

بھی زیادہ خطرناک سمجھا گیا ہے کیونکہ وہ تو کھلا ہوا دشمن ہوتا ہے اور یہ دوست نادر دشمن۔ اسلام ایک ایسے مضبوط و مستحکم عقد کا نام ہے جس میں جزم و اعتقاد کے لحاظ سے ذرا بھی تردد کی گنجائش نہیں ہوتی۔ جس اعتقاد کا یہ عالم ہو کہ اس میں ہمہ وقت تردد ہی تردد رہے اس کو اسلام نہیں کہا جاسکتا۔ بالخصوص جبکہ قلب عداوت سے معمور ہوا اور جو بظاہر نائشی انبیاء ہو اس میں بھی تذبذب، کسبندی، ریاکاری اور فتنہ پردازی کے آثار کھلے طور پر نمایاں ہوں۔ ایسے ایمان کو کمزور ایمان نہیں کہا جاسکتا۔ بلکہ اس کا نام کفر ہو گا جس کا رخ ایمان کی طرف کذب و سب کے گرسدات و سنگیری فرما لے تو ہو سکتا ہے کہ اس ریب و تردد کے عالم سے نکال کر یقین کی طرف راہنمائی فرما دے اور اس وقت اس کا نام ایمان بن جائے گا۔

اب رہی وہ خامی جو قلبی جزم و وثوق و اہل ہو جانے کے بعد ظاہری اعمال میں نظر آتی ہے تو وہ بھی یقیناً ایک بڑی خامی اور بڑی کوتاہی ہے لیکن یہ خامی وہ نہیں جس کے لئے مذہب اسلام میں کوئی گنجائش نہ مل سکتی ہو۔ ایسے مسلمان کو دشمن کی صف میں شامل نہیں کیا جاسکتا۔ مگر یہ کہ اس کی سیدہ کاری کی نوبت یہ آجائے کہ پھر اس کی قلبی تصدیق بھی مشکوک نظروں سے دیکھی جانے لگے۔ اس لئے منافقین حقیقت کے لحاظ سے کوئی تیسری جماعت نہ تھی وہ کافر ہی تھے مگر انہوں نے اسلام کا صرف ایک لفظ ڈال لیا تھا قلب ان کا بیمار تھا البتہ ان کی زبانیں تندرست نظر آتی تھیں۔ اسلامی صحت کے آثار یہ ہیں کہ قلب و جوارح سب ہی اسلامی رنگ میں رنگین نظر آئیں۔ قلب کے بیمار پڑ جانے کے بعد صرف جوارح کی صحت قطعاً کارآمد نہیں ہو سکتی چونکہ منافق کا ایک رخ ہمیشہ تندرست نظر آتا ہے اور دوسرا اہل باطنی رخ آفت زدہ ہوتا ہے اس لئے اس کا مرض بھی ظاہری صحت کی وجہ سے ادراک میں نہیں آتا اس لئے قرآن کریم نے ان ظاہری تندرستوں کی بیماری پر ان الفاظ میں تنبیہ فرمائی ہے "فی قلوبہم مرض" ان کی بیماری ان کے قلوب میں ہے۔ اور جب قلب بیمار ہو تو ان کے جوارح کی سلامتی بے سود ہے۔ اب حسب ذیل آیت کو پڑھئے۔

إِذَا جَاءَهُ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا لَئِنْ كُنَّا بِكَ لَكَافِرِينَ  
 إِنَّكَ لَمْرُسُولُ اللَّهِ وَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ أَنَّكَ  
 لَمْرُسُولُ اللَّهِ وَإِنَّ الْمُنَافِقِينَ  
 لَكَاذِبُونَ۔ (المنافقون)

اے پیغمبر آپ کے پاس یہ منافقین آتے ہیں تو آپ کو خوش کرنے کیلئے کہتے ہیں کہ ہم دے قائل ہیں کہ آپ بیشک خدا کے رسول ہیں اور اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ آپ بیشک اس کے رسول ہیں مگر انہوں نے لگاؤ بڑھانے کیلئے۔

اے قاضی جنادی اس متن کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں "ونفسہم کافہ مژدہ بالکفر والاعتقاد و معاذاة النبی صلی اللہ علیہ وسلم اس جماعت کے قلوب کفر اور بد اعتقادات پر جلد راسخ ہوئے تھے اور انہیں علم سے عداوت کے مریض تھے۔"



اس آیت میں یہ بات خوب واضح کر دی گئی ہے کہ منافقین ظاہر میں جتنے کٹر مسلمان بننے ہیں اللہ اس کی شہادت دیتا ہے کہ وہ باطن میں اتنے ہی کٹر کافر ہیں اگرچہ ان کا دوسرا رخ یعنی جسم کتنا ہی تندرست نظر آئے۔

فَلَا ذَارَآئِهِمْ دُنِجَبَاكَ أَحْسَا لَهُمْ  
وَلَا يَقُولُوا أَنَّمُمْ لِقَوْلِهِمْ كَاثَمُمْ  
خُشْبٌ مُسْنَدٌ يَخْشَوْنَ كُلَّ  
صَيْعَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوُّ فَاحْذَرُوهُمْ  
قَاتِلْهُمْ اللَّهُ أَتَى يَوْمَ الْكُفُورِ -  
(المنافقون)

دلے بنیر اگر آپ ان کو دیکھیں تو ان کے گھبراہٹ ڈیل ڈل  
آپ کی نظر میں گھپ جائیں اور بات کریں تو اس فصاحت  
کتاب پڑے ذوق و شوق سے اس کو سنیں آپ کے سامنے  
اس طرح ٹیک لگا لگا کر بیٹھے ہیں گو ان کے کلاموں کے کتب  
ہیں جو دیواروں کے سہارے لگے رکھے ہیں ہر ایک زور کی  
آواز کو سمجھتے ہیں کہ ان ہی پر طرانی آپ کے جانی دشمن ہی ہیں  
وآپ ان سے بچتے رہیں ان کو خدا کا ارکھ مر کے چلے جا رہے ہیں۔

آیت مذکورہ میں ہم العدو و فاحذروم (آپ کے دشمن ہیں ان سے بچتے رہئے) کے الفاظ ان کا باطنی نقشہ  
سمجھنے کے لئے کافی ہیں۔ سورۃ توبہ میں یہ بات اور صاف کر دی گئی ہے کہ یہ گروہ ہرگز مسلمان نہ تھا صرف  
خوف اور ڈر کی وجہ سے مسلمانوں کے سامنے باتیں بنا دیتا تھا۔

وَيَخْلِفُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ لِيَنْتَكُمُ وَ  
مَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ  
يَفْقَهُونَ - (التوبة)

خدا تعالیٰ کی قسمیں کھاتے ہیں کہ وہ تم ہی میں سے ہیں حالانکہ  
وہ تم میں نہیں ہیں بلکہ وہ لوگ تم سے ڈرتے ہیں (اس لئے  
ایسی باتیں بنا دیتے ہیں)

پھر اسی سورت میں ارشاد ہے۔

يَخْلِفُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ لِيَرْحَمَهُمُ اللَّهُ  
وَرَسُولُهُ أَجْحَ أَنْ يَرْتَدَّ عَنْ  
كَاثَمُ الْمُؤْمِنِينَ - (التوبة)

ہمارے سامنے قسمیں کھاتے ہیں تاکہ ہمیں راضی کر لیں حالانکہ  
اگر یہ واقعی مومن ہوتے تو سمجھتے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کا رسول اس  
بات کا زیادہ مقدار ہے کہ اسے راضی رکھیں۔

سورۃ بقرہ اور سورۃ نساء میں یہ تصریح ہے کہ منافقوں کا یہ نسیانی ایمان بھی محض حذاع اور مسلمانوں کے ساتھ  
ایک قسم کا فریب تھا۔ سورۃ منافقوں میں بھی ان کی جھوٹی قسموں کا یہی مشابہان فرمایا گیا ہے انخذوا  
ایمانہم جنتہ۔ انہوں نے اپنی جھوٹی قسموں کو اپنی جان و مال کی حفاظت کے لئے صرف ایک ڈھال بنایا اور  
پھر ان کے کمزور فریب کا یہ دائرہ صرف مسلمانوں تک محدود نہ تھا بلکہ ان سے تجاوز کر کے خدائے تعالیٰ کی ذات  
عالم الغیب والسران تک بھی چلا جاتا تھا بلکہ اس جہاں سے گزیر کر محشر تک رہے گا۔

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ قَدْ آتَوْا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا  
كَسَالَىٰ يَوْمِ الْآثِنِ النَّاسِ - (النسار)  
یَوْمَ یَجْعَلُہم اللہ جَمِیعًا فِی صُلْبٍ لَّہٗ  
لَا یُخْلِفُونَ لَکُمُ - (حدید)

منافق لوگ اللہ تعالیٰ سے دغا بازی کرتے ہیں اور وہی ان کو  
دغا کا بدلہ دے گا اور جب نماز کو کھڑے ہوتے ہیں تو الٹا  
ہوئے صرف لوگوں کے دکھانے کیلئے۔  
جس دن اللہ تعالیٰ ان سب کو قیامت میں اکٹھے کرے گا تو  
اس دن بھی وہ اس کے سامنے قیس کھائیں گے جیسا تمہارا  
ملنے قیس کھاتے ہیں۔

اب رہے ان کے ظاہری اعمال تو ان کی بنیاد بھی ایقان و اذعان پر نہ تھی بلکہ اپنے ظاہری نقاب کی  
صرف ایک پاسداری تھی۔

وَمَا تَنْهَعُهُمْ عَنْ تُغْلِبَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ  
إِلَّا أَنَّهُمْ كُفَرٌ وَابِلٌ مِّنْ سُلُوبٍ  
وَلَا يَأْتُونَ النَّاسَ إِلَّا دُھَمٌ كَسَالَىٰ  
وَلَا يَنْفَعُونَ إِلَّا دُھَمٌ كَارِهُونَ -

ان کی خیرات قبل ہونے کی کوئی اور وجہ نہیں مگر اس کے  
کہ انھوں نے اللہ اور اس کے رسول کا انکار کیا اور نماز کو  
تتے ہیں تو بس الٹے ہوئے اور راہ خدا میں خرچہ کرتے  
ہیں تو بس مجبور ہو کر بے دلی سے۔

اس آیت میں اس امر کی پوری وضاحت کر دی گئی ہے کہ ان کی ظاہری نماز اور ان کے ظاہری صدقات  
کی طرف نظر نہ کرنی چاہئے وہ محض بے روح ہیں وہ نمازوں میں تمہارے ساتھ چلے تو ضرورتاً میں مگر  
طوع و رغبت سے نہیں بلکہ صرف نمائش کے لئے یہی وجہ ہے کہ جن نمازوں میں کھسک سکتے ہیں کھسک  
جاتے ہیں جیسے عثار و فخر ہے وہ صدقے بھی ضرور دیتے ہیں مگر محض یہ جبران کی نمازیں جو اسلام کا سبک  
بڑا عمل ہیں ذکر کی روح سے قطعاً معری ہوتی ہیں۔ ان میں ذکر اللہ کا صرف اتنا ہی حصہ ہوتا ہے جتنا  
تم کو ان کے ظاہری رکوع و سجود میں نظر آتا ہے مگر ان کے باطن میں کوئی روح نہیں ہوتی اور یہ سب کچھ  
اس لئے ہے کہ وہ خدا تعالیٰ اور اس کے رسول کے منکر ہیں۔ ان کے اس کفر کو حسب ذیل آیت میں اور  
زیادہ شد و مد سے اس طرح بیان فرمایا گیا ہے۔

اسْتَغْفِرُ لَهُمْ وَلَا تَشْتَغِفْ لَهُمْ لَنْ  
تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ  
يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ - ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كُفَرُوا  
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ  
الْفَاسِقِينَ - (توبہ)

آپ ان کے حق میں مغفرت کی دعا کریں یا نہ کریں دعویٰ  
بلا رہیں کیونکہ اگر آپ ان کیلئے ستر بار بھی مغفرت کی دعا کریں  
جب بھی خدا تعالیٰ ان کو بھی نہ بخسنے کا یہ اس بات کا نتیجہ ہے  
کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے ساتھ کفر کیا ہے لہٰذا  
فاسق قوم کو اللہ تعالیٰ ہر اہت نصیب نہیں کیا کرتا۔

وَلَا تَصْلُ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا  
وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِ أَحَدٍ كَفَرُوا بِاللهِ وَ  
رَسُولِهِ وَمَا تَزُودُكُمْ فَا سِقُونَ۔  
ان میں سے کوئی مرنے والا آپ بھی اس کے جانہ پر نازل نہیں  
ہوگا۔ اس کی قبر پر کھڑے ہیں انھوں نے اللہ اور اس کے رسول کے  
ساتھ کفر کیا ہے اور حق کی حالت میں مرے ہیں۔

ان آیات میں ان کا قلبی کفر و کج رجحان جس تاکید کے ساتھ بیان فرمایا گیا ہے اس سے زیادہ اور کیا ممکن ہے حتیٰ  
کہ آپ کی اس پیغمبرانہ دلسوزی کو جو ان کے ساتھ رہ کر پیدا ہوتی تھی اس طرح ختم کیا گیا ہے۔

يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ  
تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ  
عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ۔  
آپ کے سامنے تمہیں مہلت ہے تاکہ آپ ان سے راضی  
ہو جائیں تو اگر آپ ان سے راضی ہی ہو جائیں جب ہی اللہ  
یقیناً فاسق قوم سے راضی نہیں ہوگا۔

سورہ توبہ میں ان کے صدری مکتوبات اور جلی خصائل کی اور زیادہ تفصیل کی گئی ہے اور ان کی علامات  
خوب کھول کھول کر بیان کی گئی ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے۔ چہاد کے موقع پر ہجرت کرنا تا امکان اس میں  
شریک نہ ہونا اور اگر شرکت کی نوبت آئی جائے تو اس کا مقصد مسلمانوں میں تفرقہ اندازی اور فتنہ پرداز  
کے سوا کچھ نہ ہونا۔ نمازوں میں سست اور اعتراض کرنے میں بڑے جہت۔ نہ مسلمانوں کو جھوٹیں نہ خدا  
کے مقدس رسول کو بخشیں، بڑے باتون، دوطرفہ باتیں ملانے والے، پرلے درجہ کے جھوٹے اور وعدہ  
انتہاد جگہ نرمل اور مڈپوک ان کے دلوں کو دیکھو تو ان میں ہمہ وقت تردد و شک کی کھٹک، مگر کفر پر  
اسی طرح اڑیل۔ اس تمام سورت میں جو چیز ان کی زیادہ تر روشن کی گئی ہے وہ ان کا اندرونی کفر اور غلو  
رسول اور جماعت اسلام کے ساتھ ان کا بغض و عداوت ہے۔ یہ کچھ ایسے امور نہ تھے جن کو قرآن کریم  
نے ان کے سر الزام کے طور پر لگایا ہو بلکہ اپنی اس پالیسی کو خود بھی اچھی طرح محسوس کرتے تھے اور اسی لئے  
براہمقدار کرتے تھے کہ کہیں اس پالیسی کا راز فاش نہ ہو جائے۔

يَحْذَرُ لَكُمْ تَقْوُونَ أَنْ تُشْرَكَ عَلَيْهِمْ  
مُؤَرَّعًا مِنْهُمْ مَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ  
إِسْتَفْهِرُوا لِلَّهِ فَهَرِجُوا مَا  
يَحْذَرُونَ۔  
خائف اس بات سے غافل رہتے ہیں کہ مبادا پیغمبر کے ذمہ  
مسلمانوں پر کوئی ایسی سورت نازل ہو جائے جو ان کے  
دلوں کا راز فاش کر دے آپ ان سے کہہ دیجئے کہ اللہ تعالیٰ  
وہ بات ظاہر کرے کہ جس کا تم کو ڈر ہے۔

بلاخرہ ان کا یہ خوف سامنے آگیا اور سورہ توبہ میں ان کے قلبی کفر و عناد کی قلعی کھول کر رکھ دی گئی اس کے  
بعد ان کے جتنے جیلے پہلے تھے سب مردود قرار پائے۔ اسی لئے اس سورت کا ایک نام فاضلہ بھی  
رکھا گیا ہے۔

قُلْ لَا تَعْدُوا زُرَّاءَ الْوُثْنِ لَكُمْ قَدْ  
تَبَيَّنَا اللَّهُ مِنْ أَجْبَارِكُمْ۔

آپ کہہ دیجئے معذرت کی باتیں نہ بناؤ اب ہم تمہارا اعتبار کرنے  
والے نہیں اور تعالیٰ نے بھی تمہارے حالات سے پوری طرح  
آگاہ کر دیا ہے۔

قرآن کریم نے جگہ جگہ منافقین اور کافروں کو ایک ہی صف میں شامل رکھا ہے۔ اس سے بھی یہی نتیجہ برآمد ہوتا ہے  
کہ باطنی لحاظ سے یہ کوئی جدا گروہ نہ تھا بلکہ یہ وہی کافر تھے جو اپنی دورخی پالیسی نبھانے اور دوطرفہ فتنے حاصل  
کرنے کے لئے بظاہر مسلمانوں کے ساتھ بھی لگے رہا کرتے تھے۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقِينَ  
وَأَعْلَظْ عَلَيْهِمْ وَمَا أَهْمُهُمْ تَحْتَهُ  
وَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ۔

اے پیغمبر کافروں اور منافقوں دونوں سے جہاد کیجئے  
اور ان کے ساتھ سختی سے پیش آئیے ان سب کا ٹھکانا  
دورخ ہے۔

إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ  
فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا۔

اور تعالیٰ منافقوں اور کافروں کو دورخ میں ایک جگہ  
جمع کرے گا۔

سچر خاص منافقین کے حق میں ہے۔

إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَجَةِ الْأَسْفَلِ  
مِنَ النَّارِ۔ (نساء)

بیشک منافق دورخ کے سب سے نیچے کے  
درجے میں ہیں۔

ان دلائل کی روشنی میں یہ کہنا کتنا سخت مشکل ہے کہ منافقین کا گروہ کافروں کا گروہ نہ تھا بلکہ ایمان و کفر کے  
درمیان کوئی ایسا متوسط گروہ تھا جو تھا تو درحقیقت مسلمان مگر ان کا کچھ رجحان کفر کی طرف تھا ہاں اگر  
اس لحاظ سے ان کو متوسط کہہ دیا جائے کہ وہ اپنے ظاہر و باطن کے لحاظ سے نہ مسلمان کہلانے کے قابل  
تھے نہ کافر تو بجا ہو گا کیونکہ ان کے ظاہر کا ایک رخ اگر مسلمانوں کے ساتھ رہتا تھا تو ان کے باطن کا دوسرا  
رخ کافروں کے ساتھ رہا کرتا تھا اسی کو قرآن کریم نے ان کے تذبذب سے آوار کیا ہے۔

مَذْبَنٌ بَيْنَ يَدَيْهِ ذُلٌّ لَا إِلَىٰ هُوَ لَا  
وَلَا إِلَىٰ هُوَ لَا۔

درمیان میں لٹکے ہوئے ہیں نہ پورے ان کی طرف ہیں  
اور نہ ان کی طرف۔

اس آیت میں ان کی عملی زندگی کا نقشہ کھینچا گیا ہے نہ کہ ان کے اعتقادی پہلو کا اور جبکہ اسی آیت کے شروع  
میں یہ مذکور ہے کہ یہ لوگ خدا تعالیٰ کو بھی دھوکا دیتے ہیں تو پھر ان کے اعتقاد میں بھلا کیا تذبذب ہو سکتا ہے۔  
قرآن کریم کی مختلف آیتوں میں یہ پوری وضاحت موجود ہے کہ ادعا و اسلام کو ٹھیکے طمع نظر اپنی جان و مال کی  
حفاظت کے سوا کچھ نہ تھا۔ اسی نکتہ کی بنا پر قرآن کریم میں جہاں کہیں بھی ان کے حق میں لفظ اسلام کا

اطلاق آیا ہے اس کے ساتھ ہی فوزان کا کفر بھی بیان کر دیا گیا ہے تاکہ صرف اس ظاہری اطلاق کی وجہ سے ان کے مسلمان ہونے کا شبہ نہ کر لیا جائے۔

ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَخُلِعَ  
عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ (منافقون) تو ان کے دلوں پر پردہ لگا دی گئی۔

وَكَفَرُوا ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا (توبہ) اور انہوں نے اسلام لانے کے بعد پھر انکار کیا۔

اس میں کیا شبہ ہے کہ جب منافقین اپنی زبانوں سے کلمہ اسلام پڑھتے تھے، تاہذا میں بھی شرکت کر لیتے تھے اور زکوٰۃ بھی دیتے تھے تو ان ظاہری اعمال کے لحاظ سے ان کی طرف اسلام کا انتساب بھی صحیح تھا لیکن جب قرآن کریم نے ان کے کفر یا طعن کی وجہ سے ان کو شخص اور معین طور پر کافر قرار دیا تو اب ان کے کفر میں کسی کو کیوں تامل ہو۔ لیکن کسی کے باطن کا علم چونکہ ہم کو نہیں ہو سکتا اس لئے ہم کو حق نہیں کہ ہم کسی کے ظاہر کو تسلیم کریں۔ اسی لئے حضرت حذیفہؓ فرماتے تھے کہ آئندہ اب کسی پر یہ حکم نہ لگایا جائے نہ زور لی وہی کا زمانہ بالکل جدا تھا اس وقت وحی الہی جس کے متعلق نفاق کا حکم لگا دیتی تھی لگ سکتا تھا اب معاملہ صرف ظاہر پر ہے گا جو اسلامی احکام ادا کرے گا مسلمان ہو گا اور جو اس سے منحرف ہو گا کافر شمار ہو گا۔ قلبی حالت کا ہم کو علم ہو سکتا ہے نہ اس بنا پر کسی پر کوئی حکم لگایا جائے گا۔ (بخاری شریف)

تعب ہے کہ جس جماعت میں کفار بداندیش کی ساری ہنگامہ آرائیاں نظر آرہی ہوں، اسلام کے برخلاف ان کے منصوبے برابر چلے جا رہے ہوں، خدا اور رسول کے ساتھ استہزاء ان کے ساتھ عداوت اور مسلمانوں میں باہم تفریق پیدا کرنی ان کا اہم پروگرام ٹھہر چکا ہو، ہر نازک مرحلہ پر مسلمانوں کے قدم اکھاڑنا ان کی اسکیم میں داخل ہو، دشمنوں سے ساز باز کرنا ان کا مستقل نصب العین بنا ہوا ہو، راہ حق کی کسی قربانی میں وہ پورے نہ اترتے ہوں، اور اسلام کے سر عمل میں ان کے قدم ہمیشہ لڑکھڑاتے ہوں، دین حق کے بارے میں ان کی زبانیں جھوٹی ثابت ہو چکی ہوں، عہد شکنی ان کا شعار بن چکا ہو، اور پے پے تنبیہوں کے بعد بھی وہ متنبہ نہ ہوتے ہوں تو کیا صرف ایک زبانی کلمہ پڑھ لینے سے ان کے متعلق یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ وہ دوسرے مسلمانوں کی طرح، بن اسلام کو بطور عقیدت قبول کر چکے تھے اور کیا صرف ان نمازوں کی وجہ سے، ان صدقات کی وجہ سے جس کا منشا صرف نمائش اور اپنی جان و مال کی حفاظت ہو ان کو مسلمان کہا جاسکتا ہے اسی تمام حقیقت کو قرآن کریم نے واضح سے زیادہ واضح طریق پر بیان فرمایا ہے کیا اس کے بعد بھی اس کی گنجائش نکل سکتی ہے کہ نفاق کی حقیقت صرف ایک قسم کا ایمانی ضعف قرار دی جائے جو تڑپ کر کے کفر تک بھی پہنچ سکتی ہے۔ یوں تو صریح کفر بھی شدت سے اترتے اترتے کبھی اسلام کی صورت قبول کر سکتا ہے

اور بڑھتے بڑھتے شدید ترین سکتا ہے مگر کیا اس لئے کفر کو کوئی درمیانی حالت کہا جاسکتا ہے؟ کسی ایک آیت سے بھی یہ ثابت نہیں ہوتا کہ منافقین کا ایمان صرف نائش اور کذب و خداع کے سوا رو کوئی حقیقت بھی رکھتا تھا۔ ان کے باطن اور قلب کی وہ رونماد معلوم ہو جانے کے بعد جو قرآن کریم نے ذکر کی ہر ایک لمحہ کے لئے یہ ماننا مشکل ہے کہ وہ اس اسلام کو اپنے خیال میں بھی اسلام تصور کرتے تھے۔ اگر ایسا ہوتا تو ان کو پرلے درجہ کا جھوٹا اور دھوکہ باز قرار دیا جاتا۔ کذب و خداع یہ دو خصلتیں آج بھی مسلمانوں میں موجود ہیں مگر منافقین کے کذب و خداع میں بڑی بات باعث شاعت یہی تھی کہ انھوں نے اپنے ایمانوں کی بنیاد ہی ان پر قائم کر دی تھی اب یہ معمولی فریب و کذب نہ رہا تھا جس کا دائرہ باہمی فریب کذب پہنچتا یہ خداع کذب کی وہ صورت تھی جو خدا اور رسول کے ساتھ بھی پیدا کر لی گئی تھی۔ سوچنا چاہئے کہ جو صفات باہم مخلوق میں بھی انتہا درجہ خفیس شمار ہوں اگر ان کو خدا اور رسول کے معاملہ میں بھی جائز سمجھ لیا جائے تو ان کی شاعت کس درجہ پر چا پھنے گی۔ ہمارے اس بیان سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ جب نفاق اتنی بڑی قسم کا کفر تھا تو حدیثوں میں اس کی علامات اتنی معمولی کیوں مقرر کی گئی ہیں آئندہ اپنے موقع پر اس سے زیادہ تفصیل آ رہی ہے۔

لیکن یہ واضح رہنا چاہئے کہ جس طرح ایمان و کفر کی قسمیں مختلف تھیں اسی طرح نفاق کی بھی مختلف قسمیں ہیں۔ جس طرح ایک ایمان کامل تھا اور دوسرا ناقص۔ پھر کامل ایمان کے بہت سے شعبوں کو بھی ایمان کہہ دیا گیا ہے یا جیسا کفر ایک وہ تھا جس کی جزاء جہنم میں خلود ہے پھر بہت سی نافرمانیوں پر بھی کفر کا اطلاق کر دیا گیا ہے۔ اسی طرح نفاق بھی چند قسم پر ہے ایک نفاق اعتقادی ہے اور دوسری حقیقی نفاق ہے جس کا تذکرہ آپ الہی سن چکے ہیں۔ پھر اس جماعت کے جو خصائل بد تھے ان پر بھی نفاق کا اطلاق کر دیا گیا ہے۔ چونکہ یہ خصائل انسان کی امانت و دیانت کے بالکل برعکس ہوتے ہیں اس لئے ان کو ایک لمحہ کیلئے بھی ایمان کے آثار نہیں کہا جاسکتا بلکہ یہ اس کی اس غفلت کا نتیجہ ہوتے ہیں جو بڑی یا طبع و نبوی کے وجہ سے اس کے ایمان پر طاری کجانی ہے پھر حسی غفلت غالب آتی جاتی ہے اتنا ہی ان افعال کا مدد بھی بڑھا جاتا ہے۔ حتیٰ کہ ایک وقت وہ آجائے کہ اس کے اعمال کی سطح پر منافقین کے اعمال کے سوا کچھ نظر نہیں آتا اور اس کا نقشہ عمل ٹھیک وہی ہو جاتا ہے جو ایک کھلے منافق کا۔ وہ بولتا ہے تو جھوٹ بولتا ہے، وعدہ کر لے تو پورا نہیں کرتا اور جھگڑے پر آمادہ ہوتا ہے تو حق و باطل میں امتیاز نہیں کرتا یہاں تک کہ اس مسلمان کو اعمال ظاہری کے لحاظ سے منافقین سے کوئی بھی امتیاز باقی نہیں رہتا پھر اس کے کما س کے گوشہ قلب میں خدا اور رسول پر ایمان ہوتا ہے اور منافق کے قلب میں یہ بھی نہیں ہوتا لیکن قلبی شہادت ایسی شے نہیں جو آنکھوں سے نظر آ سکے اس لئے حدیث تو کفر کے اطلاق کی طرح کبھی کبھی

ایسے مسلمان کو منافق کہہ دیتی ہے لیکن فقیہ جس کا موضوع دنیوی احکام ملحوظ رکھتا ہے وہ اگر اس کو مسلمان کہتا ہے تو اس کو اعمال کی شہادت اس کے برخلاف نظر آتی ہے اور اگر منافق کہتا ہے تو اس کا اندرونی ایمان اس کو اس خطاب سے مانع ہوتا ہے اس لئے وہ نفاق کی تقسیم کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے اور ایسے نفاق کو نفاق علی کہہ دیتا ہے۔ حدیث اس تفصیل کو پسند نہیں کرتی کہ اس تقسیم سے علی نفاق کی ہیبت قلوب سے گھٹتی ہے۔ اشراک بانشر کے باب میں حدیث وفقہ کے اس تعبیری اختلاف کی تفصیل گزر چکی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ اصل نفاق تو وہی نفاق اکبر یا نفاق اعتقادی تھا لیکن جب دورِ انحطاط میں مسلمانوں کے اندر بھی منافقوں کی خصوصی صفات پیدا ہونے لگیں تو اصحاب اصطلاح نے ان کو علی منافق کہہ دیا۔ پس نفاق اکبر تو یہ ہے کہ بظاہر اللہ تعالیٰ کی توحید، رسول کی رسالت فرشتے اور حشر و نشر کا اعتقاد رکھنا مگر قلب میں اس کا پورا پورا انکار اور انحراف مضمحل ہونا۔ اسی حقیقت کو سورہ منافقون وغیرہ کی گزشتہ آیات میں ادا کیا گیا ہے اور یہی آپ کے دور کا نفاق تھا اسی کو قرآن کریم نے کفر کہا ہے اور درک اسفل کی وعید بھی اسی کے بارے میں آئی ہے۔

رہا نفاق علی تو وہ حضرت حسنؑ کے نظروں میں انسان کے ظاہر و باطن کے اختلاف کا نام ہے اس بنا پر جو شخص باطنی طور پر اسلامی عقائد کا معتقد ہو مگر ظاہری اعمال میں مقصر ہو اس کو علی منافق کہا جاسکتا ہے کیونکہ اس کا ظاہر بھی اس کے باطن کے برخلاف ہے ہاں تنبیہ کے سیاق میں اس کو صاف منافق کہا جائے گا البتہ تحقیق کے موقع پر اس کے نفاق کو علی نفاق سے تعبیر کیا جائے گا پھر جو تارکِ صلوة پر کفر کے اطلاق سے مقصد تھا وہی مقصد اس کے منافق کہنے سے رہے گا۔ اس کے معنی یہ نہیں کہ اس تعبیر کی کوئی حقیقت نہیں ہوتی یہ صرف مصلحت ہی مصلحت پر مبنی ہوتی ہے یقیناً اس کی بھی بڑی حقیقت ہے اور اس کا منشا یہ ہے کہ نفاق علی کبھی کبھی نفاق حقیقی کا سبب بھی بن سکتا ہے جیسا کہ بعض اوقات معصیتوں کا ارتکاب کرنے کوئے کفر حقیقی کی نوبت بھی آسکتی ہے۔ آخر شجرۂ ایمانی اعمال ایمانی کی بجائے اعمالِ کفر کی آبیاری کے ساتھ ساتھ کب تک شاداب رہ سکتا ہے اس میں نفاق کی بیماری پیدا ہو سکتی ہے۔

لنت کے تتبع سے معلوم ہوتا ہے کہ نفاق ایک قسم کے فریب و خداع کا نام ہے منافق کی پوری کی پوری زندگی چونکہ اسی مذموم صفت کا مرقع ہوتی ہے اسی لئے اس کو منافق کہا جاتا ہے نفاق اکبر ہو یا نفاق اصغر لنت کی یہ حقیقت دونوں جگہ ٹھیک موجود رہتی ہے لیکن جب انسان فریب و مکر کی یہ چال خدا اور اس کے رسول کے ساتھ بھی چلنے لگتا ہے تو اس کی اہمیت بہت بڑھ جاتی ہے اور اب یہ جرم ناقابلِ ہمداشت بن جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ عہدِ سلف میں جب کبھی کسی کے متعلق فسادِ باطن کا شبہ

پڑ گیا ہے تو اب اس کو ناقابلِ غنوجرم سمجھ لیا گیا ہے۔ آخر مخاطب بن ابی بلتعہؓ کے بدری صحابی ہونے کے باوجود حضرت عمرؓ نے ایک زلے سے شبہ پران کے حق میں دعویٰ حاضر بن عقیٰ ہذا المنافی (مجموعہ اجازت دیجئے کہ میں اس منافق کی گردن اڑا دوں) کے سخت کلمات فرمایا دیئے۔ اب اندازہ کیجئے کہ ان کی نظروں میں نفاق کا جرم کس درجہ کا سمجھا گیا ہو گا۔ اگر درحقیقت نفاق انسان کی صرف کسی کمزوری کا نام ہوتا تو کیا مسلمان کے حق میں ان کی یہ تعمیری شدت گوارا کر لی جاتی۔ جنگ کے میدانوں میں جب کبھی مقابلہ شدید سے شدید ہمت کے موقعہ پہنچی مکملہ اسلام پڑھ لیتے یا علی طور پر صرف کوئی اسلامی علامت ظاہر کر دیتے تھے تو بارگاہِ نبوت سے اسی وقت سر پر کچی ہوئی تلوار کو بچ کر دینے کا حکم صادر ہو جاتا تھا اور اگر کسی فرد نے کبھی لاعلمی میں اس طرزِ عمل کے خلاف کیا بھی تو اس کا کوئی عذر مگر مسموع نہ ہوتا تھا۔ ضعیف الاسلام افراد کے ساتھ جو طرزِ عمل عہدِ نبوت میں ثابت ہوتا ہے وہ تالیفِ قلوب کا ہے نہ کہ منافق کہہ کر ان کو دشمن کی صف میں شمار کر کے۔ پس منافقین کے معاملہ میں یہ سمجھ لینا کتنی جھلک غلط فہمی ہے کہ یہ جماعت مسلمانوں کی جماعت تھی لیکن ایمان ان کے حلقے کے نیچے نہیں اترتا تھا۔ اگر ان کا یہ ایمان اس درجہ پر اچکا تھا کہ اس کو خدا اور رسول بھی ایمان کہہ دیں تو پھر اسی وقت سے ان کے ساتھ طرزِ خطاب بدل جاتا ہے وہ اسلامی آغوش میں آجانے کے بعد اب ہر گز اس قابل نہیں رہ سکتے کہ ان کو کافروں کے ساتھ ساتھ مخاطب بنایا جائے اور اگر ان کا ایمان اس قابل نہ تھا تو اس کا نام کفر رکھ دینے میں پس و پیش کیا ہے اور کہیں۔

صحیح بخاری کی ایک حدیث میں منافق کی تلاوتِ قرآن کو نازبو کے درخت سے تشبیہ دی گئی ہے جس کی خوشبو بڑی خوشگوار ہوتی ہے مگر نازبو نازگوار ہوتا ہے۔ اس تشبیہ میں یہی تشبیہ کرنی مقصود ہے کہ جس طرح نازبو کی ظاہری خوشبو اور مہک عمدہ ہوتی ہے مگر اس کا اندرونی ذائقہ سخت تلخ ہوتا ہے اسی طرح منافق کی تلاوت کا رخ تو بڑا خوشنما نظر آتا ہے مگر اس کے باطن کا دوسرا رخ نازبو کی طرح سخت تلخ ہوتا ہے کسی پھل کی خوبی صرف اس کی خوشبو میں نہیں جب تک کہ اس کا ذائقہ بھی عمدہ نہ ہو۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں اہل خوبی صرف ظاہری اعمال سے نہیں بلکہ باطن اور قلب کی سلامتی سے حاصل ہوتی ہے اگر قلب بیمار ہو تو ظاہر کی سلامتی بیکار ہے۔

کبھی کبھی حدیثوں میں اولوالعزم صحابی کی زبانوں سے اپنے نفسوں پر بھی نفاق کے خطرہ کے الفاظ نظر آتے ہیں حالانکہ یہاں نفاق کے کسی قسم کا شائبہ بھی نہیں ہوتا بلکہ یہ انسان کے کمالِ ایمانی اور اپنے اعمال کے پورے پورے محاسبہ کا ثمرہ ہوتا ہے جب ایک کامل مومن اپنے نفس کا محاسبہ شدت سے شروع کرتا ہو تو اس کو اپنی ہر حرکت و سکون پر یہ شبہ گزرنے لگتا ہے کہ کہیں اس میں سرورِ علانیہ کا کوئی ادنیٰ سا اختلاف تو نہیں ہے اس لئے



وہ اپنی ظاہری و باطنی صلاح و فلاح پر کبھی مغرور نہیں ہوتا وہ ہر عمل میں اپنے نفس کو ہمیشہ تسلیم کرتا رہتا ہے  
آخر اس سی سی میں اس کی عمر تمام ہو جاتی ہے اور وہ اپنے معیار کے مطابق ایک سجدے بے ریا کرنے میں بھی کامیاب  
نہیں ہوتا۔ حقیقت یہ ہے کہ دین ضعیف اس کو برداشت ہی نہیں کرتا کہ کسی عبد ضعیف میں دورِ خِ باقی رہیں۔ اس کے  
باطن کا رُوح کچھ اور ہوا و ظاہر کا کچھ اور وہ اس کو ایک ایسی یک رنگی کی دعوت دیتا ہے جس کے بعد ظاہر و باطن  
میں سرِ مواخلاف کی گنجائش باقی نہ رہے۔ اسی کو اس احسان کا خلاصہ سمجھنا چاہئے جس کا تذکرہ آپ پہلے  
حدیث جبرئیل میں پڑھ چکے ہیں۔

جب انسان کے دماغ پر عالم ربوبیت کا یقین عالم شہود کی طرح مستولی ہو جاتا ہے تو پھر اپنے اعمال و  
نیات کو تسلیم کرنا اس کی فطرت بن جاتی ہے۔ اس کے بعد اس کو وہ مقام نصیب ہو جاتا ہے جہاں پہنچ کر وہ نماز  
جس کے عجز و نیاز میں کوئی ادنیٰ خامی رہ جائے ایک منافق کی نماز معلوم ہونے لگتی ہے۔ بعض سلف سے منقول  
ہے خضوع النفاق ان تری الحمد خاشعاً و القلب لیس بخاصم۔ پس انسان کا ایمانی کمال جس کو  
حدیث جبرئیل میں احسان سے تعبیر کیا گیا ہے اس کے ظاہر و باطن کی کامل یک رنگی کے بعد ہی حاصل ہوتا ہے  
جب اس میں یہ یک رنگی پیدا ہو جاتی ہے تو اب جتنا اس کا ظاہر عجز و نیاز میں ڈوبا ہوا نظر آتا ہے اس کا باطن  
اس سے زیادہ اس میں ڈوبا ہوا ہوتا ہے۔ یہی وہ حقیقت تھی جو حضرت خظلہؓ کی حدیث میں آپ ملاحظہ فرما چکے  
ہیں جب انہوں نے دیکھا کہ اپنے اہل و عیال میں جا کر ان کے قلب کا وہ رنگ نہیں رہتا جو آپ کی محفل  
تذکیر میں رہتا تھا تو ان کی نظر خفیت میں اتنا سا اختلاف بھی شکل نفاق کیلئے لگا امدان کو اس غیر اختیاری  
اختلاف کا شکوہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کرنا پڑا۔ حقیقت یہ ہے کہ مرتبہ احسان میں جتنا جتنا  
کمال میسر آتا جاتا ہے اسی کے بقدر یک رنگی کے شرائط بھی سخت تر ہوتے جاتے ہیں حتیٰ کہ عمر ختم ہو جاتی ہے  
اور جس درجہ اخلاص و یک رنگی کی طبیعت متلاشی ہوتی ہے وہ حاصل نہیں ہوتی۔ اسی لئے حضرت حسنؓ نے  
قسم کھا کر فرمایا ما مضی مؤمن قط الا وھومن النفاق غیر امن و ما مضی منافق قط ولا یبقی  
الا وھومن النفاق امن۔ کوئی مومن جو پہلے گند گیا یا اب موجود ہے ایسا نہیں جس کے دل میں اپنے  
نفس کے متعلق نفاق کا خطرہ نہ گذرتا ہو اور کوئی منافق جو گذر گیا یا اب موجود ہے ایسا نہیں جو نفاق  
سے بے خطر نہ ہو۔ (جامع العلوم)

ایک شخص نے دیکھا کہ ابو الدرداءؓ نماز سے فارغ ہو کر نفاق سے پناہ کی دعا مانگ رہے ہیں۔ اس نے پوچھا  
بھلا آپ کو نفاق کا کیا خطرہ ہے انہوں نے قسم فرمایا کہ آدمی اچھا خاصا مومن ہوتا ہے پھر کسی فتنہ میں مبتلا ہو جاتا  
ہے اور ان کی آن میں اس کا دل لٹ جاتا ہے اور وہ نفاق میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ (جامع العلوم)

حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ ان کو اپنے نفس کے متعلق ہمیشہ نفاق کا خطرہ لگا رہا تھا۔ امام احمد اعلیٰ فرماتے ہیں کہ ان کو یہ خطرہ نفاق اصغر سے تھا۔ یہ بات دوسری ہے کہ نفاق اصغر پر اصرار سے نفاق اکبر بھی پیدا ہو سکتا ہے۔ صحیح بخاری میں ابن ابی بلک سے روایت ہے کہ تیس صحابہ سے میری ملاقات ہوئی ہے سب کو اپنے نفس پر نفاق کا خطرہ لگا رہتا تھا، ان میں کوئی یہ نہ کہتا تھا کہ ہمارا ایمان حضرت جبریلؑ کے میکائیلؑ کے ایمانوں کی طرح خطرہ نفاق سے مامون ہے۔ ابراہیم تمیمیؒ فرماتے ہیں کہ جب میں اپنے قول و عمل کو ملاتا تو ہمیشہ مجھ کو یہ اندیشہ رہتا تھا کہ کہیں میں جھوٹا نہ قرار پاؤں۔ امام احمدؒ سے پوچھا گیا جس شخص کو اپنے متعلق نفاق کا خطرہ بھی نہ گذرتا ہو اس کے متعلق آپ کا ارشاد کیا ہے انھوں نے تعجب سے فرمایا ایسا کون مومن ہو سکتا ہے جس کو اپنے متعلق یہ خطرہ بھی نہ آتا ہو۔ (جامع العلوم)

ان جملہ اکابر کے پیش نظر یا تو نیات و امداعمال کی وہ باریکیاں تھیں جن میں سرواخلافت سے اپنے سے اچھا عمل ایک منافق کا سا عمل بن سکتا ہے یا قادر مطلق کی وہ طاقت تھی جس کے سامنے ایک مخلص کا قلبی منافق بن جانا کوئی دشوار نہیں ہوتا۔ بہر حال یہاں ان سب خطرات کا مشارک الایمانی تھا۔ نفاق کی کسی قسم کا یہاں کوئی عمل نہ تھا۔ امام غزالیؒ نے انا مومن انا ماخذہ کے ضمن میں اس کی بڑی تفصیل فرمائی ہے (دیکھو احیاء العلوم ص ۹۲ و ۹۳)۔

واضح رہے کہ نفاق علی نفاق کی کوئی علیحدہ قسم نہیں بلکہ جب منافقین کے اعمال مسلمانوں سے بھی سرزد ہونے لگے تو لاچار علماء کو نفاق کی تقسیم کر دینی پڑی۔ وہی اعمال جو نفاق اعتقادی کے اثرات کہلاتے ہیں اگر تصدیق قلبی کے ساتھ بھی نظر آنے لگیں تو اسی کا نام نفاق علی رکھ دیا جاتا ہے۔ پس اگر نفاق اعتقادی نہ ہوتا تو نفاق علی کی یہ تعبیر ہی پیدا نہ ہوتی جیسا کہ اگر شرک و کفر حقیقی معنوں کے لحاظ سے نہ ہوتے تو یہاں تو شرک و کفر صلوٰۃ کو بھی شرک و کفر نہ کہا جاتا۔

پس جس طرح کفر کی اہلی حقیقت کفر بائدہ ہے اور کسی معصیت پر کفر کا اطلاق آجانے سے یہ حقیقت نہیں بدلی۔ اسی طرح اہلی نفاق اسی فساد باطن کا نام ہے اور چند مخصوص معاصی پر نفاق کے اطلاق سے اس کی حقیقت بھی نہیں بدلی چونکہ نفاق حقیقی انسان کی ایک باطنی حالت کا نام ہے اس لئے حضرت حذیفہؓ فرماتے ہیں کہ عہد نبویؐ کے بعد اب کسی کو کسی کے باطن پر حکم لگانے کا کوئی حق نہیں رہا اس لئے یہ حکم لگانا عہد نبوت پر ختم ہو گیا ہاں نفاق علی کا محاسبہ ہمیشہ جاری رہنے والی چیز ہے۔

## المنافقون فی عہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم

(۸۲۵) حَدَّثَنَا زَيْدُ بْنُ وَهَبٍ قَالَ كُنَّا عِنْدَ حَنْبَلَةَ فَقَالَ مَا بَقِيَ مِنْ أَصْحَابِ هَذِهِ الْأَيَّةِ (قَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ) إِلَّا ثَلَاثَةٌ وَلَا مِنَ الْمَنَافِقِينَ إِلَّا أَرْبَعَةٌ فَقَالَ أَهْلُ رَأْيٍ إِنَّكُمْ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ مُحِبُّونَ وَلَا نَدْرِي فَمَا بَالُ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ يَنْفَرُونَ بِمَوْتِنَا وَيَسْمَعُونَ أَعْلَانَنَا قَالَ أُولَئِكَ الْفُسَّاقُ أَجَلُ لَمْ يَبْقَ مِنْهُمْ إِلَّا أَرْبَعَةٌ أَحَدُهُمْ شَيْخٌ كَبِيرٌ كَثُرَ عَلَيْهِ الْمَاءُ الْبَارِدُ لَمَّا وَجَدَ بَرْدَهُ - (سرواہ البخاری فی التفسیر)

(۸۲۶) عَنْ قَيْسٍ قَالَ قُلْتُ لِعَلَّارٍ أَرَأَيْتُمْ صَنِيعَكُمْ هَذَا الَّذِي صَنَعْتُمْ فِي أَمْرِ عَلِيٍّ أَمَّا يَا أَيْمَنُ قَوْمُهُ أَوْ شَيْئًا عَمِدَهُ الْيَكْمُ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا عَمِدَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمْ يَعْهَدْهُ إِلَى النَّاسِ كَافَّةً وَلَكِنْ حَنْبَلَةَ خَبَرَنِي عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي أَصْحَابِي إِشَاعَةً مِمَّا وَفَّقَ فِيهِمْ

## آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد کے منافقوں کا کچھ تذکرہ

(۸۲۵) زید بن وہب بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت حذیفہ کی خدمت میں حاضر تھے تو انہوں نے فرمایا کہ اس آیت کے مصداق میں سے بجز تین اشخاص کے اور کوئی زندہ نہیں رہا قَاتِلُوا أُمَّةَ الْكُفْرِ (کفر کے سواروں کو قتل کرو) اور اسی طرح منافقین میں سے بھی چار آدمیوں کے سوا اور کوئی نہیں رہا۔ اس پر ایک بادشاہ نے تین شخص بولا آپ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ ہیں ہم سے ایسی باتیں بیان فرماتے ہیں جن کو ہم تو کچھ سمجھ نہیں سکتے (اچھا اگر منافقوں میں صرف چار اشخاص ہی بچے ہیں) تو یہ ہمارے گھروں میں نقب زنی کرنے والے اور ہمارے قیمتی مال چوری کر کے بھانسنے والے لوگ کون ہیں۔ انہوں نے فرمایا یہ تو فاسق لوگ ہیں اس میں کوئی شبہ نہیں ہے کہ منافقوں میں سے تو صرف چار آدمی ہی بچے ہیں ان میں ایک تو اتنا بوڑھا ہو گیا ہے کہ اگر شند ابانی پئے تو اس کو اس کی ٹھنڈک کا احساس بھی نہ ہو۔ (بخاری شریف)

(۸۲۶) قیس کہتے ہیں کہ میں نے عمارؓ سے پوچھا فرمائیے حضرت علیؓ کے معاملہ میں جو روش آپ نے اختیار کی یہ آپ کی ذاتی رائے تھی یا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آپ کے پاس کوئی حکم تھا۔ انہوں نے کہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم سے کوئی بات ایسی نہیں فرمائی جو عام مسلمانوں سے نہ کہی ہو۔ لیکن حذیفہؓ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ روایت بیان کی ہے کہ آپ نے فرمایا ہے میری امت میں بارہ منافق ہوں گے۔ آٹھ

ثَمَانِيَةً لَّا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخَيْلِ طَمَانِيَةً مِنْهُمْ تَلْفِيهِمْ الدُّبَيْلَةُ  
وَارَبَعَةً لَمْ أَحْظَ مَا قَالَ شُعْبَةُ فِيهِمْ۔ (سرواہ مسلم)

(۸۲۷) عَنْ حَدِيثَةٍ قَالَتْ كُنْتُ إِحْدًا مِنْ نِسَاءِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَقْدَرُ  
بِهِ وَعَمَّا رَسُوْنِي النَّاقَةَ وَأَنَا سَوْفَةٌ وَعَمَّا يَقْدُرُ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْعَقْبَةِ قَالَا إِنَّا بِأُثْنَيْ عَشَرَ  
رَاكِبًا قَدْ اعْتَرَضُوهُ فَبَهَا قَالَتْ فَاتَّبَعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُمْ قَصَرُ خَرَجَ بِهِمْ  
فَوَلَّوْهُمُ دِرْبَيْنِ فَقَالَ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلْ عَرَفْتُمْ الْقَوْمَ قُلْنَا لَا  
يَا رَسُولَ اللَّهِ كَانُوا مُلْتَمِثِينَ وَلَكِنَّا قَدْ عَرَفْنَا الْإِزْكَابَ قَالَ هَؤُلَاءِ الْمَنَافِقُونَ إِلَى يَوْمِ الْفِتْنَةِ  
وَهَلْ تَذْكُرُونَ مَا أَرَادُوا قُلْنَا لَا قَالَ أَرَادُوا أَنْ يَزْجُمُوا رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

ان میں ایسے کثر ہیں کہ جب تک اونٹ سوئی کے نلکے میں داخل نہ ہو وہ جنت میں داخل نہیں ہو سکتے۔ ان کے  
بشت پر ایک سی پھوڑا نکلے گا اور وہی ان کے لئے کافی ہو جائے گا۔ (ان کے شر سے حفاظت کے لئے  
ہیں کچھ کرنے کی ضرورت نہ ہوگی یعنی اس کی وجہ سے ان کی موت واقع ہو جائے گی) اور چار کے متعلق  
مجھے یاد نہیں رہا شعبہ (راوی حدیث) نے کیا کہا تھا۔ (مسلم شریف)

(۸۲۷) ضعیفہ بیان کرتے ہیں کہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اونٹنی کی ہمارے پہلے ہوئے اس کو  
آگے سے کھینچ رہا تھا اور عمار اس کے پیچھے پیچھے تھے یا معاملہ اس کے برعکس تھا۔ یہاں تک کہ چلتے چلتے  
جب ہم گھاٹی پہنچے تو دفعہ کیا دیکھنے میں کہ بارہ اشخاص اونٹوں پر سوار سامنے سے آ رہے ہیں۔ میں نے  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کی آمد سے متنبہ کیا آپ نے ان کو زور سے آواز دیا تو وہ بشت پھیر کر بھاگ

(۸۲۷) طبرانی نے مسند ضعیفہ میں ان اصحاب عقبہ کے نام پر ایک عنوان قائم کیا ہے اور ان منافقین کے حسب ذیل  
نام روایت فرمائے ہیں۔ عقب بن قشیر۔ ولبع بن ثابت۔ جابر بن عبد اللہ۔ عمار بن یزید۔ اوس بن قیس۔ عمار بن  
سویہ۔ سعد بن زرارہ۔ قیس بن مہدی۔ سوید۔ داؤد بن قیس بن عمرو۔ زید بن العصیت۔ سلاقہ بن الطام۔ (تفسیر ابن کثیر)  
حافظ ابن کثیر و من حولہم منافقوں کی تفسیر کے ذیل میں لکھتے ہیں۔ و هذا تخصیص لا یقتضی انما اطعم  
علی اسمائہ و اعیانہم کلہم (۳۸۸۲۷) اس تخصیص کا یہ تقاضا نہیں ہے کہ آپ نے ان کو جتنے منافقین  
بھی تھے سب ہی کے اسماء اور اشخاص بتا دیئے تھے۔

واضح رہے کہ جن روایات میں منافقین کی تعداد بارہ آتی ہے وہ خاص اس واقعہ میں شریک ہونے والے  
منافقین تھے جیسا کہ اس روایت میں موجود ہے۔ تعجب ہے کہ ہر بعض مفسرین نے یہ کیسے سمجھ لیا ہے کہ یہ تعداد کل  
بڑے منافقوں کی تھی۔

فِي الْعَقَبَةِ مَلْفُؤُهُ مِنْهَا قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ أَكَلْنَا نَبْعَكَ إِلَى عَشَائِرِهِمْ حَتَّى يَبْعَثَ إِلَيْكَ كُلُّ قَوْمٍ  
بِرَأْسِ صَاحِبِهِمْ قَالَ لَا أَلَا كَرَاهٍ أَنْ تَقْعُدَ الْعَرَبُ بَيْنَهُمَا أَنْ يَحْمَدَ أَقَاتِلَ بِقَوْمٍ حَتَّى إِذَا  
أَظْهَرَهُ اللَّهُ بِهِمْ أَقْبَلَ عَلَيْهِمْ يَقْتُلُهُمْ ثُمَّ قَالَ - اللَّهُمَّ ارْزُقْهُمْ بِالْذِّبِيلَةِ قُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ  
وَمَا الذِّبِيلَةُ؟ قَالَ شِهَابٌ مِنْ نَارٍ نَقَعُ عَلَى رِجَالِ قَلْبِ أَحَدِهِمْ فَيَهْلِكُ - (سواء البیهقی فی  
کتاب دلائل النبوة و اخراجان کثیر فی تفسیر سورة البقرة)

(۸۲۸) عَنْ جَابِرٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدِمَ مِنْ سَفَرٍ فَلَمَّا كَانَ قُرْبَ  
الْمَدِينَةِ هَاجَتْ رِيحٌ شَدِيدَةٌ فَكَادَ أَنْ تُدْفِنَ الرَّاكِبَ فَرَأَوْهُمْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
قَالَ بَعْثْتُ هَذِهِ الرِّيحَ لِيَمُوتَ مَنْافِي قَلَمَّا قَدِمَ الْمَدِينَةَ فَكَادَ امْنَأَفِقُ عَظِيمٌ مِنَ الْمَنَافِقِينَ  
قَدْ مَاتَ - (سواء مسلم)

کھڑے ہوئے اس کے بعد آپ نے فرمایا تم نے ان کو کچھ بچایا؟ میں نے عرض کیا جی نہیں یہ لوگ اپنے منہ پر ڈھلے  
باندھے ہوئے تھے لیکن ان کے اذخوں کو سچان لیلہ فرمایا یہ منافقین تھے جو ہمیشہ منافق ہی رہیں گے اور تم کو  
کچھ یہ بھی معلوم ہے کہ ان کا ارادہ کیا تھا ہم نے عرض کیا جی نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ خدا کے رسول کو اس  
گھائی میں گر دینا چاہتے تھے۔ ہم نے عرض کیا آپ ان سب کے قبائل کی طرف کھلا بھیجے تاکہ وہ ان میں جو  
اس شرارت میں شریک تھا اس کا سر کاٹ کر آپ کی خدمت میں بھیج دیں۔ آپ نے فرمایا میں اب نہیں کروں گا  
مجھے پسند نہیں کہ میرے متعلق عرب یہ چہ میگوئیاں کریں کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) نے ایک قوم سے جنگ کی  
اور جب ان کو اللہ تعالیٰ نے ان پر غالب کر دیا تو پھر وہ ان کو قتل کرنے لگا اس کے بعد آپ نے بد دعا فرمائی  
خدا یا! ان کو دبیلا میں مبتلا فرما۔ ہم نے پوچھا یا رسول اللہ کہ دبیلا کیا چیز ہے فرمایا وہ ایک  
زہریلا پھول ہے جو شعلہ کی طرح دل کی رگوں کو پھونک دیتا ہے اور موت کا باعث  
ہوتا ہے۔ (دلائل النبوة)

(۸۲۸) جابر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک سفر سے واپس آ رہے تھے کہ  
اتنی تیز ہوا چلی کہ سوار کو بھی مٹی میں دفن کر دے۔ راوی کا گمان ہے کہ اس پر آپ نے فرمایا یہ ہوا ایک  
منافق کی موت کے لئے چلی ہے جب آپ مدینہ شریف تشریف لے آئے تو معلوم ہوا کہ منافقوں  
میں ایک بڑا منافق مر گیا ہے۔ (مسلم شریف)

(۸۲۹) حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي قَالَ عَدُوٌّ نَاكُمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مَرُوعًا وَصَنَعْتُ يَدِي عَلَيْهِ فَقُلْتُ وَاللَّهِ مَا أَرَأَيْتُمْ كَالْيَوْمِ رَجُلًا أَشَدَّ حَرًّا أَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَّا أَخْبَرَكُمْ بِأَشَدَّ حَرًّا مِنْهُ يَوْمَ الْيَوْمِ هَذَا يَكُ الرَّجُلَيْنِ الرَّجُلَيْنِ الْمُتَقَيَّنَّ لِلرَّجُلَيْنِ جَنَّتَيْنِ مِنْ أَصْحَابِهِ . (مسند ابی حنیفہ)

(۸۳۰) عَنْ عَبْدِ بْنِ عَبَّاسٍ قَالَ سَمِعْتُ عُمَرَ بْنَ الْخَطَّابِ يَقُولُ لَمَّا تَوَفَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي دُعِيَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلصَّلَاةِ عَلَيْهِ فَقَامَ إِلَيْهِ فَلَمَّا وَقَفَ عَلَيْهِ بُرِّدَ الصَّلَاةُ تَحَوَّلَتْ حَتَّى قُتِلَتْ فِي صَدْرِهِ فَقُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَعْلَى عَدُوٌّ اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي الْقَاسِمِ يَوْمَ كَذَا وَكَذَا كَذَا وَكَذَا بَعْدَ ذَلِكَ قَالَ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَتَّبِعُهُ حَتَّى إِذَا كَثُرَتْ عَلَيْهِ قَالَ أَفْرَعْنِي يَا عُمَرُ إِنِّي قَدْ خِزْتُ فَأَخْزَرْتُ قَدْ قِيلَ لِي اسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ لَوْ أَعْلَمْتُ أَنِّي لَوْ زِدْتُ عَلَى السَّبْعِينَ غِفْرًا لَمْ لَزِدْتُ

(۸۲۹) ابیاس اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک تپ زرد شخص کی عیادت کی۔ میں نے اس پر اپنا ہاتھ رکھا تو کہا خدا کی قسم تم مجھ میں اتنا جلتا ہوا شخص جتنا آج میں نے دیکھا ہے اتنا کبھی نہیں دیکھا آپ نے فرمایا کیا میں تم کو وہ شخص نہ بتا دوں جو روزِ محشر اس سے بھی زیادہ جلتا ہوا ہو گا پھر آپ نے اپنے ہمراہوں میں سے دو شخصوں کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ وہ یہ دو منافق ہیں جو گھوڑے پر سوار اپنا منہ پھیرے کھڑے ہیں۔ (مسلم شریف)

(۸۳۰) ابن عباس روایت کرتے ہیں کہ میں نے حضرت عمرؓ کو یہ فرمانے خود منابہ کے جب عبداللہؓ ابی منافق کا انتقال ہوا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس پر نمازِ جنازہ پڑھنے کے لئے بلایا گیا آپ تشریف لے چلے جب نماز کے ارادہ سے کھڑے ہوئے تو میں آپ کے سامنے آگیا اور میں نے عرض کیا کیا اس عبداللہؓ بن ابی خدا کے دشمن پر بھی آپ نماز پڑھائیں گے جس نے فلاں فلاں دن ایسے ایسے کلمات منہ سے نکالے تھے حضرت عمرؓ نے اس کے گدہ شتہ اہم کے کفریات سب گن گن کرتے ہوئے (ماوی کہتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کھڑے سوتے رہے اور سرکھاتے رہے حتیٰ کہ جب میں نے حد سے زیادہ اصرار کیا تو فرمایا عمرؓ جانے بھی دو جب مجھے دو باتوں میں اختیار دیا

(۸۳۰) علماء کو یہاں یہ سخت اشکال نکلا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر اتنی کھلی ہوئی حقیت کیسے پڑی ہو سکتی کہ یہ جنگِ ناقصی ایمر کر باقی نے اس حدیث کی صحت ہی سے انکار کر دیا ہے امام الحرمین یہ کہہ بیٹھے ہیں کہ یہ حدیث صحیح بخاری میں ہے ہی نہیں۔ امام فرائی اعداد وری جیسے علماء نے یہ تصریح کوئی ہے کہ یہ حدیث صحیح نہیں لیکن ان جیسے مقامات کا

ثُمَّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَعَهُ فَقَامَ عَلَى قَبْرِهِ حَتَّى فُرِعَ مِنْهُ قَالَ فَجَعَلَ بِي دُخْرُوتِي عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَشْهُدُ مَوْلَاهُ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ مَا كَانَ إِلَّا يَسِيرُ أَحَقُّ تَرَكْتُ هَاسَاتِ الْأَيْتَانِ وَلَا نُصَلِّي عَلَى أَحَدٍ مَاتَ أَبَدًا وَلَا نَقَمُ عَلَى قَبْرِهِ إِلَّا خَرُّوا إِلَى خَزَائِنِ الْأَيَةِ قَالَ فَكَأَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَعْدَهُ عَلَى مَنَافِقِ وَلَا قَامَ عَلَى قَبْرِهِ حَتَّى قُبِضَ اللَّهُ . (رواه الترمذی، بہی السمعین ایضاً)

(۸۳۱) عَنْ أَبِي ثَمَرَةَ قَالَ سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي رَافٍ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حِينَ مَاتَ الْأَيَةُ فَقَالَ أَعْطَانِي فِيمَا صَدَّقْتُكَ أَكْفَنُهُ فِيهِ وَصَلَّ عَلَيْنَا وَاسْتَغْفِرُكَ فَاعْطَاهُ فِيمَا صَدَّقْتُكَ قَالَ إِذَا فَرَعْتُمْ فَأَذِّنُونَنِي فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يُصَلِّيَ جَذَبَهُ عُمَرُو بْنُ الْخَطِّابِ قَدْ نَحَى اللَّهُ أَنْ يُصَلِّيَ

کیا ہے تو جو میرے لئے ان میں مناسب تھی وہ میں نے اختیار کر لی ہے (مجھ سے کہا گیا ہے کہ آپ خواہ ان کے حق میں استغفار کریں یا نہ کریں۔ اگر آپ ستر بار ان کے لئے استغفار فرمائیں گے تو بھی اللہ تعالیٰ ہرگز ان کو نہ بخشے گا) اگر مجھے یقین ہو جائے کہ میں ستر بار سے زیادہ استغفار کروں تو اس کی مغفرت ہو جائے گی تو ضرور اس سے زیادہ استغفار کروں گا یہ کہہ کر آپ نے اس کی ناز پڑھادی اور اس کے جنازہ کے ساتھ ساتھ بھی تشریف لے گئے اور اس وقت تک برابر قبر پر کھڑے رہے جب تک اس سے فراغت نہ ہو گئی۔ بخدا ابھی زندہ سا وقفہ ہی گزرا ہو گا کہ یہ دعا ستر بار نازل ہو گئیں۔ وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ الْآیۃ

اس کے بعد آخری دم تک پھر نہ تو آپ نے کسی منافق کی ناز پڑھائی نہ کسی کی قبر پر جا کر کھڑے ہوئے نہ مدفون (۸۳۱) ابن عمرؓ روایت کرتے ہیں کہ عبداللہ بن ابی کے بیٹے اپنے والد کی وفات کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا آپ اپنی قمیص مرحمت فرمادیں تو میں اپنے باپ کو اس کا کفن دے دوں اور اس کی ناز بھی پڑھائیں اور اس کے حق میں دعا و غفران بھی فرمائیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

دعائیں نہ فرمائی جیسا شخص ہو سکتا ہے علماء کلام یہاں اپنی علمی دقتوں میں ہی الجھتا کرتے ہیں حقیقت یہ ہے کہ بلاشبہ انھوں نے آپ سے زیادہ سمجھے والا اور کثرت ہو سکتا ہے لیکن اس انتہائی دلہیزی کی بنا جس کا جوئی نہ کی سیر میں ہوتا ہے بنی مقصد الفاظ کی ظاہری گنجائشوں سے فائدہ اٹھالینا چاہتا ہے وہ اپنی امت کے معاملہ میں دوسرے خلاف پہلو کو تا اسکان زمین میں لانا ہی نہیں جب تک کہ الفاظ میں اس کے لئے آخری گنجائش بھی ختم نہ کر دی جائے ٹھیک اسی طرح جس طرح کہ ایک ہمدرد کیل انیس کی دستوں سے آخری حد تک فائدہ اٹھانے کی کوشش کرتا ہے بلکہ اس سے کہیں اور بڑھ کر بنا پھر اسی واقعہ میں جب مرحمت سے ممانعت آگئی تو پھر بھی واقعہ میں آپ کی ناز ثابت نہیں ہوئی۔

(۸۳۱) شارحین بخاری شریف نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی قمیص اتار کر اس منافق کو دی غزوہ جی مگر اس کے ساتھ یہی فرما دیا تھا و ما یغنی عنہ قمیصی و صلواتی من اللہ و اللہ انی کنت ارجوا ان یسلم بد الف من

عَلَى الْمَنَافِقِينَ فَقَالَ أَنَا بَيْنَ خَيْرَتَيْنِ اسْتَغْفِرُ لَهُمَا أَوْ لَا اسْتَغْفِرُ لَهُمَا فَصَلَّى عَلَيْهِ فَأَنْزَلَ اللَّهُ  
وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ فَذَرَاكَ الصَّلَاةَ عَلَيْهِمْ. (رحمہ اللہ تعالیٰ)  
وقال هذا حديث حسن صحيح

(۸۳۲) عَنْ عُمَرَ بْنِ عَبْدِ رَبِّهِ بْنِ جَارٍ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ كُنَّا فِي غَزَاةٍ قَالَ سَفِيَانُ بَرُونَ  
أَخَا غَزْوَةَ بَنِي الْمُصْطَلِقِ فَمَكَّمَهُ رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ رَجُلًا مِنْ الْأَنْصَارِ فَقَالَ الْمُهَاجِرِيُّ يَا لَيْلًا مَا جَرَّحَ  
وَقَالَ الْأَنْصَارِيُّ يَا لَلْأَنْصَارِ فَمَتَمَّ ذَلِكَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا بَالُ دَعَاؤِي

اسی وقت اپنا قمیص دیدیا اور فرمایا جب اس کے غسل وغیرہ سے فارغ ہو جاؤ تو مجھے اطلاع دیدینا جب آپ  
اس کی نماز پڑھالے گئے لئے کھڑے ہوئے تو عمرؓ نے آپ کو کھینچ لیا اور عرض کیا اللہ تعالیٰ نے اس بات کی ممانعت نہیں  
فرمائی کہ آپ منافقین کی نماز پڑھائیں، آپ نے فرمایا مجھے دونوں باتوں میں اختیار ملا ہے خواہ ان کے حق میں  
استخارہ کر لیں یا نہ کر لیں یہ کہہ کر اس کی نماز پڑھادی اس کے بعد فوراً یہ آیت نازل ہو گئی وَلَا تَصَلُّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ  
بَعْدَ رَدِّهَا بِرَأْسِهِ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَشْفَادُ يَوْمَ لَا تَمْنَعُ أَرْوَاحٌ شَرًّا وَلَا تَفْعَلُ بِأَنفُسِكُمْ أَفْعَالًا مِّنْكُمْ

(۸۳۳) عمرو بن دینار بیان کرتے ہیں کہ انھوں نے جابر بن عبد اللہ کو پھر ملے خود سنا ہے کہ ہم ایک غزوہ  
میں تھے (سفیان کہتے ہیں کہ لوگوں کا خیال یہ ہے کہ وہ غزوہ غزوہ فتنی اصطلاح تھا) کہ ایک ہاجر نے ایک انصاری  
کے لات مار دی اس پر ہاجر نے دوسرے ہاجروں کو جھگڑنے کی دعوت دی اور انصاری نے دوسرے انصاروں کو

تو مدد دی انہ اسلم الف من قہم لما راؤہ بتبرکۃ قمیص النبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ بھلا اللہ تعالیٰ کے یہاں میری قمیص  
اور ناز اس کو کیا فائدہ دیکھتے ہیں مجھے تو یہ امید تھی کہ اس عل سے شاید اس کی قوم کے ایک ہزار افراد اسلام قبول کر لیں گے۔ چنانچہ  
معاہدات میں ہے کہ جب اس کی قوم نے آپ کی شفقت و رحمت کا یہ عالم دیکھا تو ہزار افراد نے اسلام قبول کر لیا۔ ان نصیر کلمات سے  
یہ صاف سمجھ میں آ جاتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ساما اعلیٰ کس جذبہ کے ماتحت تھا۔ آپ اس کی قوم کے اسلام کی آس تھے  
بیٹھے تھے یا یہ کہ درحقیقت اس کی مغفرت کے خیال میں تھے حضرت عمرؓ کے اصرار پر آپ کا خاموش رہے چلے جانا پھر آخر میں مسکرا دینا  
کیا اسی کی غمازی نہیں کر رہا تھا کہ آپ یہاں ایک اہم مقصد کے پیش نظر محض آئینی و منوں سے فائدہ اٹھانا چاہتے تھے۔ غرض اپنی طبعی  
طاووت کی وجہ سے جس طرف مائل ہوئے ان کو اسی طرف مائل ہونا چاہئے تھا لیکن اس میں حکمت تک کہاں پہنچ سکتے تھے جس کا نظریہ  
بعد میں ہوا اور جس کی بدولت ایک جماعت اسلام کے حلقہ گروہ ہو گئی اسی کے قریب جنگ بدر میں حضرت ابوبکرؓ کا واقعہ ہے وہ بھی آنحضرت  
کی حد سے بڑھتی ہوئی الحاح فزاری سے رد مذہب ہو کر اور زیادہ الحاح فزاری سے آپ کو روک رہے ہیں اور تیل دے رہے ہیں مگر یہی کچھ اصل  
تھے کہ اپنے بعد و گار کے سنانے اتنے بے اختیار ہوئے چلے جاتے تھے کہ آپ کی بطنے مبارک بھی آپ کے شانوں سے گری جا رہی تھی  
مقام نبوت والے ہی اس منظر اب کو یا اس واقعہ میں اتنے سکون کہ پہچان سکتے ہیں۔

(۸۳۴) امام بخاریؒ نے اہام المناقب کے باب ما بینہ عنہ من دعویٰ المجاہلینہ کے ضمن میں بھی اس حدیث کو



الْمُهَاجِرِينَ قَالُوا رَجُلٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ كَسَبَ رَجُلًا مِنَ الْأَنْصَارِ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَوْهَا فَإِنَّمَا مَنِينَةٌ قَتِمَ ذَلِكَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي إِيْنَسْلَوُلْ فَقَالَ أَوْ قَدْ فَعَلُوا هَٰلِكَ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُفَرِّجَنَّ الْأَعْرَضُ مِنْهَا أَلَا ذَلِكُ فَقَالَ عُمَرُ يَا رَسُولَ اللَّهِ دَعْنِي أَهْرَبُ عَنْكَ هَٰذَا الْمَنَافِقُ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا لَا يَتَّخِذُكَ النَّاسُ أَنَّ مُحَمَّدًا يَقْتُلُ أَصْحَابَهُ وَ قَالَ عُمَرُ فَقَالَ كَيْفَ بَنِي عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ وَاللَّهِ لَا تَقْلِبُ حَتَّى تُقَرَّ أَنَّكَ الدَّالِيلُ وَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْعَزِيزُ فَعَفَلَ - (ربما هو الترمذی وقال هذا حديث حسن صحيح)

آپ نے یہ فعل شورنا تو فرمایا یہ کیا زمانہ جاہلیت کی سی آوازیں آرہی ہیں۔ لوگوں نے آپ سے عرض کیا کہ ایک مہاجر شخص نے کسی انصاری کے لات مار دی ہے (اس پر کچھ ہنگامہ برپا ہو گیا ہے) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان ناشائستہ کلمات کو چھوڑ دو۔ یہ قصہ کہیں عبداللہ بن ابی نے بھی سُن پایا اس نے کہا اچھا کیا مہاجر نے یہ فعل کیا ہے چلو ذرا مدینہ چلیں تو جو باعزت فریق ہے وہ ذلیل کو نکال باہر کرے گا۔ اس پر عرض فرمایا کیا رسول اللہ آپ اجازت دیں تو میں اس منافق کی گردن اڑا دوں آپ نے فرمایا رہے دو۔ کہیں لوگ یہ مشہور نہ کر دیں کہ میں اپنے لوگوں کو بھی قتل کر دیتا ہوں۔ عمرو بن دینار کے علاوہ بعض اور راویوں نے اس قصہ میں اتنا اور نقل کیا ہے کہ ابن ابی کے اس گستاخانہ فقرہ پر اس کے بیٹے عبداللہ نے کہا خدا کی قسم تو مدینہ طیبہ میں اس وقت تک گھس نہیں سکتا جب تک اپنے منہ سے اس کا اقرار نہ کرے کہ تو ہی ذلیل ہے اور معزز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آخر اس نے اس کا اقرار کر لیا۔

روایت کیا ہے اس میں اس مہاجر شخص کے متعلق یہ لفظ مدیت کئے ہیں وکان من المهاجرین رجل لقاب شارحین نے اس کے مدعی لکھے ہیں ایک یہ کہ اس شخص کے مزاج میں خوش طبی امراض اذانی کا مضمون تھا کہ کسی نے لکھا ہے کہ یہ نیز و گھمانا خوب جانتا تھا۔ حافظ ابن کثیر نے اس کا نام جہاد بن قیس لکھا ہے۔ عمرہ کی درخواست پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مبارک کی تشریح کرتے ہوئے امام خطابیؒ تنبیہ فرماتے ہیں کہ آپ کے ان مختصر کلمات سے دینی سیاست کا ایک اہم باب کھل جاتا ہے اور وہ ہے کہ کسی شخص کا قلبی ایمان عاقدان معلوم کرنے کے لئے اس کے سوا ماد کیا صورت نکل سکتی ہے کہ اس کے کسی ظاہری عمل ہی کو اس کا معیار مقرر کیا جائے اب اگر منافقوں کے صرف باطنی کفر پر مزید کفر کے اے احکام لگا دیئے جاتے تو دشمنان دین کہہ بظنی پھیلانے کا موقع مل جاتا کہ مسلمان اسلام کے حلقہ گروٹوں کو بھی کفر باطن کا پھانہ لیکر جب چاہتے ہیں قتل کر دیتے ہیں اس لئے اسلام کی مزید حلقہ گروٹوں کے بعد بھی جان و مال کے محفوظ ہونے کی کوئی صورت نہیں۔ اس پر ہدیکتہ کے کو حیرت انگیز ثابت ہونے کیلئے یہ صورت اختیار کی گئی کہ جب تک کسی کے ظاہری اعمال سے کفر ثابت نہ ہو جائے صرف اس کے باطنی کفر کی وجہ سے اس کو کافر قرار نہ دیا جائے۔

(۸۳۳) عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ يَصْعَدُ الثَّنِيَّةَ ثَنِيَّةَ الْمُرَارِ فَتُحِطُّ عَنْهُ مَا حُطَّ عَنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ قَالَ فَأَقُولُ مَنْ صَعِدَ مَا حِثْنَا خَيْلُ بَنِي الْأَنْزَرِ حَتَّى تَنَامَ النَّاسُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّكُمْ مُغْفَرُونَ إِلَّا صَاحِبَ الْجَلِّ الْأَخْمَرِ فَإِنِّي نَافِلًا تَعَالَى يَسْتَغْفِرُ لَكَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ وَاللَّهِ لَئِنْ أَجِدُ صَاحِبَهُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لِي صَاحِبُكُمْ قَالَ وَكَانَ رَجُلٌ يَشُدُّ ضَالَّةً لَهُ - (رمہاء مسلم)

(۸۳۴) عَنْ الْأَسْوَدِ قَالَ كُنَّا فِي حَلَقَةِ عَبْدِ اللَّهِ ثُمَّ أَهْلُ حَذْرَةَ حَتَّى قَامَ عَلَيْنَا فَسَلَّمَ ثُمَّ قَالَ لَقَدْ أُنْزِلَ الْيَقِينُ عَلَى قَوْمٍ خَيْرٌ مِنْكُمْ قَالَ الْأَسْوَدُ لِمَ كَانَ اللَّهُ يَقُولُ إِنَّ الْمَنَافِقِينَ فِي الدَّرَجَةِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ فَتَبَيَّنَ عِنْدَ اللَّهِ وَجَلَسَ حَذْرَةُ يُعَذِّبُ فِي تِلْكَ الْجَنَّةِ الْمَسْجُودِ فَقَامَ عَبْدُ اللَّهِ فَتَفَرَّقَ الْأَصْحَابُ فَرَمَانِي بِالْأَحْصَاءِ فَاتَيْنَهُ فَقَالَ حَذْرَةُ يُعَذِّبُ مِنْ خَلْقِكَ وَقَدْ عَرَفْتُ مَا قُلْتُ

(۸۳۳) جابر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس قبیلہ جس کا نام مرہ ہے پہلے کون چڑھے گا کاس کے گناہ اسی طرح معاف ہو جائیں جیسے بنی اسرائیل کے معاف ہوئے تھے۔ یہ کہتے ہیں کہ سب سے پہلے ہمارے قبیلہ بنی خزرج کے گھوڑے اس پر چڑھ گئے اس کے بعد ہر سب لوگ یکے بعد دیگرے چڑھنا شروع ہو گئے تب نے فرمایا مغفرت میں تم سب ہی شریک ہو گئے صرف وہ سرخ اونٹ والا شخص رہ گیا ہم اس کے پاس آئے اور ہم نے اس سے کہا چل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تیری بخشش کی بھی دعا کرالیں۔ وہ بولا خدا کی قسم تمہارے اس صاحب کی مغفرت کی دعا سے میں یہ بدرجہا بہتر سمجھتا ہوں کہ میرا کھویا ہوا جانور مل جائے۔ راوی کہتا ہے کہ یہ شخص اپنا جانور تلاش کرنے کے لئے آیا ہوا تھا۔ (مسلم شریف)

(۸۳۴) اسود بیان کرتے ہیں کہ ہم حضرت عبداللہ بن مسعود کے حلقہ میں بیٹھے ہوئے تھے کہ حضرت حذیفہؓ آکر ہمارے سامنے کھڑے ہو گئے۔ سلام کیا اس کے بعد فرمایا (مطہن رہنے کا مقام نہیں) نفاق ان لوگوں میں بھی پیدا ہو چکا ہے جو تم سے بہتر تھے کہونکہ وہ عہد صحابہ میں تھے اور تم طبقہ تابعین میں ہو) یہ سن کر اسود نے اُڑاؤ تعجب کہا بھوان اللہ یہ کیسے ہو سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ تو منافقین کی شان میں فرماتا ہے ان المنافقون ہم وہ دوزخ کے سب سے تمنائی طبقہ میں ہوں گے۔ اس پر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ مسکرائے۔ حضرت حذیفہؓ مسجد کے ایک گوشہ میں جا بیٹھے اس کے بعد حضرت عبداللہؓ کی مجلس ختم ہو گئی اور ان کے شاگرد بھی متفرق ہو گئے تو حضرت حذیفہؓ نے ایک کنکری مار کر بلایا اور فرمایا مجھے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی مسکراہٹ سے تعجب ہوا وہ میری مراد

(۸۳۳) اس روایت سے بھی یہ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ منافقین کے بارے میں سلف کا تصور کیا تھا۔

لَقَدْ أُنزِلَ الْإِنْفَاقُ عَلَى قَوْمٍ كَانُوا خَيْرًا مِنْكُمْ ثُمَّ تَابُوا فَأَتَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ رِوَاهُ الْبُخَارِيُّ  
(فی التفسیر)

(۸۳۵) عَنْ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ إِلَى أَحَدٍ فَرَجَعَ نَاسٌ مِنْ كَانٍ مَعَهُ فَكَانَ أَصْحَابُ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِيهِمْ فَرَمَتَيْنِ قَالَ بَعْضُهُمْ نَقَلْنَاهُمْ وَقَالَ بَعْضُهُمْ لَا - فَتَرَكْتُ فَمَا لَكُمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فَمَتَيْنِ - (رواه مسلم)

(۸۳۶) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ أَنَّ رِجَالًا مِنَ الْمُنَافِقِينَ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا إِذَا خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْغَزَى وَخَلَعُوا عَنْهُمْ وَفَرَّحُوا بِمَقْعِدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَإِذَا قَدِمَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اعْتَدُوا إِلَيْهِ وَخَلَعُوا إِذَا أَجَبُوا أَنْ يُحْدِثُوا مَا لَهُمْ يَفْعَلُوا أَفَرَأَيْتَ لَا تُحْسِنُ الدِّينَ يَفْرَحُونَ بِمَا كَانُوا يُحْدِثُونَ أَنْ يُحْدِثُوا مَا لَهُمْ يَفْعَلُوا فَلَا تُحْسِنُ لَهُمْ بِمَا رَزَقُوا مِنَ الْعَذَابِ - (رواه مسلم)

سمجھ گئے تھے۔ بیشک ایک زمانہ میں تم سے بہتر لوگوں میں نفاق پیدا ہو گیا تھا لیکن آخر انھوں نے توبہ کی اور مخلصین صحابہ میں سے بن گئے اللہ تعالیٰ نے بھی ان کی توبہ قبول فرمائی۔ (پہلے حضرت حذیفہؓ نے بغرض تنبیہ صرف ان کے ابتدائی حال کو ذکر فرمایا تھا بعد میں ان کی توبہ اور اخلاص کو ذکر فرمادیا تو پھر کوئی اشکال نہ رہا۔) (بخاری شریف)

(۸۳۵) زید بن ثابت روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب جنگ احد کے لئے نکلے تو بعض منافقین جو آپ کے ساتھ آگئے تھے واپس لوٹ گئے۔ ان لوگوں کے معاملہ میں صحابہ کرام کی دو جماعتیں ہو گئیں ایک نے کہا ہم ان کو قتل کریں گے دوسری نے کہا نہیں۔ اس پر یہ آیت نازل ہو گئی۔ تم کو کیا ہو گیا کہ منافقین کے بارے میں تمہاری دو جماعتیں ہو گئیں۔ (مسلم شریف)

(۸۳۶) ابوسعید خدری بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں منافقین کا یہ دستور تھا کہ جب آپ کسی غزوہ کے لئے تشریف لے جاتے تو یہ لوگ پیچھے رہ جاتے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف بیٹھ کر خوش ہوا کرتے پھر جب آپ واپس تشریف لے آتے تو آپ کے سامنے اس کا کوئی نہ کوئی عندیہ تلاش دیتے اور قہیں کھا جاتے اور یہ چاہتے کہ جو کام وہ نہیں کر سکے اس پر بھی ان کی تعریف کی جائے اس پر یہ آیت نازل ہو گئی۔ جو لوگ اپنی کارستانیوں پر خوش ہوتے ہیں اور چاہتے ہیں کہ جو کام وہ نہیں کرتے اس پر ان کی تعریف ہو آپ یہ گمان نہ فرمائیں کہ وہ عذاب کی گرفت سے باہر ہیں۔ (مسلم شریف)

## النفاق العملى

(۸۳۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُجَدُّونَ شَرَّ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ذَا الرَّحْمَيْنِ الَّذِي يَأْتِي هُوَ لَكَ وَبُجْبُوهُ لَكَ وَبُجْبُوهُ (متفق عليه)

(۸۳۸) عَنْ عُمَارَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ ذَا رَحْمَتَيْنِ فِي الدُّنْيَا كَانَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِسَانَانِ مِنْ نَارٍ (رواه الدارمی)

(۸۳۹) عَنْ أَبِي عُمَرَ أَيْدَمُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَانَ ذَا رَحْمَتَيْنِ فِي الدُّنْيَا كَانَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِسَانَانِ مِنْ نَارٍ (رواه الدارمی)

## عملى نفاق

(۸۳۷) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت میں سب سے بدتر شخص تمہارے کو پاؤں کے جھوٹے خواہران کے پاس آئے تو ان کی سی باتیں بنادے اور ان کے پاس جائے تو ان کی سی باتیں بنادے۔ (متفق علیہ)

(۸۳۸) عمار شذیبت کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص دنیا میں دو رخی باتیں بنائے گا قیامت کے دن اس کے منہ میں آگ کی دو زبانیں ہوں گی۔ (دارمی)

(۸۳۹) ابن عمر سے روایت ہے کہ ان سے پوچھا گیا ہم لوگ جب اپنے بادشاہ کے دربار میں جاتے ہیں تو ان سے اور قسم کی باتیں بناتے ہیں اور جب ان کی مجلس سے باہر نکل آتے ہیں تو دوسری قسم کی باتیں کہتے ہیں

(۸۳۸) امام غزالی تحریر فرماتے ہیں۔ وانفقوا علی ان ملاقات الاثنین بوجہین نفاق۔ یہ متفق علیہ بات ہے کہ دو طرفہ باتیں نہانا نفاق کی خصلت ہے پھر اس کی تفصیل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ یہ خصلت چٹھوڑی سے بدتر ہے کیونکہ چٹھوڑی تو صرف ایک دشمن کی بات دوسرے کے سامنے نقل کرنے کا نام ہے اور یہاں دو طرفہ ایک کی مخالف بات دوسرے کے سامنے نقل کرتی ہو جاتی ہے۔ اگر اس نے دوسروں کے کلمات نقل تو نہیں کئے مگر ان کے مخالف کلمات کو سن کر دونوں ہی کی تصدیق کرتا رہا اور دونوں کی باتیں ہاں ملاتا رہا۔ یا ہر ایک کے سامنے ان کی باہم دشمنی پر تعریف کرتا رہا۔ یا ان میں سے ہر ایک کی مدد کا وعدہ کرتا رہا تو ان سب صورتوں میں اس کو دوا الیہین واعدو الیہین کہا جائے گا اسے چاہئے یا تو لبیب مدد ری خاموش رہے یا ان میں سے جو حق پر ہو اس کی تعریف کرے اس کے سامنے بھی، پس پشت بھی اور اس کے دشمن کے رو برو بھی۔ (رحیاء العلوم ج ۳ ص ۱۱۰)

(۸۳۹) امام بخاری نے کتاب الاحکام میں حدیث مذکور کو کسی قدامت تفصیل کے ساتھ روایت کیا ہے۔ جانتا ہوں رجب نے سند امام احمد سے روایت حدیث بھی معمر بن ان النفاق میں نقل کیا ہے انہم متکلمون کلاماً ان کما التعدہ علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم النفاق وہی روایت قال ان کان الرجل لیسکلم بالکلمۃ علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یصیر عیالاً فقراً وانی لا سمعہا من احدکم فی الیوم اور المجلس عشر مرات۔ تم آج ایسی باتیں

خَرَجْنَا مِنْ عِنْدِهِ قَالَ لَمَّا نَعُدُّ هَذَا نِعَا قَا۔ رسولہ البخاری  
(۸۴۰) عَنْ عُمَرَ بْنِ الْخَطَّابِ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّمَا أَخَافُ عَلَى هَذِهِ  
الْأُمَّةِ كُلِّ مَنَافِي يَتَكَلَّمُ بِالْحِكْمَةِ وَيَعْمَلُ بِالْجَوْدِ (رواه البيهقي في شعب الایمان)

(اس اختلاف بیانی کے متعلق آپ کیا فرماتے ہیں) انھوں نے فرمایا اس حرکت کو ہم ایک قسم کا نفاق  
شمار کیا کرتے تھے۔ (بخاری شریف)

(۸۴۰) عفر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مجھے اس امت پر اگر خطرہ ہے  
تو صرف اس منافق کا ہے جو باتیں بڑی پر حکمت بنائے مگر اس کے کارنامے سب ظلم کے ہوں۔ (شعب الایمان)

مذہبے محکمے ہونے کو ہم عہد نبوت میں نفاق شمار کیا کرتے تھے ایک روایت میں یہی مضمون اس طرح ہے کہ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں جس کلمہ کو زبان سے نکلنے پر آدمی منافقوں میں شمار ہوتا تھا آج وہ دن ہے کہ اسی کلمہ  
کو ہم ایک مجلس میں تہائی زبانوں سے دس دس بار سن لیتے ہیں۔ (جامع العلوم) الخ اگر کتنی جلدی زندہ کہاں سے کہاں پہنچا  
جہات کل تک نفاق مٹی جا رہی تھی آج وہ زبانوں پر بے محابا آ رہی ہے۔ لیکن واضح رہنا پہلے کے یہاں نفاق سے وہی ظاہر  
باطن کا اختلاف مراد ہے پھر جس کا تقویٰ جتنا زیادہ تھا اس کی گرفت بھی اسی قدر باریک تھی سلف کے حالات کو اپنے حال پر  
قیاس نہ کرتا چاہئے۔ اہم غزالی فرماتے ہیں کہ بادشاہوں کے سامنے جا کر اس قسم کی باتیں پٹانا اس وقت نفاق شمار کیا جاتا ہے  
ان کے پاس جانے کی امید نہ ہونے کی کوئی گنجائش نہ ہو۔ اب اس شخص کا جہاں ان کی تعریفیں کرنا لودیا ہو اگر خدمت کو ناچھیننا چاہتا ہو  
ہے اور نفاق ہے۔ کیونکہ اس نے محض حب جاہ و مال کے لئے اپنے ضمیر کے خلاف تعریف کی اس لئے اے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے  
فرمایا ہے کہ جب مال و جاہ قلب میں نفاق کی اس طرح پھوٹش کو کہتے ہیں جیسا پانی سبز کی۔ یعنی یہ دو خصلتیں انسان کو اس پر اجارہ داری  
ہیں کہ وہ بادشاہوں کی خدمت میں جا کر اپنے ضمیر کے خلاف باتیں بنائے اور نفاق میں گرفتار رہے۔ لیکن اگر ان کے مدعا میں جائے  
بغیر گزند ہو انسان کی تعریف کے بغیر کوئی جاہ نہ ہو تو اب دفع شر کے قصد سے جو تعریف ہوگی وہ نفاق شمار نہ ہوگی۔ حضرت ابوہریرہؓ  
فرماتے ہیں کہ میں بعض مرتبہ ایسے لوگوں کے سامنے بھی دعائے نکال دیتے پڑتے ہیں جن پر ہمارا دل حسرت کرتا ہے۔ سلف میں جہاں اس  
قسم کی مثالیں ملتی ہیں ان کا دائرہ صرف ظاہری توجہ، مسکراہٹ اور کشادہ روی کے اندر محدود ہے۔ عجز و جھوٹ اور مزعہ قصورت  
پھر بھی مکروہ عمل ہے۔ (ایضاح ج ۳ ص ۱۱)

(۸۴۰) حافظ ابن ربیع نے اسی مضمون کو حضرت عفر سے الفاظ ذیل موقوفاً نقل کیا ہے کہ ایک مرتبہ انھوں نے منبر پر فرمایا تیار  
متعلق مجھے سب سے زیادہ خطرہ اس شخص کا ہے جو منافق ظہیر عظیم ہو لوگوں نے پوچھا منافق ہو کر پھر اس کو عظیم ہی کہا جائے۔ کیسے ہو سکتا  
ہے؟ فرمایا اس کی باتیں بڑی پر حکمت ہوں گی مگر اس کا عمل حق کے خلاف ہوگا۔ حضرت صدیق سے منافق کی تعریف میں متول ہو  
الذی یصفت الایمان ولا یصل بہ۔ بلال بن سعد فرماتے ہیں المنافق یقول ما یعرف ویعمل ما ینکر (جامع العلوم و النکم)  
یہ سب عبارتیں ایک ہی مضمون کی مختلف تعبیرات ہیں ان سب میں جزیل الفاظ حضرت عمرؓ کی ہیں اور یہاں نفاق سے ان  
کی مراد نفاق ظاہری ہے۔

(۸۴۱) عَنْ حُذَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ قَالَ لَرَأَى الْمُنَافِقِينَ الْيَوْمَ فَمِنْهُمْ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
كَأَنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ يُسْرِوْنَ وَالْيَوْمَ يُخْفَرُونَ. (رماء البخاری فی الفتن)  
(۸۴۲) عَنْ حُذَيْفَةَ قَالَ إِنَّمَا كَانَ التَّفَاقُّ عَلَى عَهْدِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَمَّا الْيَوْمَ  
فَأَنَّهُمْ هَوَّ الْكَفْرَ بَعْدَ الْإِيمَانِ. (رماء البخاری)

## شعب النفاق

(۸۴۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَاتَ وَلَمْ يَغْرُوْا  
وَلَمْ يُحَدِّثْ بِمَنْ نَفْسُهُ مَاتَ عَلَى شُعْبَةٍ مِنْ تَفَاقٍ. (رماء مسلم)

(۸۴۱) حذیفہ فرماتے ہیں کہ آج کے منافق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد کے منافقوں سے زیادہ بجا  
ہیں۔ اس وقت کے منافق تو اپنا نفاق چھپاتے پھرتے تھے اور آج تو بے دھڑک ظاہر کرتے پھرتے ہیں  
(اور جنگ میں مقابلہ پر نکل آتے ہیں)۔ (بخاری حریف)  
(۸۴۲) حذیفہ فرماتے ہیں کہ نفاق کا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد پر ختم ہو گیا اب ہم اس کو  
ایمان کے بعد کفر یعنی ارتداد شمار کریں گے۔ (بخاری شریف)

## نفاق کے شعبے

(۸۴۳) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مر گیا اور اس نے اللہ تعالیٰ کے  
راستہ میں نہ کبھی جنگ کی اور نہ اس کے دل میں اس کا خطرہ گذر تو وہ اپنے ساتھ نفاق کا ایک شعبہ لے کر مرا۔ (مسلم شریف)

(۸۴۳) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں غزوات ہی سے مومن فتنے اور منافق کے درمیان پورا امتیاز ہوا کرتا تھا۔  
جو مومن تھے وہ تو ہر وقت دارالتشجک میں کود پڑتے تھے اور جو منافق تھے وہ دم چڑھ جاتے تھے۔ درحقیقت ایک مومن کی شان  
ہی ہوتی تھی کہ وہ خدا اور اس کے رسول کی راہ میں اپنی جان قربان کرنے کے لئے بے چین نظر آئے اور ہی اس کا ثبوت ہوگا  
کہ خدا اللہ رسول کی محبت اس کے قلب میں تمام محبتوں پر غالب آچکی ہے۔ اگر بالفرض کوئی ایسا نادروقتہ اس کے ہاتھ  
نہ آئے تو کم از کم اس تمام اس کو اس کا دل ہمیشہ تربت رب چاہئے۔ اگر ایسا بھی نہیں تو یہ اس کی علامت ہوگی کہ اس کا دعویٰ  
ایمان صرف زبانی ہی زیادتی ہے اس کا قلب جذبات محبت سے بیکسر خالی ہے۔ یہ بھی ظاہر و باطن میں ایک قسم کا اختلاف ہے  
اس لئے اس کو بھی نفاق کا شعبہ کہا جائے گا۔

(۸۳۴) عَنْ أَبِي أُمَامَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْإِيمَانُ وَالْبَدَأُ وَالْيَأْنُ شُعَبَاتُ مِنَ الْإِيمَانِ وَالْبَدَأُ وَالْيَأْنُ شُعَبَاتُ مِنَ الْإِيمَانِ (رواه الترمذی)

(۸۳۵) ابوامامہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شرم و کم غمی اور جھجک ایمان کے دو شعبے ہیں اور ہر زمانی اور زبان آوری اتفاق کے دو شعبے۔ (ترمذی شریف)

(۸۳۵) معنی (جھجکنے) سے یہاں مراد وہ نہیں جو زبان میں کسی عیب کی وجہ سے پیدا ہو جائے بلکہ وہ ایک صفت ہے جس کی وجہ سے غم سے بے خوفی اور بے باکی سے بات نہیں کرتا وہ اپنے ہر ہر لفظ کو کرنا کا تین کے قلم کے تحت تصور کرتا ہے اور ایک ایک کلمہ سے خدائی محاسبہ کا خوف رکھتا ہے وہ جمع ہونے سے نڈیر بیان سے بچا جاتا نہیں چاہے اس کے تھانہ گنگو میں لڑا مضی، الفاظ میں سادگی اور بے تکلفی پائی جاتی ہے۔ غرض جب گنگو کرتا ہے تو کسی تعصب کے بغیر قصور و حاجت گنگو کرتا ہے اس کے معنی یہ نہیں کہ اس کے کلام میں فصاحت نہیں ہوتی اس کا بیان غیر مرتب اور بے مغز ہوتا ہے اور اس میں کوئی مدنی و جادیت نہیں ہوتی بلکہ وہ اپنی ساری زیرائش و آرائش کے باوجود انتہا درجہ موثر اور نہایت پر شوکت اور ذوقی بھی ہوتا ہے اس کے خلاف وہ بیان ہے جس کا مقصد انہار علم اور افہام ختم ہو جو حق کو باطل اور باطل کو حق کر کے دکھانا ہو اور اپنے الفاظ کے طعرات سے مخاطب کو صرف مرعوب کر دینا ہو اسی کو حدیثوں میں منطع اور تشقی سے تعبیر کیا گیا ہے۔

= بیان سزا سزا تعصب اور تکلف ہی تکلف ہوتا ہے۔ قلب میں اس کا فوری اثر ہو جاتا ہے اور با اوقات اس کے ذریعہ سے بڑے بڑے اضطرابات بھی رونما ہو جاتے ہیں مگر ان سب کا وجود اسلام کی نظریہ وہ اتفاق کا ایک شعبہ ہی رہتا ہے = وہ بیان نہیں جس کو سورۃ الرحمن میں وَعَلَّمَ الْإِيمَانَ میں بطریق اقتان فرمایا گیا ہے بلکہ وہ بیان ہے جس کی طرف غالباً واقع من البیان لخصاً میں اشارہ فرمایا گیا ہے۔ اسی لئے حدیث مذکور میں بیان کے ساتھ بدئاً کا لفظ اور حق کے ساتھ حیاء کا لفظ رکھا گیا ہے تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہاں بیان سے وہ بیان مراد ہے جو انسان کی جے باکی کو جذباتی کا اثر ہوتا ہے اسی طرح حق سے وہ کم سختی مراد ہے جو انسان کی ایمانی حیا کا اثر ہوتی ہے۔ خلاصہ یہ کہ مومن چونکہ خرمیلا ہوتا ہے اس لئے نزاع و نزاع باتیں نہیں کرتا اور منافق چونکہ بے باک ہوتا ہے اس لئے بڑے بڑے کہنے سے نہیں بچتا۔

— امام ابن قیمین ابن عباس سے نقل کرتے ہیں کہ ایک نوجوان نے حضرت ابو بکر سے ان کے زمانہ ابتلا میں کچھ عرض کیا تو حضرت ابوبکر علیہ السلام نے اس سے پوچھا کہ فرمایا کچھ خبری ہے کہ اللہ کے کچھ بندے ایسے بھی ہیں جن کو صرف اس کے خوف نے ماکت صامت بنا رکھا ہے، نہ گونگے ہیں، نہ ان کی زبانیں بھی کھلی ہیں، نہ بے باک، بڑے فاضل، بڑے بولنے والے بڑے فصیح و بلیغ ہیں اور اللہ اور اس کی کریمہ سالنوں کے بڑے عارف ہیں لیکن جب ان کے سامنے خدائی عظمت کا نقش آجاتا ہے تو بارے خوف کے ان کے دلوں کے گوشے اڑ جاتے ہیں ان کی زبانیں گونگی ہو جاتی ہیں اور ان کی عقلیں حیران ہو جاتی ہیں۔ (زاد میں مختلف الامم دیش میں ۲۸۲)

پس نہ ہر بیان فغان کا شعبہ ہے اور نہ ہر کم سختی ایمان کا شعبہ۔ مراد صوح اور مراد دم کو کھنسا محض الفاظ سے حاصل نہیں ہوتا۔ اس کیلئے کیفیات نفسانیہ اور مختلف حالات کا پیش نظر رکھنا بھی ضروری ہے۔ نہ ہر کم سزا شدہ فلسفہ داندہ۔ حدیث کے مطالب پر غور و خوض کرنے کیلئے آپ ہر جگہ اس دقیقہ پر نظر رکھئے۔

(دیکھو تاویل الاحادیث لابن قیمین ص ۲۸۲)

(۸۴۵) عَنْ حُزَيْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ الْحَيَاءَ وَالْعَفَاةَ وَالْبِقَاعَةَ لَا يَجِيءُ الْقَلْبَ وَالْفَقْرَ مِنَ الْإِيمَانِ وَهُنَّ مِمَّا يَزِدُّنِي فِي الْآخِرَةِ وَيَنْقُصُنِي مِنَ الدُّنْيَا وَمَا يَزِدُّنِي فِي الْآخِرَةِ أَكْثَرُ وَأَنْ تَلْبَدُوا وَالْجَمَلَةَ وَالشُّمَّ مِنَ الْبِقَاعِ وَهُنَّ مِمَّا يَزِدُّنِي فِي الدُّنْيَا وَيَنْقُصُنِي فِي الْآخِرَةِ وَمَا يَنْقُصُنِي فِي الْآخِرَةِ أَكْثَرُ (رواه احمد)

## صفات المنافع

(۸۴۶) عَنْ كَعْبِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُؤْمِنِ كَمَثَلِ الْخَامَةِ مِنَ الزَّرْعِ تُغْنِيهَا الزَّيْتَانُ ثُمَّ تُصَرُّهَا مَرَّةً وَتَعْدِلُهَا أُخْرَى حَتَّى يَأْتِيَ أَجَلُهُ وَمَثَلُ

(۸۴۵) عون بن عبد الله رسول الله صلى الله عليه وسلم کے ایک صحابی کی وساطت سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے بلاشبہ شرم، پاکبازی، کم سخنی اور سمجھ یہ سب ایمان کی باتیں ہیں اور کم سخنی سے مراد سانی اور زبانی طعنائی کا ترک کر دینا ہے قلبی ناغہی نہیں (یعنی وہ کم سخنی نہیں جو ناگہی کی وجہ سے پیدا ہو) اور یہ تمام باتیں اخروی ترقیات کا موجب ہیں اور دنیوی نقصان کا اور ان کا اخروی نفع ان کے دنیوی نقصان سے زیادہ ہے۔ اسی طرح بد زبانی، دشت مزاجی اور کل نفاق کی باتیں ہیں اور یہ چیزیں دنیوی ترقیات کا موجب ہیں اور اخروی نقصان کا اور ان کا اخروی نقصان ان کے دنیوی نفع سے زیادہ ہے۔ (احمد)

## منافع کی صفتیں

(۸۴۶) کعب بن مالک بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر مومن کی مثال گہوڑوں کی اس تیلی اور نازک شاخ کی سی ہے جس کو ہوائیں ادھر ادھر گرائی رہتی ہیں اس طرف کی ہوا چلی تو ادھر دے بچھا اور اس طرف کی ہوا چلی تو پھر اس کو سیدھا کھڑا کر دیا اس کی روش پونہی رہا کرتی ہے یہاں تک کہ اس کی

(۸۴۶) اس حدیث میں مومن و منافق کی کچھ حقیقی صفات مذکور ہیں اور ان کے انتہائی مقصد مومن کی تسلی اور منافق کو انتہاء پر مومن ساری دنیا کو خدا کا پیام سناتا ہے اور سارے جہان کو اپنا دشمن بنالیتا ہے پھر رحمت اس کی عملی کوتاہیوں کی طرح طرح کے مکافات کرتی رہتی ہے اس لئے ہر طرف سے حوادث کی آماجگاہ بن جانتا ہے منافق کو نہ دنیا ساقی ہے نہ دھرمیت کے انتہاء کا اہل ہے اس لئے اسے اندراج و اہمال کا قانون ہے وہ ایک باغی کی طرح جب گرفتار ہوتا ہے تو ایک ہی سزا یعنی سزا مرث پالیتا ہے سبحان اللہ کتنے مختصر کلمات ہیں مگر حقیقت سے کتنے لبریز اور عبرت سے کتنے بھرے ہوئے۔



الْمُتَّاقِينَ كَمَثَلِ الْأَنْزَةِ الْجَنَّةِ النَّارِ لَا يُصِيبُهَا شَيْءٌ حَتَّى يَلُوكَ لِجِجَارِهَا مَرَّةً وَلِحْدَةً (متفق علیہ)  
(۸۴۷) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَثَلُ الْمُتَّاقِينَ كَالثَّاءِ وَالْعَائِزَةِ  
بَيْنَ الْعُتَمِينَ لَعْنُوا إِلَى هَذِهِ مَرَّةً وَإِلَى هَذِهِ مَرَّةً - (رواه مسلم)

(۸۴۸) عَنْ عَامِرِ الرَّامِ قَالَ ذَكَرَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْأَسْقَامَ فَقَالَ إِنَّ  
الْمُتَّاقِينَ إِذَا أَصَابَهُ السَّقَمُ ثُمَّ عَاكَاهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ وَمَنْ كَانَ لَعَارًا فَمَا مَضَى مِنْ دُنُوهِ وَ  
مَوْعِظَةً لَهُ فِيمَا يَسْتَقِيلُ وَإِنَّ الْمُتَّاقِينَ إِذَا مَرَضَ ثُمَّ عَوِيَ كَانَ كَالْبَعِيرِ عَقْلًا أَهْلُهُ ثُمَّ أَرْسَلُوهُ  
فَلَمْ يَدْرِ لِمَ عَقَلُوهُ وَلَمَّا أَرْسَلُوهُ فَقَالَ رَجُلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْأَسْقَامُ وَاللَّهُ مَا مَرَضْتُ

موت آجاتی ہے اور منافق آدمی کی مثال اس مضبوط اور جھپٹے جڑ کے درخت کی سی ہے جس پر کوئی  
آفت نہیں آتی پھر جب اکھڑتا ہے تو ایک دم جڑ سے اکھڑ کر جا پڑتا ہے (متفق علیہ)  
(۸۴۷) ابن عمرؓ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منافق کی مثال اس بکری کی ہے  
جو زر کی تلاش میں دو گلوں کے درمیان کچی اس طرف اور کچی اس طرف ماری ماری پھرتی ہے۔ (مسلم شریف)  
(۸۴۸) عامر کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بیاریوں کے ثواب کا تذکرہ فرمایا اس سلسلہ میں بھی  
فرمایا کہ کامل مومن جب بیمار پڑتا ہے پھر اللہ تعالیٰ اس کو شفا دیدیتا ہے تو اس کی بیماری اس کے گزشتہ  
گناہوں کے لئے تو کفارہ بن جاتی ہے اور آئندہ اس کے لئے نصیحت کا باعث بن جاتی ہے لیکن جب  
منافق بیمار پڑتا اور شفا یاب ہوتا ہے تو وہ اس اونٹ کی طرح ہوتا ہے جس کو اس کے مالک نے باندھا اور  
پھر کھول دیا مگر نہ وہ یہ سمجھا کہ کیوں تو اس کو باندھا اور کیوں کھولا تھا۔ حاضرین مجلس میں ایک شخص بولا میں تو

(۸۴۷) منافق ذلیل کی مثال اس بکری سے بڑھ کر نہیں ہو سکتی جو زر کی تلاش میں بکری بکری پھرتی ہے اسی طرح منافق  
بزدل جماعت کبھی اپنے نفس کی خاطر مسلمانوں میں اور کبھی کافروں میں مارتا مارتا پھرتے ہیں ان کا سارا نقطہ نظر صرف  
دنیا کا مال اور جان کی حفاظت ہے چاہے کھو دے یا کھو جائے کی طرح مقابلہ کی ہمت نہیں رکھتے اور عیروں کی طرح دوسروں کی آغوش میں عافیت  
کے متلاشی رہتے ہیں۔ اس مرض سے نفرت پیدا کرنے کیلئے اس سے زیادہ مؤثر تشبیہ کیا ہوگی۔

(۸۴۸) اس حدیث کا معنوں میں تقریباً یہ ہے جو اس باب کی پہلی حدیث کتب میں مالک کا تھا اس میں بھی یہی سمجھا گیا تھا  
کہ منافق کو نہ تو صحابہ کی تاریخ میں نہیں گنتی۔ باطنی اسباب کے علاوہ یہاں کچھ ظاہری اسباب بھی اس کے میں ہو جاتے ہیں۔ اور وہ  
یہ کہ شرعی تیروات اور اخوت کا غم مومن کے لئے ایسا بار بن جاتا ہے جو اس کو ابھرنے نہیں دیتے۔ منافق ان تمام غموں سے  
آزاد ہوتا ہے اس لئے اول تو بیماری کہ بڑا تلہ اور اگر بڑا تلہ تو عبرت نہیری کی اس میں کوئی مدد نہیں ہوتی۔

یہاں اس شخص نے بڑی گستاخی کی کہ ایسے نازک مرحلہ پر جبکہ آپ کی مصلحت میں مومن و منافق کے امتیازات بیان  
ہو رہے تھے اپنے نفس میں غرور و نفیس کی صفت بیان کر دی مگر لسان نبوت سے پھر بھی یہ ارشاد نہیں ہوا کہ جاؤ منافق ہر

قَطُّ فَقَالَ قُمْ عَنَّا فَلَسْتُ مِنَّا - (سواء ابو داؤد)

(۸۴۹) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ الْمُنْتَرَعَاتُ وَالْمَحْلَعَاتُ هُنَّ الْمُنَاقَبَاتُ - (سواء النسائی)

(۸۵۰) عَنْ سَعْدِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَبِيُّ الْمُؤْمِنِ خَيْرٌ مِنْ عَمَلِ الْمُتَانِي خَيْرٌ مِنْ نَبِيِّهِ وَكُلُّ عَمَلٍ عَلَى نَبِيِّهِ فَإِذَا عَمِلَ الْمُؤْمِنُ عَمَلًا فَأَرِنِي فَلَهُ ثَلَاثُونَ (رواه فی الحلیہ)

یہی نہیں جانتا کہ بیماری ہے کیا چیز خدا کی قسم میں تو کبھی بیمار نہیں پڑا۔ اس پر آپ نے فرمایا جو تم میں سے نہیں (ابو داؤد)  
(۸۴۹) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عورتیں اپنے نفسوں کو اپنے شوہروں سے خلع کر کے علیحدہ کر لیتی ہیں یہ بھی منافق ہیں۔ (نسائی)

(۸۵۰) سہل بن سعد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مومن کی نیت اس کے عمل سے بہتر رہتی ہے اور منافق کا عمل اس کی نیت سے زیادہ خوشنظر آتا ہے اور ہر شخص کا عمل اس کی نیت کے تابع رہتا ہے۔ جب مومن کوئی عمل کرتا ہے تو اس کی وجہ سے اس کے قلب میں ایک نور چمک اٹھتا ہے۔ (منافق کی نیت جو نکسا بھی نہیں ہوتی اس لئے اس کا عمل بے ثمر ہوتا ہے) (حلیہ)

صرف اپنی غلطی کی وجہ سے اتنا ضرور ہوا کہ اس عقل میں شمار نہ ہو سکا اب اگر یہ شخص کوئی منافق ہی تھا جب تو بات ظاہر ہے روز پھر بھی بڑی محرومی رہی۔

(۸۴۹) جو عورتیں نکاح کے بعد بے وجہ خلع کرنے پر تیار رہتی ہیں ان کا ظاہر و باطن بھی یکساں نہیں ہوتا۔ اگر وہ دل میں رضامند نہیں تو اب خلع کیوں کرتیں۔ یہی خصلت منافق کی ہے یہاں اس عمل کی خدمت ذہن نہیں کرنے کے لئے غفلت کو منافقات کا لقب دیدیا گیا ہے۔ مالک علی الاطلاق کے ساتھ فریب کہنے والا بھی منافق ہوتا ہے اور جو اپنے شوہر کے ساتھ یہ چال چلے وہ بھی اسی زمیں شمار ہے۔ آپ پہلے پڑھ چکے ہیں کہ شوہر کو شریعت میں کچھ مالکانہ حقوق دیئے گئے ہیں اب یہی عوام میں شوہر کو مالک سے تعبیر کیا جاتا ہے اسی تناسب سے شوہر کی حق ناشناسی کو حدیثوں میں کفر سے بھی تعبیر کیا گیا ہے۔ اصل یہ ہے کہ من لم یسکر الناس لم یسکر اللہ۔

(۸۵۰) حدیث مذکور سند کے لحاظ سے گو کوئی بڑا پایہ نہ رکھتی ہو مگر ملحوظ معنوں بہت جزیلی ہے اور اس کے ہم سہمی اعلیٰ درجہ کی اور حدیثیں بھی سنی ہیں مستبر علیانے بھی اس کی شرح میں کافی دلچسپی لی ہے۔

انام غزالیؒ فرماتے ہیں کہ انسان کی عبادات و طاعات کا تمام کارخانہ اس کے دعوں سے مل کر بنتا ہے۔ عمل جوارح اور نیت۔ یہ دونوں اس کے عمل ہیں، فرق صرف یہ ہے کہ نیت قلب کا عمل ہے اور ظاہری عمل اعضاء ظاہری کا۔ اس کے بعد دونوں عمل اپنی اپنی حد پر واجب اجر ہوتے ہیں اس لئے دونوں ہی بہتر شمار ہوں گے لیکن اگر سوال ان دونوں میں افضل کے متعلق ہو تو حدیث کا فیصلہ یہ ہے کہ نیت اس کے عمل جوارح سے بہتر رہے گی اس کی وجہ یہ ہے کہ جلد سے

## نفاق کی نشانیاں

(بقیہ از صفحہ گذشتہ) جو اصل مقصد ہے اس میں جتنی تاثیر نیت کی کہتی ہے اتنی ظاہری عمل کی نہیں ہوتی مثلاً غار کا اصل مقصد اپنے رب کے سامنے تواضع اور اظہارِ غرور و بڑبڑانہ ہے ظاہری اماکان اس کیلئے صرف تلک وسیلہ میں اثر خدائی نے قلب و جوارح میں ایسا حکم علاوہ رکھا ہے کہ جب قلب پر کوئی خوفِ مصداق پڑے تو ظاہری اعضا بھی قورائزے لگتے ہیں اسی طرح جب کسی تیم و تیس کے سر پر ہاتھ پیرا جاتا ہے تو فوراً قلب میں رقت و نرمی کا اثر پیدا ہونے لگتا ہے۔ و کرم و محمد کا مقصد بھی مرفانِ اعضا کو جھکا یا زین پر کھڑا نہیں بلکہ قلب میں خشوع و خضوع کی کیفیت پیدا کرنی ہے پس ہمارے کوئی شخص دنیوی افکار میں گرفتار ہو کر جا پڑے اور اپنا مقصد پیشِ نظر نہیں رکھتا تو ظاہر ہے کہ اس عمل سے اس کے قلب میں تواضع و نیاز کا کوئی اثر پیدا نہیں ہو سکتا پھر جب اس کا کوئی نفع نہ ہو تو کیا یہ کہ بیچ نہ ہو گا کہ یہ عبادت ہی باطل ہے کیونکہ اس کا کرنا نہ کرتا دونوں برابر ہرگز ادا کر کے اس نے کسی کی خاطر دیا کی نیت کرنی تو اب معاملہ سخت ہو جاتا ہے اور بیٹے سلطان کے مدخلِ غیرِ عصمت کی صورت اختیار کر لیتا ہے اس سے ثابت ہو گیا کہ نوس کے عمل سے اس کی نیت کا مرتبہ بلند نہ ہو سکتا بلکہ عملِ غیر کی خیریت بھی نیت کی خیریت پر موقوف ہے۔ (راجا، العلوم ج ۴ ص ۲۴۳)

امام غزالیؒ کی اس شرح سے حدیث کے دوسرے جملہ کی شرح خود بخود روشن ہو جاتی ہے یعنی منافق انسان جو عمل خیر فرما کر تائب ہے اس کی روح بس اسخی ہی ہوتی ہے جو ظاہر میں نظر آ رہی ہے لیکن اس کا عمل باطن یعنی نیت وہ بالکل بے روح ہوتا ہے۔ اس کا نتیجہ یہ نکلتا ہے کہ اس کے اس عمل کا اس پر کوئی اثر ظاہر نہیں ہوتا۔ اس کے برخلاف حق کے عمل سے اس کا قلب منور ہو جاتا ہے جیسا کہ ابھی امام غزالیؒ کے کلام سے معلوم ہوا۔

(۸۵۱) معلوم رہے کہ بعض منافقین کے کافر ہونے کے باوجود حدیثوں میں جب ان کی علامات ذکر کی گئی ہیں تو وہ صرف چند معاصی ہیں۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ منافق کی ظاہری سطح ہمیشہ مسلمانوں ہی کے ساتھ ملتی جلتی ہے۔ اگر اس کا کفر بالکل عیاں ہو جائے تو اس کو منافق ہی کیوں کہا جائے اس لئے اس کی علامات بھی انہیں معاصی ہی ہو سکتی ہیں۔ فرق اتنا ہے کہ یہ معاصی مسلمان سے تو اتفاقاً سرزد ہوتے ہیں اور منافق کی مرثت میں داخل ہوتے ہیں۔ ان معاصی کا خلاصہ۔ بد اخلاقی، مطلب پرستی، خیانت اور بدین سے بیزاری ہے جب انسانی اخلاق بگڑ جائے تو اس کی زبان گندری اور اس کی حرکات خفیف ہو جاتی ہیں

مُحَمَّدًا وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا ذُبُرًا مَسْكُورِينَ لَا يَأْتُونَ وَلَا يُؤْتُونَ خُشْبًا بِاللَّيْلِ  
صَحْبًا بِالنَّهَارِ (سواء احمد واخرجه الحافظ ابن كثير في تفسير سورة المنافين)

کہو اس کرتے ہوئے، اور نماز میں شریک نہیں ہوتے مگر سب سے آخر میں۔ اترتے ہوئے، نہ خود کسی سے الفت رکھتے ہیں۔ نہ ان سے کوئی الفت رکھتا ہے، شب میں بستر کی طرح بستر پر پڑے رہتے ہیں اور دن میں خود بچاتے پھرتے ہیں۔

جب اس میں امانت کا مضمون نہیں رہتا تو لوٹ کا مال اس کو مال طیب نظر آنے لگتا ہے اور خیانت کرنا اس کی نظر میں بال غنیمت کی طرح محروم بن جاتا ہے جب اس میں مطلب پرستی کی خصلت سراپت کر جاتی ہے تو اس کے پیش نظر بجز اپنے مطلب کے اور کچھ نہیں رہتا، اس کے دل میں کسی سے الفت نہیں رہتی اور اس لئے دوسرے لوگوں کے قلوب سے بھی اس کی الفت نکل جاتی ہے۔ خود غرض انسانوں کا ہمیشہ ہی حشر ہوتا ہے اور جب قلب میں دین سے بیزاری پیدا ہو جاتی ہے تو نماز میں جتنی باتیں نہیں رکھتی۔ متافین کی معاشی اور معاشی زندگی کا یہ اتنا بچا نقشہ ہے کہ اگر کوئی شخص ان کا اس سے زیادہ نقشہ کھینچتا ہے تو نہیں کھینچ سکتا۔ ان میں سے ایک ایک عمل تمام دنیا بانی کے برخلاف ہے۔ ایہ ان اور امانت سے مشتق ہے وہ فحاش، خود غرضی اور اذرا رسائی کو برداشت نہیں کرتا۔ رہ نماز کا معاملہ تو اس کا ایسا عمل ہے کہ قرآن کریم میں اس کو ٹھیک جہان سے تعبیر کیا گیا ہے۔ وَاَكَاَنَ اللّٰهُ لِيُضْمِعَ اِيْمَانَكُمْ۔ اس میں سستی بھلاؤں سے کیے ممکن ہے لیکن جس طرح خارجی باب کی بنا پر کبھی کبھی ایک یون سے بھی فکر کے اعمال سرزد ہو جاتے ہیں اسی طرح کبھی کبھی اس سے نفاق کے اعمال بھی سرزد ہو جاتے ہیں۔ ایسا مسلمان جو اپنی عملی زندگی میں کھلے منافق سے کوئی امتیاز نہیں رکھتا حدیث کے الفاظ میں منافق کے لقب سے یاد کیا جاتا ہے اور جبکہ اس کا نقشہ عمل ٹھیک منافقوں کی طرح ہو۔ تو وہ اسی کا متقی ہے لیکن باطنی تصدیق رکھتا ہے اس لئے بلحاظ احکام اس کو اس منافق کی بلکہ بھی نہیں رکھا جاسکتا جس کا باطن تصدیق سے خالی ہے اس لئے فقہی تعلیمات یہاں مختلف ہو گئی ہیں۔ کسی نے اس کا نام نفاق علی عمل رکھا اور کسی نے اس کو نفاق ہضم کر دیا ہے۔

بات بہت اچھی طرح سمجھ لینی چاہئے کہ کسی کلام کا مقوم سمجھنے کیلئے اس کے ماحول کا ملحوظ رکھنا ضروری ہے اس لئے ان احادیث کو بھی اسی ماحول میں پڑھے جبکہ ایک طرف منافقین کی جماعت تھی جو ان مذہب مخالفوں میں از سر تا پا غرق تھی۔ دوسری طرف مسلمانوں کی جماعت تھی جو ان کو انتہائی نفرت کی نظر سے دیکھتی تھی۔ تو سلم یا غیر صحت یافتہ جماعت زیر بحث ابھی نہیں سکتی، بلکہ کچھ عرصہ بعد یا تو مذہب و مرتب ہو کر قدیم العہد مسلمانوں کی طرح بن چکا تھا۔ اگر اسلام ان کے مقوم کے نیچے نہیں اترتا تو وہ اپنا راستہ اختیار کر چکا تھا ہر حال مسلمانوں کا وہ گروہ جس کو اسلامی جماعت کہا جاتا تھا ان زشت اعمال سے اسی درجہ بیزار تھیں کہ ان کو ہونا چاہیے ان حالات میں ان احادیث میں کسی بحث کی ضرورت ہی نہ تھی لیکن ہمارے دور انحطاط میں جب ایک قدیم العہد مسلمان میں بھی یہ خصائل موجود نظر آنے لگے تو بلاشبہ اب معاملہ قابل بحث بن گیا اور نفاق علی عمل اور عملی کی تفہیم کرنی پڑی۔ اس سے غرض یہ نہیں کہ یہ تقسیم پہلے موجود تھی بلکہ یہ مقصد ہے کہ سلف کی نظروں میں علی نفاق بھی اسی نفاق کی برابر نظر آتا تھا اس لئے وہ اس تقسیم کے قابل نہ تھے وہ اسلام کے خلاف اعمال میں ایسی تاویلات سوچا ہی پسند نہیں کرتے تھے جن کی بنا پر ان اعمال کی اسلام میں کوئی گنجائش نکل سکے۔ ان کے نزدیک اسلام کے ساتھ ایسی کے اجزاء ہونے پڑیں اگر نفاق علی عمل کی کوئی خصلت وہ کسی مسلمان میں دیکھ لیتے تو یہ ان کے نزدیک ایک غیر معقول صورت تھی اور

(۸۵۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ آيَةُ الْمُنَافِقِ ثَلَاثٌ إِذَا حَدَّثَ كَذَبَ وَوَدَّ أَنْ يُدْرِكَ أَثَمَهُ خَانَ - (مسند ابی ہریرہ)  
 (۸۵۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَرْبَعٌ مَنْ لَمْ يَفِ بِهِ

(۸۵۲) ابی ہریرہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منافق کی تین نشانیاں ہیں جب بات کرے تو جھوٹ بولے، جب وعدہ کرے تو اس کا خلاف کرے اور جب اس کے پاس امانت رکھی جائے تو اس میں خیانت کرے۔ (بخاری شریف)

(۸۵۳) عبد اللہ بن عمر روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص میں یہ چاروں

(یعنی سارے صفحہ گذشتہ) حقیقت بھی یہی ہے کہ ایک مسلمان میں وہی اعمال نظر آئے گا جس میں اسلام تقاضا کرتا ہو اس لئے اس میں ایمان اور کفر و نفاق میں کوئی تقسیم نہیں تھی وہ اسلام کے جوئے اعمال کو اسلام سمجھتے تھے اور کفر و نفاق کی ایک ایک فصلت سے انتہاء درجہ بیزاری تھے تقسیم اور تاویلیں کرنا ان کے بلند خفاق کے خلاف چیز تھیں۔ اس قسم کی حدیثوں کا اصل اشارہ یہ تفسیر کرتا ہے کہ مسلمان کے لئے یہ ہرگز دریا نہیں کہ وہ اپنی زبان سے تو اسلام و ایمان کا دعویٰ کرتا رہے اور اس میں کچھ ہوئے منافق کی علامتیں پائی جائیں۔ اس کے لئے لازم ہے کہ وہ نفاق کی ایک ایک فصلت سے بیزار ہو اگر وہ اسلام کا دعویٰ ہے تو اپنے ظاہر و باطن میں پوری یک نگی پیدا کرے اور اپنے فتنہ عمل کو اتنا بند نہ ہوئے سے کہائے جسے دیکھ کر حکم لگانا درست ہو کہ یہ ٹھیک ایک منافق کا فتنہ عمل ہے۔

(۸۵۴) حافظ ابن رجب صلی رحمہ فرماتے ہیں کہ نفاق علی اگرچہ صوف انسان کے ظاہر و باطن کے اختلاف کا نام ہے جس کی بہت فصلیں نکل سکتی ہیں مگر ان کے اصول صرف پانچ ہیں۔ (۱) جھوٹ بولنا۔ (۲) امانت میں خیانت۔ (۳) وعدہ خلافی۔ (۴) غصہ میں آکر بے قابو ہو جانا۔ (۵) وعدہ کو نہ کرنا۔ (جامع العلوم)

قرآن کریم سے معلوم ہوتا ہے کہ منافقین نے یہ تمام چالیں جب اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کے ساتھ بھی چلیں تو اس کا نتیجہ یہ نکلا کہ قیامت تک کیلئے ان کو قلوب میں نفاق کا روگ پھیل گیا۔ فَكَفَّهُمْ نِفَاقًا فِي ظُلُمِهِمْ أَلَيْسَ يَوْمَ يُلْقَوْنَ تَزْمِنًا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَكَانُوا يُكْذِبُونَ۔ پس اس بات کا یہ نتیجہ نکلا کہ ان کے دلوں میں نفاق کا روگ اس وقت تک کے لئے بیٹھ گیا کہ یہ اللہ تعالیٰ سے طیس (یعنی اب دور ہونے والا نہیں) اور یہ اس لئے کہ انھوں نے جو اللہ تعالیٰ سے وعدہ کیا اسے جان بوجھ کر ادا نہیں کیا اور اس لئے بھی کہ وہ جھوٹ بولتے رہے۔

آیت مذکورہ بالا سے معلوم ہوا کہ وعدہ خلافی اور دھوکہ دہی کا شرہ نفاق ہو سکتا ہے نیز یہ بھی معلوم ہوا کہ ان جرائم میں زیادہ شدت اس لئے پیدا ہوگئی تھی کہ انھوں نے خدا اور رسول کے معاملہ میں بھی ان کا ارتکاب جائز رکھا بلکہ اپنی حالت بنایا ای طرح ان کی بقیہ براہوں میں بھی خدا اور رسول کے ساتھ یہی جیسا کہ سہہ برادرہ میں اس کی تفصیلات موجود ہیں۔ اس سے یہ بات بھی خوب روشن ہوگئی کہ ہر جرم جن کی اہمیت بظاہر نہ ہوتی چاہے کتنی اہم کیوں نہ ہو۔ یہ معلوم ہو چکا ہے کہ نفاق کی حقیقت یہ کہ وہ ایک اور ضرب کا کسی اور مظاہرہ و باطن کا اختلاف ہے ان ضائل میں سے ہر ایک فصلت میں۔ دونوں باتیں موجود ہیں پس

كَانَ سُنْأَفَاخَالِصًا وَمَنْ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنْهُنَّ كَانَتْ فِيهِ خَصْلَةٌ مِنَ الْإِثْقَانِ حَتَّى يَدَّعِيَهَا كَا

باتیں جمع ہوجائیں تو پورا منافق ہے اور جس میں کوئی ایک خصلت باقی جائے تو سمجھ لو کہ اس میں نفاق کی ایک

انگلی شخص میں یہ ساری کی ساری خصلتیں ایک وقت جمع ہوجائیں تو اس میں کیا شبہ ہے کہ وہ پورا پورا منافق ہوگا۔

پہلے بتیہ کر آئے ہیں کہ حدیث و قرآن میں بہت سے مقامات پر کفر لغت کے ہم معنی استعمال ہے اور ایسا ہی ہونا بھی چاہئے اسی طرح نفاق بھی صریح میں لغت کے مترادف استعمال ہے۔ نفاق اہلی ہوا نفاق علی حقیقت لغویہ دونوں قسموں میں ہمدی پھری طرح ملحوظ ہے۔ اہلی منافقین کی قریب کا ہمدہ تو خود قرآن کریم ہی نے چاک کر دیا ہے اور بہت سی آیتوں میں ان کے نفاق کی حقیقت بلفظ صریح (قریب) ہی ادا فرمائی ہے۔ وہ گئے وہ منافقین جنہوں نے خدا سے تعالیٰ کو تو دھوکا دینے کا قصد نہیں کیا مگر اس کی تخلیق کو قریب دیکھ کر ارادہ کیا ہے ان کو حدیث نے اے لیلہ نفاق کی یہ خطرناک قسم ہمیشہ رہی اور ہمیشہ سہ لگے اس کے بعد عہد نبوت کے منافقین کی کچھ علامات ملاحظہ فرمائیے۔ بعض وہ علامات جو سورہ براءت میں مذکور ہیں۔

(۱) وَتَجِدُونَ يَاسُوَؤًا لَا يَسْتَحْضُوا حَتَّى يَأْتِيَ الْبُيُوتَ يُخَلِّقُونَ أَفْئِدَتَهُمْ وَأَمَنَّهُ يَتَكَلَّمُونَ وَهُم

(۲) إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآلِهَتِكَ وَالَّذِينَ الْأَخْيَرُ وَآزَابَتْ فَلَهُمْ قُلُوبُهُمْ مُنْهِنٌ وَهُمْ يُوقَعُونَ

(۳) وَهُمْ يَوْمَئِذٍ لَا يُكَلِّمُنَا أَوْ نَكَلِّمُهُمْ بِالْأَخْيَرِ وَلَا أَوْضَعُوا خِلَافًا لَكُمْ يُبْغَوْنَ كَيْدًا

(۴) إِنَّ تُبَيِّدُكَ حَسَنَةً سَوْفَ هُمْ وَنَاصِبَةٌ مُصِيبَةٌ يَتَوَلَّوْا أَفْئِدَةً أَخَذَ نَافَرًا تَامِينَ قُلْ

(۵) وَتَتَوَلَّوْا وَهُمْ فِي حُجُومٍ وَتَتَوَلَّوْا أَنْ تَقْبَلَ وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ لَقَدْ يَأْمُرُ اللَّهُ بِرُحْمَتِهِمْ وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ

(۶) إِلَّا كَمَا كَلَّمُوا وَلَا يُحْزِنُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهِونَ وَلَا يَجِدُونَ فِي سُلْطَانِ أَوْ مُعْتَرَاتٍ أَوْ هُمْ خِلَافًا

(۷) لَوْ أَنَّ الْبَرِيَّةَ وَهُمْ يَتَحَمَلُونَ وَتَتَوَلَّوْا مِنْ بَيْنِهِمْ فِي الصَّلَاةِ فَإِنَّ أَغْمُؤًا وَنَهَارًا مَوَالِدًا لَمْ يَسْطَرُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَخْتَصِمُونَ

(۸) وَلَكِنْ سَأَلْتَهُمْ لَمْ تَعْلَمُوا إِنْ آمَنَّا لَأَخْلُصَنَّ

اور ان میں کہ لوگ ایسے ہیں کہ کمال نیکوہت باطنی ہیں تو چھوڑ دیتے ہیں، یہ خدا کی (دھن ہی) کی حالت یہ ہے کہ ان میں سے کچھ

کہ وہ دیر بجا نہ ہو تو اس میں نہ دیر بجا نہیں۔ اگر تم ان سے پوچھو اسی کفر کی بات کہ تم کرتے ہو تو یہ منور جواب

اَوْ يَمْنَحَانِ وَلَا اِحْدَثَ لَدَبٌ وَلَا اَعَا هَدَعْدَ رَا وَلَا اَخَا صَمَّ فَعْبَرٌ. (متفق علیہ)

خصلت پیدا ہوگئی یہاں تک کہ اس کو چھوڑ دے، جب اس کے پاس کوئی چیز امانت رکھی جائے تو اس میں خیانت کرے، جب بات کرے تو جھوٹ بولے، جب عہد کرے تو توڑ ڈالے اور جب جھگڑا کرے تو بے قابو ہو جائے۔ (متفق علیہ)

وَنَقَّبَ قُلُوبًا سَوَاءً يَأْتِيهِمْ وَلَا يَمْلِكُ  
كُنْتُمْ مُشْهَرُونَ  
(۹) لَمَّا يَقُولُونَ لِمَا تَقَوَّاتْ يُصْطَنِمُ مِنْ  
نَحْنُ يَا مُؤْتَدٍ بِالْكَرِّ وَتَعْرِفُ عَنْ  
الْمَعْرُوفِ وَتُفْضِلُونَ أَيْدِيَهُمْ  
(۱۰) وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ لَا يَأْتِيَنَّ  
مُضِلِّهِ لَصَدَقَ وَلَكِنَّ مِنْ  
الْمُفْسِدِينَ فَلَمَّا آتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ خَلَوْا  
بِهِ وَفَوَّاهُمْ مَعْرُوفُونَ  
(۱۱) لَكِنَّ يَنْتَظِرُونَ الْمَطْرَ عَيْنٍ مِنَ  
الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ  
لَا يَحْمِلُونَ أَلْفًا بِأَلْفٍ مِمَّا يَنْفَعُونَ

میں کہیں ہم نے تفریق اور مذاق کے طور پر بات کی تھی تمہارے بہو کیا تم  
اشکر کا ساتھ اس کی آیتوں کے ساتھ اس کی بول کے ساتھ مذاق کرتے تھے۔  
مذاق مولود مذاق عورتیں سب یا ہم ایک ہیں۔ برائی کرنے کا اور  
اچھی باتوں سے روکنے کا حکم دیتے ہیں اسلحا خدا ہی غریب کرنے  
سے اپنے ہاتھ کھینچتے ہیں۔  
اور ان میں کوئی لوگ ایسے ہی ہیں جنہوں نے خدا تعالیٰ سے عہد کیا تھا کہ اگر وہ  
پنا فضل (مال و دولت) عطا فرمادے تو ہم ضرور غیبت کریں گے  
اور ضرور نکال میں شامل ہونے کی سعی کریں گے پھر جب خدا تعالیٰ نے انہیں  
پنا فضل (مال و عطا فرمایا تو انہیں کوئی کوشش نہ کی اور نہ عہد سے بھر گئے۔  
اسلحا جو لوگ خوشی سے غیبت کرتے ہوئے مومنوں پر شکستہ جاتی تھے  
اور جن مومنوں کو اپنی محنت و مشقت کی کمائی کے سوا مادہ کچھ نہ رہا  
ان پر سخر کرتے ہیں۔

آیت بالا سے جو مضامین تاج پر آ رہے ہیں وہ حسب ذیل ہیں۔

- ۱۔ چار کے موقع پر جمعہ کی قسمیں کھا کر جان بچا لینا۔
- ۲۔ اور اگر شریک ہوں تو ان میں فتنہ پرداز کی فکر رکھنا۔
- ۳۔ مسلمانوں کی خوشی میں ناخوش ہونا اور ان کی ناخوشی میں خوش ہونا۔
- ۴۔ نازوں میں کامی سے شریک ہونا اور جب خراج کرنا تو بے دلی سے مجبور ہو کر۔
- ۵۔ اپنی اس دودھی پالیسی کی وجہ سے ہر وقت دُور سے رہنا اور اگر تہدد میں پڑے رہنا کہ فرخ و نصرت کے جوہر  
دعوت مسلمانوں سے کئے گئے ہیں کہیں وہ پورے ہی نہ ہو جائیں جیسا کہ آیت سے ظاہر ہے۔
- ۶۔ مسلمانوں اور خدا کے رسول پر شکستہ جینی کرنا پھر غرض کے ایسے بندے کہ ان کی خوشی و ناخوشی کا اور صرف علی دنیوی ہوتا۔
- ۷۔ خدا اور رسول کے ساتھ استہزاء اور جب تخفیف کی جائے تو مذاق و تفریق کا یہاں نہ بنادینا۔
- ۸۔ ان کا اصل رشتہ تعلق منافقوں کے ساتھ ہونا امر بالمعروف کے بجائے بری باتوں کا حکم دینا اور اسی باتوں سے روکنا۔
- ۹۔ خدا کے ساتھ جھگڑ کر کے توڑ دینا۔

جب آپ ان خصال پر غور فرمائیں گے تو آپ کو معلوم ہو گا کہ یہ شبک و پی خصال ہیں جو منہ نام امرا و خلق علیہ  
حدیث میں پہلے آپ کی نظر سے گذر چکے ہیں۔ یہی دودھ خلائی، وہی خود غرضی، وہی مصلحتی اور وہی خیانت  
کی باتیں ہیں آپ نے حدیثوں میں پڑھیں۔ ان آیات میں ان کی تفصیلات موجود ہیں۔ یہی خصلتیں اگر صرف انسانوں ہی کے  
درمیان ہوں تو کیا کم ہیں۔ ہم جانتے کہ بندہ اور اس کے مددگار کے درمیان ہوں و جمہوری قسمیں کھائے، خدا تعالیٰ سے

## الکذب

(۸۵۴) عَنْ جَعْفَرِ بْنِ حَكِيمٍ عَنْ أَبِيهِ عَنْ جَدِّهِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَلِيلُ مَنْ يُحَدِّثُ فِيمَنْ كَذَبَ لِيُطْهَرَ بِهِ الْقَوْمُ دَلِيلٌ لَهُ دَلِيلٌ لَهُ (رحمہ اللہ احمد والترمذی و ابوداؤد والدارقطنی)

(۸۵۵) عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا كَذَبَ الْعَبْدُ تَبَا عَدُوُّهُ الْمَلِكُ مُلَاكُمِنْ نَفْسٍ مَا جَاءِيَهُ (رحمہ اللہ ترمذی)

## دروغ گوئی

(۸۵۴) بہترین حکیم اپنے والد سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اس شخص پر افسوس صد افسوس جو صرف اتنی بات کے لئے جھوٹ بولتا ہے کہ لوگوں کو خوش کرے اور ان کو ذرا پسند دے۔ (احمد ترمذی و ابوداؤد سناری)

(۸۵۵) ابی عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب کوئی بندہ جھوٹ بولتا ہے تو خدا کا فرشتہ اس کلمہ کی بدولت ایک میل دور چلا جاتا ہے۔ (ترمذی)

بقیہ از صفحہ گذشتہ) وعدہ کرے کہ اگر توجہ کو غنی کرے تو میں تیری راہ میں سخاوت سے خرچ کروں پھر اس وعدہ کو پورا نہ کرے اسد پر خود غریب ہو جائے مگر صرف مال اس کی خوشی ناخوشی کا تجربہ جائے عام مسلمانوں کی خوشی و ناخوشی سے کوئی واسطہ ہی نہ دے اخلاق کی بدتری کی یہ نوبت آجائے کہ خدا کے مقدس رسول اور اس کی مخصوص جماعت پر نکتہ چینی اور ان پر ہتہ زامہ مذاق کی عادت پڑ جائے عبادت بندہ و مالیت سے اتنی بے اتفاقی کہ نہ پیدا ہو سکیں نہ وہ مکر و فریب کا یہ عالم کہ ہتہ زانی کے توجہ پر جان چھڑانے کیلئے یہاں نہ لے اور اگر ہتھیار چھوئے تو پھر مسلمانوں کو جا کر طرح طرح کا نا۔ منافقین کے یہ تمام خصال خدا اور رسول اور عامہ مومنین کی اخروی زندگی میں اس طرح پھیلے رہے کہ پھر ان میں سے ایک ایک خصلت فحاشی کی ایک ایک علامت بن گئی۔ پہلے یہ تفصیلات کیا کی جاسکتی تھیں کہ کس کا تعلق براہ راست خدا تعالیٰ کے ساتھ اور کس کا مخلوق کے ساتھ تھے تو صرف نیت اور باطن کی بہت فحاشی اس لئے صرف خصال کو فحاشی کی علامت قرار دینا یا کیا اور جس میں یہ سب خصلتیں جمع ہو جائیں اس کو تنبیہ کر دی گئی کہ اب اس کا نقشہ زندگی ٹیک ٹیک ٹیک کی برابر ہو گیا ہے اگر وہ مدعی ایمان ہے تو یہ نقشہ اس کیلئے مناسب نہیں۔

(۸۵۴) امراء اور رئیس لوگوں کے مدد و مدد میں کچھ لوگ ظریف بھی ضرور کرتے تھے جن کے بہرہ و صوفی خدمت ہوتی تھی کہ وہ جھوٹ یا کج بل کر ان کی محض کو گرم کیا کریں۔ اسلام نے اس کو صرف ایک کذب ہی کا مرتبہ نہیں دیا بلکہ انسانیت اور اخلاق سے گری ہوئی بہت قریبی ہو کر ایک انسان صرف اپنے جیسے انسان کی خاطر ایسی خیف حرکات پر آمادہ ہو جائے۔

(۸۵۵) تنبیہ اور تنبیہ کی طرح خوشبو اور ربوبی رجائیات کے عالم میں عموماً اس سے ہیں ان کو مجازاً اور استعارات پر عمل نہ کرنا چاہئے بلکہ بہت بندہ کر کے وہ قدم اٹھا نا چاہئے جہاں حاشہ شائد کوہ قوت بسر آجائے کہ صدق و کذب کی خوشبو اور ربوبی عام خوشبو اور ربوبی کی طرح محسوس ہونے لگے۔







(۸۶۱) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ تَرَكَ الْكُذْبَ وَهُوَ بَاطِلٌ بَيْنِي كَفَرِي رَجَعْتُ الْجَنَّةَ وَمَنْ تَرَكَ الْمِرَاءَ وَهُوَ مَحْنُ بَيْنِي كَفَرِي وَسَطُ الْجَنَّةِ وَمَنْ حَسَنَ خُلُقَهُ بَيْنِي كَفَرِي أَغْلَاهَا. (رواه الترمذی)

(۸۶۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّا لَمَعَ وَالظَّنُّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ الْحَدِيثِ وَلَا تَحْتَسِبُوا وَلَا تَحْسَبُوا وَلَا تَتَجَسَّسُوا وَلَا تَخَاسِرُوا وَلَا تَبَاغَضُوا وَلَا تَدَابَرُوا وَكُونُوا عِبَادَ اللَّهِ إِخْوَانًا. (رواه البخاری)

(۸۶۱) انس روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے جھوٹ بولنا چھوڑ دیا حالانکہ وہ بری اور میکا ربات ہے اس کا صحی جنت میں مکان بنایا جائے گا اور جس نے جھگڑا کرنا چھوڑا حالانکہ وہ حق پر تھا اس کے لئے وسط جنت میں مکان بنے گا۔ اور جس نے اپنے اخلاق و دست کر لئے اس کے لئے جنت کے اعلیٰ طبقہ میں مکان بنایا جائے گا۔ (ترمذی)

(۸۶۲) ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دیکھو خبردار برگمانی سے بچو کیونکہ برگمانی ایک بدترین جھوٹ ہے اور لوگوں کے عیوب تلاش کرنے کی فکر میں نہ رہو دھوکا بازی مت کرو۔ باہم لیک دوسرے پر حد نہ کرو، آپس میں بغض نہ رکھو، غصہ کے ساتھ لیک دوسرے سے منہ نہ پھرو اور سب اللہ کے بندے بھائی بھائی کی طرح بن جاؤ۔ (بخاری شریف)

(۸۶۱) جھوٹ بولنا اور جھگڑا کرنا دونوں نفاق کی خصلتیں ہیں جس میں جھگڑا کرنا جھوٹ سے زیادہ سخت ہے جھوٹ باطل ہو کر چھوڑنے کی چیز ہے اور جھگڑنا بچے معاملہ میں بھی پسندیدہ نہیں۔ عداوتی چاہ ہوئی جدا چیز ہے جس کو عرف میں جھگڑا کہتے ہیں وہ بچے معاملات میں بھی اعلیٰ اخلاق سے گری ہوئی بات ہے اسی لئے فرمایا کہ جس نے اپنے اخلاق سنوار لئے اس نے توحیت کے اعلیٰ طبقہ کا سامان کر لیا۔

(۸۶۲) اس حدیث میں یہ تنبیہ کی گئی ہے کہ ایک مومن کی صدق و صفائی منزل صرف اسی کے نطق پر جا کر ختم نہیں ہو جاتی بلکہ وہ اس سے گزر کر اس کے ظنون اور خیالات تک بھی پہنچتی ہے یعنی خلاف واقع بات نہ کہے نہ کہنا اللہ کی کے مخلوق واقع کے خلاف برگمانی کرنا دونوں جھوٹ ہیں اور دونوں میں بڑھ کر جھوٹ ہے دوسرا جھوٹ ہے کسی سوامی کا سب سے بڑا عیب یہ ہوتا ہے کہ اس میں باہم ایک دوسرے کے عیوب کی چھان بین کی جلتے اس صلت پر ہے باہم منافرت پہنچتی ہے اور نفسیاتی لحاظ سے جو عیب پہلے نہ ہوں ان کے بھی براہم پیدا ہونے لگتے ہیں اس کے برخلاف حسن ظن سے اس نوعیت کی ضابطہ ہوتی ہے اور ایک دوسرے کے نفس میں شرافت و کرم کے آثار نمایاں ہوتے لگتے ہیں۔ پھر مسلمانوں کے اس عالم حسن ظن کی بنا پر رحمت خداوندی بھی ان کے ساتھ ان کے ظن کے مطابق حاصل کرتی ہے۔ معاملات کو تا امکان ظاہر کے تابع رکھنا اور بلا وجہ درپے نہیں ہونا اجتماعی جات کا ایک اہم اصول ہے۔ حسن عہد میں آیت ولا تجسسوا میں اسی کی طرف اشارہ فرمایا گیا ہے۔

(۸۶۳) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ عَمِلَ بِحِلْمٍ لَمْ يَرَهُ كُفَيْفَ أَنْ يَتَعَذَّبَ بَيْنَ شَعِيرَتَيْنِ وَلَكِنْ يَفْعَلُ وَمَنْ اسْتَمَعَ إِلَى حَدِيثٍ قَوِيمٍ وَهَمَّ لَهُ كَارَهُوْنَ أَوْ يَفُورُ مِنْ مِثْمُصَتٍ فِي أَذُنِهِ الْأَنْتَ لَنْ تَزِمَ الْقِيَامَةَ وَعَنْ صَوْرَةَ عَذَابٍ وَكَيْفَ أَنْ يَنْقُصَ فِيهَا وَلَيْسَ بِتَالِيهِ (رواه البخاری)

(۸۶۴) عَنْ ابْنِ عُثْمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ آخِرَ الْفِرَافِ أَنْ يُرَى عَيْنِيَّةٌ قَالَتْ تَرِيَا (رواه البخاری)

(۸۶۳) ابن عباسؓ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپؐ نے فرمایا ہے جو شخص جھوٹا خواب بنائے (قیامت میں) اس کو حکم دیا جائے گا کہ وہ دو جگہ دانوں میں گرہ لگائے (جیسا اس نے دنیا میں گرہ بندی کی تھی) اور ظاہر ہے کہ یہ ہرگز اس کی قدرت میں نہ ہوگا (اور جو شخص لوگوں کی باتیں کان لگا کر سنے گا اس حال میں کہ وہ اس کو ناپسند کرنے ہوں یا اس سے بھاگتے ہوں (راوی کو شک ہے) تو قیامت کے دن اس کے کانوں میں سیسہ بگھلا کر ڈالا جائے گا اور جو شخص کسی جاندار کی صورت بنائے، اس سے کہا جائے گا کہ اس میں روح بھی ڈال اور ظاہر ہے کہ وہ روح ڈال نہیں سکے گا (بالآخر اس کو بھی عذاب ہوگا) (بخاری شریف)

(۸۶۴) ابن عمرؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے بڑا بہتان یہ ہے کہ آدمی اپنی آنکھوں کے متعلق ایسی چیز کا دیکھنا بیان کرے جو انھوں نے نہیں دیکھی یعنی (جھوٹا خواب بنائے)۔ (بخاری شریف)

(۸۶۴) ان دونوں حدیثوں کا حاصل یہ ہے کہ صدق و صفا کا احاطہ صرف حالت بیداری تک ختم نہیں ہوتا، بلکہ حالت نوم تک بھی پہنچتا ہے۔ اگر کوئی شخص حالت خواب کے متعلق بھی کوئی جھوٹا کلمہ کہے تو وہ بھی سخت مجرم ہو بلکہ اس کا جرم دوسرے مجرموں سے زیادہ ہے کیونکہ نرس کا خواب نبوت کا چالیسواں جز ہوتا ہے اور یہ اسے بھی گندہ کرتا ہے۔

غرض اس باب میں کذب کی جتنی صورتیں گزر چکی ہیں ان سب سے احتراز کرنے کے بعد آپ منزل صدق کو حاصل کر سکتے ہیں۔ یہ تمام صورتیں نفاق کا شعبہ ہیں۔ ان میں سے چھوٹا یا بڑا کوئی بھی شعبہ اگر کسی مومن کے اندر موجود ہے تو اس میں نفاق کا ایک شعبہ موجود ہے وہ مومن صادق نہیں پھر یہ تو کسی کسی کے نصیب ہیں کہ مومن صدیق کی فہرست میں داخل ہو جائے جس کے سرور صدیق اکبر ہیں۔ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ یا ایھا الذین امنوا اتقوا اللہ وکونوا مع الصادقین۔

## الخلف فی الوعد

(۸۶۵) عَنْ زَيْنَبِ بْنِ أَرْقَمٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا وَعَدَ الرَّجُلُ أَخَاهُ وَمِنْ بَيْنِهِ أَنْ تَفْعَلَ كَذَا فَلَمْ يَفْعَلْ وَلَمْ يَحْجْ لِلْيَعَادِ فَلَا تُؤْتَمَّ عَلَيْهِ (ابو داؤد وترمذی قال ابن سائہ بالمری وروی عنہ) (۸۶۶) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَا تُؤْمَرُ بِالْخَالِ وَلَا تُؤْمَرُ بِالْمَارِجَةِ وَلَا تُعَدُّ مَوْعِدًا أَفْقَلًا (سواء الترمذی وقال هذا حديث غریب)

(۸۶۷) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ الْحَمَّامِ قَالَ بَايَعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَبْلَ أَنْ يُبْعَثَ وَبَعِثْتُ لَمْ يَبْعَثْ فَوَعَدْتُ أَنْ أَيْمَنَ مَكَانِهِ فَتَسَيَّتُ فَذَكَرْتُ بَعْدَ ثَلَاثٍ فَأَذَاهُ فَنِي مَكَانِهِ فَقَالَ لَقَدْ شَقَقْتُ عَلَى أَنَا هُنَا مِنْذُ ثَلَاثٍ أَتَشْطَرُّ لَكَ (سواء ابو داؤد)

## الخصومة والجدال

(۸۶۸) عَنْ ابْنِ عُمَرَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَنْ خَاصَمَ فِي بَاطِلٍ وَهُوَ

### وعده خلافی

(۸۶۵) زین بن ارقم رضی اللہ عنہما عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جب انسان وعدہ کرے اور اس کی نیت یہ ہو کہ اس کو پورا کرے گا مگر اتفاقاً پورا نہ کر سکے اور وقت مقرر رہے اس کے تو اب اس پر کوئی گناہ نہیں۔ (ابو داؤد - ترمذی)

(۸۶۶) ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے بھائی سے جھگڑا بھی نہ کرو اور نہ اس سے زیادہ مذاق کرو اور سبب وجہ اس سے وعدہ کرو کہ میں تم پر وعدہ خلافی کی نوبت آجائے (ترمذی) (۸۶۷) عبد اللہ بن ابی الحمار سے روایت ہے کہ میں نے بعثت سے قبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ خرید و فروخت کا معاملہ کیا مجھے آپ کو کچھ دینا رہ گیا تھا اس لئے میں نے وعدہ کیا کہ میں آپ کو اسی مقام پر لا کر دیتا ہوں پھر مجھے یہ بات یاد رہی اور تین دن کے بعد یاد آئی کہ کیا دیکھتا ہوں کہ آپ برابر اسی جگہ موجود ہیں۔ آپ نے فرمایا تم نے بڑی تکلیف دی میں تین دن سے تمہارے انتظار میں یہاں موجود ہوں۔ (ابو داؤد)

### لڑائی اور جھگڑا

(۸۶۸) ابن عمر رضی اللہ عنہما عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا جو شخص جان بوجھ کر

يَعْلَمُ لَمْ يَزَلْ فِي سَخَطٍ اشْوَحَتْ يَنْزِعَ - (رماء ابو داود)  
 (۸۶۹) عَنْ عَائِشَةَ تَرْفَعُهُ قَالَ اُبْغَضَ الرَّجَالِ اِلَى اللَّهِ الْاَلَدُ الْخَصِمُ - (رماء عثمان)  
 (۸۷۰) عَنْ زَيْدِ بْنِ حُدَيْرٍ قَالَ لِي عُمَرُ مَا يَحْدِثُ الْاِسْلَامَ قَالَ قُلْتُ لَا  
 قَالَ يَحْدِثُ مِنْ لَدُنِّ الْعَالِمِ وَجِدَالِ الْمَنَافِقِ بِالْكِتَابِ وَحُكْمِ الْاُئِمَّةِ الْمُضِلِّينَ - (رماء الدارمی)

## اضاعة الصلوات

(۸۷۱) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ لَقَدْ رَأَيْتُ مَا يَتَخَلَّفُ عَنِ الصَّلَاةِ الْاَمَنَافِقُ قَدْ عَلِمُوا  
 نِقَاطَهُمْ وَمَرَضُ مِنْ كَانَ الْمَرِيضُ لَيْسَ بَيْنَ رَجُلَيْنِ حَتَّى يَأْتِيَ الصَّلَاةَ وَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ صَلِّ لِي  
 عَلَيَّ اَسْتَغْنِي الْهَدْيَ وَمَنْ مِنْ سَنَةِ الْهَدْيِ الصَّلَاةُ فِي الْمَسْجِدِ الَّذِي يُؤَدُّنَ فِيهِ - (رماء مسلم)

جب ملہ میں جھگڑا کرے وہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کے تحت رہتا ہے تا اگلا اس کو ترک نہ کرے۔ (ابو داود)  
 (۸۶۹) حضرت عائشہ فرموا روایت کرتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے نزدیک  
 انسانوں میں سب سے زیادہ مبغوض وہ شخص ہے جو بچہ قسم کا جھگڑا کرے۔ (بخاری شریف)  
 (۸۷۰) زید بن حدری بیان کرتے ہیں کہ مجھے حضرت عمرؓ نے پوچھا جانتے ہو اسلام کو حادینہ والی چیز  
 کیا ہے میں نے عرض کیا نہیں۔ فرمایا ایک تو عالم کی لغزش، دوم منافق کا کتب اللہ میں بے بات جھگڑے  
 نکالنا، سوم گمراہ حاکموں کے ظالمانہ اور جاہلانہ فیصلے۔ (دارمی)

## نمازوں میں کاہلی اورستی

(۸۷۱) ابن مسعودؓ فرماتے ہیں کہ ہم دیکھتے تھے کہ جماعت سے بس دو ہی شخص پیچھے رہتے تھے یا  
 کھلا ہوا منافق یا مریض اور مریض بھی دو شخصوں کا سہارا لے کر مسجد میں آہی جاتا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے ہدایت کے راستے بتادیئے ہیں ان میں ایک یہ ہے کہ اس مسجد میں  
 اگر نماز ادا کی جائے جہاں بخروقتہ اذان دی جاتی ہو۔ (مسلم)

(۸۷۰) منافق کی جتنی خصلتیں ہیں ان سب کا رشتہ کہیں نہ کہیں جاکر خدا اور اس کے رسول کی نافرمانی کے ساتھ لگتا ہے۔  
 بیان بھی اس کے جہاں کا رُخ نکالے اللہ کی طرف ہے۔ خصلتوں کا علی جب راس ہو جاتے ہیں تو خدا اور رسول کے ساتھ  
 میں بھی ظاہر ہو یا شروع ہو جاتے ہیں اور آخر اس کا ثمرہ نفاق کی شکل میں نمودار ہوتا ہے۔

(۸۶۲) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تِلْكَ صَلَاةُ الْمَنَافِي عَجِبُوا  
بِرُفْبِ الْقَمَرِ حَتَّى إِذَا أَصْفَرَتْ وَكَانَتْ بَيْنَ قَرْنَيْ الشَّيْطَانِ قَامَ مُتَقَرِّبًا  
لَدُنْكَ كَرَّمَ اللَّهُ فِيهَا الْأَقْلِيلَ (رواه مسلم)

(۸۶۳) عَنْ أَبِي بَرْزَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ الْمُنَافِي فَلَمَّا  
سَلَّمَ قَالَ أَشَاهِدُ فَلَا تَقَالُوا الْإِقَالَ إِنَّ هَاتَيْنِ الصَّلَاتَيْنِ أَهْلُ الصَّلَاةِ عَلَى الْمَنَافِي وَ  
لَوْ تَعْلَمُونَ مَا فِيهَا لَأَتَيْتُوهَا وَلَوْ جُوعًا عَلَى الرَّكْبِ وَلَئِنْ الصَّفَّ الْأَوَّلَ عَلَى مِثْلِ صَفِّ الْمَلَائِكَةِ  
وَلَوْ عَلِمْتُمْ مَا فِيهِ لَأَبْتَدَرْتُمُوهَا فَإِنَّ صَلَاةَ الرَّجُلِ مَعَ الرَّجُلِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ وَحْدَهُ وَصَلَاتُهُ  
مَعَ الرَّجُلَيْنِ أَزْكَى مِنْ صَلَاتِهِ مَعَ الرَّجُلِ وَمَا كُفِّرَ قَوْمٌ أَحَبَّ إِلَى اللَّهِ - (رواه أبو داود والنسائي)

(۸۶۲) انس بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ نماز تو منافق کی نماز ہے کہ آقا کے  
دیکھتا ہے (لو اس میں اتنی تاثیر کرے) کہ جب وہ زرد ہونے لگے اور شیطان کی عبادت کا وقت آجائے تو اب  
اُسے (عبدی جلدی) چار چوٹ مارے کہ ذکر اللہ (جو نماز کا اصل مقصد ہے) اس میں بس بونیہ نہ جائے۔ (مسلم)  
(۸۶۳) ابی بززہ کعب سے روایت ہے کہ ایک دن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو نماز پڑھائی جب  
سلام پھر کے تو فرمایا کیا ظلال شخص جماعت میں آتا ہے؟ لوگوں نے عرض کیا نہیں فرمایا منافقین پر یہ دو نمازیں  
سب نمازوں سے زیادہ بارگزدنی ہیں کاش جو اجر ان میں ہے اگر تم لوگ جانتے تو گھٹ گھٹ کر گھٹوں کے  
بل بھی آیا کرتے خوب سن لو کہ تمہاری پہلی صف ایسی افضل ہوتی ہے جیسی فرشتوں میں پہلی صف، کاش تم  
اس کی فضیلت جانتے تو لپک لپک کرتے اور یہ بھی سن لو کہ آدمی کی وہ نماز جو ایک شخص کے ساتھ ہو وہ  
اس کی تنہا نماز سے افضل ہوتی ہے اور جو دو شخصوں کے ساتھ ہو وہ ایک شخص کی جماعت سے افضل ہے اس کے  
بعد جماعت جتنی بڑھتی جائے گی اس کی فضیلت بھی اسی قدر بڑھتی جائے گی۔ (ابو داؤد۔ نسائی)

(۸۶۲) منافق کی نماز کا نقشہ ہے جس کا دل اول تو نماز پڑھنا چاہتا ہی نہیں اور اگر بہر حال پڑھتا ہے تو  
اس وقت پڑھتا ہے جبکہ نماز کا وقت بالکل تنگ ہونے لگتا ہے پھر ایسی بے دلی سے پڑھتا ہے کہ اس کے بعد کی  
نیکی صرف پونہ سے کہ چوٹ مارنے کے برابر ہو جاتی ہے اور چونکہ تعدیل امکان بھی نہیں کرتا اس لئے اس کے دو جہد  
گویا ایک جھجک مارنے کے برابر ہوتے ہیں۔ پھر وہ نماز جس کو ولد کسی اللہ اکبر فرمایا گیا ہے اس ہی طرح ادا کرتا ہے کہ اس میں  
ذکر کی مدد ہی اتنی ہی نہ جاتی ہے جتنی اس کے ظاہری رکوع و سجود میں نظر آتی ہے۔  
(۸۶۳) پہلے آپ کا نام لیکر دیانت فرمایا ہے دیتا ہے کہ منافقین کا علم آپ کو تکون کون ہیں۔

(۸۷۴) عَنْ عُمَانَ بْنِ عَمَّانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ أَدْرَكَهُ الْإِذَاكَ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ خَرَجَ لَمْ يَخْرُجْ لِحَاجَةٍ وَهُوَ لَا يُرِيدُ الرَّجْعَةَ فَهُوَ مُنَافِقٌ - (سرواہ ابن ماجہ)  
 (۸۷۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَصْلَتَانِ لَا يَهْتَمُّعَانِ فِي مُنَافِقٍ حَسَنٌ سَمِعْتُ وَلَا يَفْقَهُ فِي الدِّينِ - (سرواہ الترمذی)  
 (۸۷۶) عَنْ مُعَاوِيَةَ بْنِ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ مَحَمَىٰ مَوْثِقَيْنِ مُنَافِقٍ

(۸۷۴) حضرت عثمان سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مسجد میں ہو اور اذان ہو جائے اس کے باوجود وہ بے ضرورت مسجد سے باہر چلا جائے اور اس کا ارادہ واپسی کا نہ ہو تو یہ شخص منافق ہے۔ (ابن ماجہ)  
 (۸۷۵) ابو ہریرہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو باتیں کسی منافق میں یک جا جمع نہیں ہوتیں اچھا طریقہ اور دین کی سمجھ۔ (ترمذی شریف)

(۸۷۶) معاذ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے کسی مسلمان کو کسی منافق کی غیبت سے بچا لیا قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ایک فرشتہ مقرر کرے گا جو اس کے گوشت کو دوزخ

(۸۷۵) پہلی حدیث میں اربعہ فضائل کا ذکر کیا گیا جن کے موجود ہونے سے ایک مومن پر بھی خالص منافق ہونے کا گمان ہو سکتا ہے اسپان فضاائل کا ذکر کیا گیا ہے جن کے بعد اس پر منافق ہونے کا شبہ بھی نہیں ہو سکتا۔ پہلی حدیثوں کا شانہ یہ تھا کہ کوئی مسلمان ایسا نہ ہونا چاہے کہ اس میں ان خصلتوں میں سے ایک خصلت بھی نظر آئے اور اس حدیث کا مقصد یہ ہے کہ کوئی مسلمان ایسا بالی نہ رہنا چاہے جس میں یہ فضائل بیک وقت موجود نظر نہ آئیں خلاصہ یہ کہ ایک مومن کی شان یہ ہونی چاہئے کہ وہ جملہ فضائل امانی سے مرع ہو اور نفاق کی ایک ایک خصلت سے منزہ ہو۔

دین کی فہم کے ساتھ اگر کوئی اپنے ظاہری افعال کو بھی حسین و خوبصورت بنا لیتا ہے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ اس کا ظاہر و باطن درست ہو چکا اب اس میں نفاق کی کوئی مجال نہیں رہی۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ ایک شخص کے ظاہری حالات بہت اچھے نظر آئیں مگر اس کا باطن فہم دین کی رعائی سے خالی ہو۔ انسان ظاہر پرست انسان ہے یہ خود بھی دھوکے میں مبتلا ہے اور اپنے حسن ظاہر سے دوسروں کو بھی حسن باطن کا دھوکا دینا چاہتا ہے اسی طرح جو کچھ نہ کچھ دین کی فہم تو رکھتا ہے مگر اس کے متفقا کے مطابق اپنے ظاہر کو درست نہیں کرتا یہ بھی محرم الغیبت ہے اور نفاق کی علی کی بیماری میں مبتلا ہے۔ اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ایمان صرف باطن کی اصلاح کا نام نہیں، اپنی ظاہری شکل و صورت اور کردار و سکنات کا خوبصورت بنانا بھی اس کا ایک جزو اہم ہے اس کی توفیق کامل مسلمان ہی کو میرا سکتی ہے۔ جو فقر و صوف اصطلاح باطن کے دج ہے اور اصطلاح ظاہر سے غافل ہے وہ بھی اسلام کی اصل تعلیم سے ناواقف ہے اور جو صرف ظاہری بناؤ سنوار میں لگ رہا ہے اور دین کی اصل فہم کی فکر نہیں کرتا وہ بھی جیل مرکب کا شکار رہ رہا ہے۔

(۸۷۶) بیان غیبت کرنے والے شخص کو منافق کہا گیا ہے اس سے کچھ لینا چاہئے کہ حدیث کی اصطلاح میں منافق کا اطلاق کن معنی میں آیا ہے۔ غیبت کرنے والے کا ظاہر و باطن بھی مختلف ہوتا ہے وہ بھی ذوالوجہین ہوتا ہے غیبت کی عادت بڑی اور بظاہر



بَعَثَ اللَّهُ مَلَكًا يُخَيِّمُ لَحْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنْ نَارِ جَهَنَّمَ وَمَنْ رَأَى مُسْلِمًا يَتَّبِعُهُ شَيْئًا  
جَسَدًا أَوْ عَلَى جَبْرِ هَتَمَهُمْ حَتَّى يَخْرُجَ مِنْهَا قَالَ (رواه ابوداؤد)

## اسباب النفاق

(۸۷۷) عَنْ جَابِرٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْغِنَاءُ يُبْثُ النِّفَاقَ  
فِي الْقَلْبِ لَمَّْا يُبْثُ الْمَاءُ الرُّزْخَ - (رواه البيهقي في شعب الايمان)

(۸۷۸) عَنْ نَافِعٍ قَالَ كُنْتُ مَعَ ابْنِ مَرْثَدٍ فِي طَرِيقٍ فَمِعَهُمْ مَرَاكُوفٌ وَضَعُوا صَبْعِي فِي أُذُنِي  
وَنَافِعُ الطَّرِيقِ إِلَى الْجَائِبِ الْأَخْرَجْتُهُ قَالَ لِي بَعْدَ أَنْ بَعْدَ يَأْتَاؤُهُمْ هَلْ تَشْفَعُ شَيْئًا قُلْتُ لَا فَرَفَعُوا  
أَصْبَعِي مِنْ أُذُنِي قَالَ كُنْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَمِيمٌ صَوْتُ يَرَاهُ لَصَنَمٍ مِثْلُ  
مَا صَنَعْتُ قَالَ نَافِعٌ وَكُنْتُ إِذْ ذَاكَ صَغِيرًا - (رواه احمد و ابوداؤد)

کی آگ سے محفوظ رکھے گا۔ احمد نے کسی مسلمان کے سراپا بات لگائی جس کا مقصد اس کو عیب لگانا ہے  
اللہ تعالیٰ اس کو دوزخ کے پل پر دوڑے رکھے گا یہاں تک کہ وہ اس کی سزا بھگت کر فارغ نہ ہوئے۔ (ابوداؤد)

## نفاق کے چند اسباب

(۸۷۷) جابر بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: گنا قلب میں نفاق کو اس  
طرح اگاتا ہے جس طرح پانی کھیتی کو۔ (شعب الايمان)

(۸۷۸) نافع بیان کرتے ہیں کہ میں حضرت ابن عمرؓ کے ساتھ ایک راستہ پر جا رہا تھا کہ انھوں نے  
بانسری کی آواز سنی خود دونوں کانوں میں انگلیاں دے لیں اور راستہ سے دوسری جانب ہٹ کر چلنے لگے  
پھر جب دور نکل گئے تو مجھ سے کہا اے نافع کچھ آواز سنتا ہے میں نے کہا نہیں یہ سن کر اپنی انگلیاں کانوں سے نکال آیا  
پھر فرمایا میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھا آپ نے بانسری کی آواز سنی تو یہی عمل کیا جو میں نے اب تیرے  
سے کیا تھا۔ نافع کہتے ہیں کہ میں اس وقت کچھ تھا (اس لئے میں کان کھولے رہا)۔ (ابوداؤد)

کاٹھنہ غیبت کے قاصد ہی ہوتے ہیں جو نفاق کے لئے یہاں ایسے شخص کو مٹانے کی کوشش کرتے ہیں کہ وہ غیبت کی عادت سے  
نفرت ملانے کے لئے سب سے زیادہ موثر تعبیر ہے اور حقیقت کی ترجمانی کے لئے سب سے قریب بھی۔  
(۸۷۷) صرف خوش آوازی سے نہیں مراد سرود کے ساتھ گانا منور ہے۔

(۸۷۹) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ مَنْ تَرَكَ الْجُمُعَةَ مِنْ غَيْرِ ضَرُورَةٍ لَمْ يَكُنْ مَنَّافًا وَلَا يَنْجِي وَلَا يُجَدَّلُ - وَفِي بَعْضِ الرِّهَابِيَّاتِ ثَلَاثًا - (رواه الشافعی کافی المشکوۃ)

## البراءة من النفاق

(۸۸۰) عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ صَلَّى لِلَّهِ أَرْبَعِينَ يَوْمًا فِي حَاجَةٍ يُدِيرُهَا لِمَنْ شَاءَ لَا يَكُنْ لَكَ بِرَأْعَيْنِ بَرَاءَةٌ مِنَ النَّارِ وَبِرَأْعَةٍ مِنَ الرِّيقِ - (رواه الترمذی صحیح و قد)

## اکرام المنافق

(۸۸۱) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بَرْزَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ قَالَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا تَعُولَنَّ لِلْمَنَّافِي سِتْرًا كَلَامَةً لَمْ يَكُنْ فَقَدْ أَصْحَقْتُمْ وَتَكْبَرُ - (رواه ابوداؤد)

(۸۷۹) ابن عباس فرماتے ہیں کہ جس شخص نے کسی عذر کے بغیر جمعہ ترک کیا اس کا نام ایسے دفتر میں منافق لکھ دیا جائے گا جس میں کوئی ترمیم و تسخ نہیں کی جاتی۔ (مشکوۃ شریف)

## نفاق سے علیحدہ ہونا

(۸۸۰) انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص چالیس دن برابر جماعت کے ساتھ اس طرح نماز پڑھتا رہے کہ اس کی تکبیر اولیٰ بھی فوت نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے حق میں دوا توں سے برکت لکھی جاتی ہے۔ عذاب دوزخ سے اور مرض نفاق سے۔ (ترمذی شریف)

## منافق کی تعظیم کرنا

(۸۸۱) عبداللہ بن بریدہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا منافق کو ہرگز سید اور سردار کا لفظ نہ کہنا کیونکہ اگر در حقیقت وہ سردار ہو بھی پھر بھی تم نے اپنے بدوردگار کو ناراض کرنے کا سامان کر لیا۔ (ابوداؤد)

(۸۸۰) چالیس کے عدد کی کوئی ایسی خاص برکت نہیں ہے کہ اس کا ذکر آپ کی حوا کی مخلوق تک بھی ملے۔ حضرت موسیٰ نے جس جہان کو پیدا کیا وہی قرآن کریم میں چالیس تہی جاتی ہیں۔ حدیث میں اہمیت جگہ بھی اس خاص عدد کا ذکر آیا ہے صوفیاء کرام نے اس کا نام ہی جہد رکھا ہے۔ اب آپ یوں سمجھ لیجئے کہ جو شخص ایک جگہ یا جماعت نماز پڑھے اس کو وہ درپیش نصیب ہوجاتی ہیں یا اپنے دل کی تپیل سے دے لیجئے کہ کیا کلام باندی دہی کر کے گا جو کہ نصیب میں ہے وہ سادہ سی گلی جا بگلی میں سے گرتے تو میں دس دھرتیاں اگلے طائر کو کس جہان دینی آید وہاں راجہ شد۔ (۸۸۱) یعنی اگر کوئی قسمت سے منافق سر ملے گا تو جب بھی اس کے حق میں تقبیح کیے کہ پناہ راہِ حق کی ناراضی کا موجب ہے یا دیکھئے جس طرح اکرام مومن دین اسلام کا ایک شہد صاحبِ عزت کی رضا مندی کا باعث ہے اسی طرح اکرام منافق کی ناراضگی کا باعث ہے۔

## التعوذ من النفاق

(۸۸۲) عَنْ اُمِّ مَحْبُودٍ قَالَتْ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ اللَّهُمَّ طَهِّرْ قُلُوبِي مِنَ النِّفَاقِ وَهَمَلِي مِنَ الرِّيَاءِ وَسَلِّطْنِي مِنَ الْكُذْبِ وَعَيْنِي مِنَ الْخِيَانَةِ فَإِنَّكَ تَعْلَمُ خَائِنَةَ الْأَعْيُنِ وَمَا تُخْفِي الصُّدُورُ (رواه البيهقي في الدعوات الكبير)

(۸۸۳) عَنْ عُمَرَ قَالَ عَلَّمَنِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قُلِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ سِرِّي خَيْرًا مِنْ عَلَانِيَةٍ وَاجْعَلْ عَلَانِيَتِي صَلَاحَةً اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ صَلَاحِي مَا تُؤْتِي النَّاسَ مِنَ الْأَهْلِ وَالْمَالِ وَالْوَلَدِ غَيْرِ الضَّالِّ وَلَا الْمُضِلِّ (رواه الترمذی)

## نفاق سے پناہ مانگنے کی چند دعائیں

(۸۸۲) ام مہد روایت فرماتی ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ دعا فرماتے خود سنا ہے، خدایا! میرے قلب کو نفاق سے، میرے عمل کو ریا سے، میری زبان کو جھوٹ سے اور میری آنکھ کو خیانت سے پاک و صاف کر دے۔ تو خوب جانتا ہے کہ خیانت کرنے والی آنکھ کون ہے اور ان باتوں کو بھی خوب جانتا ہی جو دلوں میں پوشیدہ ہوتی ہیں۔

(۸۸۳) عمر فر روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ کو یہ دعا تعلیم فرمائی اور فرمایا کہ یوں دعا کیا کرو خدایا میرے باطن کو میرے ظاہر سے بہتر بنا دے اور میرے ظاہر کو بھی بہتر بنا دے خدایا میں تجھ سے وہ تمام اچھی چیزیں مانگتا ہوں جو لوگوں کو عطا فرما لے، نیک بنی، حلال مال اور نیک اولاد جو نہ خود گمراہ ہو نہ دوسروں کو گمراہ کرنے والی ہو۔ (ترمذی شریف)

(۸۸۲) قلب کا مرض نفاق ہے عمل کا نالیش، زبان کا مدھلکائی اور آنکھوں کا نظریں جو اگر حرمت کو دیکھتا، بھلائی کا تم لا نبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے دھائی کلمات کہتے بربط ہیں کہ ان مختصر کلمات میں ان تمام خاص خاص امراض سے نجات کی دعا رکھادی۔ جو ان قیمتی اعضا کو فاسد نہ کھنٹے۔

(۸۸۳) نفاق یہ ہے کہ انسان کا باطن اس کے ظاہر سے بڑھ کر اس لئے آپ نے اس دعا کی تعلیم دی کہ انسان کا باطن اس کے ظاہر سے بہتر ہو جائے پھر اس دعا کی تکمیل کے لئے ارشاد فرمایا کہ ظاہر بھی بہتر فرما دے گو انسان کا کمال یہ ہے کہ اس کا ظاہر و باطن دونوں ہی بہتر ہوں مگر باطن کا حسن ظاہر کے حسن پر مقدم ہے اگر کسی کا ظاہر اس کے باطن سے زیادہ حسین ہے تو وہ بھی خسار میں ہے کیونکہ اس کے باطن کا حسن ظاہر سے بھی حسین تر ہو جائے۔ وہ نفاق حقیقی یا نفاق علی سے متعین ہوتا ہے۔

(۸۸۴) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ يَقُولُ اللَّهُمَّ لِي أَعُوذُ بِكَ مِنَ التَّقَاتِي وَالتَّقَاتِي وَوَسْوَءِ الْأَخْلَاقِ - (رداء ابو داؤد و للنسائی)

(۸۸۴) ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یوں دعا فرمایا کرتے تھے خدایا میں تیری پناہ لیتا ہوں اختلاف، نفاق اور بُرے اخلاق سے۔

(۸۸۴) شقاق اور بخلی، نفاق کے لازم میں سے ہیں اس حدیث میں گویا نفاق اور اس کے لوازم سے پناہ مانگنے کی تعلیم دی گئی ہے۔ اس قسم کے دعائیہ کلمات سے یہ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ شرعی نظریں نفاق کی اہمیت کیا ہے اور طلب میں اس مرض کے پیدا ہونے کا کتنا اندیشہ ہو سکتا ہے۔ یہی وجہ تھی کہ گذشتہ احادیث میں آپ صحت کلام کے خوف و خشیت کا حال پڑھ چکے ہیں۔ جو اعمال نفاق آپ نے گذشتہ اوراق میں پڑے ہر شخص کی زندگی میں کبھی نہ کبھی پیش آ ہی جاتے ہیں کسی موقع پر انسانی لغزش سے جھوٹ بھی سرزد ہو جاتا ہے وعدہ خلافی بھی ہو جاتی ہے کبھی رہنما بشریتہ انسان جھگڑا بھی کر لیتا ہے بھر خانہ کی کوئی جڑی گمیش آ ہی جاتی ہے۔ پھر ہر شخص کے صحابہ کے مطابق بعض مرتبہ ان اسماء کا اطلاق لیے اعمال پر ہو جاتا ہے جو حقیقت اس کے مصداق نہیں ہوتے۔ حضرت ابراہیم خلیل اللہ کی ذات گرامی کو ملاحظہ کیجئے انھوں نے کسی کسی جی باتوں کو بھی اپنی شان رفیع کے مطابق کذب بجا ادا ان سے اتنا متاثر ہوئے کہ مشرعی نظر نہ اٹھائیں گے۔

# مکتوباتِ امام ربّانی

مُجَدِّدِ الْفِثَانِی حضرت شیخ احمد سرسندی قدس اللہ سرہ الغزنی  
کے اسرارِ شریعت اور معارفِ طریقت کے بھرپور گرانقدر مُجَدِّدِ انہ مکاتیب کا

مُسْتَنْدِ اُردو ترجمہ



اِحَادَةُ اِسْلَامِيَّتِكَ اَللّٰهُمَّ

# اعجازِ عیسیٰؑ

تألیف

حضرت مولانا رحمت اللہ کیرانوی قدس سرہ

تحریف بائبل اور اس میں موجود تضادات پر نامور محقق کی نادر علمی تحریر  
اردو کے نئے پیرہن میں — تردیدِ عیسائیت پر حوالہ کی مشہور کتاب

تسہیل و تحقیق و تشریح و حواشی

حضرت مولانا حبش محمد تقی عثمانی صاحب مدظلہم

جناب مولانا محمد محترم فہیم عثمانی رحمۃ اللہ علیہ

جناب مولانا حسین احمد نجیب

الذَّارَةُ السَّالِیَةُ

قَالَ اللَّهُ تَعَالَى : خَلَقَ الْإِنْسَانَ عَلَّمَهُ الْبَيَانَ (القرآن)

# نَيْلُ الْأَمْنِ

شرح اُردو

## مَخْصَرُ الْمَعْنَى

یعنی

علم معانی، بیان و تبلیغ پر مشہور عربی و سری کتاب مختصر المعانی کی مکمل اور بہترین اردو شرح

متن تلخیص المفتاح : قاضی القضاة علامہ خطیب قزوینی (م ۷۳۹ھ)

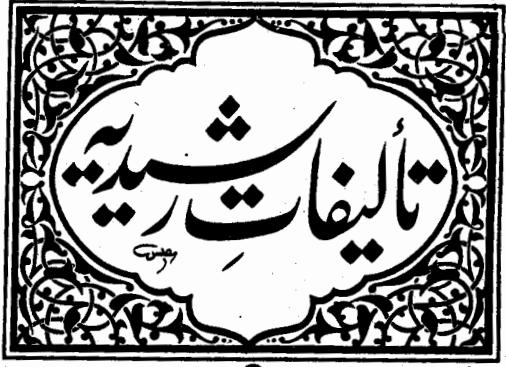
شرح مختصر المعانی : علامہ سعد الدین تفتازانی (م ۷۷۲ھ)



اردو ترجمہ و تشریح فرائد

حضرت مولانا محمد ضیاف گنگوہی فاضل دارالعلوم دیوبند

شکل احادیث اسلامیت ۱۹۰۰ - اندر کی لاہور



مع  
فتاویٰ رشیدیہ، مکمل مجموعہ

فقہ العصر، قطب الارشاد

امام ربانی حضرت مولانا رشید محمد گنگوہی مدظلہ العالی

کے فتاویٰ، رسائل اور تصانیف کا مجموعہ

۷۰۰ سے زائد صفحات - بڑا سائز ۲۰ x ۳۰ - عمدہ کتابت و طباعت

اطلا کاغذ، مضبوط ڈائیدار دو رنگ جلد، جلد قیمت ۱۲۰/- روپے صرف

- فتاویٰ رشیدیہ، مکمل مجموعہ
- سبیل الرشاد
- ہدایۃ الشیعہ
- زبدۃ المناہک
- فیصلۃ الاعلام فی دار الحرب و دار الاسلام
- لطائف رشیدیہ
- ہدایۃ المقتدی فی قرآنہ المقتدی
- القنوط الدلانیۃ فی تحقیق الجماعۃ الثانیۃ
- الحق الصریح فی اثبات التراوح
- فتویٰ مولد شریف
- رد الطغیان فی اوقاف القرآن
- تعداد رکعات تراویح
- اوثق العری فی تحقیق الجمعة فی القرنی
- فتویٰ احتیاط الظہر

تذکرۃ الشہداء

سوانح قدوة العلماء، زبدۃ افتخار الخیرین، قلب العالم  
حضرت مولانا الحاج الحاج محمد رشید گنگوہی مدظلہ العالی

تالیف

حضرت مولانا محمد عاشق الی صاحب مدظلہ العالی نورانی قدوة

حضرت گنگوہی قدس سرہ کی یہ سوانح صرف تاریخ کا  
ایک اہم ذخیرہ ہی نہیں بلکہ قرآن و حدیث، فقہ و تصوف  
کے قیمتی مضامین کا گنجینہ بھی ہے۔ ہم نے یہ ایڈیشن حضرت  
شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا قدس سرہ کے مضمون کے اضافہ  
کے ساتھ شائع کیا ہے۔ کتابت و طباعت گزشتہ  
سب ایڈیشنوں سے بہتر۔ اطلا کاغذ، مضبوط دو رنگ  
ڈائی دار جلد۔ جلد قیمت صرف ۵/- روپے

طلب فرمائیے: ادارۃ اسلامیات ۱۹۰-انارکلی لاہور